

الحقوق الإلهية

والتبعية للبشر

- حق الله على العباد
- وحق العباد على الله
- حق الطريق في الإسلام
- حق المسلم على المسلم
- حق الزوج على زوجته
- وحق الزوجة على زوجها
- حق الأبناء على الآباء
- وحق الآباء على الأبناء
- حق العباد
- حق المساكين والمفقدين
- حق العبيد
- حق المرأة والرجل

والتبعية للبشر

البيان في البيان

شرح وتعليق
طه عبد الله العففي

دار التراث العربي

تليفون : ٥١٣٦١٤٥

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ — ١٩٨٥ م

جميع حقوق الطبع والنقل والتصوير
محفوظة للناسخ

دار التراث العربي

تليفون : ٥١٢٦١٤٥

فِي الدِّينِ بِالْجَمْعِ الْحَقِّ

الْعِبَادَةُ

الى نفسى أولاً ، ثم الى كل عبد من عباد الله الصالحين — ذكرنا
كان أو أنثى — فى مشارق الأرض ومغاربها ، أقدم :

- حق الله على العباد ، وحق العباد على الله •
- وحق الطريق فى الاسلام •
- وحق المسلم على المسلم •
- وحق الزوج على زوجته ، وحق الزوجة على زوجها •
- وحق الآباء على الأبناء ، وحق الأبناء على الآباء •
- وحق الجار •
- وحق السائل والمحروم •
- وحق الحياء •
- وحق الجسد •
- وحق الراعى والرعية •

فى مجلد جامع لكل تلك : « الحقوق الاسلامية » ، سائلا المولى
سبحانه وتعالى أن يوفقنا جميعا لأدائها حتى نكون من المسلمين
حقا ••

المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

أخي المسلم .. منذ زمن بعيد وأنا أتابع باهتمام بالغ أحوال المسلمين — داخليا وخارجيا — حتى أطمئن على مستقبلهم ومستقبل الاسلام من خلالهم :

فسأعني وأحزنني أن علمت من خلال اهتماماتي أن أكثرهم لا يعرف ما له وما عليه من الحقوق والواجبات .

بدليل عدم ترابطهم — داخليا وخارجيا — ببعضهم ، بتلك الصورة الانعزالية التي تكاد تؤدي الى انفصالهم حسيًا ومعنويًا عن عالم المسلمين الذي كان من الواجب أن يكونوا على صلة به ، وأن يشغلوا بأمره حتى لا يحدث هذا الانفصال الذي أشرت اليه أخذا من حديث الرسول ﷺ الذي يقول فيه : « من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم » .

هذا بالإضافة الى معرفة الانسان المسلم بربه ودينه ، وبحقوق أهله وجيرانه .. الخ . من خلال « الحقوق الاسلامية » التي ينظمها الشرع القويم .. كما هو ثابت في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ الذي ما ترك خيرا الا وأمرنا به ، وما ترك شرا الا وقد نهانا عنه .

ولهذا .. فقد رأيتني كداعية مسلم يشرف بالدعوة الى الله تعالى من فوق منبر الرسول ﷺ ، ومن خلال كتبى المتواضعة التي انتشرت بتوفيق من الله تعالى وعونه حتى ملأت البقاع في مشارق الأرض ومغاربها .. رأيتني أجمع هذه الحقوق الاسلامية وأوضحها بأسلوب مدروس ومدعم بالأدلة النقلية والعقلية حتى تؤدي على أكمل وجه ، وكان في مقدمتها :

« حق الله على العباد ، وحق العباد على الله » :

وذلك حتى لا نعبد الله على حرف ، أى : على ضعف فى العبادة
بتلك الصورة التى نراها من أكثر المسلمين والتى كان من أهم نتائجها
جهل أكثرهم بحقيقة العبادة والمراد منها ، والمقصود من تكليف الله تعالى
لهم بها .. الخ .

ثم تنيت بعد ذلك بحق آخر لا يقل أهمية عن هذا الحق الأول ، وهو :
« حق الطريق فى الاسلام » : الذى يجهله كذلك كثير من
المسلمين .. حتى كان من أهم نتائج هذا الجهل بحق الطريق أن ساءت
الأخلاق ، وأصبح من العسير أن يطمئن الانسان على نفسه وعلى أهله
وماله خارج الطريق وداخله ...

ثم كان الحق الثالث بعد ذلك ، وهو :
« حق المسلم على المسلم » : وذلك حتى يكون هناك ترابط أخوى
بين المسلم وأخيه المسلم من خلال تلك الحقوق التى ان تحققت - ان
شاء الله - كان هناك التعاون المتبادل بينهما على البر والتقوى لا على
الاثم والعدوان .

ثم كان الحق الرابع بعد ذلك ، وهو :
« حق الزوج على زوجته ، وحق الزوجة على زوجها » :
وذلك حتى يتحقق المشار اليه فى قول الله تعالى : « ومن آياته أن خلق
لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة » (١) :
على أساس من الاحترام المتبادل بينهما .. والذى لن يكون الا اذا أدى
كل واحد منهما للأخر حقه المشروع .

ثم كان بعد ذلك الحق الخامس ، وهو :
« حق الآباء على الأبناء ، وحق الأبناء على الآباء » : وذلك حتى
يتحقق البر بينهما ما يشير الحديث الشريف الذى يقول فيه صلوات
الله وسلامه عليه : « بروا آباءكم تبركم أبناءكم .. » (٢) .

ثم كان الحق السادس ، وهو :
« حق الجار » : وذلك حتى يتحقق الايمان المشار اليه فى الحديث
الشريف : « .. وأحسن الى جارك تكن مؤمنا .. » (٣) ، والا انتفى

(١) الروم : ٢١ . (٢) رواه الطبرانى بإسناد حسن .

(٣) من حديث رواه الترمذى .

الايمان كما يشير الحديث الآخر : « والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ،
والله لا يؤمن » قيل : يا رسول الله .. ومن ؟ قال : « الذى لا يأمن
جاره بوائقه » (٤) أى : شروره .

ثم كان الحق السابع ، وهو :

« حق السائل والمحروم » : وذلك حتى يكون « المؤمن للمؤمن
كالبنيان يشد بعضه بعضا » أو « كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه
عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » .. وعندما سيتحقق هذا
ان شاء الله فاننا سنكون من المؤمنين المشار اليهم فى قول الله تبارك
وتعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله
ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله .. » (٥) .

ثم كان الحق الثامن ، هو :

« حق الحياء » : وذلك حتى تستحى من الله تعالى حق الحياء ..
وحتى نكون بذلك من أهل الخير .. لأن النبى ﷺ يقول : « الحياء
لا يأتى الا بخير » متفق عليه . وفى رواية لمسلم : « الحياء خير كله »
أو قال : « الحياء كله خير » .

ثم كان الحق التاسع ، هو :

« حق الجسد » : وذلك حتى اذا أدينا للجسد حقه من الراحة
والتغذية الجسدية والروحية على أساس سليم .. كان الجسد هذا من
الأجساد القوية الطاهرة التى تستطيع أن تكون منزلا للروح الى أن
يفرق بين الروح والجسد .

ثم كان الحق العاشر ، هو :

« حق الراعى والرعية » : وذلك حتى نفهم المراد من الحديث
الشريف الذى يقول فيه خبيينا المصطفى صلوات الله وسلامه عليه :
« كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته : الأمير راع ، والرجل راع على
أهل بيته ، والمرأة راعية على بيت زوجها وولده . فكلكم راع وكلكم
مسئول عن رعيته » متفق عليه عن ابن عمر رضى الله عنهما .

(٤) متفق عليه .

(٥) التوبة : ٧١ .

وعندما سنفهم هذا ان شاء الله تعالى ونكون على مستوى تلك
المسئوليات التي سنسئل عنها أمام الله سبحانه وتعالى يوم القيامة
« يوم يقوم الناس لرب العالمين » (٦) .

هذا .. وإذا كنت أخا الاسلام قد أوجزت لك موضوع « الحقوق
الاسلامية » التي سنقف عليها باطناب وبشرح مدروس ومدعم بالأدلة
النقلية والعقلية التي ستدرك من خلالها أنه كان لابد لك كمسلم يرجو
السلامة في الدنيا والآخرة أن تقف عليها وأن تكون منفذا لها حتى تكون
حجة لك لا عليك :

فاننى أسأل الله سبحانه وتعالى أن ينفعنا جميعا بها .. وأن يوفقنا
كذلك لنشرها والدعوة الى مدارستها والعمل بها .. وعندما سيتحقق
كل هذا ان شاء الله تعالى : فاننا سنكون ان شاء الله تعالى من الفطناء
المشار اليهم في قول على كرم الله وجهه :

ان لله عبادا فطنوا	طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا
نظروا فيها فلما علموا	أنها ليست لحي وطننا
جعلوها لجة واتخذوا	صالح الأعمال فيها سفنا

مع ملاحظة أيضا ما قاله على كرم الله وجهه : « من أمضى يومه
في غير حق قضاء ، أو فرض أداه ، أو مجد بنياه ، أو حمد حمله ،
أو علم اقتبسه : فقد عق يومه وظلم نفسه » .

وتذكر في النهاية أن الحق معناه الواجب الذي يثاب الانسان على
فعله ويعاقب على تركه ..

* * *

والآن أخا الاسلام اليك : « الحقوق الاسلامية » التي أسأل
الله تعالى أن يجعلها حجة لنا لا علينا ، وأن يجعلها سراجا منيرا لنا
الى أن نلقى الله رب العالمين .

آمين .. آمين .. آمين ..

طه عبد الله العفيفي

الجزء الأول

حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ .. وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ .

* من هو الله سبحانه وتعالى — أسماء الله الحسنى
وتشرحها — حق الله على عباده : الفقه في الدين وما يتعلق بذلك
من التعريف بالاسلام ، والايمان بالله ، والايمان بالكتب
والملائكة والرسل واليوم الآخر والقدر كله — معنى أشهد أن
لا اله الا الله ، وأشهد أن محمدا رسول الله — الصلاة لفظة
وشرعا وحكمة مشروعيته وثمره أدائها — الترغيب في قيام
الليل وقيام رمضان وصلاة الضحى والجماعة والجمعة —
الزكاة وما ورد في شأنها — الحج والعمرة وحكم كل منهما —
الصيام المفروض والتطوع والمكروه والمحرم — عبادات أخرى
لا يكمل الاسلام الا بها — الشرك بالله وأنواعه — أصول
التوحيد وحقيقته — حق العباد على الله .

* * *

تمهيد

أخى العابد المخلص لله الواحد الأحد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد :

هناك كثير من الناس كما هو معلوم لنا جميعا يعبدون الله تعالى على حرف : أى على ضعف فى العبادة^(١) ..

وقد يكون السبب فى هذا ، هو أن هؤلاء لا علم لهم بحقيقة العبادة، بل ولا صلة لهم بأصول العقيدة وأسرارها .

ولذلك : فقد رأيت بعد أن استخرت الله سبحانه وتعالى أن أسألهم من جانبى وبأسلوبى الميسر والمبسط : فى عرض هذه الحقائق والأصول فى كتاب درت فيه حول حديث صحيح يذكرنا فيه الرسول صلوات الله وسلامه عليه بحق الله تعالى على عباده ، وبحق عباده عليه .

وقد بدأت هذا الجزء — كما سنرى — بالتعريف برب العزة سبحانه من خلال بعض الآيات القرآنية والأحاديث القدسية التى تحدث الله سبحانه وتعالى فيها عن نفسه :

ثم ثنيت بعد ذلك : بأسماء الله الحسنى وشرحها شرحا موجزا ..

ثم التذكير ببعض نعم الله التى لا تحصى ولا تعد ..

وكيف توج الله أنبياءه ورسله وملائكته بتاج العبادة ..

وكيف أن الفقه فى الدين هو أفضل العبادات ..

ثم التعريف : بالاسلام ، والايمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ورسله ، واليوم الآخر ، والقدر كله — ومعنى : أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ، ومعنى : لا اله الا الله ..

(١) كما تشير الآية رقم ١١ من سورة الحج .

ثم التركيز : على العبادات التي بنى الاسلام عليها ، وهي :
الصلاة ، والزكاة ، والحج ، والصيام : وما يتعلق بالعبادات من نوافل ..

ثم الاشارة الى بعض العبادات الأخرى التي منها : الصدق ،
وأداء الأمانة ، وبر الوالدين ، وصلة الأرحام ، والوفاء بالعهود ، والأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر ، والجهاد للكفار والمنافقين ، والإحسان للجار ،
والدعاء ، والذكر والقراءة ، وحب الله وحب رسوله ، وخشية الله والانابة
اليه ، وإخلاص الدين لله ، والصبر لحكم الله ، والشكر لنعم الله ، والتوكل
على الله ، والسعى على الرزق ..

ثم التعريف بالشرك ، وأنواعه ..

ثم التعريف بالواجب والمستحيل والجائز في حق الله تبارك وتعالى ،
والتعريف بمذهب السلف والخلف في المتشابه ..

ثم التعريف بعقيدة أهل السنة وأحوالهم ..

ثم التركيز على المعنى المراد من « حق العباد على الله » وما يتعلق
بهذا الموضوع من أدلة قرآنية ونبوية ..

وحتى لا أطيل عليك فإليك :



حق الله على العباد .. وحق العباد على الله

عن معاذ رضى الله عنه أنه قال : كنت رديف النبي ﷺ فقال لى :
« يا معاذ .. أتدرى ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله » ؟ ..

قلت : الله ورسوله أعلم ..

قال : « فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ..

وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشركوا به شيئا » ..

قلت : يا رسول الله .. أفلا أبشر الناس ؟ ..

قال : « لا تبشرهم فيتكلوا » ..

(راه البخارى ومسلم)

* * *

* من هو الله سبحانه وتعالى :

الله سبحانه وتعالى كما تحدث عن نفسه فى كتابه العزيز :

« هو الله الذى لا اله الا هو ، عالم الغيب والشهادة ، هو الرحمن الرحيم . هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، سبحان الله عما يشركون . هو الله الخالق البارئ المصور ، له الاسماء الحسنى ، يسبح له ما فى السموات والأرض ، وهو العزيز الحكيم » (١) :

وكما تحدث سبحانه وتعالى أيضا عن نفسه فى الحديث القدسى حيث يقول : « أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمى فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته ومن ثبتها ثبته ان رجمتى سبقت غضبى » . (رواه أحمد ، والبخارى ، وأبو داود ، والترمذى ، وابن حبان ، والحاكم والبيهقى عن ابن عوف ، والحاكم ، والخرائطى ، والخطيب عن أبى هريرة) .

(١) الحشر : ٢٢ — ٢٤ .

« أنا الله خلقت العباد بعلمي فمن أردت به خيرا منحته خلقا حسنا ، ومن أردت به سوءا منحته سيئا » (رواه أبو الشيخ عن ابن عمر) •

« أنا الله لا اله الا أنا خلقت الشر وقرته فويل لمن خلقت له الشر وأجزيت الشر على يديه » (رواه البيهقي عن أبي أمامة) •
« أنا الله لا اله الا أنا مالك الملك وملك الملوك ، قلوب الملك في يدي وان العباد اذا أطاعوني حولت قلوب ملوكهم عليهم بالرفقة والرحمة ، وان العباد اذا عصوني حولت قلوبهم عليهم بالسخط والنقمة فساموهم سوء العذاب فلا تشغلوا أنفسكم بالدعاء على الملوك ولكن اشغلوا أنفسكم بالذكر والتقرب أكفكم ملوككم » (رواه الطبراني في الأوسط عن أبي الدرداء) •

« أنا العزيز من أراد عز الدارين فليطع العزيز » (رواه الخطيب البغدادي عن أنس) •

* * *

فالله سبحانه وتعالى كما حدثنا جلت عظمتة عن نفسه ، هو :
عالم الغيب والشهادة ، وهو الرحمن الرحيم ، وهو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، وهو الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى التي يأمرنا سبحانه بأن ندعوه بها ، وهي (٢) :

- الله : وهو علم على الذات العلية الواجبة الوجود
- الرحمن : أى : واسع الرحمة
- الرحيم : أى : دائم الرحمة
- الملك : أى : صاحب الملك والملكوت
- القدوس : أى : الطاهر المنزه عن النقص وموجبات الحدوث
- السلام : أى : الذى سلمت ذاته وصفاته من كل نقص وآفة ، وهو ناشر السلام بين الأنام ••
- المؤمن : أى : الذى آمن العباد من المخاوف ، فلا أمن الا منه ، وقيل : أى المصدق لنفسه أنه صادق فى وعده •

(٢) كما جاء باختصار وتصرف فى كتاب : فى ملكوت الله مع أسماء الله للأستاذ عبد المقصود محمد سالم أكرمه الله •

المهيمن : أى : الشاهد المطلع على أفعال مخلوقاته وهو القائم على خلقه ، المهيمن على أعمالهم •

العزیز : أى : الغالب الذى لا يغلب ، الذى تقرد بالعزة •

الجبار : أى : الذى أخضع لعظمته كل شئ ، العالى فوق خلقه ، قاصم ظهور الجبابرة •

المتكبر : أى : المنفرد بالعظمة والكبرياء فلا كبرياء لسواه •

الخالق : أى أنه : موجود للأشياء من العدم على غير مثال سابق ، غير مسبوقه بنظير ، لحكمة يعلمها •

البارئ : أى : الموجد للأشياء ، المعطى كل مخلوق صفته التى علمها له فى الأزل •

المصور : أى أنه : مبدع صور المخلوقات ومزينها بحكمته ، فهو المعطى كل مخلوق صورته على ما اقتضته حكمته الأزلية •

الغفار : أى أنه سبحانه وتعالى : يستر ذنوب عباده ، ويمحوها بالتسوية •

القهار : أى أنه : الذى لا يطاق انتقامه ، فهو مذل الجبابرة ، وقاصم ظهور الملوك — الظلمة — والأكاسرة • ما يحتاج اليه ، لا لغرض ولا عوض •

الوهاب : أى أنه : كثير النعم ، دائم العطاء والمعطى كل محتاج الرزاق : أى أنه : خالق الأرزاق والأسباب رازق الأبدان بالأطعمة ، والأرواح بالمعرفة •

الفتاح : أى أنه : يفتح خزائن الرحمة لخلقه ، وبعنايته يفتح كل مغلق •

العليم : أى أنه : لا تخفى عليه خافية ، قاصية أو دانية ، وهو العالم بما كان وما يكون وبما لا يكون •

القابض : أى أنه : يمسك الرزق عن شاء وكيف شاء ، وقيل : هو الذى يقبض الأرواح عند الموت ، وينشرها فى الأجساد عند البعث •

الباسط : أى أنه : يوسع الرزق على من يشاء من عباده •

الخافض : أى أنه : أخفض بالاذلال من تعاظم وتكبر ، وشمخ بأنفه وتجبهر ، ويخفض أقواماً ويرفع آخرين ، يرفع الحق ويخفض الباطل •

الرافع : أى للمؤمنين بالنصر والاعزاز ، وللأبرار الى أعلا
الدرجات : كما يخفض من عصاه الى أسفل سافلين •
المعز : أى : لمن أطاعه بحفظه ورعايته •

المذل : أى لمن عصاه وتكبر وطغى ، بقهره وعزیز سلطانه •
السمیع : أى أنه سبحانه : لا تخفى عليه أصوات خلقه ، فى سمائه
وأرضه ، فهو مدرك المسموع وان خفى ، لا يفوت سمعه شيء ، ولا يشغله
نداء عن نداء : وهو كما يقول عنه القائل : يسمع دبيب النملة على
الصخرة الصماء فى الليلة الظلماء •

البصير : أى الذى : يشاهد ويرى ، ولا يغيب عنه ما فى السموات
والعلا • وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى ، وهو الحاضر الذى
لا يغيب •

الحكم : أى أنه سبحانه وتعالى : الحاكم النافذ حكمه • الذى
لا راد لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، وهو الحكم بين عباده المظهر الحق
من الباطل ، المنتصف للمظلوم من الظالم •

العدل : أى المنزه عن الظلم والجور فى أفعاله وأحكامه الذى
يعطى كل ذى حق حقه ، ويضع كل شيء فى موضعه ولا يسدر منه
الا العدل •

اللطيف : أى العالم بخفيات الأمور ، وقيل : أى البر بعباده الذى
يلطف بهم من حيث لا يعلمون ، ويهيئ مصالحهم من حيث لا يحتسبون •
الخبير : أى الذى لا يخفى عليه شيء فى الأرض ولا فى السماء ،
ولا تتحرك حركة ، ولا تسكن ساكنة فى السموات والأرض الا ويعلم
مستقرها ومستودعها •

الحليم : أى الذى لا يسارع بالمؤاخذة ، ولا يعجل بالعقوبة ،
يتجاوز عن الزلات ، ويعفو عن السيئات ويمهل العاصي حتى يتوب ،
لا يستخقه عصيان عاص ، ولا يستفزه طغيان طاغ •

العظيم : أى الذى ليس لعظمته بداية ، ولا لكنه جلاله نهاية •
النفور : أى أنه سبحانه : كثير المغفرة ، قابل المعذرة ، تام الغفران •
الشكور : أى أنه : موفق عباده لأداء شكر نعمته ، ويجازى على
يسير الطاعات كثير الدرجات ، ويعطى بالعمل المحدود نعيما غير محدود •
العلی : أى الرفيع المنزلة ، المستعلى فوق خلقه بقدرته وجبروته ،
فهر الذى علا ، فلا تدرك ذاته ، ولا تتصور صفاته •

الكبير : أى فى عظمته عن مشاهدة الحواس وادراك العقول ،
لا ينازعه فى كبريائه أحد ، ولا تهتدى العقول لوصف عظمته •

الحفيظ : أى العالم بجميع المعلومات علما لا تغير له ولا زوال ،
المنيط بما فى السموات والأرض ، يحفظ وجودهما ولا يئوده حفظهما ،
وهو الذى يحفظ جميع خلقه ، ويحفظ العناصر المتكون منها الخلق ،
ولولا تجلى اسمه « الحفيظ » لأفنى القوى الضعيف ، ولتنافرت جميع
المركبات والموجودات •

المقيت : أى أنه سبحانه يعطى كل خلق قوته : يمنح الأبدان
الطعام ، والقلوب المعرفة والالهام •

الحسيب : أى أنه سبحانه المحاسب عباده على أعمالهم : يحاسب
الطائعين فيجزئهم على طاعتهم ، والعاصين فيجازيهم على معصيتهم ،
وهو جل شأنه : حسيب كل انسان وكافيه •

الجليل : أى أنه سبحانه : العظيم عما لا يليق به ، الكامل فى
الذات والصفات ، كاشف القلوب بأوصاف جلاله ، وكاشف الأسرار
بنعوت جماله •

الكريم : أى الجميل ذاتا وصفة وفعل ، كثير العطاء ، دائم
الاحسان ، واسع الكرم • وهو كما قال ابن عطاء : الكريم الذى
لا تتخطاه الآمال •

الرقيب : أى أنه سبحانه يراقب عباده ويحصى أعمالهم ، ويحيط
بمكتوبات سرائرهم ، لا يغيب عن شيء ، ولا يغيب عنه شيء •

المجيب : أى أنه سبحانه : « يجيب المضطر إذا دعا » (٣)
وهو : المجيب لمن ادعاه ، ويعلم فى غيب أزله حاجة المحتاجين قبل سؤالهم ،
وهو سبحانه : يقابل الدعاء والسؤال ، بالقبول والنوال •

الواسع : أى الذى لا حدود لمداول أشمائه صفاته ، فهو تعالى :
واسع العلم ، وواسع الرحمة ، وواسع المغفرة ، وواسع الملك •
ولا نهاية لسلطانه ، ولا حد لاحسانه •

الحكيم : أى العادل فى التقدير ، المحسن فى التدبير ، ذو الحكمة
البالغة ، الذى يضع كل شيء موضعه •

الودود : أى أنه سبحانه : كثير الود لعباده ، المتحجب الى الطائعين
بمعرفة ، والى المذنبين بمغفرته ، والى الخلق برزقه وكفايته •
المجيد : أى الذى انفرد بالشرف الكامل ، والملك الواسع منذ الأزل •
الباعث : أى أنه سبحانه : باعث الرسل بالأحكام ، وباعث الموتى
بالقيام ، وباعث النيام بيقظة الأجسام • وهو سبحانه : يبعث من فى
القبور ويحصل ما فى الصدور •
الشهيد : أى أنه سبحانه الحاضر الذى لا يغيب عنه شئ فى ملكه :
يشهد على خلقه ، ويفصل بينهم بعدله •
الحق : أى أنه سبحانه المستحق العبادة ، الثابت الذى لا يزول :
المتحقق وجوده أزلا وأبدا : واجب الوجود لذاته ، ولا وجود للوجود
إلا به ، « **ذلك بأن الله هو الحق** » (٤) •
الوكيل : أى المتولى بأحسانه أمور عباده المتقين ، الموكل اليه
كل أمر ، الكفيل بالخلق ، فمن توكل عليه تولاها ، ومن استغنى به أغناه •
القوى : أى الذى له كمال القدرة والعظمة ، وهو الغالب الذى
لا يغلب ، والذى يجير ولا يجار عليه •
المتين : أى الكامل القوة ، الذى بلغت قدرته أقصى الغايات :
فهو سبحانه : لا يعجزه شئ فى الأرض ولا فى السماء ، ولا يؤثر فى
الموجودات غيره •
الولى : أى المتولى أمر عباده بالحفظ والتدبير ، ينصر أوليائه ،
ويقهر أعداءه ، يتخذ المؤمن وليا فيتولاه - سبحانه - بعنايته ،
ويحفظه برعايته ويختصه برحمته •
الحميد : أى المحمود على كل حال ، المستحق الحمد ، الحميد
بحمده لنفسه أزلا ، وبحمد عباده له أبدا •
المحصى : أى المحيط بكل موجود جملة وتفصيلا لا تخفى عليه
خافية فى الأرض ولا فى السماء ، بالظواهر بصير ، وبالسرائر خبير •
المبدئ : أى أنه سبحانه منشىء الأكوان وموجدوها من العدم على
غير مثال سابق •
المعيد : أى أنه سبحانه موجد الأشياء من العدم ، ومعيدها بعد
فنائها ، والأشياء كلها منه بدأت ، واليه تعود •

(٤) الحج : ٦٢ •

المحيى : أى أنه سبحانه خالق الحياة فى كل شىء ، يحيى الخلق من العدم ثم يحييهم بعد الموت يوم القيامة ويحيى قلوب العارفين بأنوار معرفته ويحيى أرواحهم بلطف مشاهدته •

المميت : أى أنه سبحانه مقدر الموت على من أماته ، فلا محيى غيره ، ولا مميت سواه •

الحى : أى أنه سبحانه دائم الحياة الذى له البقاء المطلق ، وكما لم يسبق وجوده عدم ، لا يلحق بقاءه فناء : سبحانه ، لا تأخذه سنة ولا نوم ، وله وحده الدوام والبقاء •

القيوم : أى البالغ النهاية فى القيام بتدبير ملكه ، القائم بذاته على الإطلاق ، الغنى عن غيره ، المستند إليه كل ما سواه من الموجودات ، فهو قائم بنفسه •

الواجد : أى الغنى الواجد كل ما يطلب ، المدرك كل ما يريد ، القادر على تنفيذ مراده •

المajد : أى الذى بلغت ذاته غاية الشرف والمجد والكمال ، وسهت مكانته الى نهاية العظمة والجمال : و « الماجد » تأكيد لمعنى « الواجد » : فالواجد هو الغنى والمajد هو الغنى •

الواحد : أى المنفرد فى ذاته ، وصفاته ، وأفعاله •

الصمد : أى السيد الذى يصمد اليه ، أى : يقصد فى جميع الحوائج والرغائب ، ويستغاث به فى الشدائد والنوائب ، الذى يحتاج اليه كل أحد ، وهو مستغن عن كل أحد •

القادر : أى ذو القدرة النامة ، الذى لا يعجزه شىء ولا يتقيد بأسباب ، ومعناه أيضا : المقدر لقضائه ، المدبر شئون الكون بقدر وحكمة •
المقتدر : أى أنه سبحانه عظيم القدرة ، المسيطر بقدرته البالغة على خلقه ، المتمكن بسلطانه من ملكه ، قدر فكان الوجود مظهر اقتداره فهو سبحانه : القادر المقتدر ، عظيم القدرة •

المقدم : أى الذى يقدم بعض الأشياء على بعض فى الوجود ، لتقديم الأسباب على مسبباتها • • فيقدم لعباده ما يحتاجون اليه ، على الوجه الذى يحقق صلاح أمورهم كما تقتضيه حكمته الأزلية • •

المؤخر : أى الذى يؤخر ايجاد بعض الأشياء عن بعض بمشيئته ، ويؤخر من شاء من عباده فى الشرف والرتبة ، والقرب والحب ، والتقوى

والطاعة ، والعلم والهداية ، سبحانه : يقدم ويؤخر ما شاء ومن شاء على مقتضى حكمته •

الأول : أى الأول بلا ابتداء ، الرجود بذاته قبل وجود مخلوقاته •
وقد روى أن أعرابيا سأل رسول الله ﷺ : أين الله قبل الخلق ؟
فقال : « كان الله ولا شيء معه » • فقال الأعرابي : والآن ؟ فقال ﷺ :
« وهو الآن على ما عليه كان » •

الآخر : أى الباقي وحده بلا انتهاء ، سبحانه لا يجوز عليه الفناء
« كل شيء هالك الا وجهه » (٥) •

الظاهر : أى الظاهر بالقدرة على كل شيء ، والظاهر لكل شيء
بالأدلة العقلية والكونية • • فالكون كله — بما فيه ومن فيه — مظهر من
مظاهر أسمائه وصفاته •

الباطن : أى المحتجب عن عيون خلقه لشدة ظهوره ، والباطن بكنهه
ذاته عن أدراك العقول والأفهام •

الوالى : أى المتولى أمور خلقه بالتدبير والقدرة والعقل ، فهو
سبحانه : المالك للأشياء ، المتكفل بها القائم عليها بالادامة والابقاء
المنفرد بتدبيرها ، المتصرف بمشيئته فيها ، ينفذ فيها أمره ، ويجرى
عليها حكمه فلا والى للأمور سواه •

المتعال : أى العلى الكامل فى العلو والعظمة ، البالى فى الرفعة
والكبرياء ، فى ذاته وصفاته •

البر : أى البار المحسن ، عظيم الاحسان لعباده ، فهو سبحانه :
واسع البر ، يمن بعبائنه على عباده ديناً ونياً ولا يقطع الاحسان بسبب
العصيان •

التواب : أى المهيب أسباب التوبة لعباده ، الذى يحذرهم مرة
ويمهلهم أخرى ، فيرجعون اليه ويتوبون •

المنتقم : أى سبحانه يقصم ظهور الطغاة ، ويشدد العقوبة على
العصاة ، فهو القائل : « انا من المجرمين منتقمون » (٦) •

العفو : أى أنه سبحانه يمحو الذنوب والسيئات ، ويبدلها اذا شاء
حسنات :

(٦) السجدة : ٢٢ •

(٥) القصص : ٨٨ •

والعفو أبلغ من الغفران ، لأن المغفرة سقر للذنوب ، والعفو محو وغفران ، وذلك من فضل الله وسعة رحمته •

الرؤوف : أى أنه سبحانه كثير الرحمة لعباده ، فهو : ذو الرحمة الواسعة ، والرافة الجامعة •

مالك الملك : أى الذى له التصرف المطلق فى ملكه فى الدنيا ويوم الدين ، ينفذ مشيئته كيف يشاء : « يعز من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شئ قدير » (٧) •

ذو الجلال والاکرام : أى المنفرد بصفات الجلال والكمال والعظمة ، المختص بالاکرام والكرامة فكل جلال له ، وكل كرامة منه •

المقسط : أى العادل فى حكمه الذى ينتصف للمظلوم من ظالمه ، وينصر المستضعفين ويدبر عنهم بأس الأقوياء الظالمين وهو ضد القاسط : أى الجائر الظالم ، من قسط ، بمعنى جار ، وأقسط بمعنى عدل •

الجامع : أى المؤلف بين الكائنات ، الجامع بين المتماثلات : كالانس على ظهر الأرض ، وفى صعيد القيامة عند الحشر ، وبين المتباينات : كالسموات والكواكب والبحار والنباتات والمعادن وغيرها فى الأرض ، وبين المتضادات كالحرارة والبرودة ، والرطوبة واليبوسة فى أمزجة الحيوانات •• ويجمع بين الظالم والمظلوم ، وبين الجسد والروح •
الغنى : أى المستغنى عن كل ما سواه ، المفتقر اليه كل ما عداه ، فلا يحتاج الى شئ : لا فى ذاته ، ولا فى صفاته ، ولا فى أفعاله •

المغنى : أى أنه سبحانه يغنى من يشاء من عباده بما شاء من أنواع الغنى : « وما كان عطاء ربك محظورا » (٨) •

وأفضل الغنى : غنى النفس ، والاستغناء بالله عن الناس ، مع ضرورة الأخذ بالأسباب مع تفويض الأمر الى الله تعالى كما أمر تعالى فى قوله : « فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه ، واليه النشور » (٩) •

النافع : أى الذى يصدر منه الخير والنفع فى الدنيا والدين ، يخلاق الأسباب التى تحفظ من الهلاك والنقصان •• فهو سبحانه : يغنى من يشاء بالعطاء ، ويمنع من شاء بالابتلاء : فهو المعطى وهو المانع •

(٧) كما تشير الآية : ٢٦ بسورة آل عمران بلفظ « وتغز من تشاء وتذل من تشاء ، بيدك الخير ، انك على كل شئ قدير » •

(٨) الاسراء : ٢٠ • (٩) الملك : ١٥ •

الضار : أى المقدر الضر والشر لمن أراد كيف أراد ، يفقر ويمرض ، ويشقى ويضل ، على مقتضى حكمته ومشيئته فهو — جلّت حكمته — المقتدر كل شيء ، وهو — وحده — المسخر للأسباب الشر والضر ، بلاء لتفكير الذنوب ، أو ابتلاء لرفع الدرجات : سبحانه •

النور : أى أنه سبحانه : الظاهر فى نفسه بوجوده الذى لا يقبل العدم ، المظهر لغيره ، باخراجه من ظلمة العدم الى نور الوجود ، فوجوده — سبحانه — نور فائض على الأشياء كلها ، وهو الذى مد جميع المخلوقات بالأنوار الحسية والمعنوية ، فهو نور كل ظلمة ، ومظهر كل خفاء ، وهو منور السموات الأرض ، ومضىء الأكوان بالشمسوس ، وبالنجوم والأقمار ، وهو الذى أثار قلوب الصادقين بتوحيده ، وأحيا نفوس العارفين بنور معرفته •

الهادى : أى الذى هدى خواص عباده الى الحكمة والمعرفة — سبحانه — يهدى الناس الى ما فيه صلاحهم فى معاشهم ومعادهم ، ويهدى جميع الحيوانات الى جلب مصالحها ودفع مضارها ، بما أودع فيها من غرائز والهومات تستهدى بها فى حياتها ، وهو الذى يهدى الطفل الى تدى أمه ، والفرخ لالتقاط حبه ، والنحل لبناء بيتها على شكل هندسى ملائم ، وهو سبحانه الهادى الى طريق الخير والنجاة •

البديع : أى الذى أبدع صور المخلوقات وفطرها على غير مثال سبق •

الباقى : أى الباقى بعد فناء خلقه ، كما تشير الآية الكريمة التى يقول الله تعالى فيها : « كل من عليها فان • ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام » (١٠) •

الوارث : أى أنه سبحانه الوارث لجميع الأشياء بعد فناء أهلها ، لأنه الباقى بعد فناء خلقه ، فالإله مرجع كل شيء ومصيره •

الرشيد : أى المتصف بكمال الكمال ، عظيم الحكمة ، بالغ الرشاد • وهو الذى يرشد الخلق الى ما فيه صلاحهم ، ويوجههم بحكمته الى ما فيه خيرهم ورشادهم ، فى دنياهم وآخراتهم •

الصبور : أى أنه سبحانه وتعالى ملهم الصبر لجميع خلقه ، الصابر على ما لا يرضاه منهم ، لا تستفز المعاصي ، ولا يعجل بالعقوبة على من عصاه .



فهذا هو الله سبحانه وتعالى ، وتلك هى أسماؤه الحسنى ، أو صفاته العليا التى توقفتنا وبوضوح على عظمة هذا الخالق العظيم الذى :
« .. اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون » (١١) .

و « الذى خلق فسوى . والذى قدر فهدى . والذى أخرج المرعى . فجعله غثاء أحوى » (١٢) .



(١١) البقرة : ١١٧ ، بلفظ : « واذا ... » .

(١٢) الأعلى : ٢ - ٥ .

ولهذا ، ومن أجل كل هذا ، كان :

حق الله على عباده

أن يعبدوه ، أى : يطيعوه ، فينفذوا أوامره ويجتنبوا نواهيه ، حتى يفوزوا بشرف العبودية لله سبحانه وتعالى الذى يأمرهم بعبادتهم له فيقول :

« يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون » (١٣) .

« وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا ، لا اله الا هو ، سبحانه عما يشركون » (١٤) .

« قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به ، اليه أدعوا واليه مآب » (١٥) .

« قل انى أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين » (١٦) .

« وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، وذلك دين القيمة » (١٧) .

* * *

وكيف لا يعبدون الله وقد خلقهم سبحانه وتعالى من أجل هذا الهدف الأسمى فقال :

« وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (١٨) .

ومن أجل ذلك فقد أرسل سبحانه وتعالى رسلا لكى يأمرهم بهذا على لسان الله تعالى ، وفى ذلك يقول سبحانه :

« ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » (١٩) .

« ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره » (٢٠) .

(١٤) التوبة : ٣١ .

(١٦) الزمر : ١١ .

(١٨) الذاريات : ٥٦ .

(٢٠) المؤمنون : ٢٣ .

(١٣) البقرة : ٢١ .

(١٥) الرعد : ٣٦ .

(١٧) البينة : ٥ .

(١٩) النحل : ٣٦ .

« وإلى عاد أخاهم هودا ، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من
إله غيره .. » (٢١) .

« وإلى ثمود أخاهم صالحا ، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من
إله غيره .. » (٢٢) .

« وإلى هذين أخاهم شعيبا ، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من
إله غيره .. » (٢٣) .

« وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه .. » (٢٤) .

« وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم .. » (٢٥) .

* * *

وحسب العاقل المكلف أن يعلم أن الله سبحانه وتعالى يستحق منه
أن يعبدده فقد تفضل عليه سبحانه بنعم لا تحصى ولا تعد ، كما سخر
كل شيء في هذا الوجود لخدمته وتيسير مصالحه الدنيوية والأخروية
وإلى هذا تشير الآيات الكريمة التي يقول الله تبارك وتعالى فيها في
سورة النحل :

« والأنعام خلقها ، لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون . ولكم
فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون . وتحمل أثقالكم إلى بلد لم
تكونوا بالغيه إلا بشيق الأنفس ، إن ربكم لرؤوف رحيم . والخيول
والبغال والحمير لتركبوها وزينة ، ويخلق ما لا تعلمون . وعلى الله
قصد السبيل ومنها جائر ، ولو شاء لهداكم أجمعين . هو الذي أنزل من
السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون . ينبت لكم به
الزروع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات ، إن في ذلك لآية
لقوم يتفكرون . وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر ، والنجوم
مسخرات بأمره ، إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون . وما ذرأ لكم في
الأرض مختلفا ألوانه ، إن في ذلك لآية لقوم يذكرون . وهو الذي سخر
البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى

(٢٢) هود : ٦١ .

(٢٤) العنكبوت : ١٦ .

(٢١) الأعراف : ٦٥ .

(٢٣) هود : ٨٤ .

(٢٥) المائدة : ٧٢ .

الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون • وألقى في الأرض
رواسي أن تميد بكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون • وعلامات ، وبالنجم
هم يهتدون» (٢٦) •

بل وحسب العاقل المكلف أن يعلم أنه إذا صدق في عبادته لله سبحانه
وتعالى فإنه سيتوج بتاج عظيم توج الله به أنبياءه ورسله ، بل وملائكته ،
فقال تعالى :

« ذرية من حملنا مع نوح ، إنه كان عبدا شكورا » (٢٧) •
« واذكر عبدنا داوود ذا الأيد إنه أواب » (٢٨) •
« ووهبنا لداوود سليمان ، نعم العبد ، إنه أواب » (٢٩) •
« واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب
وعذاب » (٣٠) •

ثم يقول بعد ذلك : « نعم العبد ، إنه أواب » (٣١) •
« واذكر عبدنا إبراهيم واسحاق ويعقوب أولى الأيدي
والأبصار » (٣٢) •

وقال عن سيدنا عيسى عليه السلام : « قال انى عبد الله • » (٣٣) •
وقال عن الحبيب محمد ﷺ : « الحمد لله الذى أنزل على عبده
الكتاب • » (٣٤) •

« سبحانه الذى أسرى بعبده • » (٣٥) •
« تبارك الذى نزل الفرقان على عبده • » (٣٦) •
« فأوحى الى عبده ما أوحى • » (٣٧) •
« وأنه لما قام عبد الله يدعوه • » (٣٨) •

وقال عن الملائكة واصفا لهم : « وقالوا اتخذ الرحمن ولدا
سبحانه ، بل عباد مكرمون • لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون •

- | | |
|--------------------|-----------------------|
| • (٢٧) الاسراء : ٣ | • (٢٦) النحل : ٥ - ١٦ |
| • (٢٩) سورة ص : ٣٠ | • (٢٨) سورة ص : ١٧ |
| • (٣١) سورة ص : ٤٤ | • (٣٠) سورة ص : ٤١ |
| • (٣٣) ريم : ٣٠ | • (٣٢) سورة ص : ٤٥ |
| • (٣٥) الاسراء : ١ | • (٣٤) الكهف : ١ |
| • (٣٧) النجم : ١٠ | • (٣٦) الفرقان : ١ |
| | • (٣٨) الجن : ١٩ |

يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفقون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون» (٣٩) .

وكان النبي ﷺ يقول كما هو ثابت في الحديث الصحيح :
« لا تطروني » (٤٠) كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم ، فانما أنا عبد
فقولوا : عبد الله ورسوله .

* * *

وبعد ، أخا الاسلام : فقد رأيت وقبل أن أدور معك حول العبادات
التي بنى الاسلام عليها وهي ، بالإضافة الى الشهادتين : اقام الصلاة ،
وايتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان .

رأيت : أن أبدأ بحديث رواه الترمذي يقول فيه حبيبنا المصطفى
صلوات الله وسلامه عليه : « ما عبد الله بشيء أفضل من فقهه في الدين » .
وذلك حتى تعبد الله تعالى عبادة صحيحة على أساس طاهر وسليم
لا اعوجاج فيه .
وحتى لا أطيل عليك فإليك :

أولا : الفقه ، هو : لغة : الفهم . واصطلاحا : العلم بالأحكام
الشرعية الفرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية ، وموضوعه :
فعل المكلف من حيث أنه مكلف ، وخطاب صاحب البهيمية بما أتلفته
لتفريطه ، وأمر الصبي بالصلاة ليعتادها وثوابه على الطاعة لعموم
قوله تعالى : « انا لا نضيع أجر من أحسن عملا » (٤١) .

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما : « .. ففرغت امرأة فأخذت
بعضد صبي فقالت : يا رسول الله .. هل لهذا صبح ؟ قال : نعم
ولك أجر » (٤٢) .

وعدم مؤاخضة الصبي بالمعصية لعدم تكليفه : روى على رضي الله
عنه أن النبي ﷺ قال : « رفع القلم عن ثلاثة : عن المجنون المغلوب على

(٣٩) الأنبياء : ٢٦ — ٢٨ .

(٤٠) الأطراء : الزيادة في المدح والتغالي فيه .

(٤١) الكهف : ٣٠ .

(٤٢) أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي .

عقله حتى يبرأ ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى يحتلم » (٤٣) .

واستمداده : من الكتاب والسنة والاجماع والقياس المستنبط من هذه الثلاثة ، وثمرته : الفوز بسعادة الدارين لمن تعلمه وعمل به ، وواضع علم الفقه : هو الامام أبو حنيفة النعمان رضى الله عنه ، فانه أول من دون الفقه ورتب أبوابه ، وتبعه الامام مالك رضى الله عنه في موطئه .

وثانيا : الدين ، هو : عبادة الله وطاعته والخضوع له ، وقد ثبت في الصحيح أن جبريل لما جاء الى النبي ﷺ في صورة أعرابي وسأله عن الاسلام ، قال : « أن تشهد أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا » قال : فما الايمان ؟ قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والبعث بعد الموت ، وتؤمن بالقدر خيره وشره . قال : فما الاحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكون تراه فانه يراك » — ثم يقول صلوات الله وسلامه عليه في آخر الحديث — : « هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم » .

* * *

هذا .. واذا كان الرسول ﷺ قد قال في الحديث المتفق عليه : « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » .

فالفقه في الدين الذي وقفت على أهم أموره ، هو : أن تعرف حقيقة كل أمر من هذه الأمور التي أجاب بها حبيبنا المصطفى ﷺ عندما سأله سيدنا جبريل عليه السلام عن الاسلام ، والايمان والاحسان .

ولهذا : فقد رأيت واثما للفائدة وأملا في تحقيق هذا التفقه الذي لا خير الا به : رأيت أن ألخص لك أهم ما يجب عليك أن تعرفه بالنسبة لهذه الأمور :

وحتى تستفيد سريعا فإليك (٤٤) :

الاسلام هو — في اللغة — : الانقياد والاستسلام ومنه ايمان

(٤٣) أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وصححه .

(٤٤) كما هو ثابت في الجزء الأول من الدين الخالص باختصار وتصرف .

الأعراب الذين قال الله تعالى فيهم : « قالت الأعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم » (٤٥) :
لأنهم تلفظوا بكلمة الشهادة بلا تصديق ، وفي الشرع :

هو الانقياد الظاهري مع الاعتقاد الباطني لكل ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعلم من الدين بالضرورة كالصلاة والزكاة ، والصوم ، والحج .

والإيمان : لغة : التصديق القلبي : قال تعالى حكاية عن أخوة يوسف : « وما أنت بمؤمن لنا » (٤٦) أي بمصدق ، وشرعا : التصديق بكل ما جاء به النبي ﷺ واعتقاده اعتقادا جازما ، كالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر . والتصديق : بالأوامر والنواهي كافتراض الصلاة وتحريم قتل النفس المعصومة ، والزنا ، قال تعالى : « أولئك كتب في قلوبهم الإيمان » (٤٧) وعن أبي ذر رضى الله عنه أن النبي ﷺ ، قال : « ما من عبد قال : لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة ، قلت : وان زنى وان سرق ؟ قال : وان زنى وان سرق ، قلت : وان زنى وان سرق ؟ قال : وان زنى وان سرق ، قلت : وان زنى وان سرق ؟ قال : وان زنى وان سرق على رغم آتف أبي ذر » (٤٨) .

ثم يقول امامنا السبكي رحمه الله بعد ذلك في الدين الخالص (٤٩) :

فكل من الإيمان والاسلام المنجيين لا ينفك عن الآخر ، وكل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن لأن المصدق ذلك التصديق للرسول ﷺ لا بد أن يكون خاضعا لما جاء به ﷺ ، والخاضع هذا الخضوع لا بد أن يكون مصدقا ذلك التصديق .

والإيمان بالله : هو اعتقاد وجود الله تعالى متصفا بكل كمال يليق بجلاله ، منزها عن كل نقص ، وأنه قادر على ايجاد الممكن واعدامه .

والإيمان بالملائكة : هو أن تؤمن بوجودهم وانهم عباد مكرمون :

(٤٥) الحجرات : ١٤ . (٤٦) يوسف : ١٧ .

(٤٧) المجادلة : ٢٢ .

(٤٨) أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وابن ماجه .

(٤٩) الجزء الأول .

لا يأكلون ، ولا يشربون ، ولا ينامون ، ولا يتصفون بذكورة ولا أنوثة
ولا خنوثة ، ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وقد خلقوا
من النور •

والإيمان بالكتب : هو أن تصدق بأن الله كتبها أنزلها على بعض
رسله الكرام عليهم الصلاة والسلام ، منها : القرآن وهو أفضلها أنزل
على سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم : والانجيل أنزل على سيدنا
عيسى ، والتوراة أنزلت على سيدنا موسى ، والزبور أنزل على سيدنا
داود ، وصحف سيدنا إبراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام •

والإيمان بالرسول : هو أن تؤمن بأن الله تعالى أرسل رسلا من
البشر مبشرين الطائعين بالجنة ، ومنذرين المخالفين بالعذاب الأليم ،
متصفين بما يليق بهم من صدق وأمانة وتبليغ وفطنة وما لا يؤدي إلى
نقص في مراتبهم العلية ، ولا إلى نفرة الناس عنهم ، منزهين عما لا يليق
بمقامهم من كذب وخيانة وكتمان وبلاهة •

والإيمان باليوم الآخر : وهو يوم القيامة وأوله الموت أو البعث ،
وبما اشتمل عليه من سؤال القبر وعذابه ونعيمه ، وبعث ، وحشر
وميزان ونشر كتب الأعمال وتعليقها في الأعناق وأخذها باليمين لقوم
وبالشمال لآخرين وقراءة كل كتابه ••

والإيمان بالقدر كله : أي التصديق والاذعان بأن كل ما قدر الله
في الأزل لأبد من وقوعه ، وما لم يقدره سبحانه — يستحيل وقوعه ،
وبأنه تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق ، فقد روى ابن عمرو
أن النبي ﷺ قال : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات
والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء » (٥٠) ، وأن جميع
الكائنات بقضائه وقدره ، قال تعالى : « انا كل شيء خلقناه بقدر » (٥١)
وقال : « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » (٥٢) وقال : « وما تشاءون
الا أن يشاء الله » (٥٣) ، وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ
قال : « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس » (٥٤) •

(٥٠) أخرجه مسلم والترمذي . (٥١) القمر : ٤٩ .

(٥٢) الفرقان : ٢ . (٥٣) الانسان : ٣٠ .

(٥٤) العجز المراد به البلاهة . والكيس : هو الحق والنشاط ،
والحديث أخرجه أحمد ومسلم .

ومعنى : أشهد أن لا اله الا الله : أى أعترف وأذعن وأقر عن عقيدة
اقرارا لا يخالجه شك ولا يحل بساحته تردد : أن لا معبود يستحق
العبادة الا الله •

ومعنى : أشهد أن محمدا رسول الله : أى أعترف وأقر أن محمدا
رسول الله تعالى معلما للناس ومبيناً لهم ما نزل اليهم من أوامر ونواه •
ومعنى : لا اله الا الله : أى لا معبود بحق الا الله •

وهذا هو أصح المعانى ، وذلك لأن كلمة « اله » معناها عند
العرب « معبود » وكانوا يسمون كل معبود عندهم بحق أو باطل الها ،
وكانوا يصرحون بذلك ، فلما دعاهم النبى ﷺ الى عبادة الله وحده ،
ونفى تلك الآلهة الباطلة ، كبر عليهم أن يقولوا كلمة تؤدى هذا المعنى ،
وهو : « لا اله الا الله وقالوا : « أجعل الآلهة الها واحدا ، ان هذا
لشئ عجاب » (٥٥) •



الصلاة

والصلاة ، هى : أفضل الأعمال بعد الإيمان ، لحديث : « أى الأعمال أفضل بعد الإيمان ؟ قال الصلاة لوقتها » (١) ، وهى : عماد الدين •• وهى لغة : الدعاء ، وشرعا : عبادة ذات أقوال وأفعال مخصوصة مفتتحة بالتكبير ، مختتمة بالتسليم •

وهى مشتقة : من الصلة ، لأنها توصل العبد وتقربه من رحمة ربه • وهى ثابتة : بالكتاب والسنة واجماع الأمة ، قال تعالى : « وأقيموا الصلاة » (٢) وقال : « ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا » (٣) : أى مفروضا مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه • وقد فرضت : ليلة الاسراء قبل الهجرة بسنة ونصف •

وحكمة مشروعيتهما : القيام لشكر المنعم وتكفير الذنوب بأدائها : ففى الحديث الشريف أن النبى ﷺ قال : « رأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات ما تقولون ؟ •• يبقى ذلك من درنه شيئا ؟ قالوا : لا يبقى ذلك من درنه شيئا ، قال : فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بها الخطايا » (٤) •

وثمره أدائها : سقوط الطلب والبعد عن المخالفات فى الدنيا ، ونيل الثواب فى العقبى ، قال تعالى : « وأقم الصلاة ، ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » (٥) ، وقال : « انا لا نضيع أجر من أحسن عملا » (٦) •

وعن أبى أمامة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « اتقوا الله وصلوا خمسكم ، وصوموا شهركم ، وآدوا زكاة أموالكم ، وأطيعوا إذا أمركم ، تدخلوا جنة ربكم » (٧) •

-
- | | |
|--|---------------------------|
| (١) أخرجه البخارى ومسلم • | (٢) البقرة : ٤٣ • |
| (٣) النساء : ١٠٣ • | (٤) أخرجه البخارى ومسلم • |
| (٥) العنكبوت : ٤٥ • | (٦) الكهف : ٣٠ • |
| (٧) أخرجه البيهقى والترمذى وقال : حسن صحيح • | |

والاجماع على : أن المفروض منها خمس لحديث ابن عباس رضى الله عنهما الذى يقول فيه : ان النبى ﷺ قال لمعاذ حين أرسله الى اليمن : « انك ستأتى قوما أهل كتاب فادعهم الى شهادة أن لا اله الا الله وأنى رسول الله ، فان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله تعالى افترض عليهم خمس صلوات فى كل يوم وليلة . » .

ولحديث طلحة بن عبيد الله الذى يقول فيه : جاء رجل الى النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم من قبل ان نجد ثائر الرأس يسأل عن الاسلام ، فقال رسول الله ﷺ : « خمس صلوات فى اليوم والليلة ، قال : هل على غيرهن ؟ قال : لا ، الا أن تطوع » .
والتطوع المشار اليه فى الحديث الأخير هو : الصلاة غير الواجبة ، والمراد بها السنة أو النفل :

وقد شرع ليكون جبرا لما عسى أن يكون قد وقع فى الفرائض من نقص ، ولما فى الصلاة من فضيلة ليست لسائر العبادات : فعن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال : « ان أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة ، يقول ربنا لملائكته ، وهو أعلم : انظروا فى صلاة عبدي أتمها أم نقصها ؟ فان كانت تامة كتبت له تامة ، وان كان انتقص منها شيئا قال : انظروا هل لعبدي من تطوع ؟ فان كان له تطوع قال : أتمموا لعبدي فريضته من تطوعه ، ثم تؤخذ الأعمال على ذلك » (٨) .

وعن أبى أمامة أن رسول الله ﷺ قال : « ما أذن الله لعبد فى شيء أفضل من ركعتين يصليهما ، وان البر ليذر » (٩) فوق رأس العبد ما دام فى صلاته » (١٠) .

وعن ربيعة بن مالك الأسلمى قال : قال الرسول ﷺ : « سل ، فقلت : أسألك مرافقتك فى الجنة ، فقال : أو غير ذلك ؟ قلت : هو ذاك ، قال : فأعنى على نفسك بكثرة السجود » .
« والتطوع قسمان : مطلق ، ومقيد :
فالتطوع المطلق يقتصر فيه على نية الصلاة : قال النووي : فاذا شرع فى تطوع ولم ينو عددا فله أن يسلم من ركعة وله أن يزيد فيجعلها ركعتين أو ثلاثة أو مائة أو ألفا أو غير ذلك . »

(٨) رواه أبو داود . (٩) أي يثتر .

(١٠) رواه أحمد والترمذى وصححه السيوطى .

ولو صلى عددا لا يعلمه ثم سلم صح بلا خلاف (١١) • وقد روى البيهقي بإسناده أن أبا ذر رضى الله عنه صلى عددا كثيرا فلما سلم قال له الأحنف بن قيس رحمه الله : هل تدري انصرفت على شفع أم على وتر ؟ قال : ان لا أكن أدري فإن الله يدري ، انى سمعت خليلي أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول — ثم بكى — ثم قال : انى سمعت خليلي أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة » (١٢) •

والتطوع المقيد ينقسم الى ما شرع تبعا للفرائض ويسمى السنن الراتبة ، ويشمل : سنة الفجر ، والظهر ، والعصر ، والمغرب ، والعشاء •
فسنة الفجر ، وهى : ركعتان ، وقد ورد فيهما عن عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال فى الركعتين قبل صلاة الفجر : « هما أحب الى من الدنيا جميعا » (١٣) •
وعنها أيضا أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » (١٤) •

وسنة الظهر ، وهى : أربع ركعات : أو ست أو ثمان •

واليك ما ورد فى كل هذا :

عن ابن عمر قال : « حفظت من النبى صلى الله عليه وسلم عشر ركعات : ركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب فى بيته ، وركعتين بعد العشاء فى بيته ، وركعتين قبل صلاة الصبح » (١٥) •

وعن عبد الله بن شقيق قال : سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : « كان يصلى قبل الظهر أربعاً واثنين بعدها » (١٦) •

وعن أم حبيبة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى أربعاً قبل الظهر وأربعاً بعدها حرم الله لحمه على النار » (١٧) •

(١١) ونص عليه الشافعى فى الاملاء •

(١٢) رواه الدارمى فى مسند بسند صحيح الا رجلا اختلفوا فى عدالته •

(١٣) رواه أحمد ومسلم والترمذى •

(١٤) رواه أحمد ومسلم والترمذى والنسائى •

(١٥) رواه البخارى • (١٦) رواه أحمد ومسلم وغيرهما •

(١٧) رواه أحمد وأصحاب السنن وصححه الترمذى •

وسنة العصر ، وهى : ركعتان أو أربع قبل العصر ، وهذه السنة غير مؤكدة •

وقد ورد فيها عدة أحاديث متكلم فيها ولكن لكثرة طرقها يؤيد بعضها بعضها ، منها :

حديث ابن عمر رضى الله عنهما الذى يقول فيه : قال رسول الله ﷺ : « رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعاً » (١٨) •

وأما الاختصار على ركعتين فقط فدليله عموم قوله ﷺ : « بين كل أذانين صلاة » •

وسنة المغرب ، وهى : ركعتان قبل المغرب وهما من السنن غير المؤكدة • وركعتان بعد صلاة المغرب ، وهما من السنن المؤكدة •

وقد وقفت على فضل الركعتين المؤكنتين فى حديث ابن عمر الذى يقول فيه : « حفظت من النبى ﷺ • • » •

أما عن الركعتين قبل المغرب : فقد ورد فيهما عن عبد الله بن مغفل أن النبى ﷺ قال : « صلوا قبل المغرب ، صلوا قبل المغرب » ، ثم قال فى الثالثة : « لمن شاء » — كراهية أن يتخذها الناس سنة (١٩) •

ورواية لابن حبان : أن النبى ﷺ صلى قبل المغرب ركعتين • وسنة العشاء ، وهى : ركعتان قبل العشاء وهما من السنن غير المؤكدة •

وركعتان بعد العشاء : وهما من السنن المؤكدة •

وقد وقفت على دليل كل منهما من خلال الأحاديث السابقة •

أما عن المؤكنتين : فحديث ابن عمر ، وعن غير المؤكنتين : فحديث عبد الله بن مغفل الذى يقول فيه أن النبى ﷺ قال : « بين كل أذانين صلاة » ثم قال فى الثانية : « لمن شاء » (٢٠) ولابن حبان من حديث ابن الزبير أن النبى ﷺ قال : « ما من صلاة مفروضة الا وبين يديها ركعتان » •

وأما الوقت ، فهو : سنة مؤكدة حث عليه الرسول ﷺ ورغب فيه •

(١٨) رواه أحمد وأبو داود والترمذى وحسنه وابن حبان وصححه • وكذا صححه ابن خزيمة •

(١٩) رواه البخارى • (٢٠) رواه الجماعة •

فعن علي رضي الله عنه أنه قال : « ان الوتر ليس يجتم (٢١) كصلاتكم المكتوبة ، ولكن رسول الله ﷺ أوتر ، ثم قال : يا أهل القرآن أوتروا فان الله وتر (٢٢) يحب الوتر » . (رواه أحمد وأصحاب السنن وحسنه الترمذي ورواه الحاكم أيضا وصححه) .

وأجمع العلماء على أن وقت الوتر لا يدخل الا بعد صلاة العشاء ، وأنه يمتد الى الفجر .

وقال الترمذي : روى عن النبي ﷺ : الوتر بثلاث عشرة ركعة ، واحد عشر ركعة ، وتسع ، وسبع ، وخمس ، وثلاث ، وواحدة .

ويجوز أداء الوتر ركعتين ركعتين (٢٣) ثم صلاة ركعة بتشهد وسلام ، كما يجوز صلاة الكل بتشهدين وسلام ، فيصل الركعات بعضها ببعض من غير أن يتشهد الا في الركعة التي هي قبل الأخيرة فيتشهد فيها ثم يقوم الى الركعة الأخيرة فيصليها ويتشهد فيها ويسلم ، ويجوز أداء الكل بتشهد واحد وسلام في الركعة الأخيرة .

وقيام الليل الذي أمر الله به نبيه ﷺ في قوله : « ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا » (*) : وان كان خاصا برسول الله ﷺ الا أن عامة المسلمين يدخلون فيه بحكم أنهم مطالبون بالاعتداء به ﷺ .

وتجوز صلاة الليل في أول الليل ووسطه وآخره ما دامت الصلاة بعد صلاة العشاء . ولكن الأفضل تأخيرها الى الثلث الأخير .

وليس لصلاة الليل عدد مخصوص ولا حد معين ، فهي تتحقق ولو بركعة الوتر بعد صلاة العشاء .

وقد ورد في فضله أن النبي ﷺ قال : « أيها الناس .. أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا بالليل والناس

(٢١) أي لازم .

(٢٢) أي أنه تعالى واحد يحب صلاة الوتر ويثيب عليها .

(٢٣) أي يسلم على رأس كل ركعتين .

(*) الاسراء : ٧٩ .

نِيَام ، تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ » (رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ :
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) •

وَقِيَامُ رَمَضَانَ ، أَوْ صَلَاةُ الْفَرَاوِيحِ : سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ، وَتُؤَدَّى
بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ • وَقَبْلَ الْوُتْرِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، وَيَجُوزُ أَنْ تُؤَدَّى بَعْدَهُ
وَلَكِنَّهُ خِلَافُ الْأَفْضَلِ ، وَيَسْتَمِرُّ وَقْتُهَا إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ •

وَعَدَدُ رَكَعَاتِهِ كَمَا وَرَدَ : عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
مَا كَانَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى أَحَدَى عَشْرَةِ رَكَعَةٍ •

وَعَنْ جَابِرٍ : أَنَّهُ ﷺ صَلَّى بِهِمْ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ وَالْوُتْرَ ، ثُمَّ انْتَضَرُوهُ
فِي الْقَابِلَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ •

فَهَذَا هُوَ الْمُسْنَوْنُ الْوَاردُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَصِحَّ عَنْهُ شَيْءٌ
غَيْرَ ذَلِكَ •

وَقِيَامُ رَمَضَانَ يَجُوزُ أَنْ يَصَلِيَ فِي جَمَاعَةٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَصَلِيَ عَلَى
اِنْفِرَادٍ وَلَكِنْ صَلَاتُهُ جَمَاعَةً فِي الْمَسْجِدِ أَفْضَلُ عِنْدَ الْجُمْهُورِ •

وَصَلَاةُ الضُّحَى : وَرَدَ فِي فَضْلِهَا عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَصْبِيحُ عَلَى كُلِّ سَلَامٍ (٢٤) مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ •
فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ
صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ ، وَيَجْزِي (٢٥) مِنْ ذَلِكَ
رَكَعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى » (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ) •

وَهِيَ عِبَادَةٌ مُسْتَحَبَّةٌ : فَمَنْ شَاءَ ثَوَابُهَا فَلْيُؤَدِّهَا وَلَا فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ
فِي تَرْكِهَا •

وَوَقْتُهَا : يَبْتَدِئُ بَارْتِفَاعِ الشَّمْسِ قَدْرَ رَمَحٍ وَيَنْتَهِي حِينَ الزَّوَالِ
وَلَكِنْ الْمُسْتَحَبُّ أَنْ تُؤَخَّرَ إِلَى أَنْ تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَيَشْتَدَّ الْحَرُّ •

وَأَقْلَرَكَعَاتُهَا : اثْنَتَانِ كَمَا قُرِئَتْ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ وَأَكْثَرُ مَا ثَبِتَ
مِنْ فِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ، وَأَكْثَرُ مَا ثَبِتَ مِنْ قَوْلِهِ
اثْنَتَا عَشْرَةَ رَكَعَةً •

* * *

(٢٤) عِظَامُ الْبَدَنِ وَمُفَصِّلُهُ •

(٢٥) يَجْزِي — بِنَفْسِهِ وَلَهُ — يَعْنِي يَكْفِي •

فلاحظ كل هذا ونفذه ، وحافظ بصفة خاصة على :

صلاة الجماعة

فقد ورد في فضلها :

عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد (٢٦) بسبع وعشرين درجة » (متفق عليه) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وسوقه خمسا وعشرين ضعفا ، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة فإذا صلى لم تنزل الملائكة تسمى عليه مدام في مصلاه ما لم يحدث : اللهم صل عليه ، اللهم ارحمه . ولا يزال في صلاة ما انتظر الصلاة » (متفق عليه وهذا لفظ البخاري) .

* * *

واحرص كذلك على :

صلاة الجمعة

وهي فرض عين : باجماع العلماء ، لأن الله تعالى أمر بها فقال : « يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ، ذلكم خير لكم أن كنتم تعلمون » (٢٧) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ، بيد (٢٨) أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم ، ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله ، فإلنا فيه تبع : اليهود غدا والنصارى بعد غد » (٢٩) .
واحذر تركها حتى لا يطبع الله على قلبك :

فقد ورد : عن أبى الجعد الضمري ، وله صحبة ، أن رسول الله ﷺ قال : « من ترك ثلاث جمع تهاونا طبع الله على قلبه » (رواه الخمسة والأحمد وابن ماجه من حديث جابر نحوه ، وصححه ابن السكن) .

(٢٧) الجمعة : ٩ .

(٢٦) أى الفرد .

(٢٨) أى غير أنهم أوتوا التوراة والإنجيل .

(٢٩) رواه البخاري ومسلم .

وأما عن :

الزكاة

فهي : أحد أركان الاسلام الخمسة : وقد فرضها الله تعالى بكتابه ،
وسنة رسوله ﷺ ، واجماع أمته •
وهي اسم لما يخرج من حق الله تعالى الى الفقراء ،
وسميت زكاة لما يكون فيها من رجاء البركة وتركيب النفس وتنميتها
بالخيرات •

وقد فرضها الله تعالى على : أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي
يسع فقراءهم :

روى الطبراني في الأوسط والصغير عن علي كرم الله وجهه :
أن النبي ﷺ قال : « ان الله فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر
الذي يسع فقراءهم ولن يجهد الفقراء اذا جاعوا أو عروا الا بما يصنع
أغنياؤهم ، ألا وان الله يحاسبهم حسابا شديدا ، ويعذبهم عذابا أليما » •

وقد رغب الله تعالى في أدائها ، فقال :

« خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » (١) •

وقال : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون
الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله » (٢) •

كما رغب النبي ﷺ في أدائها فقال :

« ان الله عز وجل يقبل الصدقات ويأخذها بيمينه فيربيها لأحدكم
كما يربي أحدكم مهره أو فלוه أو فصيله (٣) حتى ان اللقمة لتصير مثل
جبل أحد » (٤) قال وكيع : وتصديق ذلك في كتاب الله : « أن الله هو يقبل
التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات » (٥) • « يمحق الله الربا ويربي
الصدقات » (٦) •

وعن أنس رضي الله عنه قال : أتى رجل من تميم رسول الله ﷺ

(١) التوبة : ١٠٣ • (٢) التوبة : ٧١ •

(٣) المهر بضم الميم والفلو والفصيل ولد الفرس •

(٤) رواه أحمد والترمذي وصححه •

(٥) التوبة : ١٠٤ • (٦) البقرة : ٢٧٦ •

فقال : يا رسول الله .. انى ذو مال كثير ، وذو أهل ومال وحاضرة (٧) ،
فأخبرنى كيف أصنع وكيف أنفق ؟ فقال رسول الله ﷺ : « تخرج
الزكاة من مالك فانها طهرة تطهرك وتصل أقرباءك وتعرف حق المسكين
والجار والسائل » (٨) .

واذا كان الله تعالى قد رغب كما عرفت فى أداء الزكاة فقد رهب
كذلك من منعها ، فقال :

« والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم
بعذاب أليم . يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم
وظهورهم ، هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون » (٩) .

وقال : « ولا يحسبن الذين ييخلون بما اتاهم الله (١٠) من فضله
هو خيرا لهم ، بل هو شر لهم ، سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة » (١١) .

وكذلك ورد فى السنة :

عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من
صاحب كنز (١٢) لا يؤدى زكاته الا أحمى عليه فى نار جهنم فيجعل صفائح
فتكوى بها جنباه وجبهته حتى يحكم الله بين عباده فى يوم كان مقداره
خمسين ألف سنة ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار ، وما من
صاحب ابل لا يؤدى زكاتها الا بطح لها بقاع قرقر (١٣) كأوفر ما كانت (١٤)
تستن (١٥) عليه كلما مضى (١٦) عليه أخرها ردت عليه أولاها حتى يحكم
بين عباده فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، ثم يرى سبيله اما الى
الجنة واما الى النار ، وما من صاحب غنم لا يؤدى زكاتها الا بطح

(٧) الجماعة تنزل عنده للضيافة .

(٨) رواه أحمد بسند صحيح . (٩) التوبة : ٣٤ ، ٣٥ .

(١٠) أى بما رزقهم . (١١) آل عمران : ١٨٠ .

(١٢) وهو المال الذى وجبت فيه الزكاة ولم تؤد زكاته .

وأما ما أخرجت زكاته فليس بكنز مهما كثر .

(١٣) المستوى الواسع من الأرض .

(١٤) كأعظم ما كانت . (١٥) تجرى .

(١٦) مر عليها .

لها بقاع قرقر كأوفر ما كانت فتخلّوه بأظلافها (١٧) ، وتنطحه بقرونها ليس فيها عقصاء (١٨) ولا جلاء (١٩) كلما مضى عليه آخرها ردت عليه أولاها حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة مما تعدون ، ثم يرى سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار ، قالوا : فالخيل يا رسول الله ؟ قال : الخيل في نواصيها - أو قال : الخيل معقود في نواصيها - الخير إلى يوم القيامة • الخيل ثلاثة : هي لرجل أجر ، والرجل ستر ، ولرجل وزر ، فأما التي هي له أجر فالرجل يتخذها في سبيل الله ويبيعها له فلا تغيب شيئا في بطونها إلا وكتب الله له بها أجرا • ولو رعاها في مرج (٢٠) فما أكلت من شيء إلا وكتب الله له بها أجرا • ولو سقاها من نهر كان له بكل قطرة تعييبها في بطونها أجر ، حتى ذكر الأجر في أبوالها وأرواثها ولو استنتت شرفا (٢١) أو شرفين كتب له بكل خطوة يخطوها أجر ، وأما الذي هي ستر فالرجل يتخذها تكرا وتجملا لا ينسى حق ظهورها وبطونها في عسرها ويسرها ، وأما التي هي عليه وزر فالذي يتخذها أشرا وبطرا ، وبذخا (٢٢) ورياء الناس فذلك الذي عليه الوزر ، قالوا : فالحمر يا رسول الله ؟ قال : ما أنزل الله على فيها شيئا إلا هذه الآية الجامعة الفاذة (٢٣) : « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره • ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » (٢٤) •



فلاحظ كل هذا أخا الإسلام ، وأد زكاة أموالك ما دمت حرا ومالكا للنصاب من أى نوع من أنواع المال الذى تجب فيه الزكاة (٢٥) •
وإذا كنت لا تملك هذا النصاب ففي استطاعتك أن تتصدق ولو بشق تمر ، أو بكلمة طيبة ••

-
- (١٧) الخلف للغنم كالحافر للفرس •
(١٨) ملتوية القرنين •
(١٩) التي لا قرن لها •
(٢٠) أى المزعى •
(٢١) الصالى من الأراضى •
(٢٢) الأثر هو البطر ، والبطر هو شدة المرح • والبذخ أى الترف •
(٢٣) أى المتناولة لكل خير وبر •
(٢٤) الزلزلة : ٧ ، ٨ •
(٢٥) راجع الجزء الثالث من فقه السنة ، حتى تعرف بالتفصيل نصاب الذهب والفضة ••

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كل سلامى من الناس عليه صدقة ، كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين اثنين صدقة وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ، وبكل خطوة تمشيها الى الصلاة صدقة ، وتميط الأذى عن الطريق صدقة » (رواه البخارى ومسلم) •

وهذا الحديث الصحيح : عن أبي ذر رضى الله عنه أن ناسا من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا للنبي ﷺ : يا رسول الله •• ذهب أهل الدثور بالأجور : يصلون كما نصلى ، ويصومون كما نصوم ، ويتصدقون بفضول أموالهم ، قال : « أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة ، وكل تهليلة صدقة ، وأمر بمعروف صدقة ، ونهى عن منكر صدقة ، وفي بضع أحدكم صدقة ، قالوا : يا رسول الله •• أيأتى أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر ؟ قال : أرأيتم لو وضعها في حرام ، أكان عليه وزر ؟ فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له أجر » (رواه مسلم) •



وأما عن :

الحج

فهو ركن من أركان الاسلام الخمس ، وهو فرض بالكتاب والسنة واجماع الأمة ، قال تعالى :

« ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا » (١) .

وقال ﷺ : حجوا قبل أن لا تحجوا » (٢) :

وهو معلوم من الدين بالضرورة يفكر جاحده .

وقد أجمعت الأمة على فرضيته في العمر مرة واحدة .

وقد ورد في هذا ، أن الأقرع بن حابس سأل رسول الله ﷺ :

« الحج في كل سنة أم مرة واحدة ؟ فقال : بل مرة واحدة ، فمن زاد فطوع » (٣) .

والعمرة : كالحج فرض ، لقوله تعالى : « وأتموا الحج

والعمرة لله » (٤) .

وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : يا رسول الله .. هل على

النساء جهاد ؟ قال : « نعم جهاد لا قتال فيه .. الحج والعمرة » (٥) .

وأما خبر الترمذي عن جابر :

« سئل النبي ﷺ عن العمرة أواجبة هي ؟ قال : لا وأن تعتمر

خير » : قال في المجموع : اتفق الحفاظ على ضعفه .

ولا تجب (٦) في العمر الا مرة واحدة ، وأعمالها أعمال الحج غير

الوقوف بعرفة .



(١) آل عمران : ٩٧ .

(٢) رواه البيهقي في السنن .

(٣) أخرجه أحمد .

(٤) البقرة : ١٩٦ .

(٥) رواه أحمد وابن ماجه ورواته ثقات .

(٦) وما زاد على المرة الواحدة فهو تطوع .

وأما :

الصيام

فهو فرض من فروض الاسلام ، وركن من أركانه : وقد ثبتت فرضيته بالكتاب والسنة والاجماع •

قال تعالى : « (١) • كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ • » (١) : أى فرض •

وقال تعالى : « (٢) فمن شهد منكم الشهر فليصمه » (٢) •

وفي الحديث الصحيح : « بنى الاسلام على خمس • » (٣) وذكر منها صوم رمضان •

وسأل رجل الرسول ﷺ : أخبرنى عما فرض الله على من الصيام ؟ قال : « شهر رمضان » •

وقد انعقد الاجماع على وجوب شهر رمضان ، وهذا بالنسبة للمسلم البالغ العاقل القادر :

فلا يجب على الكافر الأصلي ، ولا يصح منه لأنه ليس من أهل العبادة ، ولا يجب على الصبى — ولكن يعود عليه — ولا يجب على المجنون لقوله ﷺ : « رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبى حتى يحتلم ، وعن المجنون حتى يعقل » •

* * *

أما :

الصيام التطوع

فمنه : صوم الاثنين والخميس :

وقد ورد فى هذا : عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ كان أكثر ما يصوم الاثنين والخميس (٤) •

(٢) البقرة : ١٨٥ •

(١) البقرة : ١٨٣ •

(٣) الحديث رواه البخارى ومسلم •

(٤) رواه أحمد بسند صحيح •

ومنه : صوم الأيام البيض ، وهى : الثالث عشر ، والرابع عشر ،
والخامس عشر ، من كل شهر « عربى » لقول أبى ذر رضى الله عنه :
« أمرنا رسول الله ﷺ أن نصوم من الشهر ثلاثة أيام البيض :
ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة ، وقال : هى كصوم الدهر » •

ومنه : الستة أيام من شوال : لقول النبى ﷺ : « من صام رمضان
ثم أتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر » : والأفضل صومها متتابعة
متصلة بالعيد ، فان خير البر عاجله •

ومنه : صوم تاسوعاء وعاشوراء من المحرم : فعن ابن عباس
رضى الله عنهما أنه قال : « قدم النبى ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم
عاشوراء فقال : ما هذا ؟ قالوا : يوم صالح نجى الله فيه موسى
وبنى إسرائيل من عدوهم فصامه موسى ، فقال النبى ﷺ : « أنا أحق
بموسى منهم ، فصامه وأمر بصيامه » (٥) •

وعن ابن عباس أيضا قال : « لما صام رسول الله ﷺ يوم
عاشوراء وأمر بصيامه قالوا : يا رسول الله • • • انه يوم تعظمه اليهود
والنصارى ، فقال : اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع •
قال : فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ » (٦) •

ومنه : صوم يوم عرفة لغير الحاج (٧) لقوله ﷺ : « صوم يوم
عرفة يكفر سنتين : ماضية ومستقبلة ، وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة
ماضية » •

* * *

فلاحظ كل هذا ، مع الاحاطة :
بأنه يكره : صوم الدهر لقوله ﷺ : « لا صام من صام الأبد »
(رواه الشيخان وغيرهما) •
ويكره : صوم يوم الجمعة وحده تطوعا ، لقوله ﷺ : « لا تصوموا
الجمعة الا وقبله يوم أو بعده يوم » (رواه البخارى ومسلم) •

(٥) متفق عليه • (٦) رواه مسلم وأبو داود •

(٧) فالحاج لا يصوم لأجل الدعاء وأعمال الحج (ولنهيه ﷺ عن صوم
يوم عرفة بعرفات) • رواه أحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن
أبى هريرة •

ويكره : صوم يوم السبت وحده ، لقوله ﷺ : « لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم » (رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي وصححه) •

وإذا كان النبي ﷺ قد نهى عن ذلك لأن اليهود يعظمون يوم السبت : فقد نهى كذلك عن صوم يوم الأحد لأن النصارى يعظمونه وذلك لأن النبي ﷺ كان يجب أن يخالف أهل الكتاب •

* * *

وكذلك يحرم على المرأة أن تصوم تطوعا وزوجها حاضر إلا بإذنه لقوله ﷺ : « لا تصوم المرأة يوما واحدا وزوجها شاهد إلا بإذنه إلا رمضان » (رواه أحمد والشيخان) •

وأما إذا غاب الزوج فلها أن تصوم تطوعا بغير إذنه •

ويحرم صوم عيد الفطر وعيد الأضحى : ففي الصحيحين : « نهى رسول الله ﷺ عن صيام يومين - يوم عيد الفطر ويوم الأضحى » : ولا فرق بين أن يصومهما تطوعا أو عن واجب أو عن نذر •

وكذلك : يحرم صوم أيام التشريق ، وهي ثلاثة أيام بعد يوم النحر لأن النبي ﷺ : « نهى عن صيامها » (رواه أبو داود بإسناد صحيح) ، وفي صحيح مسلم : « انها أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى » •

وقيل : ان للمتمتع بالعمرة العادم للهدى أن يصوم أيام التشريق وهي المشار إليها في قوله تعالى : « فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتكم » (٨) •

وفي البخاري عن عائشة وابن عمرو رضى الله عنهم أنهما قلنا : « لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدى » واختار النووي هذا القول وصححه ابن الصلاح قبله •

* * *

(٨) البقرة : ١٩٦ •

عبادات أخرى

وإذا كانت هذه هي العبادات الأساسية التي لن تكون عبدا لله تعالى إلا بتتفيذها ، كما هو ثابت في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلوات الله وسلامه عليه •

فهناك عبادات أخرى لا يكمل إسلامك ولا إيمانك إلا بها :

منها :

صدق الحديث

وحسبك حتى تكون صادقا في حديثك ، بل وفي كل أقوالك ، وأفعالك أن تقرأ معي هذه الآيات القرآنية :

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » (١) •

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا • يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم » (٢) •

« • والصادقين والصادقات » (٣) •

« • فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم » (٤) •

وفي السنة الشريفة يقول النبي ﷺ :

« عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر ، والبر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا ، وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار ، وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا » (٥) •

« أربع إذا كن فيك ، فلا عليك مما فاتك من الدنيا : حفظ أمانة ، وصدق حديث ، وحسن خليقة ، وعفة في طعمة » (٦) •

(٢) الأحزاب : ٧٠ ، ٧١ •

(٤) محمد : ٢١ •

(١) التوبة : ١١٩ •

(٣) الأحزاب : ٣٥ •

(٥) رواه البخاري ومسلم •

(٦) والمراد طيب المكسب ، والحديث رواه أحمد والطبراني بإسناد

حسنة •

« اضمنوا لى ستا من أنفسكم أضمن لكم الجنة : اصدقوا اذا حدثتم ، وأوفوا اذا وعدتم ، وأدوا اذا ائتمنتم ، واحفظوا فروجكم ، وغضوا أبصاركم ، وكفوا أيديكم » (٧) .

* * *

ومنها :

أداء الأمانة

وحسبك أمر الله تعالى فى قوله :

« أن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها » (٨) .

وقوله : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون » (٩) .

وفى السنة يقول حبيبنا المصطفى صلوات الله وسلامه عليه :
« لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا صلاة لمن لا طهر له » (١٠) .

« أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : اذا ائتمن خان ، واذا حدث كذب ، واذا عاهد غدر ، واذا خاصم فجر » (١١) .

وعن أنس رضى الله عنه قال : « ما خطبنا رسول الله ﷺ الا قال : لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » (١٢) .

وجاء رجل يسأل رسول الله ﷺ : متى تقوم الساعة ؟ فقال له :
« اذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة ! فقال : وكيف اضاعها ؟ قال :
اذا وسد الأمر لغير أهله فانتظر الساعة » (١٣) .

* * *

ومنها :

بر الوالدين

فقد أمر الله تعالى بهذا فقال :

« واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وبالوالدين إحسانا » (١٤) .

(٧) رواه أحمد وابن حبان فى صحيحه .

(٨) النساء : ٥٨ . (٩) الأنفال : ٢٧ . (١٠) رواه الطبرانى .

(١١) أى فسق أو كذب ، والحديث رواه البخارى ومسلم .

(١٢) رواه أحمد . (١٣) رواه الحاكم .

(١٤) النساء : ٣٦ .

وقال : « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين أحسانا » (١٥) .
 وفي السنة يقول حبيبنا صلوات الله وسلامه عليه :
 « لا يجزى ولد والده إلا أن يجده مملوكا فيشتريه ليعتقه » (رواه
 مسلم وأبو داود) ، وفي رواية لمسلم قال أبو هريرة رضي الله عنه
 راوى الحديث :
 « أقبل رجل الى رسول الله ﷺ فقال : أبايك على الهجرة والجهاد
 أبتغي الأجر من الله ، قال : فهل من والديك أحد حي ؟ قال : نعم ،
 قال : فارجع الى والديك فأحسن صحبتهما » (١٦) .
 وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ :
 أى العمل أحب الى الله ؟ قال : « الصلاة على وقتها ، قلت : ثم أى ؟
 قال : الجهاد في سبيل الله » (١٧) .



ومنها :

صلة الأرحام

فقد أمر الله تعالى بهذا فقال :
 « وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا » (١٨) .
 وقال : « واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ، ان الله كان
 عليكم رقيبا » (١٩) .
 وقال محذرا من قطيعة ما أمر الله به أن يوصل من ذوى القربى :
 « والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه (٢٠) ويقطعون ما أمر الله به
 أن يوصل ويفسدون فى الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار » (٢١) .
 « الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به
 أن يوصل ويفسدون فى الأرض ، أولئك هم الخاسرون » (٢٢) .
 وفي السنة يقول حبيبنا صلوات الله وسلامه عليه : « من كان
 يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم

(١٥) الاسراء : ٢٣ .

(١٦) رواه الطبرانى باسناد حسن .

(١٧) رواه البخارى ومسلم . (١٨) الاسراء : ٢٦ .

(١٩) النساء : ١ . (٢٠) توثيقه وتوكيده .

(٢١) الرعد : ٢٥ . (٢٢) البقرة : ٢٧ .

الآخر فليصل رحمه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً
أو ليصمت » (٢٣) .

« من أحب أن يبسط له رزقه ، وينسأ له (٢٤) في أثره فليصل
رحمه » (٢٥) .

« أسرع الخير ثوابا البر وصلة الرحم ، وأسرع الشر عقوبة
البنى وقطيعة الرحم » (٢٦) .

* * *

ومنها :

الوفاء بالعهود

فقد أمر الله تعالى بهذا فقال :

« وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها (٢٧)
وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ، ان الله يعلم ما تفعلون » (٢٨) .

« وأوفوا بالعهد ، ان العهد كان مسئلاً » (٢٩) .

« يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » (٣٠) .

وفي السنة يقول حبيبنا المصطفى ﷺ :

« أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن
كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : اذا أوثمن خان ، واذا حدث
كذب ، واذا عاهد غدر ، واذا خاصم فجر » (٣١) .

وعن جابر رضى الله عنه قال : قال لى النبي ﷺ : « لو قد جاء
مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا فلم يجيء مال البحرين حتى قبض (٣٢)
النبي ﷺ ، فلما جاء مال البحرين أمر أبو بكر رضى الله عنه فنأدى من
كان له عند رسول الله ﷺ عدة أو دين فليأنتنا وقلت له : ان النبي ﷺ
قال لى كذا وكذا فحشى لى حثية فعددتها فاذا هى خمسمائة فقال لى :
خذ مثليها » (٣٣) .

(٢٤) كناية عن البركة فى الاجل

(٢٦) رواه ابن ماجه .

(٢٨) النحل : ٩١ .

(٣٠) المائدة : ١ .

(٣٢) أى حتى مات .

(٢٣) رواه البخارى ومسلم .

(٢٥) رواه البخارى ومسلم .

(٢٧) أى توثيقها .

(٢٩) الاسراء : ٣٤ .

(٣١) متفق عليه .

(٣٣) متفق عليه .

ومنها :

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

نفى القرآن الكريم يقول الله تعالى :

« وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » (٣٤) .
« كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ » (٣٥) .

« وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ، يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » (٣٦) .

« لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى
ابْنِ مَرْيَمَ ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ . كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنِ مُنْكَرِ
فَعْلَاهُمْ ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » (٣٧) .

وفي السنة يقول حبيبنا صلوات الله وسلامه عليه : « ما من نبي
بعثه الله في أمة قبلي الا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون
بسنته ويقتدون بأمره ، ثم انها تخلف من بعدهم خلوف يقولون
ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن ،
ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن ليس
وراء ذلك من الايمان حبة خردل » (٣٨) .

وعن أبي الوليد عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : « بايعنا
رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره
وعلى اثره علينا وعلى أن لا ننازع الأمر أهله الا أن تروا كفرا بواحا (٣٩)
عندكم من الله تعالى فيه برهان ، وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف
في الله لومة لائم » (٤٠) .

وعن النعمان بن بشير رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « مثل
القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا (٤١) على سفينة فصار
بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها وكان الذين في أسفلها اذا استنقوا من

(٣٥) آل عمران : ١١٠ .

(٣٧) المائدة : ٧٨ ، ٧٩ .

(٣٩) أى ظاهرا لا يحتمل تأويلا

(٤١) أى اقترعوا .

(٣٤) آل عمران : ١٠٤ .

(٣٦) التوبة : ٧١ .

(٣٨) رواه مسلم .

(٤٠) متفق عليه .

الماء مروا على من فوقهم فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا » (٤٢) .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » (٤٣) .

* * *

ومنها :

الجهاد للكفار والمنافقين

خفي القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى :
« فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون (٤٤) الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما .
وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والوالدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا . الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت (٤٥) ، فقاتلوا أولياء الشيطان ، إن كيد الشيطان كان ضعيفا » (٤٦) .

وفي السنة يقول حبيبنا صلوات الله وسلامه عليه : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « .. مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صلاة ولا صيام حتى يرجع المجاهد في سبيل الله » (٤٧) .

وعن سلمان رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات فيه أجرى عليه الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان » (٤٨) .

وعن عثمان رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

(٤٣) حديث صحيح .

(٤٢) رواه البخاري .

(٤٤) أي يبيعون .

(٤٥) من الطغيان وهو مجاوزة الحد ، وسبيل الطاغوت هو طريق

(٤٦) النساء : ٧٤ - ٧٦ .

الباطل .

(٤٨) رواه مسلم .

(٤٧) رواه البخاري ومسلم .

« رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل » (٤٩) .
 وعن أبي عبيس عبد الرحمن بن جبير رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار » (٥٠) .
 وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع ولا يجتمع على عبد غبار في سبيل الله ودخان جهنم » (٥١) .

* * *

ومنها :

الاحسان للجار

ففى القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى :

« واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وبالوالدين احسانا وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب (٥٢) والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ، ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا » (٥٣) .

وفى السنة يقول حبيبنا صلوات الله وسلامه عليه : عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت » (٥٤) .

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » (٥٥) .
 وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من يأخذ عنى هذه الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن ؟ فقال أبو هريرة : قلت : أنا يا رسول الله ، فأخذ بيدي فعد خمسا فقال : اتق المحارم تكن

(٤٩) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح .

(٥٠) رواه البخارى .

(٥١) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح .

(٥٢) أى البعيد من جهة النسب ، والصاحب بالجنب : أى المصاحب

فى السفر . (٥٣) النساء : ٣٦ .

(٥٤) رواه البخارى ومسلم . (٥٥) رواه البخارى ومسلم .

أعبد الناس ، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس ، وأحسن الى جارك تكن مؤمناً ، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً ، ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب» (٥٦) .
منها :

الدعاء

فقد أمر الله تعالى به فقال :
« وقال ربكم ادعوني أستجب لكم » (٥٧) .
وقال « ادعوا ربكم تضرعا وخفية ، انه لا يحب المعتدين » (٥٨) .
وقال : « واذا سألك عبادى عني فاني قريب ، أجيب دعوة الداع اذا دعان » (٥٩) .
وقال : « أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء » (٦٠) .
وفي السنة يقول حبيبنا صلوات الله عليه وسلامه : عن النعمان ابن بشير رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « الدعاء هو العبادة » (٦١) .
وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء » (٦٢) .
وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما على الأرض مسلم يدعو الله تعالى بدعوة الا آتاه الله اياها أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ، فقال رجل من القوم : اذن نكثر ؟ قال : الله أكثر » (٦٣) .

* * *

ومنها :

الذكر والقراءة

نفى القرآن الكريم يقول سبحانه : « فاذكروني أذكركم » (٦٤) .

-
- | | |
|--|---------------------|
| (٥٦) رواه الترمذى . | (٥٧) غافر : ٦٠ . |
| (٥٨) الأعراف : ٥٥ . | (٥٩) البقرة : ١٨٦ . |
| (٦٠) النمل : ٦٢ . | |
| (٦١) رواه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح . | |
| (٦٢) رواه مسلم . | |
| (٦٣) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح ورواه الحاكم بزيادة . | |
| (٦٤) البقرة : ١٥٢ . | |

« واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين » (٦٥) .

« واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون » (٦٦) .

وفي السنة يقول صلوات الله وسلامه عليه : « عليك بتلاوة القرآن وذكر الله فإنه نور لك في الأرض وذكر لك في السماء » (٦٧) .

« لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده » (٦٨) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يسير في طريق مكة فمر على جبل يقال له جمدان ، فقال : « سيروا هذا جمدان ، سبق المفردون » . قيل : وما المفردون يا رسول الله ؟ قال : « الذاكرون الله كثيرا والذاكرات » (٦٩) .

وأما عن تلاوة القرآن بصفة خاصة فقد ورد في شأنها أحاديث منها : ما أخرجه الترمذي عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يقول الرب تبارك وتعالى : من شغله القرآن وذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » قال : « وفصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » .

وروى البخاري عن عثمان بن عفان عن النبي ﷺ قال : « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » .

وروى مسلم عن أبي موسى قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأتربة ريحها طيب وطعمها طيب ، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ، ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ، ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن مثل الحنظلة لا ريح لها وطعمها مر » ، وفي رواية « مثل الفاجر » بدل « المنافق » .

وروى مسلم عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة ، والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران » .

(٦٦) الجمعة : ١٠ .

(٦٥) الأعراف : ٢٠٥ .

(٦٧) من وصية لرسول الله ﷺ .

(٦٩) رواه مسلم .

(٦٨) رواه مسلم .

وروى أبو داود عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ :
« يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان
منزلتك عند آخر آية تقرأها » .

وأخرجه ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري قال : قال
رسول الله ﷺ : « يقال لصاحب القرآن اذا دخل الجنة اقرأ واصعد
فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه » .

* * *

ومنها :

حب الله وحب رسوله

وكلاهما مرتبط بالآخر ، ففي القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى :
« قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم » (٧٠) .

« قل ان كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم
وأموال اقتترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم
من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترهبوا حتى يأتي الله بأمره » (٧١) .

وفي السنة يقول حبيينا صلوات الله وسلامه عليه : « ثلاث من كن
فيه وجد حلاوة الايمان : أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ،
وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره
أن يقذف في النار » (٧٢) .

وعن أنس رضي الله عنه : أن رجلا سأل رسول الله ﷺ : متى
الساعة ؟ قال : « وما أعددت لها » ؟ قال : لا شيء إلا أتى أحب الله
ورسوله ، قال : « أنت مع من أحببت » قال أنس : فما فرحنا بشيء
فرحنا بقول النبي ﷺ : « أنت مع من أحببت » . قال أنس : فأنا أحب
النبي ﷺ وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحبي اياهم » .

* * *

(٧١) التوبة : ٢٤ .

(٧٠) آل عمران : ٣١ .

(٧٢) رواه البخاري .

فكن أخا الاسلام من الذين يطبقون حبهم لله ورسوله بصورة
عملية ، وذلك بطاعتك لله ورسوله ، وحسبك هذه الآية :

« من يطع الرسول فقد أطاع الله » (٧٣) .

بل وحسبك الحديث الذى يقول فيه الرسول ﷺ : « من أحيا
سنتى فقد أحبنى ومن أحبنى كان معى فى الجنة » (٧٤) .

* * *

ومنها :

خشية الله والانابة اليه

ففى القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى : « واياى فارهبون » (٧٥) .

ويقول : « ان بطش ربك لشديد » (٧٦) .

ويقول : « ويحذركم الله نفسه » (٧٧) .

وفى السنة يقول صلوات الله وسلامه عليه : « من تخاف أدلج ومن
أدلج بلغ المنزل ، ألا ان سلعة الله غالية ، ألا ان سلعة الله الجنة » (٧٨) .

« لا يلج النار رجلا بكى من خشية الله حتى يعود اللبن فى الضرع
ولا يجتمع غبار فى سبيل الله ودخان جهنم » (٧٩) .

« ليس شئ أحب الى الله تعالى من قطرتين وأثرين : قطرة دموع
من خشية الله ، وقطرة دم تهراق فى سبيل الله ، وأما الأثران فأثر فى
سبيل الله تعالى ، وأثر فى فريضة من فرائض الله تعالى » (٨٠) .

* * *

فكن أخا الاسلام من الذين يخشون الله سبحانه وتعالى وحسبك
بهذا أنك ستكون من خير البرية الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه ، ثم
يقول سبحانه فى نهاية الاشارة الى هذا : « ذلك لمن خشى ربه » (٨١) .

* * *

(٧٣) النساء : ٨٠ . (٧٤) حديث صحيح .

(٧٥) البقرة : ٤٠ . (٧٦) البروج : ١٢ .

(٧٧) آل عمران : ٢٨ .

(٧٨) رواه الترمذى وقال حديث حسن .

(٧٩) رواه الترمذى .

(٨٠) رواه الترمذى وقال حديث حسن .

(٨١) كما تشير الآية : ٧ ، ٨ فى سورة البينة .

ومنها :

اخلاص الدين لله

ففى القرآن الكريم يقول الله تعالى :

« وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، وذلك دين القيمة » (٨٢) .

« قل انى أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين » (٨٣) .

« انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاغبد الله مخلصا له الدين » (٨٤) .

وفى السنة يقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرىء ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه » (٨٥) .

« انك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله الا أجرت عليها حتى ما تجعل فى فم امرأتك » (٨٦) .

« ان الله لا ينظر الى أجسامكم ولا الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم » (٨٧) .

* * *

ومنها :

الصبر لحكم الله

وفى القرآن الكريم يقول الله تعالى :

« وبشر الصابرين • الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون » (٨٨) .

« والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس ، أولئك الذين صدقوا ، وأولئك هم المتقون » (٨٩) .

(٨٢) البينة : ٥ .

(٨٣) الزمر : ١١ .

(٨٤) الزمر : ٢ .

(٨٥) رواه البخارى ومسلم .

(٨٦) رواه البخارى .

(٨٧) رواه مسلم .

(٨٨) البقرة : ١٥٥ ، ١٥٦ .

(٨٩) البقرة : ١٧٧ .

« وبشر المختبين (٩٠) . الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم » (٩١) .

وفي السنة يقول المصطفى صلوات الله عليه وسلامه : « عجباً لأمر المؤمن أن أمره كله خير وليس ذلك لأحد الا للمؤمن ان أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وان أصابته ضراء صبر فكان خيراً له » (٩٢) .

« ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب (٩٣) ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا حظ بها من خطاياهم » (٩٤) .

* * *

ومنها :

الشكر لنعم الله

ففى القرآن الكريم يقول تعالى :

« فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون » (٩٥) .

« يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله » (٩٦) .

« فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له » (٩٧) .

« كلوا من رزق ربكم واشكروا له .. » (٩٨) .

وفي السنة يقول صلوات الله وسلامه عليه : « الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر » (٩٩) .

«ينادى يوم القيامة : ليقيم الحمادون، فيقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة » قيل : وما الحمادون ؟ قال : « الذين يشكرون الله تعالى

(٩٠) الاخبات هو الخشوع . (٩١) الحج : ٣٤ ، ٣٥ .

(٩٢) رواه مسلم . (٩٣) الوصب : أى المرض .

(٩٤) رواه البخارى ومسلم . (٩٥) البقرة : ١٥٢ .

(٩٦) البقرة : ١٧٢ . (٩٧) العنكبوت : ١٧ .

(٩٨) سبأ : ١٥ .

(٩٩) علقه البخارى وأسنده الترمذى وحسنه ابن ماجه وابن حبان

من حديث أبى هريرة .

على كل حال « وفي لفظ آخر : « الذين يشكرون الله على السراء
والضراء » (١٠٠) .

* * *

ومنها :

التوكل على الله

وفي القرآن الكريم يقول تعالى :
« وتوكل على الحي الذي لا يموت » (١٠١) .
« وعلى الله فليتوكل المؤمنون » (١٠٢) .
« فإذا عزمتم فتوكل على الله » (١٠٣) .

وفي السنة يقول صلوات الله وسلامه عليه : عن أم المؤمنين أم سلمة
واسمها هند بنت أبي أمية حذيفة المخزومية رضى الله عنها أن النذبي صلى الله عليه وسلم
كان إذا خرج من بيته قال : « بسم الله توكلت على الله ، اللهم انى أعوذ
بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل
على » (١٠٤) .

وعن عمر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو
خماسا وتروح بطانا » (١٠٥) .

* * *

ومنها :

السعى على الرزق

وقد أمر الله تعالى به فقال :

« فإذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضل
الله » (١٠٦) .

-
- (١٠٠) رواه الطبرانى وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب .
(١٠١) الفرقان : ٥٨ . (١٠٢) التوبة : ٥١ .
(١٠٣) آل عمران : ١٥٩ .
(١٠٤) رواه أبو داود والترمذى وغيرهما — أضل ، واذل ، وأظلم ،
وأجهل : الأولى بفتح الألف والثانية بضمها . .
(١٠٥) رواه الترمذى وقال حديث حسن .
(١٠٦) الجمعة : ١ .

وقال : « فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه .. » (١٠٧) .

وفي السنة يقول صلوات الله وسلامه عليه : عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال : مر على النبي ﷺ رجل فرأى أصحاب رسول الله ﷺ من جلده (١٠٨) ونشاطه ، فقالوا : يا رسول الله .. لو كان هذا في سبيل الله (١٠٩) ، فقال رسول الله ﷺ : « ان كان خرج يسعى على ولده صغارا فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين (١١٠) فهو في سبيل الله . وان كان خرج يسعى على نفسه يعفها (١١١) فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان » (١١٢) .

فتلك يا أخى .. كلها عبادات من الواجب عليك كمسلم أن تنفذها لأن الله تعالى أمرك بها في كتابه وعلى لسان نبيه صلوات الله وسلامه عليه الذى لا « .. ينطق عن الهوى » (١١٣) .

فاذا كنت ستنفذها مع غيرها من العبادات الدينية الأخرى التى لا يتسع الكتاب لذكرها ، والتى وقفت على أهمها ؛

فهناك شرط أساسى لابد أن تقف عليه وتنفذه اذا أردت أن يقبل الله منك عبادتك ، وهو أن تكون جميع عباداتك خالية من : الشرك .

* * *

(١٠٧) الملك : ١٥ . (١٠٨) أى قوته .

(١٠٩) أى تهنوا أن يكون جلده ونشاطه فى الجهاد لنصرة دين الله واعتلاء كلمته .

(١١٠) وكانا فقيرين لا يقدران على كسب قوتها .

(١١١) أى يغنيها عن ذل المسألة .

(١١٢) راه الطبرانى .

(١١٣) النجم : ٣ — بلفظ : « وما ينطق .. » .

الشرك

وهو في الدين ضربان :

أحدهما : الشرك العظيم ، وهو اثبات شريك لله تعالى^(١) وذلك أعظم كفرا ، قال الله تعالى : « أن الله لا يغفر أن يشرك به »^(٢) ، وقال تعالى : « ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا »^(٣) ، وقال تعالى على لسان سيدنا لقمان لولده : « يا بني لا تشرك بالله ، ان الشرك لظلم عظيم »^(٤) .

والثاني : الشرك الأصغر : وهو مراعاة غير الله معه في بعض الأمور وهو الرياء والنفاق المشار اليه في قوله تعالى : « .. شركاء فيما آتاهما ، فتعالى الله عما يشركون »^(٥) ، « وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون »^(٦) .



وقد جاء في كتاب « مشكاة الرءاظ » : تحت عنوان « أنواع الشرك » ما خلاصته :

أولا : الشرك في العبادة فقط ، وهذا يكون ممن يعتقد أنه لا اله الا الله ولا يضر ولا ينفع ولا يعطى ولا يمنع الا الله ولكنه يراى في عمله لطلب الرفعة والمنزلة والجاه وغيرها ، وهذا ما كان يخشاه النبي المعصوم ﷺ على أمته اذ يقول :

« ان أخوف ما أخاف على أمتي الشرك الأصغر » يقول الله يوم القيامة اذا جرى الناس بأعمالهم : انظروا الى الذين كنتم تراءونهم ، هل تجدون عندهم جزاء » .

ثم يقول^(٧) : وهذا حال الكثيرين من الناس وهؤلاء في الجزاء

(١) أى في عبادته له سبحانه . (٢) النساء : ٤٨ .

(٣) النساء : ١١٦ . (٤) لقمان : ١٣ .

(٥) الاعراف : ١٩٠ . (٦) يوسف : ١٠٦ .

(٧) أى صاحب المشكاة وهو الشيخ ابراهيم محمد عبد الباقي ،

أكرمه الله .

كالذين يتصدقون ولكنهم يتبعون الصدقات بالمن والأذى فليس لهم أجر بل عليهم وزر •

وفي ذلك يقول الله تبارك وتعالى :

« يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ، فمثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا ، لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا » (٨) •

ثم ان الرياء لا يتحقق الا بالنية فالشخص الذى ييدى الصدقة جهرا وعلنا ولم يقصد بذلك رياء فليس مرأيا : لأن اظهار الصدقة تارة يكون محبوبا ، كالزكاة المفروضة ، وكالاقتداء واغراء الغير به (٩) •

قال تعالى : « فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » (١٠) •

النوع الثانى : الشرك بالله فى المحبة والتعظيم والعبادات ، وقد أشار القرآن الكريم الى هذا النوع من الشرك فقال :

« ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله » (١١) •

وقد وقع فى هذا الشرك العرب فى جاهليتهم فكانوا يعبدون الأصنام لا لذاتها ولكن لمنا لأصحابها من جاء عند الله فهى تماثيل لناس صالحين مقربين الى الله خالق كل شيء ، وقد قرر القرآن الكريم فى كثير من الآيات القرآنية بأنهم اذا سئلوا عن رزقهم وخلقهم ودبر شئونهم يقولون :

« ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى » (١٢) •

والى هذا يشير الله سبحانه وتعالى فى قوله :

(٨) البقرة : ٢٦٤ •

(٩) وقد ورد أن النبى ﷺ قال لرجل فعل مثل هذا : « لك أجران :

أجر السر وأجر العلانية » •

(١١) البقرة : ١٦٥ •

(١٠) الكهف : ١١٠ •

(١٢) الزمر : ٣ •

« والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى » (١٣) .

وقوله : « قل ان الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون » سيقولون لله ، قل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله ، قل أفلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون . سيقولون لله ، قل فأنى تسحرون » (١٤) .

ثم يقول صاحب المشكاة :

ومن المؤسف : أن هناك طائفة من المسلمين وقعوا فيما وقع فيه مشركو العرب الجاهليون :

تراهم يقدمون النذور لعباد الله الصالحين ، وبدهي أن النذر عبادة من العبادات لا تكون الا لله وحده مثل الصلاة ، ويدعونهم من دون الله . والدعاء من العبادة ، بل مخ العبادة كما جاء في الحديث الصحيح ، وفي القرآن الكريم يقول تعالى : « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين » (١٥) .

ويتبع هذا الشرك ، الشرك به سبحانه في الأقوال والأفعال والارادات والنيات .

فالشرك في الأفعال :

كالسجود لغيره والطواف بغير بيته ، وحلق الرأس عبودية وخضوعا لغيره ، وتقبل الأحجار غير الحجر الأسود الذي هو بمنزلة يمين الله في الأرض ، أو تقبيل القبور واستلامها والسجود لها ، وقد لعن النبي ﷺ من اتخذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد يصلى فيها لله ، فكيف بمن اتخذ القبور أوثانا يعبدونها من دون الله ، وفي الصحيحين عنه ﷺ أنه قال : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال : « ان من شرار الناس من تدركهم الساعة ، وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد » . وفي مسند الامام أحمد رضى الله عنه وصحيح ابن حبان عنه ﷺ قال : « لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » .

(١٣) الزمر : ٣ .

(١٤) المؤمنون : ٨٤ — ٨٩ .

(١٥) غافر : ٦٠ — وداخرين : أى صاغرين أذلاء .

وقال ﷺ : « اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وقال ﷺ : « ان من كان قبلكم كان اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة » : فهذا حال من سجد لله في مسجد على قبر فكيف حال من سجد للقبر نفسه ، وقد قال النبي ﷺ : « اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد » .

وقد حمى النبي ﷺ جانب التوحيد أعظم حماية حتى نهى عن صلاة القطوع لله سبحانه عند طلوع الشمس وعند غروبها ، لئلا يكون ذريعة الى التشبه بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين ، وسد الذريعة بأن منع الصلاة بعد العصر والصبح لاتصال هذين الوقتين اللذين يسجد المشركون فيهما للشمس .

النوع الثالث من الشرك : الشرك بالله في اللفظ كالحلف بغيره : فهذا الشرك ، شرك في التعظيم وهو أخف أنواع الشرك فلا يخرج الانسان عن الايمان وان كان ينقصه ، قال ﷺ : « من حلف بغير الله فقد أشرك » رواه أحمد وغيره ، ومن ذلك قول القائل للمخلوق : ما شاء الله وثبتت ، كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال له رجل : ما شاء الله وثبتت ، فقال : « أجعلتني لله ندا ، قل ما شاء الله وحده » ، فكذلك من يقول : أنا متوكل على الله وعليك ، وأنا في حسب الله وحسبك ، ومالي الا الله وأنت ، وهذا من بركات الله وبركاتك ، والله في السماء وأنت في الأرض ، أو يقول : نذرا لفلان ، وكذلك من يتشبه به من الاسم الذي لا ينبغي الاله وحده : كملك الأملاك ، وحاكم الحكام ، وقد ثبت في الصحيح عنه ﷺ أنه قال : « ان أخنع الأسماء عند الله رجل تسمى بشاهن شاه ، ملك الملوك ولا ملك الا الله » فهذا مقت الله وغضبه على من تشبه به في الاسم الذي لا ينبغي الا له سبحانه فهو ملك الملوك وحده ، وهو حاكم الحكام وحده فهو الذي يحكم على الحكام ويقضى عليهم كلهم لا غيره .

واجمال القول : ان السجود والعبادة والتوكل والانابة والتقوى والخشية والتحسب والتقوية والنذر والحلف والطواف بالبيت والدعاء : كل ذلك محض حق الله تعالى ، لا يصلح لسواه من ملك مقرب أو نبي مرسل .

أصول التوحيد وحقيقته

فلاحظ كل هذا يا أخا الإسلام وكن على علم به ومعرفة به حتى
تؤمن موحدا لله تعالى في أقوالك وأفعالك وجميع تصرفاتك الدينية . و :

« قل ان صلتنى ونفسى ونفسى ومحيى ومحيى ومحيى لله رب العالمين .
لا شريك له .. » (١) .

« قل هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له
كفوا أحد » (٢) .

وإذا أردت أن تكون على علم بأصول التوحيد وحقيقته . .

فحسبك أن تعلم (٣) :

أن التوحيد لغة : العلم بأن الشيء واحد ، وشرعا : أفراد المعبود
بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفاتا وأفعالا . ويعرف بمعنى الفن
المدون بأنه علم يبحث فيه عن معرفة العقائد الدينية ، وهى التى يجب
على المكلف ذكرها أو أنثى حرا أو رقيقا أن يعتقدها ، فيجب عليه أن
يعرف الصفات الواجبة لله تعالى ، والمستحيلة والجائزة فى حقه تعالى .
وأن يعرف الصفات الواجبة للأنبياء والرسل والمستحيل والجائز فى حقهم
عليهم الصلاة والسلام ، وأن يعرف ما جاء فى الكتاب والسنة من أحوال
الموت والقبر وما بعدهما :

ومن لم يعرف ذلك فليس بمسلم ويخلد فى نار جهنم .
والمعرفة : هى الإدراك الجازم المطابق الواقع عن دليل .
والواجب : هو الأمر الثابت الذى لا يقبل الانتفاء ككون الجسم
متحركا أو ساكنا ، وكونه صغيرا أو كبيرا ، وكونه ناعما أو خشنا ،
ونحوه مما لا بد للجسم منه .

والمستحيل : الأمر المنفى الذى لا يقبل الثبوت ككون الجسم
متحركا ساكنا أو طويلا قصيرا ، أو حيوانا جمادا فى آن واحد .
والجائز : ما يقبل الثبوت والانتفاء ككون الجسم صغيرا فى وقت
كبيرا فى وقت آخر ، وكونه قصيرا فى وقت طويلا فى وقت آخر . وكونه
حيا فى وقت ميتا فى آخر .

(١) الانعام : ١٦٢ ، ١٦٣ . (٢) سورة الاخلاص .

(٣) كما فى الجزء الاول من الدين الخالص : بتصرف واختصار .

وباختصار اليك :

الواجب في حق الله تعالى

يجب على كل مكلف أن يعتقد أن الله تعالى متصف بالصفات الجلية القديمة الثابتة بالأدلة التفصيلية وهي ثلاث عشرة ، وهي :

الوجود : أي أنه سبحانه وتعالى موجود بلا ابتداء قبل وجود جميع الحوادث من عرش وكرسی وسعوات ، وسائر العالم ، والدلائل على ذلك خلقه تعالى السموات وما فيها من الكواكب والملائكة ، والأرض وما فيها من الجبال والرمال والأشجار والأحجار والبحار والأنهار والحيوانات والجمادات ، لأن الصنعة لا بد لها من صانع موجود ، وفي القرآن الكريم يقول تعالى :

« ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو » (٤) .

ويقول : « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » (٥) .

ومن البديهي : أن موجد الشيء لا يكون معدوما ، لأن المعدوم لا يعطى الوجود .

القدم : أي أنه سبحانه لا ابتداء لوجوده تعالى ، وأنه لم يسبقه عدم ، لقوله تعالى :

« الله خالق كل شيء ، وهو على كل شيء وكيل » (٦) .

إذا معناه : أن كل شيء غير الله مخلوق لله ، فلا يجوز أن يكون غيره خالقا له ، لأنه لو كان مخلوقا لكان محتاجا لغيره ، كيف وهو ذو الغنى المطلق ، وفقر كل شيء إليه محقق ؟ .

البقاء : أي أنه سبحانه وتعالى لا انتهاء لوجوده ، وأنه لا يلحقه عدم ، وإلى هذا يشير الله سبحانه وتعالى في قوله : « ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام لله » (٧) .

وقوله : « كل شيء هالك الا وجهه » (٨) :

لأن من ثبت قدمه استحال عدمه ، فهو سبحانه الأزلي القديم

(٥) الفرقان : ٢ .

(٧) الرحمن : ٢٧ .

(٤) غافر : ٦٢ .

(٦) الزمر : ٦٢ .

(٨) القصص : ٨٨ .

بلا بداية ، والأبدى الباقي بلا نهاية : « هو الأول والآخر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم » (٩) .

مخالفته تعالى للحوادث : أى أنه سبحانه وتعالى غير مماثل لشيء من الحوادث لا فى الذات ولا فى الصفات ولا فى الأفعال :

لقوله تعالى : « ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير » (١٠) :
ولأنه لو ماثل شيئاً من الحوادث لكان حادثاً مثلها ، والحدوث مستحيل فى حق الخالق عز وجل .

قيامه تعالى بنفسه : أى أنه سبحانه وتعالى موجود بلا وجود وغنى عن كل ما سواه ، وأنه متصف بصفات الكمال منزّه عن صفات النقص ، لقوله تعالى : « يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله ، والله هو الغنى الحميد » (١١) .

وقوله تعالى : « والله الغنى وأنتم الفقراء » (١٢) .

ولأنه سبحانه لو احتاج الى شيء لكان حادثاً وحدوثه محال لما تقدم ، وكذلك احتياجه الى غيره محال .

الوحدانية : أى أنه سبحانه وتعالى واحد فى ذاته وصفاته وأفعاله ، وهذا معناه : أن ذاته سبحانه ليست مركبة ، وليس لغيره ذات تشبهه ذاته ، وأنه ليس له صفتان من جنس واحد كقدرتين وعلمين ، وليس لغيره صفة كصفته . وأن الأفعال كلها خيرها وشرها اختياريها واضطرابيها مخلوقة لله وحده بلا شريك ولا معين ، قال الله تعالى : « والهكم اله واحد ، لا اله الا هو الرحمن الرحيم » (١٣) .

وقال : « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا » (١٤) .

وقال : « والله خلقكم وما تعملون » (١٥) .

وقال : « يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم ، هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض ، لا اله الا هو ، فأنى تؤفكون » (١٦) .

(٩) الحديد : ٣ .

(١٠) الشورى : ١١ .

(١١) فاطر : ١٥ .

(١٢) البقرة : ١٦٣ .

(١٣) الصافات : ١٦ .

(١٤) الحديد : ٣ .

(١٥) فاطر : ١٥ .

وقال تعالى : « قل هو الله أحد • الله الصمد • لم يلد ولم يولد • ولم يكن له كفوا أحد » (١٧) .

أى : قل يا أيها النبي لمن سألك عن صفة ربك جل وعلا : هو المعبود بحق المتصف بكل صفات الكمال ، الواحد في ذاته وصفاته وأفعاله المقصود في قضاء حوائج الخلق على الدوام ، الذى ليس بوالد ولا مولود ولا شبه له ولا نظير ..

الحياة : وهى صفة قديمة قائمة بالذات العلية تصح لموصوفها الاتصاف بالعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر ، وما الى ذلك من الصفات اللاتئة به تعالى ، وحياته سبحانه : ليست بروح ، ودليلها قوله تعالى : « الله لا اله الا هو ، الحى القيوم » (١٨) وقوله : « وعنت الوجوه للحى القيوم » (١٩) وقوله : « وتوكل على الحى الذى لا يموت » (٢٠) .

العلم : وهو صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تحيط بكل موجود : واجبا كان أو جائزا ، وبكل معدوم : مستحيلا كان أو ممكنا ، فهو تعالى يعلم وجود ذاته وصفاته وأنها قديمة لا تقبل العدم ، ويعلم أنه لا شريك له وأن وجود الشريك محال ، ويعلم جواز حدوث الممكن وعدمه ، ويعلم فى الأزل عدد من يدخل الجنة ومن يدخل النار جملة واحدة فلا يزداد فى ذلك العدد ولا ينقص منه ، ويعلم أفعالهم وكل ما يكون منهم ، ويعلم أنه عالم بكل الأمور لا تخفى عليه خافية فهو القائل سبحانه : « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » (٢١) والقائل : « انما الحكم الله الذى لا اله الا هو ، وسع كل شئ علما » (٢٢) . ولو لم يكن سبحانه وتعالى عالما لكان جاهلا ، ولو كان جاهلا لكان حادثا ، وحدوثه محال لما سبق ، فالجهل عليه تعالى محال :

هذا .. وعلم الله تعالى ليس كسبيا ولا يوصف بكونه ضروريا أو نظريا أو بديهيا أو يقينيا أو تصوريا أو تصديقا لأنه صفة قديمة لا تعدد فيها ولا تكثر ..

(١٨) البقرة : ٢٥٥ .

(٢٠) الفرقان : ٥٨ .

(٢٢) طه : ٩٨ .

(١٧) سورة الاخلاص .

(١٩) طه : ١١١ .

(٢١) الملك : ١٤ .

الارادة : وهى صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تخصص
الممكن ببعض ما يجوز عليه كوجود المخلوق فى زمن دون غيره ، وفى
مكان دون آخر لقوله تعالى : « وربك يخلق ما يشاء ويختار » (٢٣) .

وقوله : « الله ملك السموات والأرض ، يخلق ما يشاء ، يهب
من يشاء انثى ويهب من يشاء الذكور » (٢٤) .

وقوله : « فعال لما يريد » (٢٥) .

وقوله تعالى : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام » (٢٦) .

وقوله : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (٢٧) .

القدرة : وهى صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى يتأتى بها
ايجاد كل ممكن واعدامه ، لقوله تعالى : « ان الله هو الرزاق ذو القوة
المتين » (٢٨) .

وقوله تعالى : « هو على كل شيء قدير » (٢٩) .

وقوله تعالى : « وكان الله على كل شيء مقتدرا » (٣٠) .

ولأنه لو لم يكن قادرا لكان عاجزا ، وعجزه محال : كيف وهو خالق
كل شيء ؟ ..

مع ملاحظة : أن الارادة والقدرة تتعلقان بكل ممكن من أفعالنا
الاختيارية وما له سبب كالا حراق عند مماسة النار ، وما لا سبب له
كخلق السماء .

وتتعلق القدرة بفرع تتعلق الارادة الذى هو فرع تتعلق العزم
اذ لا يوجد ~ تعالى شيئا ولا يعدمه الا اذا اراد وجوده او اعدامه وقد
سبق فى علمه أنه يكون أو لا يكون .

السمع : وهو صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تحيط
بتلك الموجود واجبا أو ممكنا صوتا أو لونا أو ذاتا أو غيرها ، فهو يسمع

(٢٤) الشورى : ٤٩ .

(٢٦) الانعام : ١٢٥ .

(٢٨) الذاريات : ٥٨ .

(٣٠) الكهف : ٤٥ .

(٢٣) القصص : ٦٨ .

(٢٥) البروج : ١٦ .

(٢٧) البقرة : ١٨٥ .

(٢٩) الملك : ١ .

دبيب النملة السوداء على الصخرة السوداء في الليلة الظلماء بلا اذن ولا صماخ وهو سبحانه وتعالى كما تحدث عن نفسه : « (٣١) سميع بصير » (٣١) .

البصر : وهو صفة وجودية قديمة قائمة بالذات العلية تحيط بكل موجود - واجب أو جائزا جسما أو لونا أو صوتا أو غيرها بلا حدقة - احاطة غير احاطة العلم والسمع . والدليل على ذلك قوله تعالى : « فاستعذ بالله ، انه هو السميع البصير » (٣٢) .

ولأنه تعالى لو لم يكن سميعا بصيرا لكان أصم أعمى وهو نقص ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

الكلام : وهو صفة وجودية قديمة قائمة بالذات العلية تدل على كل موجود واجب أو جائزا ، وعلى كل معدوم محالا أو جائزا .

وليس كلامه تعالى بحرف ولا صوت . ولا يوصف بجهر ولا سر ولا قديم ولا تأخير ولا وقف ولا سكوت ولا وصل ولا فصل : لأن هذا كله من صفات الحوادث وهي محالة عليه تعالى ، ودليله قوله تعالى : « وذلم الله موسى تكليما » (٣٣) .

ولأنه تعالى لو كان غير متكلم لكان أبكم والبكم نقص محال في حقه تعالى .

والقرآن والتوراة والانجيل والزبور وباقي الكتب المنزلة : تدل على بعض ما يدل عليه الكلام القديم ، قال تعالى : « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدادا » (٣٤) .

وقال : « ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله » (٣٥) .

* * *

وله تعالى صفات غير ذلك كالجلال والجمال والغزة والعظمة والكبرياء والقوة - وهي غير القدرة - والوجه والنفس والعين واليد

(٣١) الحج : ٧٥ ، لقمان : ٢٨ .

(٣٢) فاطر : ٥٦ . (٣٣) النساء : ١٦٤ .

(٣٤) الكهف : ١٠٩ . (٣٥) لقمان : ٢٧ .

والأصابع والقدم والمحبة والرضا والفرح والضحك والغضب والكرامة والعجب والمكر ونحو ذلك مما ورد في الكتاب والسنة .

فيجب الايمان به بلا كيف ، فتقول : له تعالى يد لا كالأيدي . ونفوض معرفة ذلك وتفصيله الى الله تعالى ولا نؤول أن يده تعالى قدرته أو نعمته وأمثال ذلك . .

لأن فيه ابطال الصفة التي دل عليها الكتاب والسنة ، ولكن نقول يده صفة بلا كيف وهكذا ، وغضبه ومكره واستهزاؤه غير انتقامه وغير ارادة الانتقام ، بل من صفاته بلا كيف ، وهذا مذهب السلف في المنشابهات ، وبه نقول (٣٦) .

ثم يقول الامام الأكبر محيي السنة الشيخ محمود خطاب السبكي رحمه الله بعد ذلك :

هذا ما يلزم اعتقاده ومعرفته تفصيلا من الواجب في حقه تعالى . وأما الواجب معرفته اجمالا : فهو أن يعتقد المكلف أن الله تعالى متصف بكمالات موجودة تليق به تعالى لا نهاية لها يعلمها الله تعالى تفصيلا ويعلم أنها لا نهاية لها ، لأنه لو انتفى عنه تعالى شيء من الكمال الذي يليق به لكان ناقصا ، والنقص محال في حقه تعالى لاستلزامه الحدوث المحال عليه تعالى .

* * *

وأما عن :

المستحيل في حق الله تعالى

فخلاصته : أنه يستحيل في حقه تعالى بالأدلة التفصيلية السابقة ثلاث عشرة صفة مقابلة للصفات الواجبة له تعالى على الترتيب السابق ، وهي :

العدم ، والحدوث ، والفناء ، ومماثلته تعالى للحوادث : في الذات : بأن يكون جسما مركبا أو حالا في مكان أو مخصوصا بزمان أو موصوفا بالكبر أو بالصغر أو يكون له شبيهه .

(٣٦) وسأعرض موضوع التشابهات بعد عرض المستحيل والجائز في حق الله تعالى .

وفي الصفات : بأن حياته كحياة الحوادث وعلمه كعلمها • وهكذا •
وفي الأفعال : بأن لا يكون مؤثرا في شيء ، وإنما له مجرد الكسب
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا : فهو لا يماثل موجودا ولا يماثله موجود ،
ولا يحده مقدار ولا تحويه أقطار ، لقوله تعالى : « ليس كمثله شيء » •
ومن المستحيل في حقه تعالى : احتياجه لموجد أو ذات يقوم بها ،
والثعدد : في الذات : بأن يكون مركبا يقبل الانقسام أو يكون هناك
ذات كذاته •

وفي الصفات : بأن يكون له صفتان من جنس واحد كقدرتين
وعلمين ، أو يكون لغيره صفة كصفته •

وفي الأفعال : بأن يكون لغيره تأثير في شيء من الأشياء بطبعه
أو بقوة مودعة فيه • فمن يعتقد تأثير شيء من الأسباب في مسببه
بطبعه فهو كافر ، أو بقوة خلقها الله فيه فهو فاسق •

ومن اعتقد عدم تأثيرها وأن الله هو المؤثر ولكن يستحيل خلق
السبب بدون مسببه أو عكسه فهو مؤمن يخشى عليه انكار معجزات
الأنبياء فيكفر ، أو انكار كرامات الأولياء فيفسق :

والاعتقاد الصحيح : اعتقاد أن المؤثر في السبب والمسبب هو الله
تعالى مع امكان تخلف أحدهما عن الآخر خرقا للعادة •

ومن المستحيل في حقه تعالى : الموت وما في معناه ، كالنوم والاعماء
قال تعالى : « الله لا اله الا هو ، الحي القيوم ، لا تأخذه سنة
ولا نوم » • (٣٧)

ومن المستحيل في حقه تعالى : الجهل وما في معناه ، كالظن والشك
والوهم والغفلة والذهول والنسيان •

ومن المستحيل في حقه تعالى : وجود شيء من الحوادث بلا ارادته
تعالى بأن يكون بطريق الطبع أو العلة ، فلا يقع في الملك والملكوت قليل
أو كثير صغير أو كبير خير أو شر الا بقضائه وقدره •

ومن المستحيل في حقه تعالى : العجز عن ممكن ما ، والصمم وما في

معناه كسمعه الجهر دون السر ، وكاختصاصه بالأصوات دون الذوات
وسائر الموجودات •

ومن المستحيل في حقه تعالى : العمى وما في معناه ، وهو عدم
الابصار ليلا أو نهارا •

ومن المستحيل في حقه تعالى : اليكم ، وهو الخرس وما في معناه ،
كالفهامة والعمى والسكوت ، وكون كلامه تعالى بحروف وأصوات ••

* * *

وأما عن :

الجائز في حق الله تعالى

فخلاصته : أنه يجوز في حقه تعالى فعل كل ممكن أو تركه فهو
متفضل بالخلق والاختراع والتكليف والانععام والاحسان لا عن وجوب
ولا إيجاب : فلا يجب عليه شيء مما ذكر ، ولا يستحيل عليه تعالى
فعل ما يضر عباده ، بل يجوز أن يفعله بهم بطريق العدل ، إذ للمالك
أن يتصرف في ملكه بما يشاء ، فهو الخالق للآيمان والطاعة والسعادة
والسعادة والأمر والفقير ونحو ذلك عدلا منه في مملوكه ، فهو سبحانه
كما قال عن نفسه : « فعال لما يريد » (٣٨) •

و : « لا يستل عما يفعل وهم يسئلون » (٣٩) : فيجوز في حقه
تعالى عتلا :

تعذيب المذنب عدلا منه لأنه الخالق المطاعة مع تنزهه عن الانتفاع
بها ، وإنما ينتفع بها العبد الذي وفقه الله لكسبها •

وأدابة السامع خلاصته : أنه سبحانه الخالق للمعصية مع تنزهه
عن الذنوب بها ، وإنما يتضرر بها من خذاه الله بانتسابها عدلا منه ،
قال تعالى : « ووجدوا ما عملوا حسارا ، ولا يظلم ربك أحدا » (٤٠) •
وقال : « من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ، وما ربك بظلام
الخبير » (٤١) •

(٣٩) الأنبياء : ٢٣ •

(٤١) فصلت : ٤٦ •

(٣٨) البروج : ١٦ •

(٤٠) الكهف : ٤٩ •

وقال : « وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ،
فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ، والله على كل شيء قدير » (٤٢) .

* * *

وأما عن :

المتشابه

الذي أريد أن أوقفك على مذهب السلف والخلف فيه حتى لا تنحرف
عن التوحيد الخالص :

فحسبى أن أسوق اليك هذا السؤال الذي أجاب عليه صاحب
الفضيحة الشيخ أمين محمود خطاب رحمه الله رحمة واسعة في كتابه :
« الفتاوى الأمينية » تحت عنوان : المتشابه ، بما نصه :

بعث الينا سائل قال : ناقشنا شخص في مكان الله سبحانه وتعالى .
ونحن نعتقد أن الله تعالى ليس له مكان ، فأبى إلا أن الله في السماء
منبتداً بهديث الجارية (٤٣) . فنرجو التفصيل بشرح الحديث ، وهل يجوز
الأخذ بظاهره ؟ وحاشا أن نعتقد ذلك . أفيدونا دامت فضلكم .
الجواب : الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله .

أما بعد . . . فإن سلف الأمة وخلفها اتفقوا على أن الآيات والحدِيث
المتشابهة بمصروفة عن ظاهرها لقوله تعالى : « ليس مثله شيء » (٤٤) ،
غير أن السلف : فوضوا علم المراد منها إلى الله تعالى وقالوا : أن الوقف

(٤٢) البقرة : ٢٨٤ .

(٤٣) وهو ما روى «عساوية بن الحكم قال : كانت لي جارية قرعى
فمنها لي قبل أحد ، فأنطقت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة بن غنمها
وأنا رجل آدم فصمكتها فأتيت رسول الله ﷺ فعظيم ذلك علي . فقلت :
أفلا أعقبتها ؟ قال : أثبتى بها ، فأتيتها بها فقال لها : أين الله ؟ قالت : في
السماء . قال : من أنا ؟ قالت : أنت رسول الله . قال : أعقبتها فأنها مؤمنة .
أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي .

(٤٤) الشورى : ١١ .

على قوله تعالى : « وما يعلم تأويله الا الله » (٤٥) .

وأما الخلف : فأولوها وحملوها على معان معقولة مقبولة . فبينوا
المراد منها وقالوا : ان الوقف على قوله تعالى : « والراسخون في
العلم » (٤٥) .

فقوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » (٤٦) .

يقول فيه السلف : هو مصروف عن ظاهره ويفوضون علم المراد
منه الى الله تعالى .

والخلف يقولون : هو مصروف عن ظاهره والمراد من استوى :
استولى ، ويقولون في قول النبي ﷺ للجارية : « أين الله » ؟ فقالت في
السماء : هو مصروف عن ظاهره ، وانما اكتفى النبي ﷺ منها بقولها في
السماء لأنه كان يكفي في صدر البعثة بالنسبة للعامة اعتقاد وجود الله
تعالى ووحدانيته . فعامل الجارية بما ألفته وأقرها على اعتقاد وجود الله
تعالى وانفراده بالالهية .

ولما أشارت الى السماء علم النبي ﷺ أنها تعظم الله تعالى وتعتقد
وحدانيته وتنفر من آلهة الأرض التي كانوا يعبدونها ، قال العلامة
ابن الجوزي بعد ذكر حديث الجارية : قد ثبت عند العلماء أن الله تعالى
لا تحويه السماء والأرض ولا تضمنه الأقطار وانما عرف ﷺ بإشارتها
تعظيم الخالق بل جلاله عندها . والله الموفق .

ثم أشار فضيلته على هامش هذه الفتوى الى كتاب « اتحاف
الكائنات » الذي أفرد فيه الامام الأكبر الشيخ محمود خطاب رحمه الله
بحث المتشابهات وقال : فانظره وانظر بحث المتشابه بالجزء الأول من
الدين الخالص وفيه فتوى الشيخ سليم البشري رحمه الله في المتشابهات
ص ٣٨ ثم يقول رحمه الله : هذا — وقد قال الله تعالى في سورة تبارك

(٤٥) يشير الى الآية رقم ٧ في سورة آل عمران ، وهي : « هو الذي
أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فاما
الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ،
وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون أئنا به كل من عند
ربنا ، وما يذكر الا أولوا الالباب » .

(٤٦) طه : ٥ .

آية ٢٦ : « أأمنتكم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور » :
هذه الآية نظيرها قوله تعالى : « قل هو القادر على أن يبعث عليكم
عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم » (٤٧) .

وكذلك قوله سبحانه وتعالى : « فحسفنا به وبداره الأرض » (٤٨) .

وهنا سؤال : هل الله سبحانه وتعالى في السماء ؟ احتج المشبهة
بهذه الآية على اثبات المكان لله وهي قوله تعالى : « أأمنتكم من في
السماء » ؟ .

والجواب : أن هذه الآية لا يمكن اجراؤها على ظاهرها باتفاق
المسلمين ، لأن كونه سبحانه في السماء يقتضى كون السماء محيطا به من
جميع الجوانب فيكون سبحانه أصغر من السماء والسماء أصغر من
العرش بكثير بل وأصغر من الكرسي ، الذى وسع السموات والأرض .
فيلزم أن يكون الله شيئا صغيرا بالنسبة الى العرش وذلك محال ، ولأنه
تعالى قال : « قل من رب السموات والأرض قل الله » (٤٩) .

وقال تعالى : « وهو الله في السموات وفي الأرض » (٥٠)
فهل يعقل أن تكون الذات الواحدة في مكانين في آن واحد ؟

اذن يجب صرف هذه الآية وأمثالها عن ظاهرها . قال في فتح
الرحمن : هذا من التشابه الذى استأثر الله بعلمه ونؤمن به ولا نتعرض
لمعناه ونكل العلم فيه الى الله .

وفي فتح البارى : اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على
الإيمان بالقرآن والأحاديث التى جاءت بها الثقات عن رسول الله ﷺ في
صفة الرب من غير تشبيه ولا تفسير . وخرج البيهقي بسند صحيح عن
سفيان بن عيينة : كل ما وصف الله تعالى به نفسه في كتابه فتفسيره
تلاوته والسكوت عنه ، وهذه طريقة الشافعى وأحمد بن حنبل رحمهما الله .
وعلماء المالكية اختلفوا فرأى بعضهم التأويل ورأى البعض الانكفاف
عن التأويل وتفويض معانيها الى الله . والأسلم اتباع السلف لأنهم
لا يؤولون والرسول ﷺ يقول : « آمنوا بمتشابهه واعملوا بحكمه » .

(٤٨) القصص : ٨١ .

(٥٠) الأنعام : ٣ .

(٤٧) الأنعام : ٦٥ .

(٤٩) الرعد : ١٦ .

انظر ص ٢٠٣ ج ٢ النهاية لابن الأثير ، ولم يقل وأولوه ، فهو في السماء على المعنى الذى أراده سبحانه مع كمال التنزيه •
 ويجوز أن تكون الظرفية تجوزاً في التعبير مع ما عليه العرب من أنه في السماء وهو متعال عن المكان ، ومثله حديث الجارية •
 وأما رفع الأيدي الى السماء في الدعاء فلكونها محل البركات وقبلة الدعاء ، كما أن الكعبة قبلة الصلاة •

والخلف يقولون : أمنتهم من السماء عذابه ، كما أن السماء موضع نزول الرحمة • والمراد من كونه في السموات وفي الأرض نفاذ أمره وقدرته وجريان مشيئته في السموات وفي الأرض ، ويجوز أن يكون المراد من قوله : « من في السماء » هو الملك الموكل بالعذاب ، والمعنى أن أن يخسف بهم الأرض باذن الله ، أو المراد الملائكة الموكلون بتدبير هذا العالم باذن الله ، فهو سبحانه ليس في جهة من الجهات لأن ذلك من صفات الأجسام •

ومن الآيات المتشابهات أيضاً قوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » : قد تعلقت المشبهة أيضاً بهذه الآية في أن معبودهم جالس على العرش ، وهذا باطل بالعقل والنقل من وجوه :
 أولها : أنه سبحانه وتعالى كان ولا عرش ولا مكان . ولما خلق الخلق لم يمتنع أن يكون بل كان غنيا عنه •
 وثانيها : أن العرش على العرش لا بد أن يكون الجزء الحاصل في ركن العرش غير الحاصل في يمين العرش ، فيكون في نفسه لها مركز ، قال ما تان كذلك احتاج الى المؤلف والمركب وذلك محال •
 وثالثها : أن الجالس على العرش إما أن يكون متحركاً من الانتقال والحركة • أو لا يمكنه ذلك ، فإن كان الأول فقد حار محل الحركة والسكون فيكون محدثاً لا محالة ، وإن كان الثاني كان كالمربوط ، بل كان كالزمن بل أسوأ حالا منه ، فإن الزمن إذا شاء الحركة في رأسه بدقيقته يمكنه ذلك وهو غير ممكن على معبودهم •

رابعها : أن قوله تعالى : « ليس كمثله شيء » يتناول نفى المساواة من جميع الوجوه ، فلو كان جالسا لوجد من يمثله في الجلوس فحينئذ يبطال معنى الآية •

وخامسها : قوله تعالى : « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ

ثمانية» (٥١) فاذا كانوا حاملين للعرش والعرش مكان معبودهم فيلزم أن تكون الملائكة حاملين لخالقهم ومعبودهم وذلك غير معقول ، لأن الخالق هو الذى يحفظ المخلوق ، أما المخلوق فلا يحفظ الخالق ولا يحمله .
وسادسها : أن العالم كرة فالجهة التى فوق بالنسبة إلينا هى تحت بالنسبة إلى ساكن ذلك الجانب الآخر من الأرض وبالعكس ، فلو كان المعبود مختصا بجهة فتلك الجهة وإن كانت فوقاً لبعض الناس لكنها تحت بالنسبة لبعض آخرين . وباتفاق العقلاء لا يجوز أن يقال المعبود تحت جميع الأشياء .

وسابعها : أن الأمة أجمعت على أن قوله تعالى : « قل هو الله أحد » من المحكمات لا من المتشابهات ، فلو كان مختصا بالمكان لكان الجانب الذى منه يلى ما على يساره ، فيكون مركبا منقسما ، فلا يكون أحداً فى الحقيقة فيبطل قوله : « قل هو الله أحد » .

وعلى هذا : فلا يصح أن نشتغل بالتأويل بل نقطع بأن الله منزّه عن المكان والجهة ونترك تأويل الآيات . فالسلف : فى آيات الصفات وأحاديث الصفات يفوضون بعد التنزيه ، والخلف : يؤولون خوفاً من التشبيه ، فكلهم متفقون على التنزيه ، وإنما الفرق بينهما أن علماء الخلف يعينون المعنى المراد ، فيقولون مثلاً فى قوله تعالى : « يد الله فوق أيديهم » (٥٢) . المراد باليد القدرة ، والسلف يفوضون بعد التنزيه فيقولون : أننا ننزّهه تعالى عن الجارحة ولا نعين شيئاً خاصاً من المعانى التنزيهية كما يفعل علماء الخلف ، أما أوائك المتفقهون الذين يعينون ويشبهون فهم مجسّمون مشبهون بغيراً منهم السلف والخلف جميعاً .

وليت شعري : أيثبت هؤلاء الجاهلون كل ما ورد من تلك الظواهر فيثبتون له تعالى يداً بمقتضى قوله تعالى : « يد الله فوق أيديهم » ، أم يدين بمقتضى قوله تعالى : « بل يداه مبسوطةتان » (٥٣) ، أم أيدي عديدة بمقتضى قوله تعالى : « أو لم يروا أننا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون » (٥٤) . أو يثبتون له عينا بمقتضى قوله تعالى : « ولتصنع على عيني » (٥٥) ، أم أعيناً بمقتضى قوله تعالى

(٥٢) الفتح : ١٠ .

(٥٤) يسي : ٧١ .

(٥١) الحاقة : ١٧ .

(٥٣) المائدة : ٦٤ .

(٥٥) طه : ٣٩ .

«تَجَرَى بِأَعْيُنِنَا» (٥٦) الى غير ذلك وهو كثير . أو يقولون : ان الله في السماء بمقتضى قوله : « أَلَمْ نَكُنْ مِنْ فِى السَّمَاءِ » ، أم على العرش بمقتضى قوله : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى » ، أم في الآفاق بمقتضى قوله تعالى : « وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ » (٥٧) . أو يثبتون له أصابع بمقتضى قوله ﷺ : « ان القلوب بين اصبعين من أصابع الله .. » (٥٨) . أو يثبتون له : يمينا من نوع آخر لقوله ﷺ : « الحجر الأسود — يمين الله تعالى » (٥٩) .

وليت شعري أيضا : هل يثبتون له ما أخبر به في قوله تعالى : « كَسْرَابٍ بِقَيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ قُوفًا حَسَابَهُ » (٦٠) فيقولون بحلول الله مكان السراب في الأرض : وما أخبر به من أنه : « أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » (٦١) ، وقوله في شأن المحتضر : « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ » (٦٢) ، وقوله ﷺ في الصحيح في حق الجائع والمريض : « أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ ، وَلَوْ عَدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ .. » (٦٣) وحديث لقاء الله لعبده على باب المسجد وتبشيثه له كما يتبشيث أهل الغائب بغائبهم اذا رجع اليهم (٦٤) .

ثم نسأل : عن في السماء ؟ أى سماء هى ؟ هل الأولى أم الثانية أو السابعة ، الخ ، والآية تقول : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ » (٦٥) ، ثم نزوله كل ليلة حينما يحل الثلث الأخير من الليل الى سماء الدنيا ، مع أن اختلاف المواقيت يجعل ثلث الليل الأخير يحل كل لحظة من بلد من البلاد فكيف نتصور معبودهم نازلا صاعدا مدة الأربع والعشرين ساعة كلها ، لأن ما هو ليل هنا قد يكون نهارا هناك ؟ ..

-
- (٥٦) القمر : ١٤ . (٥٧) الحديد : ٤ .
(٥٨) رواه مسلم والترمذى عن أنس .
(٥٩) رواه الديلمى فى مسند الفردوس عن عكرمة موقوفا .
(٦٠) النور : ٣٩ . (٦١) سورة ق : ١٦ .
(٦٢) الواقعة : ٨٥ . (٦٣) رواه مسلم عن أبى هريرة .
(٦٤) انظر ص ٨٠ ج ١ — النهاية لابن الاثير .
(٦٥) الطلاق : ١٢ .

وكيف نجمع عقلا بين الظرفية في السماء والعلو على العرش ووجوده أمام المصلى « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض .. » (٦٦) .
ورحم الله الغزالي القائل : سبحانه من استوى على العرش ، كما أخبر على الوجه الذي أراد وبالمعنى الذي قال استواء منزها عن الممارسة والاستقرار وعن التمكن والحلول والانتقال ، وليس العرش يحمله ولا الكرسي يسنده ، بل العرش وحملته ، والكرسي وعظمته كل محمول بلطف قدرته ، ومقهور في قبضته .

وماذا يضيرنا لو قلنا : اننا نؤمن بالله وبوجوده المتيقن المؤكد وبهيمنته على الخلق ولكننا لا ندري أين هو ؟ ..

وهل لو سألتني سائل عن رئيس من الرؤساء أوجود هو ؟ فقلت نعم ، هو موجود يأمر وينهى ويصرف الأمور ، فاذا سألتني وأين هو ؟ فقلت له : لا أدري ، غير أنني أوقن أنه موجود ، أكون جوابي هذا حكما بعدم وجود الرئيس المسئول عنه ؟ اللهم أنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور .

وبعد هذا : فأى لون يثبتون له وأى طول وأى عرض يصفونه به ؟ يقول الامام الغزالي : « من أخذ علمه من العبارات والألفاظ ضل ضللا بعيدا ، ومن رجع الى العقل استقام أمره وصلاح دينه » .
ولست أدري : هل عرف هؤلاء حقيقة الروح التي يحيون بها حتى يتعرضوا للكلام فيمن ليس كمثله شيء سبحانه .

قام امام الحرمين : ان الله خلق العرش من ذرة وهو بالنسبة الى قدرته أقل من ذرة ، فكيف يكون مستقره ؟ ..

وقال ذو النون المصري رضى الله عنه وقد سئل عن التوحيد : التوحيد أن نعلم أن قدرة الله في الأشياء بلا مزاج ، وصنيعه للأشياء بلا علاج ، وعلة كل شيء صنعه ، ولا علة لصنعه ، وليس في السموات العلا ولا في الأرضين السفلى مدبر غير الله تعالى ، وكل ما تصور في وهمك فالله تعالى بخلاف ذلك .

وقال يحيى الرازي رضى الله عنه وقد قيل له : أخبرنا عن الله تعالى ؟ فقال : انه واحد ، فقيل : كيف هو ؟ فقال : ملك قادر . فقيل :

(٦٦) الانعام : ٧٩ .

أين هو ؟ فقال : بالمرصاد • فقال السائل : لم أسألك عن هذا ؟ فقال :
ما كان غير هذا فهو صفة المخلوق ، فأما صفته فما أخبرت عنه •

وقال جعفر الصادق رضى الله عنه : من زعم أن الله سبحانه وتعالى
في شيء أو من شيء أو على شيء ، فقد أشرك بالله ، إذ لو كان على شيء
لكان محمولا ، ولو كان في شيء لكان محصورا ، ولو كان من شيء لكان
محدثا ، تعالى الله عن ذلك •

وقال بعض العلماء لتلميذ يمتحنه : لو قال لك أحد أين معبودك ؟
فأى شيء تقول ؟ قال : كنت أقول : حيث لم يزل • قال : فإن قال لك :
فأين كان في الأزل ؟ فأى شيء تقول ؟ قال : أقول : حيث هو الآن
ولا مكان ، فهو الآن على ما عليه كان • قال التلميذ : فارتضى الشيخ ذلك •

والخلاصة :

أن أحاديث الصفات ليست على ظاهرها ، وأن لها تأويلات تلحق
بجلال الله تعالى ولا نقطع بتعيين تأويل منها ، بل نكل ذلك الى العليم
الخبير ، ولكن لابد من التنزيه على كل حال (٦٧) •



وأخيرا وفي ختام هذا المعرض السريع لأهم ما كان يجب علينا
أن نقف عليه حتى نكون على صلة وثيقة بالله سبحانه وتعالى •

فقد رأيت واقفاما الفائدة وحتى لا تضل أو تزل أن أوقفك على

عقيدة أهل السنة وأحوالهم (٦٨)

أما عقيدتهم : فهم يتحاون باعتماد ما يقتضيه عموم قول الله عز وجل :
« ليس كمثله شيء » وسورة : « قل هو الله أحد » وما يقتضيه العقل
من أن خالق العالم لا يشبه خلقه ، فإن المانع لا يشبه السنة •
أن الله عز وجل لا يشبه خلقه ، فإن المانع لا يشبه السنة •
وأن الله عز وجل متصف بصفات الجلال والكمال من الحياة والقدرة

(٦٧) راجع ص ٤ — ٦ ج ١٦ الفخر الرازي ومجلة نور الاسلام
السنة الثانية ص ٢٨٢ •

(٦٨) كما في كتاب اتحاف الكائنات للإمام محمود خطاب السبكي رحمه
الله مع ملاحظة : أن أهل السنة هم الأئمة الأربعة ومن على نهجهم •

والعلم والارادة : « الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » (٦٩) وانه هو المخترع لجميع المخلوقات : العرش وما حوى والسموات والارض وما بينهما وما تحت الثرى ، وانه خلق الخلق من غير احتياج اليهم ولم يدركه نصب في ايجاده قال تعالى : « ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب » (٧٠) . اي : نصب ونصب ، وانه ليس في خلقه علة لمعول وليس تقديم بعضها على بعض لحق واجب ولا تأخير متأخر منها لاضطرار لازم ، ولا نفى جمع الضدين لعجز واقع ، ولا تنهاى مخلوقاته وانحصارها لضعف لاحق ، بل كان ذلك منه تعالى لاختيار وحكمة يعلمها هو عز وجل وأن كل نعمة منه منة وفضل وكل محنة وضلالة عدل منه وحكمة ، وانه لا يدرك بالعقل ولا يتصور بالارهم ، قال تعالى : « لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير » (٧١) . بل السبيل الى معرفته العجز عن ادراكه كما قال أبو بكر رضى الله عنه : سبحانه من لا يوصل الى معرفته الا بالعجز عن معرفته .

وعن الامام مالك أنه قال : كل ما يقع في القلب فالله بخلافه ، وذلك أن كل ما يقع في القلب انما هو خلق من خلق الله تعالى ولا يشبهه المخلوق . وقال الشافعى رضى الله عنه : آمنت بالله كما أمر الله فهو الواحد الأحد الموجود بلا ابتداء الباقي بلا انتهاء الظاهر بصفاته وأفعاله ، الباقى بكنهه وذاته : « هو الأول والآخر والظاهر والباطن » (٧٢) . الشئ عما سواه ، المحتاج اليه كل ما عداه « يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله ، والله هو الشئ الحميد » (٧٣) . كان ولا شئ معه وهو الآن على ما عابه كان ولا يزال على ما هو عليه ، تنزه عن المكان والجهة وصفات الحوادث والتغيرات والأعراض وانه المتصرف في خلقه بمقتضى حكمته وقدرته وارادته ، فكل ما يصدر في العالم من حركات ومنكبات وخواطر وغيرها دق أو عظم بمحض خلقه تعالى وإيجاه ، وتصرفات العباد الاختيارية ليس لهم فيها الا الكسب ، قال تعالى : « وما رميت اذ رميت ولاكن الله رمى » (٧٤) . فثبت الرمي للنبي ﷺ وعلى آله وسلم من جهة المباشرة والاختيار وحقيقته للرب من حيث اليجاد والاختراع .

(٧٠) سورة ق : ٣٨ .

(٧٢) الحديد : ٣ .

(٧٤) الأنفال : ١٧ .

(٦٩) الملك : ١٤ .

(٧١) الأنعام : ١٠٣ .

(٧٣) فاطر : ١٥ .

وأيضاً : لو انفرد واحد من العالم بإيجاد ذرة لكان شريكاً لله ،
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً « قل هو الله أحد » (٧٥) . « والهمم الله
وأحد » (٧٦) . « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا » (٧٧) . « والله
خالقكم وما تعملون » (٧٨) . ولو لم يكن للعبد كسب ما صح تكليفه
ولا خوطب بنحو قوله : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت
أيديكم » (٧٩) وقوله : « وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم
تعملون » (٨٠) : وأن ترتب الثواب على الطاعات ، والعقاب على
المخالفات أمر ثابت بالشرع لا دخل للعقل فيه وأن ربط المسببات بأسبابها
العادية إنما هو لحكمة اقتضتها إرادة الله الأزلية كوجود الريح عند
شرب الماء ، والله خرق العوائد فقد يوجد السبب ولا يوجد المسبب
وبالعكس قال تعالى : « يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم » (٨١) .
وأنه لا مانع لما أراد ولا راد لما قضى . وأن كلام الله تعالى قديم
ليس بحرف ولا صوت . وأن القرآن كلامه عز وجل أنزله الله على نبيينا
محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم كما أنزل التوراة على سيدنا موسى ،
والانجيل على سيدنا عيسى ، والزبور على سيدنا داود ، والصحف على
سيدنا إبراهيم وسيدنا موسى صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، وأن
الله تعالى قد أرسل لعباده أنبياء ورسلاً مبشرين ومنذرين لا يعلم عددهم
إلا الله تعالى ، قال تعالى : « ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من
قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك » (٨٢) .

وأن سيدنا محمداً صلى الله عليه وعلى آله وسلم خاتم الأنبياء
أرسله الله تعالى للناس كافة ، قال تعالى : « ما كان محمد أباً أحد من
رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » (٨٣) وقال تعالى :
« وما أرسلناك إلا كافة للناس » (٨٤) . وأن الله تعالى ملائكة :
« لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » (٨٥) أي لا يوصفون

- | | |
|---------------------|----------------------|
| (٧٦) البقرة : ١٦٣ . | (٧٥) الاخلاص : ١ . |
| (٧٨) الصافات : ٩٦ . | (٧٧) الانبياء : ٢٢ . |
| (٨٠) الزخرف : ٧٢ . | (٧٩) الشورى : ٣٠ . |
| (٨٢) غافر : ٧٨ . | (٨١) الانبياء : ٦٩ . |
| (٨٤) سبأ : ٢٨ . | (٨٣) الاحزاب : ٤٠ . |
| | (٨٥) التحريم : ٦ . |

بذكورة ولا بأنوثة ، وأن سؤال القبر ونعيمه للطائعين وعذابه للعاصين حق ، وأن البعث والحساب والميزان وأخذ الخلق كتبهم بأيديهم وغير ذلك مما هو ثابت بالكتاب والسنة حق ، وأن الشفاعة العظمى في فصل القضاء مختصة بسيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، وأن من مات مساماً يخلد في الجنة ، وأن من مات على غير الإسلام يخلد في النار المؤمنون سيرون ربهم في الجنة بلا كيف ولا انحصار ، قال تعالى :
« وجوه يومئذ ناضرة • إلى ربها ناظرة » (٨٦) .

* * *

وأما :

أحوال أهل السنة

فمنها : الصدق ، وقول الحق ، والأمانة ، والوفاء ، واتباع السنة ، وترك الابتداع ، وبذل الجهد في الطاعة ، والاعتراف بالتقصير ، والتوكل والتسليم ، والرضا بالقضاء والقدر ، والاخلاص في السر والعلانية ، والاعتدال في حالتى الرضا والغضب ، وكظم الغيظ ، والعفو عن الظالمين ، والاحسان ولو إلى المسىء ، وبذل النصيحة من غير غش ، والتواضع بلا ذلة وتمساوت ، والتراحم والاشفاق ، وإيثار الغير ، والتوادد والتعاطف ، كما وصفهم الله تعالى بقوله : **« والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرزون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤنون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله »** (٨٧) .
« الذين ينفقون في السراء والضراء والمكاضمين الغيظ والعافين عن الناس ، والله يحب المحسنين » (٨٨) .

« •• أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود » (٨٩) .
« ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة •• » (٩٠) .

وفي الحديث الشريف ، عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : **« مثل المؤمنين في توادهم »**

(٨٧) التوبة : ٧١ .

(٨٩) الفتح : ٢٩ .

(٨٦) القيامة : ٢٢ ، ٢٣ .

(٨٨) آل عمران : ١٣٤ .

(٩٠) الحشر : ٩ .

هذا •• وأما :

حق العباد على الله

فهو (١) : ألا يعذب — سبحانه — من لا يشركوا به شيئاً •

وهذا تفضل من الله — سبحانه وتعالى — ورحمة ، وليس فرضاً ولا واجباً عليه — سبحانه — كما قد يتصور البعض من المعنى المتصور من كلمة « حق » (٢) : أو كما تشير الآية الكريمة التي يقول الله تعالى فيها : « كتب ربكم على نفسه الرحمة » (٣) •

فمعناها كما يقول القرطبي : أى وعد بها فضلاً منه وكرماً ، فلذلك أمهل ، وذكر النفس هنا عبارة عن وجوده وتأكيد وعنده ، وارتفاع الوسائط دونه ، ومعنى الكلام الاستعفاف منه تعالى للمتولين عنه الى الاقبال اليه ، واخبار منه سبحانه بأنه رحيم بعباده لا يعجل عليهم بالعقوبة ، ويقبل منهم الانابة والتوبة •

وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لما قضى الله اخلاق كتب فى كتاب على نفسه فهو موضوع عنده : ان رحمته تغلب غضبي » ، أى : لما أظهر قضاءه ، وأبرزه لمن شاء ، أظهر كتاباً فى اللوح المحفوظ — أو فيما شاءه — مقتضاه خبر حق ووعد صدق « ان رحمته تغلب غضبي » : أى تسبقه وتزيد عليه •

من هذا التفسير الوارد فى القرطبي بعد قوله تعالى « •• كتب على نفسه الرحمة •• » الآية رقم ١٢ بنسرة الأنعام والذى سجلته كذلك تفسير للآية رقم ٥٤ بنفس السورة ، وهى : « •• كتب ربكم على نفسه الرحمة •• » :

نستطيع ان نفهم المعنى المراد من قول الرسول ﷺ لمعاذ رضى الله عنه : « وأما حق العباد على الله فهو : أن لا يعذب من لا يشركوا به شيئاً •• » •

فالمعنى المراد كما فهمت الآن هو أن النبى ﷺ قد أراد بقوله هذا :

(١) كما جاء فى نص الحديث الشريف الذى ندور حوله •

(٢) لأن الحق معناه الواجب •

(٣) الأنعام : ٥٤ •

تبشير الموحدين المخلصين : كما هو ملاحظ كذلك من قول معاذ رضى الله عنه لرسول الله ﷺ بعد اخباره بهذا : « أفلا أبشر الناس » ؟ وقول الرسول ﷺ بعد ذلك : « لا تبشروهم فيبتكوا » : وقد أخبر معاذ عند موته بهذا تأثما (٤) .

أى خوفا من الاثم فى كتم هذا العلم .

والذى يعنينا الآن بعد هذا التقديم الهام ، هو : أن نقف وقفة موضوعية عند معنى قول الرسول ﷺ لمعاذ رضى الله عنه : « لا تبشروهم فيبتكوا » :

فالرسول ﷺ كما هو واضح من سياق الحديث يريد من العباد الموحدين المخلصين أن لا يبتكوا على مضمون تلك البشرى حتى لا يكون ذلك سببا فى خمولهم أو توانيهم فى أداء الطاعات والمسارة الى الله سبحانه وتعالى بفعل الخيرات .

وذلك لأنهم اذا لم يؤكدوا توحيدهم — دائما وأبدا — لله سبحانه وتعالى بفعل الخيرات وترك المنكرات الى آخر لحظة فى حياتهم : فان ذلك يشكل خطورة كبيرة عليهم وعلى مستقبلهم عند الله سبحانه وتعالى : « يوم لا ينفع مال ولا بنون • الا من أتى الله بقلب سليم » (٥) . « يوم ينظر المرء ما قدمت يداه • » (٦) « يوم يقوم الناس لرب العالمين » (٧) :

ولهذا : فقد ورد فى حديث صحيح أن النبى ﷺ كان يقول فى دعائه : « • اللهم انى أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات ، وحب المساكين ، وأن تغفر لى وترحمنى ، واذا أردت فتنة فى قوم فتوفنى غير مفتون ، وأسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقربنى الى حبك » (٨) .

ومن أجل ذلك فقد رأيت وفى ختام هذا العرض الحيوى أن أدور معك حول هذا المفهوم الكبير الذى لا بد وأن نقف عليه حتى لا تعق يومك وتظلم نفسك ، والى هذا يشير سيدنا على بن أبى طالب رضى الله عنه فى قوله : « من أمضى يومه : فى غير حق قضاه ، أو فرض أداه ،

(٤) كما ورد فى حديث متفق عليه .

(٥) الشعراء : ٨٨ ، ٨٩ .

(٦) النبأ : ٤٠ .

(٧) المطففين : ٦١ .

(٨) من حديث صحيح .

أو مجد بناه ، أو حمد حصله ، أو علم اقتبسه : فقد عرق يومه ، وظلم نفسه .



وحسبى ، حتى لا أطيل عليك ، وحتى أتنفح معك انتفاعا مباشرا
أن أقرأ معك قول الله تبارك وتعالى في سورة الأعراف :

« واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا إليك ،
قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء ، فساكتبها للذين
يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون . الذين يتبعون
الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم
الخبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، فالذين آمنوا
به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون » (٩) .

فقد هاتين الآيتين كما قرأت معي يشير الله سبحانه وتعالى الى
صفات الذين كتب لهم رحمته ، وهم :

« الذين يتقون » : أي يمتثلون أوامر الله سبحانه وتعالى ،
ويجتنبون نواهيه .

« ويؤتون الزكاة » : أي لمستحقيها ، كما تشير الآية الكريمة التي
يقول الله تعالى فيها : « وفي أموالهم حق للسائل والمحروم » (١٠)
وقد خص الله تعالى الزكاة بالذكر لشقتها على النفوس من حيث ان
المال محبوب .

« والذين هم بآياتنا يؤمنون » : أي يصدقون بكل ما أخبر الله
تعالى به في كتابه .

« الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم
في التوراة والانجيل » :

يقول القرطبي : هذه الألفاظ — كما ذكرنا — أخرجت اليهود
والنصارى من الاشتراك الذي يظهر في قوله : « فساكتبها للذين يتقون »
وحصلت هذه العدة لأمة محمد ﷺ ، قاله ابن عباس وابن جبير وغيرهما .

(٩) الأعراف : ١٥٦ ، ١٥٧ . (١٠) الذاريات : ١٩ .

و « ينبتون » : يعنى فى شرعه ودينه وما جاء به و « الرسول »
و « النبى » اسمان لمعنيين : لأن الرسول أخص من النبى ، وقدم
الرسول اختصارا لما فى الرسالة ، والأشهر من النبوة هو التقديم ..
و « الأذى » : هو منسوب الى الأمة الأدبية التى هى على أصل
ولادتها : لم تنظم الكتابة ولا قراءتها : قاله ابن العزيمى . وقال ابن عباس
رضى الله عنه : كان نبيكم ﷺ آميا لا يكتب ولا يقرأ أو لا يحسب . قال
الله تعالى : « وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك .. » (١١)
وقيل : نسب النبى ﷺ الى مكة أم القرى . ذكره النحاس ..

« يأمرهم بالمعروف » : أى : يخلق الأنداد ، ومكارم الأخلاق ،
وحلة الرحم .

« وينهاهم عن المنكر » : أى : من عبادة الأصنام ، وقطع الأرحام .
« ويعمل لهم الطيبات ويمنعهم الخبائث » : من باب مالك :
أن الطيبات هى المحلات .. وقال ابن عباس : الخبائث هى لحم المنزير
والربا وغيره من المحرمات .

« ويضع عنهم أصرهم » : الأصر : أى الثقل ، قاله مجاهد وقتادة
وابن جبير ، والأصر أيضا : العهد ، قاله ابن عباس والضحاك والحسن .
وقد جمعت هذه الآية المعنيين ، فان بنى إسرائيل قد كان أخذ
عليهم عهد أن يقوموا بأعمال ثقيل ، فوضع عنهم بمحمد ﷺ ذلك العهد
وثقل تلك الأعمال ، كفعل البول ، وتحليل الغنائم ، ومجالسة الحائض
ومؤاكلتها ومضاجعتها ، فانهم كانوا اذا أصاب ثوب أحدهم بول قرضه ،
وروى : جلد أحدهم . واذا جمعوا الغنائم نزلت نار من السماء فأكلتها ،
واذا حاضت المرأة لم يقربوها ، الى غير ذلك مما ثبت فى الصحيح وغيره .

« والأغلال التى كانت عليهم » : الأغلال عبارة مستعارة لتلك
الأثقال ، ومن الأثقال ترك الاشتغال يوم السبت فانه يروى أن موسى
عليه السلام رأى يوم السبت رجلا يحمل قصبا فضرب عنقه ، هذا قول
جمهور المفسرين . ولم يكن فيهم الدية ، وانما كان القصاص ، وأمروا
بقتل أنفسهم علامة لتوبتهم ، الى غير ذلك ، فشبهه بالأغلال .

« فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون » :

فَعَزَّوْهُ : اى وقروه ونصروه ، واتبعوا النور الذى أنزل معه ، وهو القرآن : أولئك هم المفلحون •

فلاحظ كل هذا وكن من المتخلقين بتلك الصفات العظيمة حتى تكون اهلاً لرحمة الله تعالى وحتى تكون كما قرأت فى نهاية الآيتين من المفلحين فى الدنيا والآخرة :

فقد ورد فى الحديث القدسى : « ما أقل حياء من يطمع فى جنتى بغير عمل كيف أجود برحمتى على من بخل بطاعتي » •

* * *

وحتى يتأكد لك هذا ، اليك هذه الآيات التى تحدث الله سبحانه وتعالى فيها عن عباده الذين يستحقون رحمته ، والذين سيجزون الغرفة بما صبروا • كما سنقرأ فى نهاية تلك الآيات التى سأدور معك حولها فى سورة الفرقان ، وهى :

« وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما • والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما • والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ، ان عذابها كان غراما • انها ساءت مستقرا ومقاما • والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما • والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى هرم الله الا بالحق ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أثاما • يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا • الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفورا رحيما • ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب الى الله متابا • والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا باللغو مروا كراما • والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا • والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين اماما • أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما • خالدين فيها ، حسنت مستقرا ومقاما » (١٢) •

ففى تلك الآيات البينات يتحدث الله سبحانه وتعالى عن أوصاف المؤمنين الكاملين ، ووصفهم بأوصاف ثمانية بها تنال المراتب العالية •

ويقول الصاوى فى حاشيته على الجلالين : واضافتهم اليه تعالى للتشريف ، والا فكل المخلوقات عباد الله ، اضافتهم له من حيث كونه رحمانا لكونهم مظهر الرحمة وستختص بهم فى الآخرة •

وفى تفسير الجلالين جاء ما نصه : « **وعباد الرحمن** » : مبتدأ وما بعده صفات له الى « **أولئك يجزون** » غير المعترض فيه :

وفى حاشية الصاوى يوضح هذا فيقول : « وما بعده » أى من الموصولات الثمانية التى أولها قوله : « **الذين يمشون** » وآخرها قوله : « **والذين يقولون ربنا هب لنا** » وقوله : « **أى الجلالين** » الى « **أولئك** » : أى وهو الخبر وقوله « **أى الجلالين** » غير المعترض : « **أى وهو قوله** : « **ومن يفعل ذلك يلق أثاما** » الى قوله : « **متانا** » وهو ثلاث آيات ، وحاصل ما ذكره من الأوصاف أن بعضها متعلق بالخلق وبعضها متعلق بالخالق •

فلاحظ كل هذا ، ثم اليك معانى الصفات الثمانية التى أرجو أن تتخلق بها ، حتى تكون من : « **عباد الرحمن** » الذين : سيجزون : « **الفرقة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما** » ، وهم :

الصفة الأولى

« **الذين يمشون على الأرض هونا** » أى : بسكينة وتواضع ، « **واذا خاطبهم الجاهلون** » أى : السفهاء بما يكرهونه « **قالوا سلاما** » أى : قولا يسلمون فيه من الاثم ، أى : مع قدرتهم على الانتقام • فالمراد : الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام ، وهذا الخلق من أعظم الأخلاق • ففى القرآن الكريم يقول تعالى :

« **خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين** » (١٣) •

ويقول : « **ولن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الأمور** » (١٤) •

وفى السنة يقول حبيبنا المصطفى ﷺ : « ان الله يحب الرفق ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف وما لا يعطى على ما سواه » (١٥) •

ويقول : « ليس الشديد بالصرعة انما الشديد من يملك نفسه عند الغضب » (١٦) •

(١٤) الشورى : ٤٣ •

(١٦) رواه البخارى ومسلم •

(١٣) الاعراف : ١٩٦ •

(١٥) رواه مسلم •

الصفة الثانية

« والذين يبيتون لربهم سجدا » جمع ساجد « وقياما »
بمعنى قائمين أى يصلون بالليل :

ففى هذه الصفة كما يقول الصاوى : شروع فى ذكر معاملتهم
للخلق ، ثم يقول : وخص البيوتة بالذكر لأن العبادة بالليل أبعد عن
الرياء ، وفى الحديث : « لا زال جبريل يوصينى بقيام الليل حتى
علمت أن خيار أمتى لا ينامون » ثم يشير الى صلاة الليل فيقول (١٧) :
وهذا صادق فى صلاة العشاء والصبح فى جماعة ، ولكن كلما كثرت
الصلاة بالليل كان خيرا .

وفى القرآن الكريم يقول تعالى :

« تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما
رزقناهم ينفقون • فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين • » (١٨) .
« كانوا قليلا من الليل ما يهجعون » (١٩) .

وفى السنة يقول حبيبنا صلوات الله وسلامه عليه : « رحم الله
رجلا قام من الليل فصلى وأيقظ امرأته ، فإن أبت نضح فى وجهها الماء ،
رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها فإن أبى نضحت فى
وجهه الماء » (٢٠) .

« اذا أيقظ الرجل أهله من الليل فصليا — أو صلى — ركعتين جميعا
كتب فى الذكرين والذاكرات » (٢١) .

« ان فى الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله تعالى خيرا
من أمر الدنيا والآخرة الا أعطاه اياه وذلك كل ليلة » (٢٢) .

الصفة الثالثة

« والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما »
أى لازما ، لزوما كليا فى حق الكفار ، ولزوما بعده خروج فى حق عصاة

(١٧) أى الصاوى فى الحاشية .

(١٨) السجدة : ١٦ ، ١٧ . (١٩) الذاريات : ١٧ .

(٢٠) رواه أبو داود بإسناد صحيح .

(٢١) رواه داود بإسناد صحيح .

(٢٢) رواه مسلم .

المؤمنين « أنها ساءت » أى : بثست « مستقرا ومقاما »
أى : مستقرا لعصاة المؤمنين ، ومقاما للكافرين :

فالواضح من هذه الصفة أن المؤمنين كما يقول الصاوى : ليس
عندهم غرور ولا أمن من مكر الله ، بل هم خائفون من عذابه ، وجلون
من هيئته •

وفى القرآن الكريم يقول تعالى :
« ان المجرمين فى ضلال وسعر (٢٣) • يوم يسحبون فى الأنسار على
وجوههم فذوقوا مس سقر » (٢٤) •

« فأما الذين شققوا فى النار لهم فيها زفير وشهيق » (٢٥) •
وفى السنة يقول حبيبنا صلوات الله وسلامه عليه : « ناركم هذه (٢٦)
جزء واحد من سبعين جزءا من نار جهنم » قالوا : والله ان كانت لكافية ،
قال : « انها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا وكلهن مثل حرها » •
« ان أهون أهل النار عذابا رجل فى أخمص قدميه جمرتان يغلى
منهما دماغه كما يغلى الرجل بالقمقم » (٢٧) •

ولهذا • • فقد قال المؤمنون كما قرأت فى نص الصفة الثالثة :
« ربنا اصرف عنا عذاب جهنم » •

وفى الحديث يقول حبيبنا صلوات الله وسلامه عليه : « من خاف
أدلىج (٢٨) ومن أدلىج بلغ المنزل ، ألا ان سلعة الله غالية ألا ان سلعة
الله الجنة » •

وفى الحديث الشريف : « لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى
يعود اللبن فى الضرع ، ولا يجتمع غبار فى سبيل الله ودخان جهنم » (٢٩) •

-
- (٢٣) أى عفاء وعذاب • (٢٤) انقير : ٤٧ ، ٤٨ •
(٢٥) الزفير مد النفس والشهيق رده — والآية من سورة هود : ١٠٦ •
(٢٦) أى ما يوقد بنو آدم ، والحديث رواه البخارى ومسلم •
(٢٧) أخمص القدم : باطنها ، والمرجل : القدر ، والقمقم تصوير له ،
والحديث رواه البخارى •
(٢٨) أدلىج : أى سار من أول الليل والمراد التشهير فى الطاعة ،
والحديث رواه الترمذى وقال : حديث حسن •
(٢٩) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح •

الصفة الرابعة

« وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا » عَلَى عِيَالِهِمْ « لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا »
 أى : لَمْ يَضَيِّعُوا عَلَى عِيَالِهِمْ مَعَ إِيسَارِهِمْ « وَكَانَ » انْفَاقُهُمْ
 « بَيْنَ ذَلِكَ » الْإِسْرَافِ وَالْإِقْتَارِ « قَوَامًا » أى وَسَطًا •

وَفِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مُوَضِّعًا هَذَا الْمَعْنَى :
 « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ
 مَلُومًا مَحْسُورًا » (٣٠) •

« • • وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا • أَنْ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا أَخْوَانِ الشَّيَاطِينِ » (٣١) •
 وَفِي السُّنَنِ وَرَدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 : وَقَدْ أَكَلْتُ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ ، فَقَالَ : « يَا عَائِشَةُ • • أَمَا تَجِبِينَ أَنْ
 يَكُنْ لَكَ شِمْلٌ إِلَّا جُوعًا ، الْأَكْلُ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ مِنَ الْإِسْرَافِ ، وَاللَّهُ
 لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ » (٣٢) •

وَفِي رِوَايَةٍ ، فَقَالَ : « يَا عَائِشَةُ • • اتَّخَذْتَ الدُّنْيَا بَطْنُكَ ، أَكْثَرَ مِنْ
 أَكْلَةِ كُلِّ يَوْمٍ سَرْفٍ ، وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ » (٣٣) •
 وَرَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
 « مِنَ الْإِسْرَافِ أَنْ تَأْكُلَ كُلَّ مَا اسْتَهَيْتَ » (٣٤) •
 فَكَمَا وَضَحَ لَكَ ، الْإِسْرَافُ شَرٌّ ، وَالْإِعْتِدَالُ — أَيْ التَّوَسُّطُ — خَيْرٌ فِي
 كُلِّ خَيْرٍ • •

وَقَدْ قَرَأْتُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَأَلَ عَنِ الْمَثَلِ الْعَرَبِيِّ
 الْقَائِلُ : « حُبُّ التَّنَاهَى شَطَطٌ ، خَيْرُ الْأُمُورِ الْوَسْطُ » : هَلْ نَجِدُ نَظِيرَهُ
 فِي الْقُرْآنِ ؟ فَأَجَابَ بِقَوْلِهِ : نَعَمْ ، فِي أَرْبَعَةِ مَوَاضِعَ :
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي وَصْفِ بَقَرَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ :
 « • • إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضَ وَلَا بَكَرَ عِوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ • • » (٣٥) :
 أَيْ : وَسَطٌ بَيْنَ الْكَبَرِ وَالصَّغَرِ •

-
- (٣٠) الْإِسْرَاءُ : ٢٩ • (٣١) الْإِسْرَاءُ : ٢٦ ، ٢٧ •
 (٣٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ ، وَفِيهِ ابْنُ لَهْيَعَةَ ، وَهُوَ ضَعِيفٌ •
 (٣٣) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَفِيهِ ضَعْفٌ أَيْضًا •
 (٣٤) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الْجُوعِ وَالْبَيْهَقِيُّ ، وَقَدْ
 صَحَّحَ الْحَاكِمُ إِسْنَادَهُ لِمَنْ غَيْرِ هَذَا ، وَحَسَنَهُ غَيْرُهُ •
 (٣٥) الْبَقَرَةُ : ٦٨ •

وفي قوله تعالى : « ۞ ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا » (٣٦) ۞ وهذا السبيل هو الوسط ۞
 وفي قوله تعالى : « ولا تجعل يدك مفلوطة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتتعد ملوما محسورا » (٣٧) أى : فتوسط بين الأمرين ۞
 وفي قوله تعالى في وصف كرماء المؤمنين : « والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما » (٣٨) أى : وسطا ۞

الصفة الخامسة

« والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله » قتلها « الا بالحق » أى : لا يقتلون النفس المحرمة بسبب من الأسباب الا بسبب الحق بأن تكون مستحقة للقتل : كالمرتد — عن الاسلام — ، والزانى المحصن — أى المتزوج — والقاتل :
 « ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك » أى : واحدا من الثلاثة « يلق آثاما » أى : عقوبة يضاعف له العذاب يوم القيامة »
 وفي قراءة : يضعف بالتشديد « ويخذ فيه مهانا » أى : ذليلا حقيرا « الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا » منهم « فأولئك يبدل الله سيئاتهم » المذكورة « حسنات » فى الآخرة « وكان الله غفورا رحاما » أى : لم يزل متصفا بذلك « ومن تاب » من ذنوبه غير من ذكر « وعمل صالحا » أى فعل الطاعات ولو بالنية ، كمن فجأه الموت عقب التوبة « فانه يتوب الى الله متابا » أى : يرجع اليه رجوعا فيجازيه خيرا :

فحسبك ما وقفت عليه من توضيح لهذه الصفة العظيمة ، وحسبى اتماما للفائدة أن أسوق اليك هذا الحديث القدسى الذى روى عن أنس رضى الله عنه والذى يقول فيه :

« سئمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : قال الله تعالى : يا ابن آدم ۞ انك ما دعوتنى ورجوتنى غفرت لك على ما كان منك ولا أبالى ، يا ابن آدم ۞ لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى ،

(٣٦) الاسراء : ٢٩ ۞

(٣٦) الاسراء : ١١٠ ۞

(٣٨) الفرقان : ٦٧

غفرت لك ، يا ابن آدم .. انك لو أتيتني بقراب (٣٩) الأرض خطايا ثم
لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة » (٤٠) .

الصفة السادسة

« والذين لا يشهدون الزور » أي : الكذب والباطل ، فلا
يحضرونه ، أو لا يشهدون به « وأذا مروا باللغو » من الكلام
القبیح (٤١) وغيره ، أي : من غير تقصد منهم له « مروا كراما »
أي : معرضين عنه ، أو مرهين أنفسهم بالغض عن الفواحش :
وفي القرآن الكريم يقول تعالى :

« فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور » (٤٢) .
« ولا تكتموا الشهادة ، ومن يكتمها فإنه آثم قلبه ، والله بما تعملون
علیم » (٤٣) .

وفي السنة يقول صلوات الله وسلامه عليه : « ألا أنبئكم بأكبر
الكبائر — ثلاثا — : الاشرار بالله ، وعقوق الوالدين ، ألا وشهادة الزور ،
وكان متكئا فجلس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت » (٤٤) .
وعن أنس رضي الله عنه قال : ذكر رسول الله ﷺ الكبائر فقال :
« الاشرار بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، وقال : ألا أنبئكم بأكبر
الكبائر ؟ : قول الزور ، أو قال : شهادة الزور » (٤٥) .
وعن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من كتم شهادة
إذا دعى إليها كان كمن شهد الزور » (٤٦) .

الصفة السابعة

« والذين إذا ذكروا » أي : وعظوا « (بآيات ربهم) »
أي القرآن « لم يخشوا » أي : يسقطوا « عليها صما وعميانا »
بل : خروا سامعين ناظرين منتفعين :

-
- (٣٩) أي بما يقارب ملء الأرض خطايا .
 - (٤٠) رواه الترمذي وقال حديث صحيح .
 - (٤١) بل والفعل القبیح . (٤٢) الحج : ٣٠ .
 - (٤٣) البقرة : ٢٨٣ .
 - (٤٤) رواه البخاري ومسلم عن أبي بكر .
 - (٤٥) رواه البخاري ومسلم .
 - (٤٦) حديث قريب رواه الطبراني في الكبير والأوسط .

قال المصاوي على الجلالين : أشار بذلك الى أن النفس مسلط على القيد فقط وهو قوله « صمًا وعميانا » والمجنى : اذا قرىء عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتعافلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر .

وفي القرآن الكريم يقول الله تعالى في وصف المؤمنين :
« انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً وعلى ربهم يتوكلون » (٤٧) .

وفي السنة ورد عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : قال النبي ﷺ : « اقرأ على القرآن » فقلت يا رسول الله اقرأ عليك وعليك نزل ؟ قال : « انى أحب أن أسمعه من غيرى » فقرأت عليه سورة النساء حتى جئت الى هذه الآية : « فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » (٤٨) قال : « حسبك الآن » فالتفت اليه فاذا عيناه تذرفان » (٤٩) .

فكن أخا الاسلام من الذين يقرأون القرآن أو يستعمون اليه بتدبر ، وإياك أن يكون حجة عليك لا لك .
وحسبك أن تتدبر — مثلاً — في سورة العصر التي يقول الله تبارك وتعالى فيها :

« والعصر . ان الانسان لفي خسر . الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر » (٥٠) .

فقد قال الامام الشافعى رضى الله عنه : « لو تدبر الناس سورة العصر لكتبتهم » .

الصفة الثامنة

« والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا » من للبيان « وذرياتنا » بالجمع والافراد « قرّة أعين » لنا بأن نراهم مطيعين لك « واجعلنا للمتقين اماماً » أى : اجعلنا هداة يقتدى بنا في مواسم الخيرات والطاعات بأن تصفى بواطننا من غيرك حتى يكون حالنا سبباً في هداية الخلق .

(٤٨) النساء : ٤١ .

(٤٧) الانفال : ٢ .

(٥٠) سورة العصر .

(٤٩) رواه البخارى ومسلم .

ولذا قيل : « حال رجل في ألف رجل : أنفع من وعظ ألف رجل .
في رجل » •

فكن أخا الاسلام من عباد الرحمن بصورة عملية ، وذلك بتخلقك
بتلك الصفات العظيمة التي وقفت عليها والتي وصف الله تعالى بها عباده
الذين يستحقون رحمته :
وحسبك قول الله تعالى في ختام هذه الصفات العظيمة عن جزاء
هؤلاء العباد الموفقين :

« أولئك يجزون الغرفة (٥١) بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما •
خالدين فيها ، حسنت مستقرا ومقاما » •

وحسبى في ختام هذا العرض المبارك أن أقرأ معك بعض الأحاديث
الشريفة التي ترتبط ارتباطا وثيقا بهذا الموضوع الحيوى الذى أرجو
الله سبحانه وتعالى أن يجعله حجة لنا لا علينا :
وحتى لا أطيل عليك فإليك :

عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله
وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وأن
الجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل » • متفق
عليه ، وفي رواية لمسلم : « من شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول
الله حرم الله عليه النار » •

وعن أبى ذر رضى الله عنه قال : قال النبى ﷺ : « يقول الله
غز وجل : من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أو أزيد ، ومن جاء بالسيئة
فجزاء سيئة مثلها أو أغفر ، ومن تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا
ومن تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا ، ومن أتانى يمشى أتيته هرولة ،
ومن لقينى بقرب (٥٢) الأرض خطيئة لا يشرك بى شيئا لقيته بمثلها
مغفرة » (رواه مسلم) •

وعن جابر رضى الله عنه قال : جاء أعرابى الى النبى ﷺ فقال :

(٥١) اسم جنس أريد به الجمع ، والغرفة : أعلى منازل الجنة
وأفضلها ، كما أن الغرفة أعلا مساكن الدنيا . و « أولئك » وما بعده : خبر
« عباد الرحمن » المبتدأ .

(٥٢) أى : بما يقارب من الأرض •

يا رسول الله .. ما الموجبتان ؟ قال : « من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ، ومن مات يشرك به شيئا دخل النار » (رواه مسلم) .

وعن أنس رضى الله عنه أن النبي ﷺ ومعاذ رديفه (٥٣) على الرحل قال : « يا معاذ .. قال : لبيك يا رسول الله وسعديك ، قال : يا معاذ .. قال : لبيك يا رسول الله وسعديك — ثلاثا — قال : ما من عبد يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله صدقا من قلبه الا حرمه الله على النار . قال : يا رسول الله .. أفلا أخبر بها الناس فيستبشروا ؟ قال : اذن يتركوا . فأخبر بها معاذ عند موته تأثما » (٥٤) (متفق عليه) .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « كل أمتي يدخلون الجنة الا من أبى . قالوا : يا رسول الله .. ومن يأبى ؟ قال : من أطاعنى دخل الجنة ، ومن عصانى فقد أبى » (رواه البخارى) .
وعن أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « من أكل طيبا ، وعمل فى سنة ، وأمن الناس بوائقه (٥٥) دخل الجنة ، قالوا : يا رسول الله .. ان هذا فى أمتك اليوم كثير . قال : وسيكون فى قوم بعدى » (رواه الحاكم وصححه) .

وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يدخل الجنة مدمن خمر (٥٦) ، ولا مؤمن بسحر ، ولا قاطع رحم » (رواه ابن حبان فى صحيحه) .

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ان أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدرى (٥٧) الغابر فى الأفق من المشرق الى المغرب لتفاضل ما بينهم . قالوا : يا رسول الله .. تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم ؟ قال : بلى — والذى نفسى بيده — رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » (رواه البخارى ومسلم) .

وعن أبى مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالصدق : فان الصدق يهذى الى البر ، والبر يهذى الى الجنة ، وما يزال

(٥٣) أى كان يركب خلف الرسول ﷺ على الدابة .

(٥٤) تأثما : أى خوفا من الاثم فى كتم هذا العلم .

(٥٥) بوائقه : أى شره . (٥٦) أى المديم لشربها .

(٥٧) أى الثاقب المضىء .

الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً^(٥٨) ، وإياكم والكذب : فإن الكذب يهدي الى الفجور ، وإن الفجور يهدي الى النار ، وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » (رواه البخارى ومسلم) •

وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « اضمنوا لى ستما من أنفسكم أضمن لكم الجنة : اصدقوا إذا حدثتم ، وأوفوا إذا وعدتم ، وأدوا إذا ائتمنتم ، واحفظوا فروجكم ، وغضوا أبصاركم ، وكفوا أيديكم » (رواه أحمد وابن حبان فى صحيحه) •

وعن سهل بن سعد رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من يضمن لى ما بين لحييه وما بين رجليه^(٥٩) أضمن له الجنة » (رواه البخارى ومسلم) •

وعن حنظلة الكاتب رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من حافظ على الصلوات الخمس : ركوعهن ، وسجودهن ، ومواقفهن ، وعلم أنهن حق من عند الله دخل الجنة — أو قال : وجبت له الجنة — أو قال : حرم على النار » (رواه أحمد بإسناد جيد) •

وعن أبى أمامة رضى الله عنه قال : جاء رجل الى رسول الله ﷺ فقال : أرأيت رجلاً يلتمس الأجر والذكر ما له ؟ فقال رسول الله ﷺ : « لا شيء له » • فأعادها ثلاث مرات ويقول له الرسول ﷺ : « لا شيء له » • ثم قال : « إن الله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغى به وجهه » (أخرجه أبو داود والنسائى) •

وعن الضحاک بن قيس أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله تبارك وتعالى يقول : أنا خير شريك ، فمن أشرك معى شريكاً فهو لشريكى ، يا أيها الناس اخلصوا أعمالكم ، فإن الله تبارك وتعالى لا يقبل من الأعمال إلا ما خلص له ، ولا تقولوا : هذه لله وللرحم فأنها للرحم ، وليس لله منها شيء ، ولا تقولوا : هذه لله ولوجوهكم ، فأنها لوجوهكم ، وليس لله منها شيء » (رواه البيهقى والبزار) •

(٥٨) الصديقية : مرتبة عظيمة قبل مرتبة النبوة مباشرة ، قال تعالى : « واذكر فى الكتاب إبراهيم ، أنه كان صديقاً نبياً » (مريم : ٤١) •
(٥٩) يعنى : اللسان الذى بين لحييه والفرج الذى بين رجليه •

وعن أبي سعيد بن أبي فضالة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد : من كان
أشرك في عمله لله أحدا فليطلب ثوابه من عنده ، فان الله أغنى الشركاء
عن الشرك » (أخرجه الترمذى وابن حبان والبيهقى) •



وفي ختام هذه الأحاديث الشريفة اليك هذا الحديث الجامع لكل
ما وقفت عليه من مواعظ وآثار (٦٠) :

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله •• أخبرنى
بعمل يدخلنى الجنة ويباعدنى عن النار ، قال : « لقد سألت عن عظيم
وانه ليسير على من يسره الله تعالى عليه : تعبد الله لا تشرك به شيئاً ،
وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت » ••

ثم قال : « ألا أدلك على أبواب الخير : الصوم جنة (٦١) ، والصدقة
تطفىء الخطيئة كما يطفىء الماء النار ، وصلاة الرجل فى جوف الليل ،
ثم تلا : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » حتى بلغ « يعبدون » (٦٢)
ثم قال : ألا أخبرك برأس الأمر ، وعموده ، وذروة سنامه ؟ قلت :
بلى (٦٣) يا رسول الله ، قال : رأس الأمر الاسلام ، وعموده الصلاة .
وذروة سنامه الجهاد ، ثم قال : ألا أخبرك بملاك (٦٤) ذلك كله ؟ قلت :
بلى يا رسول الله ، فأخذ بلسانه وقال : كف عليك هذا ، قلت : يا نبي
الله •• وانا لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ فقال : ثكلتك أمك (٦٥) •• وهى يكب
الناس فى النار على وجوههم — أو قال : على مناخرهم — الا حصائد
السننهم » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح) •



(٦٠) من اول الكتاب الى آخره .

(٦١) جنة بضم الجيم : أى وقاية .

(٦٢) السجدة : ١٦ ، ١٧ .

(٦٣) أى : نعم •

(٦٤) ملاك الشئ بكسر الميم : أى مقصوده .

(٦٥) أى : فقدت ، وتلك مداعبة من الرسول على عادة العرب •

الجزء الثاني

حَقُّ الطَّرِيقِ فِي الْإِسْلَامِ

* غَضُّ الْبَصَرِ — غَرِيزَةُ التَّبَرُّجِ وَإِظْهَارُ الزَّيْنَةِ — فِتْنَةُ
اللسان — فِتْنَةُ الصَّوْتِ — فِتْنَةُ الطَّيِّبِ — فِتْنَةُ الْعَصْرِى —
وَدَوْرُهُ الْوَقَائِي فِي حِمَايَةِ الشَّيْبَابِ — التَّأَمُّلُ فِي مَلَكُوتِ اللَّهِ
وَضُرُورَتِهِ — الْعَيْنُ وَأَسْرَارُهَا — النَّظَرُ إِلَى مَنْ هُوَ أَدْنَى فِي
الرِّزْقِ وَأَثَرُهُ — النَّظَرُ إِلَى مَنْ هُوَ أَكْثَرُ فِي الْعِلْمِ وَضُرُورَتِهِ —
كُفُّ الْأَذَى — الْحَيَاءُ وَأَهْمِيَّتُهُ فِي تَقْوِيمِ الْأَخْلَاقِ — صُورَةٌ مِنْ
الْأَمْرَاضِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ — الْعَابُ مِبَاحَةٌ شَرْعًا — حُكْمُ لَعَبِ
الْمَيْسَرِ — التَّحْذِيرُ مِنْ شَرْبِ الدِّخَانِ — مَنَكِرَاتُ الشُّوَارِعِ —
رَدُّ السَّلَامِ — الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ .

تمهيد

أخي المسلم :

منذ زمن بعيد وأنا أنوى « تأليف » كتاب موضوعي أدور فيه —
بتركيز — حول الآداب الإسلامية المتعلقة بحقوق الطريق وآدابه :
وذلك لأننى منذ ذلك الحين وأنا ألاحظ مع غيرة من الشرفاء :
انحرافا خطيرا من جانب بعض المستهترين الذين تجردوا من الحياء :
بصورة تشكل خطورة كبيرة على أمتنا ومستقبلنا .

وانما الأمم الأخلاق ما بقيت
فإن هموا ذهب أخلاقهم ذهبوا

□
وإذا أصيب القوم في أخلاقهم
فأقم عليهم مأتما وعويلا

* * *

وحتى يتأكد لك هذا : حسبك أن تقرأ هاتين الآيتين الكريمتين :
« وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسدوا فيها فحق عليها
القول فدمرناها تدميرا » (١) .

« وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون » (٢) .

وهذين الحديثين الشريفين :

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : أقبل علينا رسول الله ﷺ فقال :
« يا معشر المهاجرين .. خمس خصال (٣) ابتليتكم بهن ، وأعوذ بالله أن
تدركوهن : لم تظهر الفاحشة (٤) في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم .

(١) الاسراء : ١٦ .

(٢) هود : ١١٧ .

(٣) جواب الشرط محذوف ، وهو : حل بهم من الهلاك ما لا يدرك كله .

(٤) الفاحشة : أى الزنا .

الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا • ولم ينقصوا المكيال والميزان الا أخذوا بالسنين^(٥) وشدة المؤنة^(٦) وجور السلطان عليهم • ولم يمنعوا زكاة أموالهم الا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا • ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله الا سلبا عليهم عدوا من غيرهم فأخذوا بعض ما في أيديهم • وما لم تحكم أئمتهم بكتاب الله ويتخيروا^(٧) في ما أنزل الله الا جعل بأسهم بينهم » (رواه ابن ماجه واللفظ له والبخاري) •

عن حذيفة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقابا منه ثم تدعونه فلا يستجاب لكم » (رواه الترمذي وقال : حديث حسن) •
وخالصة ما أريد الإشارة اليه وما كان سببا في تأليف هذا الكتاب الذى بين يديك ، هو :

ان بعض الشباب المستهتر — بصفة خاصة — قد أصبحنا الآن نراه يتسكع في الطرقات بصورة مزعجة جعلتنا نخشى على بناتنا ونسائنا من نتائجها المشينة التى وصلت الى حد اختطاف بعض الفتيات والزوجات من عرض الطريق وفي وضوح النهار لكى يذهب بهن — مكرهات — الى حيث تنتهك أعراضهن كما قرأنا — كثيرا — فى بعض الجرائد المحلية ••

وبعضهم : أصبحنا نراه كذلك يسير ليلا ونهارا فى عرض الطريق واضعا ذراعه كاملا حول عنق فتاة رخيصة — مثله — بصورة مثيرة ومخلّة بالآداب العامة والخاصة : بدعوى المدنية الكاذبة ، والمبادئ الرخيصة اليسارية المستوردة : دون حياء أو أدب أو أخلاق وكأن ماء الفضيلة لم يجر فى عروقهم : « فيا أرض ابلعى » ان لم يشأ الله تعالى هدايتهم •

وبعضهم : أصبح لا يحطو له الا أن يجلس على قارعة الطريق أمام مقهى أو ملهى بصورة مخلّة بالآداب ، ومعطلة للمارة ، بل ومضيقة عليهم مسالكهم : لأن التناوب هؤلاء يجلسون على جانبي الطريق اللذين أعدا أساسا لمرور المواطنين ، مما يضطر هؤلاء المارة بعدا عن الشر أن

(٥) ، (٦) المراد أنهم يمرون بأزمات اقتصادية ، وجذب •

(٧) بالخاء من التخير وهو العمل بأقوى الأدلة وأخيرها •

يسيروا في وسط الطريق وبين « السيارات » حيث يتعرضون — غالبا —
بسبب ذلك لمخالفة قواعد المرور ، ولما لا يحمد عقباه من جانب احدى
السيارات السريعة :

هذا بالاضافة الى التعليقات النابية التى تصدر من هؤلاء عندما
تمر امامهم فتاة أو زوجة ..

وقد تكون تلك المجالس « شيطانية » مائة في المائة : بمعنى أنها
قد تكون بالاضافة الى أنها مراكز لهو ولعب : قد تكون مراكز تخطيط
لارتكاب جريمة قتل أو سلب أو نهب أو خطف من جانب هؤلاء المستهترين
لكى يشبعوا رغباتهم الجنسية ، ولكى يحصلوا على المال الذى به
يفسدون ويعرйдون :

ان الشباب والفراغ والجدة مفسدة للمرء أى مفسدة
وكان من الواجب على هؤلاء العابثين أن يكونوا مواطنين صالحين :
بمعنى أن يلتزموا بالأخلاقيات الكريمة التى ورثناها عن آبائنا
وأجدادنا الأمجاد الذين دانت لهم الأمم وخضعت لسلطانهم الرقاب وكان
فضل الله عليهم عظيما •

وبمعنى أن يملؤا فراغهم بالأعمال الصالحة الشريفة التى تضمن
لهم الفلاح والنجاح فى الدنيا والآخرة كما تشير الآية الكريمة التى يقول
الله تعالى فيها :

« من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ،
ولنجزيهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » (٨) •

وبعضهم : أصبحنا نراه وبكثرة فى الأماكن العامة ، وفى
« الأتوبيسات » والقطارات .. يحمل « مسجلا » أو مذياعا مدارا
بصورة مزعجة ومؤلة ، بل ومخلة بالآداب العامة :

لأنها قد تؤذى مريضا ، فضلا عن مشاعر المواطنين الصالحين
الذين يؤلمهم ويؤذيهم تصرفا مشينا كهذا ، خاصة اذا كانت معهم
نساؤهم وبناتهم •

(٨) النحل : ٩٧ •

ومن المؤسف والمؤلم : انه اذا طلب من العايت هذا ، أن يستمع نفسه أو يغلق مذياعة أو مسجله تكون النتيجة كما تعلم جميعا أن يقابل مثل هذا المطلب الشرعى بالألفاظ النابية التى تؤكد سفالة هذا المجرى من الذوق السليم •

ومثل هذا قد يحدث كذلك من جانب أحد المدخنين فى المركبات العامة اذا ما طلب منه أن يراعى اختناق مجاوريه •

وبعضهم : أصبحنا نراهم يلعبون بالكرة فى وسط الطريق وبصورة لا تمكن غيرهم من المواطنين بأن يسيروا الى أعمالهم أو منازلهم دون معوقات ، فضلا عن المواطنين الذين تطل نوافذهم على تلك الملاعب المبتدعة التى تزعجهم ولا تمكنهم من الراحة وخاصة بالنسبة للمرضى منهم ••

* * *

ولهذا •• ومن أجل كل هذا وغيره من الأمراض الاجتماعية والأخلاقية التى لا يتسع التقديم لذكرها : فقد رأيت وتعاوننا على البر والتقوى ، بل : وتعاوننا مع رجال الأمن والدعاة الى الفضيلة ، كداعية من الدعاة الى الله سبحانه وتعالى ، وحتى لا تغرق السفينة ، كما يشير الحديث الشريف الصحيح الذى رواه البخارى والذى يقول فيه الرسول صلوات الله وسلامه عليه :

« مثل القائم فى حدود الله^(٩) والواقع فيها كمثل قوم استهموا^(١٠) على سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها وكان الذين فى أسفلها اذا استنقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا : لو أنا خرقنا فى نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا ، فان تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا ، وان أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا » •

رأيت : حتى لا تهلك جميعا كما هو واضح فى نص هذا الحديث ، أن أدور معك حول حديث شريف يوصينا فيه حبيبنا المصطفى صلوات الله وسلامه عليه بإعطاء الطريق حقه •

(٩) القائم فى حدود الله تعالى : أى المنكر لها ، القائم فى دفعها وإزالتها ، والمراد بالحدود ما نهى الله عنه .
(١٠) أى اقترعوا •

ولسوف ترى من خلال شرح هذا الحديث أن النبي ﷺ وهو
الذى لا « ينطق عن لهوى » (١١) قد ساهم مساهمة فعالة في معالجة
تلك الأمراض الخطيرة التي وقفت على أهمها ، والتي كما تؤكد لك من
خلال ما وقفت عليه ، لا بد من التخلص منها ، ووضع حد لها وحتى
لا أطيل عليك ، فإليك أولا نص الحديث ، ثم شرحه :

* * *

والله أسأل أن يوفقنا جميعا لأداء تلك الحقوق المتعلقة بالطريق ،
والتي أرجو أن نكون دائما وأبدا من المتخلقين بها ، حتى نكون من الذين
وفقهم الله تعالى لفعل الفضائل والبعد عن الرذائل ..

آمين ... آمين ... آمين ...

* * *

(١١) . النجم : ٣ - بلفظ « وما .. » .

حق الطريق

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :
« اياكم والجلوس فى الطرقات • قالوا : يا رسول الله •• مالنا من
مجالسنا بد نتحدث فيها ؟ •• »

فقال رسول الله ﷺ : فاذا أبيتم الا المجلس فأعطوا الطريق حقه •
قالوا : وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال : غض البصر ، وكف الأذى ،
ورد السلام ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر « (١) •

* * *

* سؤال وجواب :

أما السؤال ، فهو : لماذا حذر الرسول صلوات الله وسلامه عليه
أصحاب الفضلاء من الجلوس فى الطرقات ، وهل كان هناك سبب لهذا ؟

وللإجابة على هذا السؤال ، أقول وبالله التوفيق :
ان الرسول صلوات الله وسلامه عليه كان يدرك تماما خطورة تلك
المجالس التى كثيرا ما ترتكب فيها الحماقات وتدبر فيها المؤامرات ،
بل وتردد فيها الاتصاعات ، وتنتهك فيها الحرمات ••

ولهذا •• فإنه عندما رأى بعض أصحابه يجلسون فى الطرقات
حذرهم من هذا خوفا عليهم ، وتحصينا لهم ضد أهوائهم وغرائزهم
النفسية التى قد تعيدهم — ان أشبعوها — الى عاداتهم الجاهلية التى
أنقذهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه منها ومن آفاتهما •
ولكنهم عندما حذرهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه طمأنوه
بأنهم لم يجلسوا من أجل هدف دنيوى أو شيطانى وانما قد جلسوا
من أجل هدف دينى :

كما يشير حديث آخر رواه مسلم : عن أبى طلحة زيد بن سهك
رضى الله عنه ، قال : كنا قعودا بالأفنية نتحدث فيها فجاء رسول الله
ﷺ فقام علينا فقال : « ما لكم ولجالس الصعدات (٢) ؟ اجتنبوا مجالس

(١) رواه البخارى ومسلم . (٢) أى الطرقات .

الصعوبات • فقلنا : انما قعدنا لغير ما بأس ، قعدنا نتذاكر ونتحدث •
قال : اما لا ، فأدوا حقها : غض البصر ، ورد السلام ، وحسن الكلام •
فلما علم الرسول صلوات الله وسلامه عليه منهم أن مجالسهم
مجالس خير لا شر : أقرهم على هذا ، ولكن على شريطة أن يعطوا
الطريق حقه ، وهو كما هو ثابت في نص الحديث الذي ندور حوله :
« • • غض البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام ، والأمر بالمعروف ، والنهي
عن المنكر » •



ولما كنا جميعا في حاجة سريعة الى تنفيذ هذا الحق ، أو هذه
الحقوق التي هي في مجموعها حق واحد ، فقد رأيت أن أبدأ فوراً في
شرح عناصر هذا الحق ، حسب ترتيبها ، فإليك :

غض البصر

وحسبك حتى تعرف أهمية هذا العنصر الأساسي في حق الطريق
أو حقوقه :

أن تقرأ معي أولاً هذه النصوص :

يقول الله تعالى في كتابه العزيز :

« ولا تقف ما ليس لك به علم ، ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مستولاً » (٣) •

وفي حديث رواه الحاكم وصححه ، يقول النبي ﷺ : « النظر
سهم مسموم من سهام إبليس ، من تركها من مخافة الله أعطاه الله إيماناً
يجد خلواته في قلبه » •

ويقول الشاعر الحكيم :

كل الحوادث مبداها من النظر

ومعظم النار من مستصغر الشرر

كم نظرة فتكت في قلب صاحبها

فتك السهام بلا قوس ولا وتر



(٣) . الاسراء : ٣٦ •

بل وحسبك اذا أردت أن تقف على ضرورة غرض البصر ، وأهم النتائج المترتبة على هذا أن تقرأ معي كذلك هاتين الآيتين الكريمتين اللتين يأمر الله سبحانه وتعالى فيهما عباده المؤمنين والمؤمنات — وفي سورة النور — بأن يغطوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ، فيقول الله تبارك وتعالى لحبيبه المصطفى صلوات الله وسلامه عليه آمرا إياه بأن يبلغنا :

« قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ، ذلك أزكى لهم ، ان الله خبير بما يصنعون » . وقل للمؤمنات يفضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدین زینتهن الا ما ظهر منها ، وليضربن بخمرهن على جيوبهن ، ولا يبدین زینتهن الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو أخوانهن أو بنی أخوانهن أو بنی أخواتهن أو نسائهن أو ما ملکت ایمانهن أو التابعین غیر اولى الارية من الرجال أو الطفل الذین لم یظهروا على عورات النساء ولا یضربن بأرجلهن ليعلم ما یخفین من زینتهن ، وتوبوا الى الله جميعا ایها المؤمنون لعلکم تفلحون » (٤) .

وحسبى حتى تنتفع وتنتفع الأخت المؤمنة بهاتين الآيتين : أن أدور معكما حولهما من خلال ما هو ثابت في كتب التفسير المعتمدة : ففي القرطبي يقول ما خلاصته :

قوله تعالى : « قل للمؤمنين .. » الآية :

وصل تعالى بذكر الستر ما يتعلق به من أمر النظر ، ولم يذكر الله تعالى ما يغض البصر عنه ويحفظ الفرج ، غير أن ذلك معلوم بالعادة ، وأن المراد منه المحرم دون المحلل .

وفي البخاري : وقال سعيد بن أبي الحسن للحسن : ان نساء العجم يكشفن صدورهن ورؤوسهن ؟ فقال : اصرف بصرک ، يقول الله تعالى : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » ..

وأشار بعد ذلك الى أن « من » في قوله تعالى : « من أبصارهن » زائدة ، كقوله تعالى : « فما منكم من أحد عنه حاجزين » أو : للتبغيض لأن من النظر ما يباح (٥) ..

(٤) النور : ٣٠ ، ٣١ .

(٥) كما سأوضح لك بعد ذلك — والآية من سورة الحاقة : ٤٧ .

ويمنون . البصر هو الباب الأكبر إلى القلب وأمر طرق الحواس إليه ، ويحسب ذلك حقا السقوط من جهته ، ووجب التحذير منه • وعرضه واجب عن جميع المحرمات ، ودخل ما يخشى الفتنة من أجله ، وقد قال ﷺ : « ايأتم وانجلوس على الطرقات » فقالوا : يا رسول الله •• ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها ، فقال : « هادوا اييتم الا المجلس فاعطوا الطريق حقه » قالوا : وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال : « غض البصر ، وذف الأذى ، ورد السلام • والامر بالمعروف والنهي عن المنكر » • وفي صحيح مسلم عن جرير بن عبد الله قال : سألت رسول الله ﷺ عن نظرة الفجاءة ، فأمرني أن أصرف بصرى •

وهذا يقوى قول من يقول : ان « من » : للتبويض ، لأن النظرة الأولى لا تملك فلا تدخل تحت خطاب تكليف ، اذ وقوعها لا يتأتى أن يكون مقصودا ، فلا تكون مكتسبة فلا يكون مكلفا بها ، فوجب التبويض لذلك ، ولم يقل ذلك في الفرج ، لأنها تملك • ولقد كره الشعبي أن يديم الرجل النظر الى ابنته أو أمه أو أخته ، وزمانه خير من زماننا هذا !! وحرام على الرجل أن ينظر الى ذات محرمة نظر شهوة يرددها •

ثم يقول القرطبي في قوله تعالى : « ويحفظوا فروجهم » أي : يستروها عن أن يراها من لا يحل ، وقيل : « ويحفظوا فروجهم » أي : عن الزنا ، وعلى هذا القول لو قال : « من فروجهم » لجاز • والصحيح أن الجميع مراد واللفظ عام • وروى بهز بن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه عن جده قال : قلت : يا رسول الله •• عوراتنا ما نأتي منها وما نذر ؟ قال : « احفظ عورتك الا من زوجتك أو ما ملكت يمينك » قال : الرجل يكون مع الرجل ؟ قال : « ان استطعت ألا يراها فافعل » قلت : فالرجل يكون خاليا ؟ فقال : « الله أحق أن يستحيا منه من الناس » •

وقد ذكرت عائشة رضي الله عنها رسول الله ﷺ وحالها معه فقالت : ما رأيت ذلك منه ، ولا رأي ذلك مني •

ثم يشير القرطبي الى حكم آخر يتعلق بهذا ، فيقول : بهذه الآية حرم العلماء نصبا دخول الحمام (٦) بغير مؤزر •

(٦) يعنى الحمامات العامة لا الخاصة •

وقد روى عن ابن عمر أنه قال : أطيب ما أنفق الرجل : درهم يعطيه للحمام في خلوة .

وصح عن ابن عباس أنه دخل الحمام وهو محرم بالجحفة .
فدخله : جائر للرجال بالمازر ، وكذلك النساء للضرورة كغسلهن من الحيض أو النفاس أو مرض يلحقهن ، والأولى بهن والأفضل لهن غسلهن أن أمكن ذلك في بيوتهن :

فقد روى أحمد بن منيع حديثا الحسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا زيان عن سهل بن معاذ عن أبيه عن أم الدرداء أنه سمعها تقول :
لقيني رسول الله ﷺ وقد خرجت من الحمام ، فقال : « من أين يا أم الدرداء » ؟ فقالت : من الحمام ، فقال : « والذي نفسي بيده ما من امرأة تضع ثيابها غير بيت أحد من أمهاتها إلا وهي هاتكة كل ستر بينها وبين الرحمن عز وجل » .

وخرج أبو بكر البزار عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « احذروا بيتا يقال له الحمام » قالوا :
يا رسول الله .. ينقى الموضع ؟ قال : « فاستتروا » .

قال أبو محمد عبد الحق : هذا أصح إسناد حديث في هذا الباب ،
على أن الناس يرسلونه عن طاووس ، وأما ما أخرجه أبو داود في هذا من الحظر والاباحة فلا يصح منه شيء لضعف الأسانيد ، وكذلك ما أخرجه الترمذي .

ثم يقول القرطبي رحمه الله : أما دخول الحمام في هذه الأزمان فحرام على أهل الفضل والدين ، لغلبة الجهل على الناس واستسهالهم إذا توسطوا الحمام رمى مآزرهم ، حتى يرى الرجل البهي ذو الشيبية قائما منتصبا وسط الحمام وخارجة باديا عن عورته ضاما بين فخذه ولا أحد يغير عليه .

هذا أمر بين الرجال فكيف من النساء ! ولا سيما بالديار المصرية (٧)
أذ حماماتهم خالية عن المظاهر التي هي عن أعين الناس سواقر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ثم يذكر بعد ذلك شروطا اشترطها العلماء لدخول تلك الحمامات العامة ، فيقول : قال العلماء : فإن استتر فليدخل بعشرة شروط :

(٧) أنه يشير إلى الحمامات العامة التي لازال بعضها موجودا إلى الآن — مثلا — في شارع محمد علي ، وغيط العدة ، والغورية .

الأول : ألا يدخل الا بنية التداوى أو بنية التطهير عن الرخصاء —
أى العرق فى أثر الحمى •

الثانى : أن يعتمد أوقات الخلوة أو قلة الناس •

الثالث : أن يستتر عورته بأزار صفيق •

الرابع : أن يكون نظره الى الأرض أو يستقبل الحائط لئلا يقع
بصره على محظور •

الخامس : أن يغير ما يرى من منكر برفق ، يقول : استتر سترك الله •

السادس : ان دلكه أحد لا يمكنه من عورته ، من سرته الى ركبته
الا امرأته أو جاريتها — المملوكة له — :

وقد اختلف فى الفخذين هل هما عورة أم لا •

السابع : أن يدخله بأجرة معلومة بشرط أو بعادة الناس •

الثامن : أن يصب الماء على قدر الحاجة •

التاسع : ان لم يقدر على دخوله وحده اتفق مع قوم يحفظون
أديانهم على كرائته •

العاشر : أن يتذكر به جهنم ، فان لم يمكنه ذلك كله فليستتر
وليجتهد فى غض البصر ••

ثم يقول القرطبى : قوله تعالى : « **ذلك أزكى لهم** » أى : غض
البصر وحفظ الفرج أظهر فى الدين وأبعد من دنس الأنعام •
« **ان الله خبير** » أى : عالم « **بما يصنعون** » : تهديد ووعيد •

* * *

وقبل أن أواصل معك ما ذكره القرطبى حول الآية الثانية ، وهى :
« **وقل للمؤمنات •••** » :

دغنى أزودك أولا بتلك الأحكام المتعلقة بالآية الأولى ، والتي
ذكرها الامام المودودى — رحمه الله — فى كتابه « **الحجاب** » تعليقا على
موضوع جواز نظر الرجل الى المرأة الأجنبية عنه للضرورة — التى
سيذكرها — فيقول :

على أنه ظاهر أنه مادام الانسان فاتحا عينيه فى هذه الدنيا ، فلايد
أن يقع بصره على كل ما حوله من الأشياء والأشخاص • وليس فى الامكان
أن لا يرى الرجل امرأة أبدا ، ولا ترى المرأة رجلا يحال •

فَقُولِ الشَّارِعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مِثْلِ هَذَا النَّظَرِ : أَنَّهُ إِنْ وَقَعَ فِتْنَةٌ
فَلَا إِثْمَ فِيهِ ، وَإِنَّمَا الْمَحْظُورُ أَنْ يَعِيدَ الْمَرْءُ نَظْرَهُ إِلَى حَيْثُ يَسْتَأْنِسُ
الزَّيْنَةَ وَالْجَمَالَ وَيَجْعَلُهُ مَرْمَى عَيْنِيهِ •

عَنْ جَرِيرٍ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَظَرِ الْفَجَاءَةِ فَقَالَ :
« أَصْرَفُ بَصَرِكَ » (رَوَاهُ أَبُو دَاوُودَ) •

وَعَنْ بَرِيدَةَ قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَعَلِّي : « يَا عَلِيٌّ •• لَا تَتَّبِعِ
النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ ، فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى ، وَلَيْسَ لَكَ الْآخِرَةُ » (رَوَاهُ أَبُو دَاوُودَ) •
وَعَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ نَظَرَ إِلَى مُحَاسِنِ امْرَأَةٍ أَعْجَبِيَّةٍ عَنْ شَهْوَةٍ
صَبَّ فِي عَيْنِيهِ الْآنُكَ — الرِّصَاصُ الْمَذَابُ — يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (تَكْمِلَةُ فَتَحِ
الْقَدِيرِ ج ٨ ص ٩٧) •

ثُمَّ يَقُولُ رَحِمَهُ اللَّهُ : عَلَى أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ هُنَاكَ مِنَ الْأَحْيَائِينَ مَا يَسْتَدْعِي
النَّظَرَ إِلَى امْرَأَةٍ أَعْجَبِيَّةٍ : كَأَن يَنْظُرَ الطَّبِيبُ إِلَى مَرِيضِهِ ، أَوْ يَنْظُرَ الْقَاضِي
إِلَى امْرَأَةٍ تَحْضُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ شَاهِدَةٌ أَوْ خَرِيقًا فِي قَضِيَّةٍ ، أَوْ تَحْصُرُ امْرَأَةً
فِي حَرِيقٍ أَوْ تَقَعُ فِي لُجَّةٍ — أَوْ بَحْرٍ — فَتَشْرَفَ عَلَى الْغَرَقِ ، أَوْ يَكُونُ
عَرَضُهَا أَوْ نَفْسُهَا عَرَضَةً لِلْخَطَرِ •

فَفِي كُلِّ هَذِهِ الْحَالَاتِ يَجُوزُ النَّظَرُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ فَضْلًا عَنْ
وَجْهِهَا ، وَيَجُوزُ كَذَلِكَ لِمَسِّهَا ، بَلْ إِنْ احْتَضَانَهَا أَيْضًا — إِنْ كَانَتْ مُتَعَرِّضَةً
لِلْحَرِيقِ أَوْ الْغَرَقِ — لَيْسَ مِنَ الْجَائِزِ فَحَسَبَ ، بَلْ هُوَ وَاجِبٌ بِالضَّرُورَةِ
وَيَأْمُرُ الشَّارِعُ فِي هَذِهِ الْأَحْوَالِ أَنْ يَخْلُصَ الْمَرْءُ نِيَّتَهُ مِنَ الْفُسَادِ
مَا اسْتَطَاعَ ، وَلَكِنَّهُ إِنْ اخْتَلَجَتْ فِي نَفْسِهِ خَالِجَةٌ مِنَ الشَّهْوَةِ لِمُقْتَضَى
الطَّبْعِ الْبَشَرِيِّ فِيهِ ، فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيهِ ، لِأَنَّهُ مِثْلُ هَذَا النَّظَرِ وَهَذَا اللَّامِسِ
إِنَّمَا دَعَتْهُ الضَّرُورَةُ ، وَلَيْسَ فِي مَكْنَةِ الْإِنْسَانِ مَنَعُ مُقْتَضِيَّاتِ النَّظَرَةِ بِتَّةٍ •

ثُمَّ يَقُولُ : وَكَذَلِكَ النَّظَرُ إِلَى الْأَعْجَبِيَّةِ ، بَلْ اسْفَافُ النَّظَرِ إِلَيْهَا
بِقَصْدِ التَّزْوِجِ بِهَا ، لَيْسَ بِجَائِزٍ فَحَسَبَ ، بَلْ هُوَ مِمَّا نَدَّبَ إِلَيْهِ فِي السَّنَةِ ،
وَقَدْ رَأَى النَّبِيُّ ﷺ نَفْسَهُ امْرَأَةً بِهَذَا الْقَصْدِ •

وَعَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّهُ خَطَبَ امْرَأَةً فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « انْظُرِ إِلَيْهَا
فَأَنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُؤَدِمَ بَيْنَكُمَا » (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) •

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَتْ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ •• جِئْتُ لِأَهْبِ لَكَ نَفْسِي ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَعِدَ
النَّظَرَ إِلَيْهَا (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) •

وعن أبي هريرة ، قال : كنت عند النبي ﷺ فأتاه رجل فأخبره بأنه تزوج امرأة من الأنصار ، فقال له رسول الله ﷺ : « أنظرت إليها » ؟ قال : لا . قال : « فاذهب فانظر إليها ، فإن في أعين الأنصار شيئا » (رواه مسلم) .

وعن جابر بن عبد الله ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا خطب أحدكم امرأة فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل » (رواه أبو داود) .

ثم يقول في نهاية هذا التعليق : فيعلم من التأمل في هذه الحالات الاستثنائية أنه ليس مقصود الشارع عليه السلام منع النظر مطلقا ، بل المقصود سد ذريعة الفتنة ، ولذلك منع النظر الذي لا تدعو إليه حاجة ولا فيه للتمدن منفعة ، ثم فيه أسباب محركة لنزعات الشهوة في الانبساط . وهذا الحكم موجه إلى الرجال وإلى النساء على حد سواء :

فقد أخرج الترمذي في سنته عن أم سلمة رضي الله عنها أنها كانت عند رسول الله ﷺ وهي ميمونة^(٨) . قالت : فبينما نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم ، فدخل عليه ، وذلك بعدما أمرنا بالحجاب ، فقال رسول الله ﷺ : « احتجبا منه » ، فقلت : يا رسول الله . . أليس هو أعمى ، لا يبصرنا ولا يعرفنا ؟ فقال رسول الله ﷺ : « أفعميا وان أنتما ؟ ألستما تبصرانه ؟ »

* * *

وأما عن الآية الثانية ، وهي : « وقل للمؤمنات يخفضن من أبصارهن . . » إلى قوله تعالى : « من زينتهن » :

فقد ذكر القرطبي فيها ثلاثا وعشرين مسألة ، خلاصتها كالآتي : الأولى : قوله تعالى : « وقل للمؤمنات » : فقد خص الله سبحانه وتعالى الإناث هنا بالخطاب على طريق التأكيد ، فإن قوله تعالى : « قل للمؤمنين » يكفي ، لأنه قول عام يتناول الذكر والأنثى من المؤمنين ، حسب كل خطاب عام في القرآن . . . وبدأ بالغض قبل الفرج لأن البصر رائد القلب ، كما أن الحمى رائد الموت . . .

(٨) وفي رواية : عائشة رضي الله عنها .

وفي الخبر : « النظره سهم من سهام ابليس مسموم ، فمن غص
بصره أورثه الله الحلاوة في قلبه » .

وقال مجاهد : اذا أقبلت المرأة جلس الشيطان على رأسها فزينها
لمن ينظر ، فاذا أدبرت جلس على عجزها فزينها لمن ينظر .
فأمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين والمؤمنات بغض الأبصار عما
لا يحل ، فلا يحل للرجل أن ينظر الى المرأة ، ولا المرأة الى الرجل ، فان
علاقتها به كعلاقته بها ، وقصدها منه كقصده منها .

وفي صحيح مسلم : عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ
يقول : « ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة .
فالعينان تزنيان وزناهما النظر » . الحديث .

وقال الزهري في النظر الى التي لم تحض من النساء : لا يصح
النظر الى شيء منهن ممن يشتبه النظر اليهن وان كانت صغيرة .
وكره عطاء النظر الى الجوارى اللاتي يبعن بمكة الا أن يرئد أن
يشترى .

وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه صرف وجه الفضل عن الخثعمية
حين سأله ، وطفق الفضل ينظر اليها .

ثم يقول القرطبي في ختام هذه الأولى :
فلا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تبدي زينتها الا لمن
تحل له ، أو لمن هي محرمة عليه على التأبيد ، فهو آمن أن يتحرك طبعه
اليها لوقوع اليأس له منها .

الثانية : وري الترمذي عن نبهان مولى أم سلمة أن النبي ﷺ قال
لها ولميمونة وقد دخل عليهما ابن أم مكتوم : « احتجبا » فقالتا : انه
أعمى ، قال : « أفعميا وان أنتما ، ألستما تبصرانه » ؟ فان قيل هذا
الحديث لا يصح عند أهل النقل لأن راويه عن أم سلمة نبهان مولاها
وهو ممن لا يحتج بحديثه . وعلى تقدير صحته فان ذلك منه عليه السلام
تخليط على أزواجه لحرمتهن كما غلط عليهن أمر الحجاب ، كما أشار اليه
أبو داود وغيره من الأئمة .

ويبقى معنى الحديث الصحيح الثابت وهو أن النبي ﷺ أمر فاطمة
بنت قيس — بعد أن طلقها زوجها — أن تعتد في بيت أم شريك ، ثم قال :
« تلك امرأة يغشاها أصحابي ، اعتدى عند ابن أم مكتوم فانه رجل
أعمى تضعين ثيابك ولا يراك » ؟

قلنا : قد استدل بعض العلماء بهذا الحديث على أن المرأة يجوز لها أن تطلع من الرجل على ما لا يجوز للرجل أن يطلع من المرأة كالرأس ، ومعلق القرط ، وأما العورة فلا •• فعلى هذا : يكون مخصصا لعموم قوله تعالى : « **وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن** » وتكون « **من** » للتبعض كما هي في الآية قبلها •

قال ابن العربي : وإنما أمرها بالانتقال من بيت أم شريك ، اذ كانت أم شريك مؤثرة بكثرة الداخل اليها ، فيكثر الرائي لها ، وفي بيت ابن أم مكتوم لا يراها أحد ، فكان امسك بصرها عنه أقرب من ذلك وأولى ، فرخص لها في ذلك ، والله أعلم •

الثالثة : أمر الله سبحانه وتعالى النساء بألا يبدین زينتهن للناظرين ، إلا ما استثناه من الناظرين في باقى الآية حذرا من الافتتان ، ثم استثنى ما يظهر من الزينة ، واختلف الناس في قدر ذلك :

فقال ابن مسعود : ظاهر الزينة هو الثياب •

وزاد ابن جبير : الوجه •

وقال سعيد بن جبير أيضا وعطاء والأوزاعي : الوجه والكفان والثياب •

وقال ابن عباس وقتادة والمصور بن مخرمة : ظاهر الزينة هو الكحل والسوار والخضاب الى نصف الذراع والقرطة والفتح^(٩) : ونحو هذا ، فمباح أن تبديه المرأة لكل من دخل عليها من الناس •

وذكر الطبرى عن قتادة في معنى نصف الذراع حديثا عن النبى ﷺ ، وذكر آخر عن عائشة رضي الله عنها عن النبى ﷺ أنه قال : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر اذا عركت^(١٠) أن تظهر الا وجهها ويديها الى هنا » وقبض على نصف الذراع •

قال ابن عطية : ويظهر لى بحكم الفاظ الآية أن المرأة مأمورة بألا تبدى وأن تجتهد في الاخفاء لكل ما هو زينة ، ووقع الاستثناء فيما يظهر بحكم ضرورة حركة فيما لا بد منه ، أو اصلاح شأن ونحو ذلك • و « **ما ظهر** » على هذا الوجه ما تؤدي اليه الضرورة في النساء فهو المعفو عنه •

(٩) الفخ — بفتح تين جمع الفتحة — خواتيم كبار تلبس في الايدي •

(١٠) عركت المرأة أى حاضت •

ثم يتناول القرطبي بعد ذلك : قلت : هذا قول حسن ، الا أنه لما كان
الغالب من الوجه والكفين ظهورهما عادة وعبادة وذلك في الصلاة والحج ،
فيصح أن يكون الاستثناء راجعاً إليهما •

يدل على ذلك ما رواه أبو داود عن عائشة رضي الله عنها أن أسماء
بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما دخلت على رسول الله ﷺ وعليهما
ثياب رقاق ، فأعرض عنها رسول الله ﷺ وقال لها : « يا أسماء .. ان
المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها الا هذا » وأشار إلى
وجهه وكفيه •

فهذا أقوى من جانب الاحتياط ، ولمراعاة فساد الناس ، فلا تبدى
المرأة من زينتها الا ما ظهر من وجهها وكفيها ، والله الموفق لا رب سواه •
وقد قال ابن خويز منداد من علمائنا : ان المرأة اذا كانت جميلة
وخيف من وجهها وكفيها الفتنة فعليها ستر ذلك ، وأن كانت عجوزاً
مقبحة جاز أن تكشف وجهها وكفيها •

الرابعة : الزينة على قسمين : خلقية ومكتسبة ، فالخلقية وجهها
فانه أصل الزينة وجمال الخلقة ومعنى الحيوانية ، لما فيه من المنافع
وطرق العلوم ••

وأما الزينة المكتسبة فهي ما تحاوله المرأة في تحسين خلقتها ،
كالثياب والحلي والكحل والخضاب ، ومنه قوله تعالى : « خذوا زينتكم »
وقال الشاعر :

ياخذن زينتهن أحسن ما ترى

وإذا عطفن فهن خير عواطف

الخامسة : من الزينة ظاهر وباطن ، فما ظهر : فمباح أبداً لكل
الناس من المجارم والأجانب ، وقد ذكرنا ما للعلماء فيه • وأما ما بطن :
فلا يحل ابدأؤه الا لمن سماهم الله تعالى في هذه الآية ، أو حل محلهم •
واختلف في السوار ، فقالت عائشة : هي من الزينة الظاهرة لأنها
في اليدين •

وقال مجاهد : هي من الزينة الباطنة لأنها خارج عن الكفين وأنها
تكون في الذراع •

قال ابن العربي : وأما الخضاب فهو من الزينة الباطنة اذا كان
في القدمين •

السادسة : قوله تعالى « وليضربن بخمرهن على جيوبهن »
قرأ الجمهور بسكون اللام التي هي للأمر •

وقرأ أبو عمرو في رواية ابن عباس بكسرها على الأصل ، لأن الأصل
« في لام الأمر » الكسر ، وحذفت الكسرة لثقلها ، وإنما تسكينها لتسكين
عضد وفنت « و » « يضرين » في موضع جزم بالأمر ، إلا أنه بنى على
حالة واحدة اتباعاً للماضي عند سيبويه •

وسبب هذه الآية : أن النساء كن في ذلك الزمان إذا غطين رؤوسهن
بالأخمرة وهي المقانع سدلتها من وراء الظهر •

قال النقاش : كما يصنع النبط ، فيبقى النحر والعنق والأذنان
لا ستر على ذلك ، فأمر الله تعالى بلى الخمار على الجيوب ، وهيئة ذلك :
أن تضرب المرأة بخمارها على جيوبها لستر صدرها •

روى البخاري عن عائشة أنها قالت : رحم الله نساء المهاجرات (١) :
لما نزل : « وليضربن بخمرهن على جيوبهن » شققن أزهرن فاختمرن بها •
ودخلت على عائشة حفصة بنت أخيها عبد الرحمن رضي الله عنهم
وقد اختمرت بشيء يشف عن عنقها وما هنالك ، فشققته عليها وقالت :
إنما يضرب بالكثيف الذي يستر •

السابعة : الخمر — بضم الخاء والميم — جمع الخمار ، وهو ما تغطي
به — المرأة — رأسها ، ومنه اختمرت المرأة وتخمرت ، وهي حسنة الخمرة •
والجيوب : جمع الجيب ، وهو موضع القطع من الدرع والقميص ،
وهو من الجوب وهو القطع ••

وقال مقاتل : « على جيوبهن » أي على صدورهن ، يعنى على
مواضع جيوبهن •

الثامن : في هذه الآية دليل على أن الجيب إنما يكون في الثوب
موضع الصدر ••

وكذلك كانت الجيوب في ثياب السلف رضوان الله عليهم ، على
ما يصنعه النساء عندنا بالأندلس وأهل الديار المصرية من الرجال
والصبيان وغيرهم •

(١) أي النساء المهاجرات •

وقد ترجم البخاري رحمة الله عليه : « باب جيب القميص من عند الصدر وغيره » •

وساق حديث أبي هريرة قال : ضرب رسول الله ﷺ مثل البخيل والمتصدق كمثلي رجلين عليهما جبتان من حديد قد اضطرت أيديهما إلى تديهما وتراقبيهما • • الحديث • وفيه : فلو رأيته يوسعها ولا تتوسع •

فهذا يبين لك أن جيبه عليه السلام كان في صدره ، لأنه لو كان في منكبه لم تكن يداه مضطرة إلى تدييه وتراقبيه • وهذا استدلال حسن •

التاسعة : قوله تعالى : « **الابعولتهن** » البعل هو الزوج والسيد في كلام العرب ، ومنه قول النبي ﷺ في حديث جبريل « اذا ولدت الأمة بعلمها » يعني سيدها ، اشارة الى كثرة السراري بكثرة الفتوحات ، فيأتي الأولاد من الاماء فتعتق كل أم بولدها وكأنه سيدها الذي من عليها بالعنق حاصلا لها من سببه • قاله ابن العربي • قلت : ومنه قوله عليه السلام في مارية : « أعنتها ولدها » فنسب العنق اليه • •

وهذا من أحسن تأويلات هذا الحديث والله أعلم • مسألة : فالزوج والسيد يرى الزينة من المرأة وأكثر من الزينة اذ كل محل من بدنهما حلال له لذة ونظرا •

ولهذا المعنى بدأ بالبعولة ، لأن اطلاعهم يقع على أعظم من هذا ، فقال الله تعالى : « **والذين هم لفروجهم حافظون • الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين** » (١٢) • العاشرة : اختلف الناس في جواز نظر الرجل الى فرج المرأة ، على قولين :

أحدهما : يجوز ، لأنه اذا جاز له التلذذ به فالنظر أولى • وقيل : لا يجوز ، لقول عائشة رضي الله عنها في ذكر حالها مع رسول الله ﷺ : ما رأيته ذلك منه ولا رأى ذلك مني •

والأول أصح ، وهذا محمول على الأدب ، قاله ابن العربي • وقال ابن خويز منداد : أما الزوج والسيد (١٣) فيجوز له أن ينظر

(١٣) أي مالك الجارية •

(١٢) المؤمنون : ٥ ، ٦ •

الى سائر الجسد وظاهر الفرج دون باطنه • وكذلك المرأة يجوز أن تنظر
الى عورة زوجها ، والأمة الى عورة سيدها •

ثم يقول القرطبي : قلت : وروى أن النبي ﷺ قال : « النظر الى
الفرج يورث الطمس » أى العمى ، أى : فى الناظر •

وقيل : أن الولد بينهما يولد أعمى • والله أعلم •
الحادية عشرة : لما ذكر الله تعالى الأزواج وبدأ بهم ثنى بذوى
المحارم وسوى بينهم فى ابداء الزينة ، ولكن تختلف مراتبهم بحسب
ما فى نفوس البشر •

فلا مريّة (١٤) أن كشف الأب والأخ على المرأة أحوط من كشف
ولد زوجها •

وتختلف مراتب ما يبدى لهم ، فبيدى للأب ما لا يجوز ابداءه لولد
الزوج •

وقد ذكر المفاضى اسماعيل عن الحسن والحسين رضى الله عنهما أنهما
كانا لا يريان أهبات المؤمنين •

وقال ابن عباس : أن رؤيتهما لهن تحل •
قال اسماعيل : أحسب أن الحسن والحسين ذهبا فى ذلك الى أن
أبناء البعولة لم يذكروا فى الآية التى فى أزواج النبي ﷺ ، وهى
قوله تعالى : « لا جناح عليهن فى آبائهن » • (١٥) وقال فى
سورة النور : « ولا يبدى زينتهن إلا لبعولتهن » (١٦) : الآية •
فذهب ابن عباس الى هذه الآية ، وذهب الحسن والحسين — عليهما
رضوان الله — الى الآية الأخرى •

الثانية عشرة : قوله تعالى : « أو أبناء بعولتهن » (١٦) :
يريد أولاد الأزواج ، ويدخل فيه أولاد الأولاد وإن سفلوا ، من ذكران
أو إناث ، كبنى البنين وبنى البنات •

وكذلك : آباء البعولة والأجداد وإن علوا من جهة الذكران لأبواء
الآباء ، وآباء الأمهات ، وكذلك أبناؤهن وإن سفلوا •
وكذلك : أبناء البنات وإن سفلن ، فيستوى فيه أولاد البنين
وأولاد البنات •

(١٥) الأحزاب : ٥٥ •

(١٤) أى : لا شك •

(١٦) النور : ٣١ •

وكذلك : أخواتهن ، وهم من ولده الآباء والأمهات أو أحد الصنفين •
وكذلك : بنو الأخوة وبنو الأخوات وإن سفلوا من ذكران كانوا
أو أناث كبنى الأخوات وبنى بنات الأخوات •
وهذا كله : فى معنى ما حرم من المناكح ، فإن ذلك على المعانى فى
الولادات وهؤلاء محارم ، وقد تقدم ، فى « النساء » (١٧) •
والجمهور : على أن العم والخال كسائر المحارم فى جواز النظر
لهما إلى ما يجوز لهم •

وليس فى الآية ذكر الرضاع ، وهو كالنسب على ما تقدم •
وعند الشعبي وعكرمة : ليس العم والخال من المحارم •
وقال عكرمة : لم يذكرهما فى الآية لأنهما تبعان لأبنائهما •
الثالثة عشرة : قوله تعالى : « أو نسائهن » (١٨) يعنى المسلمات ،
ويدخل فى هذا الأماء المؤمنات ، ويخرج من نساء المشركين من أهل الذمة
وغيرهم ، فلا يحل لامرأة مؤمنة أن تكشف ثيابها من يديها امرأة
مشركة إلا أن تكون أمة لها ، فذلك قوله تعالى : « أو ما ملكت
أيمانهن » (١٨) ••

الرابعة عشرة : قوله تعالى : « أو ما ملكت أيمانهن » ظاهر الآية
يشمل العبيد والأماء المسلمات والكتيبات • وهو قول جماعة من أهل
العلم ، وهو الظاهر من مذهب عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما •
وقال ابن عباس : لا بأس أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته •
وقال أشهب : سئل مالك : أتلقى المرأة خمارها بين يدي الخصى ؟
فقال : نعم ، إذا كان مملوكا لها أو لغيرها ، وأما الحر فلا ••
الخامسة عشرة : قوله تعالى : « أو التابعين غير أولى الأربة
من الرجال » (١٨) • أى من غير أولى الحاجة • والأربة الحاجة ، يقال :
أربت كذا ، أرب أربا ••

واختلف الناس فى معنى قوله تعالى : « أو التابعين غير أولى
الأربة » •

ف قيل : هو الأحمق الذى لا حاجة به إلى النساء • وقيل : الأبله •
وقيل : الرجل يتبع القوم فيأكل معهم ويرتفق بهم ، وهو ضعيف
لا يكثرث للنساء ولا يشتهيهن •

(١٧) راجع ج ص ١٠٥ وما بعدها : فى القرطبي •

(١٨) النور : ٣١ •

وقيل : العنين • وقيل : الخصى • وقيل : المخنث • وقيل : الشيخ الكبير ، والصبي الذي لم يدرك ••

السادسة عشرة : وصف التابعين بـ « غير » لأن التابعين غير مقصودين بأعيانهم ، فصار اللفظ كالنكرة و « غير » لا يتمحض نكرة فجاز أن يجرى وصفا على المعرفة • وإن شئت قلت هو بدل • والقول فيها كالقول في « غير المفضوب عليهم » (١٩) •

وقرأ عاصم وابن عامر « غير » بالنصب فيكون استثناء ، أى يبيدين زينتهن للتابعين إلا إذا الاربة منهم • ويجوز أن يكون حالا ، أى والذين يتبعونهن عاجزين عنهن ، قاله أبو حاتم • وذو الحال ما في « التابعين » من الذكر •

السابعة عشرة : قوله تعالى : « أو الطفل » اسم جنس بمعنى الجمع ، والدليل على ذلك نعتيه بـ « الذين » ، وفي مصحف حفصة « أو الأطفال » على الجمع • ويقال : طفل ما لم يراهق الحلم • و « لم يظهروا » معناه لم يطلعوا بالوطء ، أى لم يكشفوا عن عوراتهم للجماع لصغرهم • وقيل : لم يبلغوا أن يطيقوا النساء ، يقال : ظهرت على كذا أى علمته ، وظهرت على كذا أى قهرته ••

الثامنة عشرة : اختلف العلماء في وجوب ستر ما سوى الوجه والكفين منه (٢٠) على قولين :

أحدهما : لا يلزم ، لأنه لا تكليف عليه ، وهو الصحيح • والآخر : يلزمه لأنه قد يشتهى وقد يشتهى أيضا هي ، فإن راهق فحكمه حكم البالغ في وجوب الستر •

ومثله : الشيخ الذي سقطت شهوته ، اختلف فيه أيضا على قولين كما في الصبي ، والصحيح : بقاء الحرمة ، قاله ابن العربي • التاسعة عشرة : أجمع المسلمون على أن السواقتين عورة من الرجل والمرأة ، وأن المرأة كلها عورة ، إلا وجهها ويديها فأنهم اختلفوا فيهما • وقال أكثر العلماء في الرجل : من سرته إلى ركبته عورة ، لا يجوز أن ترى • الموافية عشرين : قال أصحاب الرأي : عورة المرأة مع عيها من السرة إلى الركبة • ابن العربي : وكأنهم ظنوها رجلا أو ظنوه امرأة ،

(٢٠) أى : من الطفل •

(١٩) الفاتحة : ٧ •

والله تعالى قد حرم المرأة على الاطلاق لنظر أو لذة ، ثم استثنى اللذة للأزواج وملك اليهين ، ثم استثنى الزينة لأثنى عشر شخصا العبد منهم ، فما لنا ولذلك ! هذا نظر فاسد ، واجتهاد عن السداد متباعد •

وقد تأول بعض الناس قوله : « **أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ** » (٢١) على الأماء دون العبيد ، منهم سعيد بن المسيب ، فكيف يحملون على العبيد ثم يلحقون بالنساء ، هذا بعيد جدا ! وقد قيل : ان التقدير أو ما مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ من غير أولى الأربة ، أو التابعين غير أولى الأربة من الرجال ، حكاه المهدوي •

الحادية والعشرون : قوله تعالى : « **وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ** » (٢١) الآية ••

أى لا تضرب المرأة برجلها اذا مشت لتسمع صوت خلخالها ، فاسماع صوت الزينة كابداء الزينة وأشد ، والغرض التستر •• أسند الطبرى عن المعتمد عن أبيه أنه قال : زعم حزمي أن امرأة اتخذت برتين — خلخالين — من فضة ، واتخذت جزعا — من الخرز — فجعلت في ساقها فمرت على القوم فضربت برجلها الأرض فوقع الخلخال على الجزع فصوت ، فنزلت هذه الآية •

وسماع هذه الزينة أشد تحريكا للشهوة من ابدائها ، قاله الزجاج • الثانية والعشرون : من فعل ذلك منهن فرحا بحليهن فهو مكروه ، ومن فعل ذلك منهن تبرجا وتعرضا للرجال فهو حرام مذموم • وكذلك من ضرب بنعله من الرجال ، ان فعل ذلك تعجبا حرم ، فان العجب كبيرة ، وان فعل ذلك تبرجا لم يجز •

الثالثة والعشرون : قال مكى رحمه الله : ليس في كتاب الله تعالى آية أكثر ضمائر من هذه ، جمعت خمسة وعشرين ضميرا للمؤمنات من مخفوض ومرفوع •

ثم يقول القرطبي رحمه الله تعالى بعد ذلك ، حول قوله تعالى : « **وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** » (٢٢) ، ما خلاصته : ان التوبة واجبة ولا خلاف بين الأمة في ذلك ، لأن الله تعالى أمر بها في قوله : « **وَتُوبُوا** » ، وشغل الأمر ينصرف الى الوجوب ، والواجب ما يثاب الانسان على فعله ويعاقب على تركه • وأن التوبة فرض متعين •

ثم يقول : والمعنى : وتوبوا الى الله فانكم لا تخلون من سهو وتقصير في أداء حقوق الله تعالى ، فلا تتركوا التوبة في كل حال .
كما يقول الصاوي على الجلالين حول هذه الآية : قوله : « وتوبوا الى الله جميعا » : هذا أحسن اختتام لهذه الآية ، كأن الله يقول : لا تقنطوا من رحمتي فمن كان قد وقع منه شيء مما نهيته عنه فليتب فان التوبة فيها الفلاح والظفر بالمقصود .

* * *

فاذا كنت أخا الاسلام ، وأنت أيتها الأخت المسلمة :
إذا كنتما قد وقفتما على ضرورة تنفيذ أمر الله سبحانه وتعالى ،
بالنسبة لغض البصر الذي كما رأيتما قد بدأ الله سبحانه وتعالى به ،
لأنه هو المحرك للغريزة الجنسية من الجنسين ، ولا سيما إذا لم يكن
هناك إيمان يحفظهما :
فقد رأيت وبعد أن عرفنا أهم الأحكام المتعلقة بغض البصر تنفيذا
لأمر الله سبحانه وتعالى للمؤمنين والمؤمنات :
رأيت أن أشير — كذلك — الى بعض الأحكام الأخرى المتعلقة
بالمرأة ، والتي يجب عليها أن تلتزم بها حتى لا تكون فتنة للرجال ،
وسببا في هلاكهم ، كما يشير الحديث الشريف الذي يقول فيه لرسول
ﷺ : « ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء » (متفق عليه
من حديث أسامة بن زيد) .
وأول ما سأبدأ به الآن ، هو (٢٣) :

غريزة التبرج واطهار الزينة

يقول المودودي : ومن لواحق فتنة النظر هذه ما يجيب الى المرأة
أن يرى حسناتها وجمالها وهذه الرغبة لا تكون جلية بارزة أبدا . ولكن
هذا النزاع الى اظهار الزينة يكمن لا محالة في مطاوي النفس وهو الذي
تظهر آثاره في زينة اللباس وتجميل الشعر وانتخاب الأزياء الرقيقة
الجذابة ، وما الى ذلك من الجزئيات الخفيفة التي لا يمكن حصرها .
وقد عبر القرآن عن ذلك بمصطلح جامع هو : « تبرج الجاهلية »
فكل زينة وكل تجميل تقصد به المرأة أن تحلو في عين الأجانب ، يطلق عليه
« تبرج الجاهلية » حتى القناع الذي تستتر به المرأة ، ان انتخب

(٢٣) كما هو ثابت بتصريف في كتاب الحجاب للمودودي .

من الألوان البارقة والشكل الجذاب لكي تُلذ به أعين الناظرين ، فهو أيضا من مظاهر التبرج الجاهلي ، وليس في الامكان أن تضبط هذه المظاهر كلها بقانون ، بل الأمر موكول في ذلك الى ضمير المرأة نفسها فعليها أن تتحاسب نفسها وتتجسس فيها لعلها يكمن في مطاويها هذا النزوع الى التبرج فان وجدته ، فهي لا ريب مخاطبة في الأمر الالهي : « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى » (٢٤) . وان الزينة التي تخلو من كل نية فاسدة هي الزينة المشروعة في الاسلام ، وأما التي تشوبها شائبة من فساد النية فهي زينة الجاهلية .



فتنة اللسان

ووكيل آخر لشيطان النفس هو اللسان ، وما أكثر الفتن التي يبعثها اللسان وينشرها رجل وامرأة يتكلمان ، ولا يبدو في حديثهما ما يشكك أو يريب . ولكن خائنة القلوب قد جعلت الصوت رخيما ، واللهجة مشوقة والحديث عذبا فيشير اليها القرآن بقوله :

« ان اتقين فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا مهورفا » (٢٥) . ثم هذه الخائنة القلبية هي التي تلتذ بحكاية أحوال الناس في علاقتهم الجنسية المشروعة أو غير المشروعة ، كما تلتذ باستماعها ، ولأجل هذه اللذة تختلق قصص الحب والغرام من كل صحيح الخبر وموضوعه ، وتسرد في النوادي والمحافل ، فتنتشر منها في المجتمع انتشار النار في الهشيم . فينبه القرآن على هذا أيضا بقوله : « ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة » (٢٦) .

ولفتنة اللسان شعب أخرى متعددة ، وفي كل شعبة منها تعمل خائنة من خوائن القلوب عملها وقد نستقرأها الاسلام ونبه عليها .

فليس للمرأة أن تصف أحوال غيرها من النساء لزوجها : لقول النبي ﷺ : « لا تبأشر المرأة المرأة حتى تصفها لزوجها كأنه ينظر إليها » (رواه الترمذي) .

(٢٤) الأحزاب : ٣٣ .

(٢٥) الأحزاب : ٣٢ .

(٢٦) النور : ١٩ .

والمرأة والرجل كلاهما قد نهى عن أن ينشر سره للناس ، لأن ذلك يتسبب الفاحشة ويغري بها القلوب • كما ورد في حديث رواه أبو داود •
وان أدرك الأمام سهو في الصلاة ، آى وجب فيها تنبيه على شيء
فعلى الرجل أن يقرأوا : سبحان الله ، ولكن النساء أمرن بأن يصفقن
وليس لهن أن يجهرن بقول • كما جاء في الحديث الذى رواه أبو داود :
باب التصفيق في الصلاة • والبخارى : في باب التصفيق للنساء •

فتنة الصوت

وربما سكنت اللسان • وقامت حركات أخرى تؤثر على نسمع السامع بصوتها • وهذا أيضا من باب فساد النية ، فيمنعه الاسلام بقوله :
« ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » •

فتنة الطيب

والطيب أيضا رسول من نفس شريرة الى نفس شريرة أخرى • وهو من ألطف وسائل المخاطبة والمراسلة ، مما تهاون به النظم الأخلاقية عامة ولكن الحياء الاسلامي يبلغ من رقة الاحساس أن لا يخطر على هذا العامل اللطيف من عوامل الاغراء :

فلا يسمح للمرأة المسلمة أن تمر بالطريق أو تغشى المجالس مستعطرة • لأنها وان استتر جمالها وزينتها ينتشر عطرها في الجو ويحرك العواطف • قال النبي ﷺ : « المرأة إذا استعطرت فمرت بالمجلس ، فهي كذا ، يعنى زانية » (رواه الترمذى) •

وقال عليه الصلاة والسلام : « اذا شهدت احداكن المسجد فلا تمسن طيبا » (رواه مالك في الموطأ ، ورواه مسلم) •
وقال ﷺ : « طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه ، وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه » (رواه الترمذى وأبو داود) •

فتنة العرى

ثم بعد ذلك يقول المودودي رحمه الله : ان التعبير النفسى الكامل الصحيح الذى قد عبر به الاسلام عن غريزة الحياء الانسانى في بساط ستر العورات ، لا هثيل له في حضارة من حضارات العالم • ومن حال

أرقى أمم الأرض وأعلاها ثقافة اليوم — دع عنك غيرها — ان رجالها ونساءها لا يتخرجون من كُشف أى جزء من أجزاء جسدhem • واللباس عندهم لمجرد الزينة ، لا للستر — ولكن الاسلام أكثر ما يهتم من اللباس هو الستر دون جاذبية فيها للصنف الآخر • والعري عند الاسلام من الوقاحة وسوء الأدب الذى لا يكاد حياؤه يصبر عليه بحال من الأحوال • وماذا يقال فى الأجانب ، ان الاسلام لا يجب حتى للزوجين أن يتجرد أحدهما أمام الآخر • ففى الحديث الشريف : « وإذا أتى أحدكم أهله فليستتر ، ولا يتجرد تجرد العيرين » (رواه ابن ماجه) • وقالت عائشة رضى الله عنها : « ما نظرت الى فرج رسول الله ﷺ » (شمائل الترمذى) •

وأفضل درجة من الحياء أن لا يرضى الاسلام للمرء أن يتجرد حتى فى خلوته ، لأن الله أحق أن يستحيا منه • كما ورد فى حديث رواه الترمذى • وجاء كذلك فى الحديث الشريف : « اياكم والتعري فان معكم من لا يفارقهم الا عند الغائط وحين يفضى الرجل الى أهله فاستحيوهم وأكرمهم » (رواه الترمذى) • وما اللباس الذى يشف عن الجسم ويفضح العورات بلباس فى نظر الاسلام •

قال ﷺ : « نساء كاسيات عاريات مميلات مائلات ، رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة ، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها » (رواه مسلم) •

* * *

وأما عن :

حكم الوجه

فقد قال المودودى ، ما خلاصته :
ان الآية الكريمة التى يقول الله تعالى فيها :
« يا أيها النبى قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ، ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين » (٢٧) • قد نزلت خاصة فى ستر الوجه •

ثم يقول : « والجلابيب » جمع جلباب وهو الثوب الواسع أو الخمار أو الرداء • و « يدنين » أى : يرخين •

(٢٧) الأحزاب : ٥٩ •

فمعنى الآية بالحرف : أن يرخين جانباً من خمرهن أو ثيابهن على أنفسهن •

وهذا هو المفهوم من « ضرب الخمار على الوجه » والمقصود به ستر الوجه واخفاؤه سواء أكان بضرب الخمار أو بلبس النقاب ، بطريقة أخرى غيره ••

وقد ذكرت الآية من مصالحه : أن المسلمات إذا خرجن من بيوتهن تستترن على هذا النحو ، علم أهل الرية من الرجال أنهن شريفات لا أماء ولا متبذلات فلم يتعرض لهن أحد ••
وجميع المفسرين قد ذهبوا هذا المذهب في تفسير هذه الآية :
فيروي عن ابن عباس رضي الله عنه قوله :

« أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق بالجلابيب » (تفسير ابن جرير الطبري - ج ٢٢ / ٢٩)
وعن ابن سيرين قال : « سألت عبيدة بن سفيان بن الحارث الحضرمي عن قوله تعالى : « قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن » قال : فقال بثوبه ، فغطى رأسه ووجهه وأبرز ثوبه عن إحدى عينيه » (تفسير الطبري ج ٢٢ / ٢٢٩ ، أحكام القرآن للجصاص ج ٣ / ٤٥٧) •

ويقول العلامة ابن جرير الطبري في تفسير هذه الآية : « يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين لا تتشبهن بالاماء في لباسهن إذا هن خرجن من بيوتهن لحاجتهن ، فكشفن شعورهن ووجوههن ، ولكن يدنين عليهن من جلابيبهن لئلا يعرض لهن فاسق إذا علم أنهن حرائر ، بأذى من قول » (تفسير الطبري - ج ٢٢ / ٢٩) •

ويقول العلامة أبو بكر الجصاص : « في هذه الآية دلالة على أن المرأة الشابة مأمورة بستر وجهها على الأجانبين وإظهار الستر والعفاف عند الخروج لئلا يطمع أهل الريب فيهن » (أحكام القرآن - ج ٣ / ٤٥٨) •
وقال العلامة النيسابوري في تفسير هذه الآية :

« كانت النساء في أول الإسلام على عاداتهن في الجاهلية متبذلات يبرزن في درع وخمار من غير فصل بين الحرة والأمة • فأمرن بلبس الأردية وستر الرأس والوجه • « ذلك » الأدنى « أدنى » وأقرب إلى « أن يعرفن » أنهن حرائر أو أنهن لسن بزانيات ، فإن التي سترت

وجبهما أولى بأن تستر عورتها» (تفسير غرائب القرآن على حاشية ابن جرير الطبري - ج ٢٢ / ٣٢) •

وقال الامام فخر الدين الرازي :

« وكان في الجاهلية تخرج الحرة والأمة مكشوفات يتبعهن الزناة وتتبع المتهم • فأمر الله الحرائر بالتجلبب • وقوله تعالى : « **ذلك أدنى أن يعرفن** » أنهن لا يزنين : لأن من تستر وجهها مع أنه ليس بعورة لا يطمع فيها أن تكشف عورتها ، فيعرفن أنهن ستورات لا يمكن طلب الزنا منهن » (التفسير الكبير للرازي ج ٦ / ٥٩) •

وقال القاضي البيضاوي : « **يدنين عليهن من جلابيهن** » أي يغطين وجوههن وأبدانهن ، بملاحفن إذا برزن لحاجة • و « **من** » للتبخيص • فإن المرأة ترخي بعض جلبابها وتتلفع ببعض « **ذلك أدنى أن يعرفن** » : يميزن من الاماء والقينات • « **فلا يؤذين** » : فلا يؤذيهن أهل الريبة بالتعرض لهن » (البيضاوي ج ٤ / ١٦٨) •

* * *

فعلى الأخت المسلمة أن تلاحظ كل هذا عند خروجها من بيتها ، حتى لا تتعرض لأذى أهل الفسق والفجور • وحسبى ، أن أزودها كذلك بتلك الآداب الاسلامية - كتلخيص لكل ما ذكرناه - كما هو ثابت في كتاب « **الحلال والحرام في الاسلام** » حتى تكون كذلك من المطبقات لتعاليم الاسلام ، وهي :

غض البصر : حتى تكون من المؤمنات المخاطيات في قوله تعالى : « **وقل المؤمنات يفضضن من أبصارهن** » • وحتى تكون كذلك من المتزيينات بالحياء الذي هو أعظم زينة ، وهو الخير كله ، ففي الحديث الشريف : « **الحياء خير كله** » •

عدم الاختلاط بالرجال اختلاط تلاصق وتماس ، كما يحدث في دور السينما ، ومدرجات الجامعات ، وقاعات المحاضرات ، والأماكن العامة ، ومركبات النقل ، ونحوها في هذا الزمان •

وحسبها هذا الحديث الشريف الذي رواه معقل بن يسار عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « **لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط (٢٨) من حديد ،**

(٢٨) المحيط : ما يخط به كالابرة والمسلة ونحوهما •

خير له من أن يمس امرأة لا تحل له « قال المنذرى : رواه الطبرانى والبيهقى ، ورجال الطبرانى ثقات ، ورجال الصحيح •

أن تكون ملابسها موافقة لأدب الشرع الاسلامى ، واللباس الشرعى هو الذى يجمع الأوصاف التالية :

١ - أن يغطى جميع الجسم : عدا ما استثناه القرآن فى : « ما ظهر منها » وأرجح الأقوال أنه الوجه والكفان •

٢ - ألا يشف ويصف ما تحته : أخبر النبى ﷺ : « أن من أهل النار نساء كاسيات عاريات مائلات • لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها » •

ومعنى كاسيات عاريات : أن ثيابهن لا تؤدي وظيفة الستر فتصف ما تحته لرفقتها وشفافيتها •

دخلت نسوة من بنى تميم على عائشة رضى الله عنها وعليهن ثياب رفاق فقالت عائشة : « ان كنن مؤمنات فليس هذا بثياب المؤمنات » • وأدخلت عليها امرأة عروس عليها خمار رقيق شفاف فقالت : لم تؤمن بسورة « النور » امرأة تلبس هذا •

٣ - ألا يحدد أجزاء الجسم ، ويبرز مفاتحه ، وان لم يكن رقيقا شفافا ، كتلك الثياب التى رمتا بها حضارة الجسد والشهوة - أعنى الحضارة الغربية - التى يتسابق مصمموا الأزياء فيها فى تفصيل الثياب التى تبرز النهود والخصور والأرداف ونحوها ، بصورة تهيج الغرائز وتثير الشهوات لدينا ، فلباساتها كاسيات عاريات أيضا ، وهى أشد اغراء وفتنة من الثياب الرقيقة الشفافة •

٤ - ألا يكون مما يختص بلبسه الرجال كالبنطلون فى عصرنا ، وذلك لأن النبى ﷺ لعن المتشبهات من النساء بالرجال ، كما لعن المتشبهين من الرجال بالنساء ، ونهى المرأة أن تلبس لبسة الرجل ، والرجل أن يلبس لبسة المرأة •

٥ - ألا يكون لباسيا يختص بلبسه الكافرات من اليهوديات والنصرانيات والوثنيات ، فان قصد التشبه بهؤلاء محظور فى الاسلام الذى يريد لرجاله ونسائه التميز والاستقلال فى المظهر والمخبر ، ولهذا

أمر بمخالفة الكفار في أمور كثيرة • ففي الحديث الشريف : « من تشبهه
بقوم فهو منهم » •

أن تلتزم - المرأة - الوقار والاستقامة في مشيتها وفي حديثها
وتتجنب الاثارة في سائر حركات جسمها ووجهها ، فإن التكسر والميوعة
من شأن الفاجرات لا من خلق المسلمات • قال تعالى : « **فَلَا تَخْضَعْنَ**
بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ » (٢٩) •

ألا تتعمد جذب انتباه الرجال الى ما حفى من زينتها بالعطشور
أو الزين أو نحو ذلك ، قال تعالى : « **وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ**
مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ » •

فقد كانت المرأة في الجاهلية حين تمر بالناس تضرب برجلها ،
ليسمع قعقة خلخالها فهوى القرآن عن ذلك ، لما فيه من اثارة لخيال
الرجال ذوى النزعات الشهوانية ، ولدلالته على نية سيئة لدى المرأة
في لفظ أنظار الرجال اليها والى زينتها •

ومثل هذا في الحكم : ما تستعمله المرأة من ألوان الطيب والعطشور
ذات الروائح الفائحة ، لتستثير الغرائز ، وتجذب اليها انتباه الرجال ،
وفي الحديث الشريف : « **أَيُّهَا امْرَأَةُ اسْتَغْطِرْ فَمَرَّتْ عَلَى قَوْمٍ لِيَجِدُوا**
رِيحَهَا فَهِيَ زَانِيَةٌ » (رواه أبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن
صحيح ، ورواه النسائي ، وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما ، ورواه
الحاكم ، وقال : صحيح الإسناد) •

ثم يقول بعد ذلك ، صاحب كتاب « **الجلال والحرام في الاسلام** » :

ومن هنا تعلم أن الاسلام لم يفرض على المرأة - كما يقول -
أن تظل حبيسة البيت ، لا تخرج منه الا الى القبر ، بل أباح لها الخروج
للصلاة وطلب العلم ، وقضاء الحاجات ، وكل غرض ديني ودنيوي
مشروع • كما كان يفعل ذلك نساء الصحابة ومن بعدهم من خير القرون •
وكان منهم من يخرج للمشاركة في القتال والغزو مع رسول الله ﷺ ومن
بعده من الخلفاء والقواد • وقد قال عليه الصلاة والسلام لزوجته سودة :
« **قَدْ أَذِنَ اللَّهُ لَكُنْ أَنْ تَخْرُجِي لِحَوَائِجِكُنْ** » (رواه البخاري) •

وقال ﷺ : « **إِذَا اسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا** »
(رواه البخاري) •

وفي حديث آخر : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » (رواه مسلم) .

* * *

هذا ، ولما كان الزواج بالنسبة للشباب المسلم - بصفة خاصة - من أهم الأسباب التي تعينهم على غض أبصارهم ، وتحصين فروجهم ، تنفيذا لهذا الحق الأول من حقوق الطريق :

فقد رأيت أن أشير الى بعض الملاحظات الهامة المتعلقة بالزواج حتى يتحقق الهدف المرجو منه ، وهو الذي أشار اليه الرسول ﷺ في قوله : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر ، وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » (رواه البخاري ومسلم واللفظ لهما ، وأبو داود ، والترمذي والنسائي) . وقبل أن أقف معك على تلك الملاحظات ، اليك أولا شرح هذا الحديث الذي سنستعين به على فهم تلك الملاحظات :

قال النووي : « معناه : من استطاع منكم الجماع لقدرته على مؤونته وهي مؤن النكاح فليتزوج ، ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنة فعلية بالصوم ليقطع شهوته ، ويقطع شر منيه كما يقطعه الوجاء ، وعلى هذا القول وقع الخطاب مع الشباب الذين هم مظنة شهوة النساء ولا ينفكون عنها غالبا » .

القول الثاني : أن المراد هنا بالباءة مؤن النكاح ، سميت باسم ما يلازمها ، وتقديره : من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم . قالوا : « والعاجز عن الجماع لا يحتاج الى الصوم لدفع الشهوة ، فوجب تأويل الباءة بالمؤن » اهـ .

* * *

وعلى هذا . . . فاننا نستطيع الآن - وبعد أن وقفنا على هذا الشرح الجامع - أن نشير الى تلك الملاحظات التي :

أولها : أنه يجب على الشباب الذي يستطيع الباءة أن يسارع بالبحث عن الزوجة الصالحة التي تحدث الرسول ﷺ عن مواصفاتها فقال : « ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله عز وجل خيرا له من زوجة صالحة : ان أمرها أطاعته ، وان نظر اليها سرته ، وان أقسم عليها أبرته ،

وان غاب عنها نصحتها في نفسها وماله » (رواه ابن ماجه عن علي بن زيد عن القاسم) •

ومعنى ، أطاعته : أى فيما لا معصية فيه لله عز وجل ، فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق •

وسرته : أى لا يقع نظره عليها الا ويحس بالسرور والفرح ، فهي دائمة الابتسم نظيفة البدن جميلة الحركات ••

وأبرته : أى ان حلف على شيء أن تفعله أو لا تفعله أبرت يمينه ولم توقعه في الحنث •

ونصحتها في نفسها : أى أنها لا تخرج من بيتها ما دام غائبا الا لضرورة ، وأن لا تسمح لأحد من الرجال بالدخول عليها ، وأن لا توطئ فراشه من يكره ، وأن تكون على الحال التي يحبها منها • ونصيحتها له في ماله : أن تجتهد في حفظه وتنميته ، وأن لا تنفق منه الا بقدر حاجتها بلا تبذير وتقتير ••

تلك هي الزوجة الصالحة التي يجب أن يختارها الشاب الصالح • وقد يتساءل الشاب الصالح ، وكيف العثور عليها ؟ ••

فأقول له : انك تستطيع العثور عليها في بيوت الصالحين والصالحات الذين يطبقون تعاليم الاسلام على أنفسهم وأهليهم بكل فخر واعتزاز • وتستطيع العثور على هذا الرجل الصالح في بيت من بيوت الله ، ففي الحديث الشريف : « اذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان •• » ففي المساجد ستلتقى بالمؤمنين الذين ان خالطتهم وسألتمهم عن الزوجة الصالحة وجهوك أو زوجوك عندما يلمسون فيك الصلاح والاستقامة •

فقد يعرض أحدهم عليك ابنته أو أخته ، ولا حرج في هذا :

قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : تأييمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة • وكان من أصحاب النبي ﷺ ممن شهد بدرا • فتوفي بالمدينة ، فلقيت عثمان بن عفان رضى الله عنه فعرضت عليه حفصة ، فقلت : ان شئت أنكحتك حفصة ؟ ! فقال : سأنظر في ذلك ، فلبث ليال : فلقيته ، فقال : ما أريد أن أتزوج يومى هذا ! قال عمر : فلقيت أبا بكر الصديق رضى الله عنه ، فقلت : ان شئت أنكحتك حفصة • فلم يرجع الى شيئا — أى لم يرد على السؤال — فكنت عليه أوجد منى على

عثمان — أى تأثرت منه أكثر من تأثرى من عثمان — فلبث ليسال فخطبها رسول الله ﷺ فأنكحتها إياه •

فلقينى أبو بكر فقال : لعلك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع اليك شيئاً إلا أنى سمعت رسول الله ﷺ ذكرها — أى خطبها لنفسه — فلم أكن لأفشى سر رسول الله ﷺ • ولو تركها نكحتها •

وقد حدث ذلك من شعيب عليه السلام ، كما قص علينا القرآن الكريم ، اذ عرض بنتيه على موسى عليه السلام كما يشير الى هذا قول الله تعالى : « انى أريد أن أنكحك احدى ابنتى هاتين » (٣٠) •

وقد فعل ذلك شعيب عليه السلام لما سمع احدى ابنتيه تذكر موسى بإعجاب اذ تقول : « يا أبت استأجره ، ان خير من استأجرت القوي الأمين » (٣١) فلأدرك أنها أحبت فيه الجسم « القوي » وكما الخلق « الأمين » •

ولما علم شعيب عليه السلام أن موسى عليه السلام فقير لا يملك مهراً ، ولا يجد عملاً لفراره من مدينته ، لما وكز فيها أحد الناس فخر مغشياً عليه ، فجعل — شعيب — مهر ابنته تعيين موسى عليه السلام في عمل معه يساعد « على أن تأجرنى ثمانى حجج » (٣٢) أى : على أن تعمل أجيراً عندى ثمان سنوات : « فان أتممت عشرا فمن عندك ، وما أريد أن أشق عليك ، ستجدنى ان شاء الله من الصالحين » (٣٣) •

ففى هذه القصة استجاب مساعدة التقى الصالح فضلا عن عرض المرأة عليه لزواجه بها •

وفى الحديث الشريف : « اذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه • الا تفعلوه تكن فتنه فى الأرض وفساد كبير » (رواه الترمذى) •

لذلك زوج أبو حذيفة بنت أخيه لخادمه سالم • وزوج عبد الرحمن بن عوف « الغنى » أخته لبلال « الفقير » • فليكن تركيزك أخا الاسلام على اختيار الزوجة الصالحة ، ذات الدين واحذر التركيز على ذات المال أو الجمال فقط ، ففى الحديث الشريف يقول صلوات الله وسلامه عليه : « تتكح المرأة ، على احدى خصال : لجمالها ،

(٣١) القصص : ٢٦ •

(٣٠) القصص : ٢٧ •

(٣٢) القصص : ٢٧ •

ومالها ، وخلقها ، ودينها ، فعليك بذات الدين والخلق تربت يمينك »
(رواه أحمد بإسناد صحيح والبخاري ، وأبو يعلى ، وابن حبان في صحيحه) •
قال القرطبي : « معنى الحديث : أن هذه الخصال الأربع هي التي
ترغب في نكاح المرأة لأجلها فهو خبر عما في الوجود من ذلك لا أنه وقع
الأمر بذلك ، بل ظاهره إباحة النكاح لقصد كل من ذلك ، لكن قصد
الدين أولى » •

وقال ﷺ : « تنكح المرأة لأربع : لمالها ، ولحسبها ، ولجمالها ،
ولدينها ، فاظفر بذات الدين تربت يداك » (رواه البخاري ومسلم ،
وأبو داود والنسائي ، وابن ماجه) •

وقال ﷺ : « من تزوج امرأة لعزها ، لم يزد الله إلا ذلاً ، ومن
تزوجها لحسبها لم يزد الله إلا دناءة ، ومن تزوج امرأة لم يرد بها
إلا أن يغض بصره ، ويخضن فرجه ، أو يصل رحمه بآرك الله له فيها ،
وبارك لها فيه » (رواه الطبراني في الأوسط) •

وقال ﷺ : « لا تزوجوا النساء لحسنهن فعسى حسنهن أن
يرديهن (٣٣) ، ولا تزوجوهن لأموالهن فعسى أموالهن أن تطغيهن (٣٤) ،
ولكن تزوجوهن على الدين ، ولأمة خرماء (٣٥) سوداء ذات دين أفضل »
(رواه ابن ماجه عن طريق عبد الرحمن بن زياد ابن أنعم) •

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام وركز كما أوصاك الرسول ﷺ على ذات
الدين ، وعندما ستعثر عليها استشر أقرب الناس اليك ، ولا سيما
الصالحين منهم :

فان وافقوا ، أرسل والدتك ، أو امرأة أمينة لتتعرف عن حالتها
لعل فيها عيبا يكون مستترا •

ثم بعد ذلك لك أن تسأل بعض من يختلط بعشيرتها من جيران
وأقارب عن أصلها وسلوكها ، ثم لك أن تنظر بعد ذلك في حضور محارمها
الى وجهها وكفيها فقط •

ثم بعد ذلك من السنة — ان وجدت فيها سعادتك — : أن تستخير
الله سبحانه وتعالى ، وكيفية الاستخارة الشرعية :

(٣٣) أى يجلب لهن الشقاء • (٣٤) أى تزيدهن طغيانا وتجبرا •

(٣٥) أى شقت أذنهما عرضا •

أن تصلى ركعتين من غير الفريضة ثم تقول :

« اللهم انى أستخيرك^(٣٦) بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب • اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر^(٣٧) خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمري ، أو قال : عاجل أمري وآجله^(٣٨) فأقدره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه • وان كنت تعلم أن هذا الأمر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمري ، أو قال : عاجل أمري وآجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان ، ثم أرضنى به » قال : ويسمى حاجته : أى يسمى حاجته عند قوله : « اللهم ان كان هذا الأمر •• » (رواه البخارى) •

فان كانت الاستخارة خيرا : فلك أن تقدم بعد ذلك « شبكة » غير مغال فيها ، وهن قبيل الهدايا التى قال الرسول ﷺ فيها : « تهادوا تحابوا » (هن رياض الصالحين للإمام النووى) •

واذا ما انشرح صدرك للزواج فانك تستطيع أن تتفق مع أهلها على المهر والزفاف على أساس شرعى لا غلو فيه ولا فسوق ••
واذا لم تستطع الباءة فعليك بما أوصاك به الرسول ﷺ ، وهو الصوم ، فانه لك وجاء أى مضعف لشهوتك فضلا عن الثواب الجزيل : وحسبك أن تعود نفسك على صيام الاثنين والخميس • ففى الحديث الشريف : عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ ، قال : « تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس ، فأحب أن يعرض عمنى وأنا صائم » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن ، ورواه مسلم بغير ذكر صوم) •
وحسبك كذلك أن تصوم ثلاثة أيام من كل شهر ، والأفضل صومها فى أيام البيض ، وهى الثالث عشر ، والرابع عشر ، والخامس عشر ، وقيل : الثانى عشر ، والثالث عشر ، والرابع عشر^(٣٩) • والصحيح المشهور هو الأول •

ففى الحديث الشريف : عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول

(٣٦) أى أطلب منك الخيرة أو الخير •

(٣٧) ويسمى حاجته هنا • (٣٨) يجمع بينهما •

(٣٩) راجع رياض الصالحين : باب استحباب صوم ثلاثة أيام من

كل شهر •

الله ﷺ : « اذا صمت من الشهر ثلاثا فصم ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن) •

وفي الحديث : عن قتادة بن ملحان رضى الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ : يأمرونا بصيام أيام البيض : ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة » (رواه أبو داود) •

وفي الحديث : عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « أوصانى خليلى ﷺ بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتى الضحى ، وأن أوتر قبل أن أنام » (متفق عليه) •

وفي الحديث : عن أبى الدرداء رضى الله عنه قال : « أوصانى حبیبى ﷺ بثلاث لن أدعهن ما عشت : بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وصلاة الضحى ، وبأن لا أنام حتى أوتر » (رواه مسلم) •
والصيام كما يقول الامام الغزالى رحمه الله :

«الصيام زكاة النفس ، ورياضة الجسم ، وداع للبر ، فهو للانسان وقاية ، وللجماعة صيانة ، فى جوع الجسم صفاء القلب ، وإيقاد القريحة ، وإنفاذ البصيرة ، لأن الشبع يورث البلادة ، ويعمى القلب ، ويكثر البخار فى الدماغ ، فيتبدل الذهن ، والصبى اذا ما كثر أكله بطل حفظه ، وفسد ذهنه ، أحيوا قلوبكم بقلة الضحك ، وقلة الشبع وظهروها بالجوع تصفو وتترق » •

وكما يقول الامام محمد عبده رحمه الله :

« ان الصوم يحدث لصاحبه ملكة المراقبة لله تعالى والحياء منه سبحانه ، وفى هذه المراقبة أكبر معد للنفوس ومهىء لها للسعادة فى الآخرة والاستقامة فى الدنيا ••

انظر هل يقدم من صدق مع الله فى صومه وراقبه فيه مخلصا : على غش الناس ومخادعتهم ؟ هل يسهل عليه أن يسهل الله أكلا لأهوالهم بالباطل ؟ هل يحتال على الله من منع الزكاة ؟ أم هل يحتال على أكل الربا ؟ هل يقتترف المنكرات جهارا ، أو يسدل بينه وبين الله فى المعاصى ستارا ؟ •

كلا ان صاحب هذه المراقبة لا يسترسل فى المعاصى ، اذ لا يطول أمد غفلته عن الله ، واذا نسى وألم بشىء منهما كان سريع التوبة قريب

الأوبة •• « ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا
فاذا هم مبصرون » (٤٠) •

* * *

والآن أخا الاسلام ، وبعد أن وقفت على الأسس التي كان لابد
أن تقف عليها حتى تغض بصرك كما أمرك الله وأمر أختك المسلمة في
سورة النور :

فقد رأيت — كذلك — وقبل أن أنتقل الى الحق الثاني من حقوق
الطريق : أن أذكرك ونفسي ببعض الآثار الموضوعية المتعلقة بهذا
الموضوع ، ثم أذكرك كذلك بضرورة شكر الله تعالى شكرا ايجابيا على
نعمة البصر ، فإليك :

روى جابر رضى الله عنه ، أن النبي ﷺ : « رأى امرأة فدخل
على زينب فقضى حاجته وخرج » •

وقال ﷺ : « ان المرأة اذا أقبلت ، أقبلت بصورة شيطان فاذا رأى
أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله ، فان معها مثل الذى معها » (رواه
مسلم ، والترمذى واللفظ له وقال : حسن صحيح) •

وعن سعيد بن المسيب ، قال : ما بعث الله نبيا فيما خلا الا لم ييأس
ابليس أن يهلكه بالنساء ، ولا شيء أخوف عندي منهن • وما بالمدينة
بيت أدخله الا بيتى وبيت ابنتى ، أغتسل فيه يوم الجمعة ، ثم أروح —
أى الى المسجد •

وقال بعضهم : ان الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندى ، وأنت
سهمى الذى أرمى به فلا أخطئ ، وأنت موضع سرى ، وأنت رسولى
في حاجتى •

وقيل ليحيى عليه السلام : ما بدء الزنا ؟ قال : النظر والتمنى •
وقال سعيد بن جبير : إنما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من
قبل النظرة ، ولذلك قال لابنه عليه السلام : يا بني •• امش خلف الأسد
والأسود ، ولا تمش خلف المرأة •

وقال الفضيل : يقول ابليس ، هو قوسى القديمة ، وسهمى الذى
لا أخطئ به • يعنى النظر •

* * *

(٤٠) الاعراف : ٢٠١ •

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام ، واحذر النظر الى النساء والاختلاط
بهن سواء أكان هذا في طريق أو في أى مكان آخر ، حتى لا تهلك •

وإذا أردت أن تمتع ناظريك وتأخذ ثوابا على هذا : فانظر الى
ما أحل الله لك - كالزوجة مثلا - فهو خير متاع ، كما يشير حديث الرسول
ﷺ الذى يقول فيه : « الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة »
(رواه مسلم والنسائى) •

أما غيرها من غير المحارم ، فهى الشر المستطير • ففى الحديث
الشريف : « لأن يطعن فى رأس أحدكم بمخيط (٤١) من حديد خير له من أن
يمس امرأة لا تحل له » (رواه الطبرانى والبيهقى ورجاله رجال الصحيح) •
و « • • انظر الى السماء وارتفاعها ، والأرض وأقطارها ، والبحار
وأمواجها ، والأوقات واتيانها ، والفصول وأزمانها ، وانظر الى ما غاب
وما حضر ، وما خفى وما ظهر ، وانظر الى المستيقظ والراقد والراكع
والساجد • • » (من حديث قدسى) •

* * *

يقول الشاعر :

تأمل سطور الكائنات فانها
من الملائع الأعلى اليك رسائل
وقد خط فيها - لو قرأت - سطورها
ألا كل شيء ما خلا الله باطل

□

ويقول آخر :

تأمل فى نبات الأرض وانظر
الى آثار ما صنع المليك
غصون من لجين شاخصات
بأبصار هى الذهب السبيك
على قضب الزبرجد شاهدات
بأن الله ليس له شك

□

(٤١) كالابرة والمسلة •

ويقول آخر :
تأمل في الوجود بعين فكر
تري الدنيا الدنية كالخيال
وكل من عليها سوف يفنى
ويبقى وجه ربك ذي الجلال

□

ويقول آخر :
شرد النجوم عن جفونك وانظر
حكمة توقظ النفوس النياما
فحرام على امرئ لم يشاهد
حكمة الله أن يذوق المناما

□

ويقول آخر :
تبصر حيث كان لك التبصر
وفي ذات الاله دع التفكير
وأن ترد المهيمن حين تذكر
تأمل في نبات الأرض وانظر
الى آثار ما صنع المليك
فأنوار المهيمن ساطعات
وأفكار الخلائق حائرات
ولكن الأدلة واضحة
أصول من لجين^(٤٢) زاهرات

على أغصانها ذهب سبيك
شموس في البرية مشرقات
نجوم في الدياجي لامعات
بطول الدهر دوما سباحات
الى ما لست أدري طائرات
يظير بها الجرم السميع

(٤٢) أي الفضة .

رياض موقنقات منعشات
وألوان لعينيك مدهشات
وأغصان تسرك ناضرات
على قضب الزبرجد شاهدات
بأن الله ليس إليه شريك

وحسبك يا أخى إذا أردت أن تكون من أولى الآلئاب : « .. الذين
يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات
والأرض » ثم يقولون : « ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا
عذاب النار » (٤٣) .

حسبك : أن تتأمل في أصغر مخلوق من مخلوقات الله سبحانه
وتعالى ، وليكن هو النملة التى بهرت على بن أبى طالب رضى الله عنه
بنظامها ، ودقتها ، وكفاحها ، وصبرها ، فقال :

« انظروا الى النملة : في صغر جسمها ولطافة هيئتها ، لا تكاد تنال
بلحظ البصر ، ولا بمستدرك الفكر ، كيف دبّت على أرضها ، وحبت على
رزقها تتقل الحبة الى جحرها ، وتعدّها في مستقرها . تجمع في حرها
لبردها ، وفي ورودها لصدرها ، مكفولة برزقها ، مرزوقة بوقفها ،
لا يغلطها المنان ، ولا يجرمها الديان ولو في الصفا (٤٤) اليابس والحجر
الجامس (٤٥) . لو فكرت في مجارى أكلها ، في علوها وسفلها ، وما في
الجوف من شراسيف (٤٦) بطنها ، وما في الرأس من عينها وأذنيها . لقضيت
من خلقها عجباً ، ولقيت من وصفها تعباً . فتعالى الذى أقامها على
قوائمها ، وبناها على دعائمها . لم يشركه في فطرته فاطر ، ولم يعنه في
خلقها قادر . »

نعم .. حسبك أن تتأمل في تلك النملة الدقيقة الصنع ، وتذكر
ما كان منها يوم أن شعرت بسليمان وجنوده على بعد ثلاثة أميال من
وادي النمل ، ثم قالت : « .. يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم
سليمان وجنوده وهم لا يشعرون » (٤٧) .

(٤٣) آل عمران : ١٩١ . (٤٤) الحجر الأملس .

(٤٥) أى الجامد .

(٤٦) جمع شرسوف ، وهو طرف الضلع المشرف على البطن .

(٤٧) النمل : ١٨ .

قال العلماء : هذا القول ، اشتمل على أحد عشر نوعا من البلاغة :
 أولها : النداء بيا ، ثانيها : لفظ أى ، ثالثها : ها التثنية ، رابعها :
 التثنية بقولها : النمل ، خامسها : الأمر بقولها : ادخلوا ، سادسها :
 التخصيص بقولها : مساكنكم ، سابعها : التحذير بقولها : لا يحطمنكم ،
 ثامنها : التخصيص بقولها : سليمان ، تاسعها : التعميم بقولها : وجنوده ،
 عاشرها : الإشارة بقولها : وهم ، حادى عشرها : العذر بقولها :
 لا يشعرون •

وكانت هذه النملة كما يقولون عرجاء ذات جناحين ، وهى من جملة
 الحيوانات العشرة التى ستدخل الجنة ، وهى (٤٨) :

براق رسول الله ﷺ ، وهدد بلقيس ، ونملة سليمان عليه السلام ،
 وعجل ابراهيم عليه السلام ، وكبش اسماعيل عليه السلام ، وبقرة
 بنى اسرائيل ، وكلب أهل الكهف ، وحمار العزيز عليه السلام ، وناقصة
 صالح عليه السلام ، وحوت يونس عليه السلام •

وروى : أن سليمان عليه السلام قال لهذه النملة — عندما ذهبت
 اليه لتشكره — : لم حذرت النمل ، أخفت من ظلمى ، أما علمت أنى نبى
 عدل ؟ فقالت له : أما سمعت قولى « وهم لا يشعرون » مع أنى لم أرد
 حطم النفوس ، وانما أردت حطم القلوب خشية أن يتمنين مثل ما أعطيت
 ويفتنن بالدنيا ويشغلن بالنظر اليك عن التسبيح والذكر •

ثم بعد أن تكلمت مع سليمان — كما يقول الصاوى على الجلالين
 مضت مسرعة الى قومها ، فقالت : هل عندكم من شىء نهديه الى نبى الله ؟
 قالوا : وما قدر ما نهدي له ، والله ما عندنا الا نبقة واحدة ، فقالت :
 حسنة اثنتونى بها ، فأثوها بها ، فحملتها بفيها وانطلقت تجرها ، وأمر
 الله الريح فحملتها وأقبلت تشق الجن والانس والعلماء والأنبياء على
 البساط حتى وقفت بين يديه ووضعت تلك النبقة من فيها فى فيه ،
 وأنشأت تقول :

ألم ترنا نهدي الى الله ماله
 وأن كان عنه ذا غنى فهو قابله
 ولو كان يهدى للجليل يقدره
 لأقصر عنه البحر يوما وساحله

(٤٨) كما جاء فى تفسير الصاوى على الجلالين •

ولكننا نهدي الى من نحبه
فيرضى بها عنا ويشكر فاعله
وما ذاك الا من كريم فعاله
والا فمما في ملكنا ما يشاكلة
فقال لها : بارك الله فيكم ، فهم بتلك الدعوة أشكر خلق الله وأكثر
خلق الله •

ثم يقول الصاوي رحمه الله : والنمل حيوان معروف شديد الاحساس
والشم حتى انه يشم الشيء من بعيد ، ويدخر قوته ، ومن شدة ادراكه
انه يفلق الحبة فلقنتين خوفا من الانبات ، ويفلق حبة الكزبرة أربع
فلقات لأنها اذا فلقت فلقنتين نبتت • ويأكل في عامه نصف ما جمع ،
ويستبقى باقيه عدة • ويقول آخر (٤٩) في حديثه أيضا عن النملة :
ان لها مع اخوانها بيوتا تحت الأرض ، تعج بالأعمال والعمال ،
تحرث وتزرع وتحصد ، وترعى بعض الحشرات لتربيتها وتكثيرها !
انها تخزن في الصيف ، ما تحتاج اليه في الشتاء ، وتترقب طلوع
الشمس فتعرض ما خزنته للحرارة : فهل أدركت أن الرطوبة تفسده ،
فعرضته للشمس ؟ وتخرق الحب حتى لا تنبت اذا ما لامسته الرطوبة ،
فمن ألهما ذلك ؟

للنملة عين وأذن وبطن ورأس وقوائم وخلايا عديدة ، فكيف تكونت
بهذه الدقة المتناهية والبراعة الفائقة ؟ ! انها على صغرها تأتي من الأعمال
والصبر والكفاح في سبيل الوصول الى غرضها ما يضرب به المثل ، ويحير
أذكي الأذكى •

ويكفي في صبرها وكفاحها ما يقوله عنها القائد « تيمور لنك »
المغولي : « علمتني الثبات في مواقف الصعوبات » :

أجل : فقد هزم في معركة يئس منها بعد كفاح مرير عنيف • وبينما
هو جالس يفكر في المصير المظلم ، اذ رأى على مقربة منه نملة تحمل
عبئا ثقيلا ، تحاول الصعود على شجرة ، وهي تبذل في ذلك الجهد
الجهيد ، وكلما ارتقت جزءا من الجذع سقطت ، وتحاول وتحاول الكرة
بعد الكرة ، وفي المرة العاشرة وصلت بحملها الثقيل سالمة الى هدفها
المنشود •

(٤٩) وهو الأستاذ عبد الجواد رجب ، في كتابه : مع الله •

• وكان درسا قيما «لتيصور لك» فعاد وجمع غلول جيشه ،
• وحارب الأعداء وكسب المعركة ••

* * *

فهذه جولة صغيرة حول نملة ، فما بالك لو درنا دورة مثلها حول
نحلة ، أو حول مخلوق من تلك المخلوقات الضخمة ••

أو حول قول الله تعالى في سورة عبس :

« فليَنظر الإنسان الى طعامه • أنا صببنا الماء صبا • ثم شققنا
الأرض شقا • فأنبتنا فيها حبا • وعنبا وقضبا • وزيتونا ونخلا •
وحدائق غلبا • وفاكهة وأبا • متاعا لكم ولأنعامكم » (٥٠) •

أو حول قوله تعالى في سورة الطارق :

« فليَنظر الإنسان مم خلق • خلق من ماء دافق • يخرج من بين
الصلب والترائب • انه على رجعه لقادر • يوم تبلى السرائر • فما له
من قوة ولا ناصر » (٥١) •

أو حول قوله تعالى في سورة الغاشية :

« أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت • والى السماء كيف رفعت •
والى الجبال كيف نصبت • والى الأرض كيف سطحت » (٥٢) •

* * *

ان الكتاب اذن لن يتسع لشرح كل هذا ، ولهذا : فحسبك أن تتأمل
في نفسك حتى تشغل عن كل هذه النظرات الخبيثة ، حسبك : أن تفكر
في جارية واحدة من جوارحك ، ولتكن ، وهى :

العين

وهى : كما يقول أيضا صاحب كتاب « مع الله » •• تحت عنوان :
« الكاميرا الربانية » :

هذه اللاؤلة المكنونة ، والدرة المصونة ، فى غلبة رقيقة ثمينة من
جفنين وهدب ورمشين تحفظها من الغبار ، وتذود عنها الشمس !
هذه « الكاميرا » الربانية التى دونها : « كاميرات » المصورين
جميعا اذ تستقبل من المناظر والمشاهد الملايين والملايين ، وكيف لا تفوقها
جميعا وهى من صنع المصور الأعظم ؟ !

(٥١) الطارق : ٥ - ١٠ •

(٥٠) عبس : ٢٤ - ٣٢ •

(٥٢) الغاشية : ١٧ - ٢٠ •

من جعل ماءها المطهر لها ملحا ، بينما جعل ماء الأذن مرا ، وماء
الأنف حامضا ؟ !

من نوع ذلك وهو في الأصل واحد أيها الطبيعويون ؟ !
أن العين تستقبل المنظور معكوسا ، يحوله عصبها الى المخ بأمانة
معكوسة أيضا ، وبسرعة عجيبة ، يأتي دور المخ القائد ، فيعيدده الى
وضعه الطبيعي ، فتراه العين طبيعيا •

فهل حدث أن رأت العين مرة واحدة منظورا مقلوب الوضع
أو منحرفا ، لم يحدث ذلك ، ولن يحدث ، ولم ذلك ؟ لأن المنعم الذي
تفضل وأعطي ذو قدرة قادرة ، وحكمة باهرة !
لو أعطيت مليوننا من الجنيهاات أو أكثر ثمنا لتلك الجوهرة ، ألا تبخل
بها مع ارتفاع السعر ارتفاعا خياليا ؟ !
وسبحانه من تلهج النفوس له ثناء وتقديسا ، وتعنو الوجوه له
تعظيما وتمجيذا •

تا الله لو سجدنا بالعيون له
على شبا^(٥٣) الشوك والحمى من الابر
لم نبلغ العشر من معشار نعمته
ولا العشير ، ولا جزءا من العشر

□
فيا عجبا : كيف يعجبى الاله
وكيف يجحدده الجاحد !
وفي كل شيء لله آية
تدل على أنه الواحد !
إذا ما تدبرت آياته
فأنت - هو العابد الساجد !
وأما تشاهد نعماءه
فأنت هو الوالته الواحد !

* * *

وفي نهاية هذا العرض السريع لأهم عناصر هذا الحق الأول من
حقوق الطريق الذي ركزت عليه - كما رأيت - في ثلاثي الجزء لأهميته :

(٥٣) شبا الشوك : أطرافه .

أرى من الخير لى ولك : أن أذكرك بوصية عظيمة من وصايا الرسول ﷺ يقول فيها لأبى ذر رضى الله عنه : « انظر الى من هو تحتك ولا تنظر الى من هو فوقك ، فإنه أجدر أن لا تزدري نعمة الله عليك » (من حديث رواه ابن حبان فى صحيحه ، والحاكم ، وقال صحيح الاسناد) •
واذا أردت أن أوضح لك بعض أبعاد هذه الوصية التى تحتوى على أسباب السعادة فى الدارين :

واذا أردت أن أوضح لك بعض أبعاد هذه الوصية التى تحتوى على أسباب السعادة فى الدارين : فحسبى أن أقول لك :
ان الرسول ﷺ يوصينا جميعا بالرضا بما قسم الله سبحانه وتعالى لنا حتى نكون من الأغنياء حقا ، وقد ورد فى هذا عنه صلوات الله وسلامه عليه أنه قال : « ليس الغنى عن كثرة العرض (٥٤) ، ولكن الغنى غنى النفس » (رواه البخارى ومسلم ، وأبو داود والترمذى والنسائى) •
وقال ﷺ : « قد أفلح من أسلم ، ورزق كفافا ، وقنعه الله بما آتاه » (رواه مسلم والترمذى وغيرهما) •

وقال ﷺ : « طوبى لمن هدى للإسلام ، وكان عيشه كفافا وقنع » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح ، والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم) •

وخلاصة هذا أنك اذا نظرت الى من هو تحتك فى الرزق ستشعر بالنعمة التى أنت فيها ، لأنك سترى أنك أغنى من الذى يقل عنك مالا •
أما اذا نظرت الى من هو فوقك فى الرزق فانك ستحتقر نعمة الله عليك ، وستكون بسبب ذلك مهموما ومحزوننا ••

ومهما أعطاك الله تعالى من المال ، فانك لن تشبع أبدا ، ما دمت تنظر الى من هو فوقك فى المال ، لأنك بهذا ستصاب بداء الطمع الذى هو الفقر الحاضر ، كما يشرح حديث الرسول ﷺ يقول فيه سعد ابن أبى وقاص رضى الله عنه : أتى النبى ﷺ رجل ، فقال : يا رسول الله •• أوصنى وأوجز ، فقال النبى ﷺ : عليك باليأس مما فى أيدي الناس ، وإياك والطمع فإنه فقر حاضر ، وإياك وما يعتذر منه » (رواه الحاكم والبيهقى فى كتاب الزهد واللفظ له ، وقال الحاكم : صحيح الاسناد) •

وإذا كنت من هواة النظر الى أعلى فانظر الى من فوقك في العلم ،
 فهذا خير عظيم سترتفع به الى أعلى المراتب • قال ابن دريد :
 العلم يبلغ قوم ذروة الشرف
 وصاحب العلم محفوظ من التلف
 يا صاحب العلم مهلا لا تدنسه
 بالموبقات فما للعلم من خلف
 العلم يرفع بيتا لا عماد له
 والجهل يهدم بيت المجد والشرف
 وكفى بالعلم شرفا وفخرا أن الله تعالى وصف به نفسه ومنح
 به أنبياءه ، وخص به أوليائه ، وجعله وسيلة الى معرفته وسببا الى
 الحياة الأبدية والنجاة من الشقاوة السرمدية • والفوز بالسعادتين
 « الدنيوية والأخروية » وجعل العلماء تلو ملائكته في الاقرار بربوبيته
 والاختصاص بمعرفته وورثة الأنبياء •
 فالعلم أشرف ما ورث عن أشرف موروث ، وكفاك دليلا على شرفه
 قوله تعالى :

« .. إنما يخشى الله من عباده العلماء .. » (٥٥) •

« .. وما يعقلها الا العالمون » (٥٦) •

« .. هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » (٥٧) •

وحتى تعرف قيمة العلم وأهميته فحسبك أن تقرأ معي كذلك هذه
 النصوص الموضوعية :

قال علي رضي الله عنه : « العلم خير من المال ، العلم يحرسك
 وأنت تحرس المال ، والمال تنفيه النفقة ، والعلم يزكو على الانفاق •
 العلم يكسب صاحبه الطاعة لربه في حياته ، وجميل الأحدثثة بعد وفاته •
 ومنفعة المال تزول بزواله • العلم حاكم والمال محكوم عليه • مات خزان
 المال وهم أحياء • والعلماء باقون ما بقي الدهر ، أعيانهم مفقودة ،
 وأمثالهم في القلوب موجودة » •

ومن كلام أفلاطون : « اطلب العلم تعظمك الخاصة ، واطلب الزهد
 يعظمك الجميع • والعلم كل أحد يؤثره ، والجهل ضده وكل أحد يكرهه
 وينفر منه » •

(٥٦) العنكبوت : ٤٣ •

(٥٥) فاطر : ٢٨ •

(٥٧) الزمر : ٩ •

وجاء عن عبد الملك بن مروان لبنيه : « يا بني تعلموا العلم ، فان كنتم سادة فقتم ، وان كنتم وسطا سدتهم ، وان كنتم عامة عشتم » •
وقال أبو الأسود الدؤلى :

العلم زين وتشريف لصاحبه
فاطلب هديت فنون العلم ، والأدب
وهقرف خامل الآباء ذى أدب
كانوا الرؤوس فأمسى بعدهم ذنبنا
كم سيد بطيل آباؤه نجب
نال المعالي بالآداب والرتبنا
العلم كنز وذخر لا فناء له
نعم القرين اذا ما صاحب صحبا
قد يجمع المال شخص ثم يحترمه
عما قليل فيلقى النذل والحربا
وجامع العلم مغبوط به أبدا
ولا يحاذر منه الفتوت والسلبا
يا جامع العلم نعم الذخر تجمعه

آلا تعدلن به دارا ولا ذهبنا

وقال بعضهم : ان العلم قبس من نور الله ، وقد خلق الله النور كشافا مبصرا ولادا للحرارة والقوة وجعل العلم مثله وضاحا للخير ، فضاحا للشر ، يولد فى النفوس حرارة وفى الرؤوس شهامة •
وقال الامام الشافعى رضى الله عنه : « ليس بعد الفرائض أفضل من طلب العلم فهو نور يهتدى به الحائر » •

فاذكر كل هذا أخا الاسلام واطلب العلم من المهد الى اللحد وحسبك قول الله تعالى لأعلم خلقه صلوات الله وسلامه عليه :
(« وقل رب زدنى علما ») (٥٨) •

وقوله تعالى لجميع خلقه : (« وما أوتيتهم من العلم الا قليلا ») (٥٩) •

كف الأذى

وإذا كنت أخا الاسلام سادور معك - كذلك - حول هذا العنصر
الثانى ، من حق الطريق أو حقوقه ، وهو : كف الأذى ••
فحسبى أولا أن أذفر بموضوع حيوى يرتبط ارتباطا وثيقا بهذا
العنصر الهام ، ألا وهو :

الحياء

بدليل الحديث الشريف المتفق عليه الذى يقول فيه أبو هريرة
رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « الايمان بضغ وسبعون •
أو بضغ (١) وستون شعبة : فأفضلها قول لا اله الا الله ، وأدناها أمأطة
الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الايمان » •
فالحياء كما هو واضح فى هذا الحديث الصحيح : أهم شعبة من
شعب الايمان ، ولهذا ، كان هو الخير كله ، أو هو كل الخير ، فما ورد
فى الحديث الشريف الذل رواه مسلم ، والذى يقول فيه صلوات الله
وسلامه عليه : « الحياء خير كله » :
وحسبك أن تعلم أن الحياء هو خلق الاسلام ، ففى الحديث
الشريف الذى رواه مالك يقول صلوات الله وسلامه عليه : « ان لكل دين
خلقا ، وخلق الاسلام الحياء » •



وحتى تعرف أهمية الحياء ، وتذكر كذلك ضرورته ، اليك هذه
الأحاديث الشريفة :

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه قال : « كان رسول الله ﷺ
- أشد حياء من العذراء فى خدرها ، وكان اذا رأى شيئا يكرهه عرفناه فى
وجهه » (رواه مسلم) •

وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما كان الفحش
فى شيء الا شانه ، وما كان الحياء فى شيء الا زانه » (رواه ابن ماجه ،
والترمذى ، وقال : حديث حسن غريب) •

(١) البضغ بكسر الباء ، ويجوز فتحها : وهو من الثلاثة الى العشرة ،
والشعبة : القطعة والخصلة ، والامأطة : الازالة ، والأذى : ما يؤذى ،
كحجر وشوك وطين ورماد وقذر ونحو ذلك .

وعن ابن عمر رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الحياء والايمن قرناء جميعا ، فاذا أحدهما رفع الآخر » (رواه الحاكم ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ، ورواه الطبراني في الأوسط) .

وعن عمران بن حصين رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الحياء لا يأتى الا بخير » (رواه البخارى ومسلم) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الحياء من الايمان ، والايمن فى الجنة ، والبذاء^(٢) من الجفاء ، والجفاء فى النار » (رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح ، والترمذى وابن حبان فى صحيحه ، وقال الترمذى حديث حسن صحيح) .

وروى عن النبى ﷺ أنه قال : « مكارم الأخلاق عشرة : تكون فى الرجل ولا تكون فى ابنه ، وتكون فى الابن ولا تكون فى أبيه ، وتكون فى العبد ولا تكون فى سيده يقسمها الله لمن شاء من عباده : صدق الحديث ، وصدق البأس ، وأن لا يشبع وجاره وصاحبه جائعان ، واعطاء المسائل ، والمواساة بالنائل ، والمكافأة بالصنائع^(٣) ، وحفظ الأمانة ، وصلة الرحم ، والتذمم^(٤) للجار ، وقرى^(٥) الضيف ، ورأسهن الحياء » .



وكذلك اليك هذه الآثار التى قرأتها فى كتاب « أدب الدنيا والدين » لأبى الحسن البصرى رحمه الله :

قال بعض الحكماء : من كساه الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه .
وقال بعض البلغاء : حياة الوجه بحيائه كما أن حياة الغرس بمائه .

وقال صالح بن عبد القدوس :
إذا قل ماء الوجه قل حياؤه
ولا خير فى وجه قد قل ماؤه
حياءك فاحفظه عليك وانما
يدل على فعل الكريم حياؤه

(٢) البذاء : هو الفحش فى الكلام .

(٣) الصنائع : جمع صنعة ، بمعنى المعروف .

(٤) أى رعاية حرمة .

(٥) قرى الضيف : أى اكرامه .

وقال الرياشي : يقال أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه كان يتمثل بهذا الشعر :

وحاجة دون أخرى قد سنحت لها
جعلتها للتي أخفيت عنـوانا
واننسى لأرى من لا حياء له
ولا أمانة وسط القوم عرياننا

□

وقال حكيم آخر :
ورب قبيحة ما حال بيني وبين ركوبها إلا الحياء
إذا رزق الفتى وجها وقاحا تقلب في الأمور كما يشاء
وقال بعض الشعراء :

وانى ليثني عن الجهل والخبث
وعن شتم ذي القربى خلائق أربع
حياء واسلام وتقوى وأئني
كريم ومثلى من يضر وينفع

* * *

ومن أجل ذلك كان الأساس في كف الأذى ، هو الحياء •
ولهذا : فقد ورد عن أبي مسعود بن عقبة بن عمرو الأنصاري
البري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ان مما أدرك الناس
من كلام النبوة الأولى ، اذا لم تستح فاصنع ما شئت » (رواه البخاري) •
نفى هذا الحديث اعلام بأن الحياة من قضايا النبوة المجمع عليها •
وقد قال أحد العلماء الأعلام في شرحه : معناه : اذا أردت فعل
شيء فان كان مما لا يستحي من الله في فعله فافعله والا فلا • اه •
فصيغة الأمر للإباحة ، ويحتمل أنها للتهديد على حد قول بعضهم :
اذا لم تصن عرضا ولم تخش خالقنا
وتستح مخلوقا فما شئت فاصنع
وفي كتاب « أدب الدنيا والدين » يقول بعد ذكر هذا الحديث :
وليس هذا القول اغراء بفعل المعاصي عند قلة الحياء كما توهمه
بعض من جهل معاني الكلام ، ومواضع الخطاب •

وفي هثل هذا الخبر قول الشاعر :

إذا لم تخش عاقبة الليالي ولم تستح فاصنع ما تشاء
فلا والله ما في العيش خير ولا الدنيا إذا ذهب الحياء
يعيش المرء ما استحيا بخير ويبقى العود ما بقى اللحاء (٦)

ثم يقول : واختلف أهل العلم في معنى هذا الخبر ، فقال أبو بكر ابن محمد الساسي في أصول الفقه : معنى هذا الحديث أن من لم يستحي دعاه ترك الحياء إلى أن يعمل ما يشاء لا يردعه عنه رادع ، فليستحي المرء فان الحياء يردعه •

ويقول : وسمعت من يحكى عن أبي بكر الرازي من أصحاب أبي حنيفة أن المعنى فيه : إذا عرضت عليك أفعالك التي هممت بفعلها فلم تستح منها لخصمتها وجمالها فاصنع ما شئت منها : فجعل الحياء حكما على أفعاله ، وكلا القولين حسن والأول أشبه لأن الكلام خرج من النبي ﷺ مخرج الذم لا مخرج الأمر ، لكن قد جاء الحديث بما يضاهي القول الثاني ، وهو قوله ﷺ : « ما أحببت أن تسمعه أذنك ذاتك ، وما كرهت أن تسمعه أذنك فاجتنبه » •

ويجوز أن يحمل هذا الحديث على المعنى الضريح فيه ويكون التأويل الأول في الحديث المتقدم أصح : إذ ليس يلزم أن تكون أحاديث رسول الله ﷺ كلها متفقة المعاني ، بل اختلاف معانيها أدخل في الحكمة وأبلغ في الفصاحة إذا لم يضاد بعضها بعضا •

ثم يقول : واعلم أن الحياء في الإنسان قد يكون من ثلاثة أوجه :
أحدها : حياؤه من الله تعالى •
والثاني : حياؤه من الناس •
والثالث : حياؤه من نفسه •

فأما حياؤه من الله تعالى : فيكون بامتنال أوامره والكف عن زواجره • ففي الحديث الذي روى عن ابن مسعود رضي الله عنه يقول صلوات الله وسلامه عليه : « استحيوا من الله عز وجل حق الحياء ، ففيل : يا رسول الله • • فكيف نستحي من الله حق الحياء ؟ قال : من حفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وترك زينة الحياة الدنيا ، وذكر الموت والبلى : فقد استحيا من الله عز وجل حق الحياء » •

(٦) اللحاء : أي مشرة العود •

وأما حياؤه من الناس : فيكون بكف الأذى وترك المجاهرة بالقبيح ،
ففى الحديث روى عن النبي ﷺ أنه قال : « من تقوى الله اتقاه الناس » •
وروى أن حذيفة بن اليمان أتى الجمعة فوجد الناس قد انصرفوا فتنكب
الطريق عن الناس وقال : لا خير فيمن لا يستحي من الناس •
وقال بشار بن برد :

ولقد أصرف الفؤاد عن الشئ
ء حياء وحبسه فى السواد

أمسك النفس بالعفاف وأمسى
ذكر فى غد حديث الأعداى

وأما حياؤه من نفسه : فيكون بالعفة وصيانة الخلوات • قال بعض
الحكماء : ليكن استحيائك من نفسك أكثر من استحيائك من غيرك •
وقال بعض الأدباء : من عمل فى السر عملا يستحي منه فى العلانية فليس
لنفسه عنده قدر •

ودعا قوم رجلا كان يألف عشرتهم فلم يجبههم وقال : انى دخلت
البارحة فى الأربعين وأنا استحي من سنى •
وقال بعض الشعراء :

فسرى كاعلاننى وتلك خليقتى
وظلمة ليلى مثل ضوء نهارىا

فهذا النوع من الحياء قد يكون من فضيلة النفس وحسن السريرة ،
فمتمى كمال حياء الانسان من وجوهه الثلاثة فقد كملت فيه أسباب الخير ،
وصار بالفضل مشهورا ، وبالجميل مذكورا •

وعلى هذا الأساس ، فاننا نستطيع الآن وبعد هذا التقديم عن
الحياء : أن نتحدث عن الأمراض الأخلاقية التى تحدث فى الطرقات ،
والتى ما كانت الا لحرمان هؤلاء المبتلين بها من الحياء •
وقبل أن أبدأ فى استعراض بعض هذه الأمراض الأخلاقية والتعليق
عليها : أحب أولا أن أوضح المعنى المراد من كلمة « حياء » ، لأننا قد
نحتاج الى معرفة هذا المعنى فى محاولة الوصول الى معالجة لهذه
الأمراض ، فأقول :

الحياء بالمد ، خلق يبعث على ترك القبيح ، وفعل المليح ، ينشأ من

علم القلب بأن الله رقيب عليه فيحفظ ظاهره وباطنه ، من مخالفة الأحكام ، ويستقبح ما صدر من الهفوات التي تباعد عن دار السلام •

وفي رياض الصالحين يقول : قال العلماء : حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق •

ويقول : وروينا عن أبي القاسم الجنيد رحمه الله قال : الحياء رؤية الآلاء — أي النعم ، ورؤية التقصير ، فيتولد بينهما حالة تسمى حياء ، والله أعلم •

* * *

فالحياء اذن كما رأيت : خلق كريم : يجعل المتخلق به محمودا لا مذموما •

ونستطيع أن نقول الآن : انه ليس من الحياء الآن — وبعد الآن — أن نرى أحد هؤلاء الذين لا خلاق لهم ، وقد جلس أمام مقهى ، أو حانوت واضعا ساقه على الأخرى ، وهو يرفع صوته بتلك الألفاظ الرخيصة ، والتعليقات النابية التي يغازل بها كل فتاة أو سيدة تمر أمامه ، دون خجل أو خوف من الله •

وحسب هذا العايب المستهتر أن يعلم أنه بهذا التصرف الرخيص يؤكد أنه ليس رجلا بالمعنى الصحيح ، لأنه لو كان رجلا بهذا المعنى المشار إليه ، لعلم أن الرجولة تحتّم عليه أن يحترم غيره من الناس ، وأن لا يكون مؤذيا لبناتهم وزوجاتهم بتلك التعليقات المؤسفة •

وحسبه كذلك أن يقرأ هذه الأحاديث الشريفة :
عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « ما من شيء أثقل في ميزان العبد المؤمن يوم القيامة من حسن الخلق ، وإن الله يبغض الفاحش البذيء » (رواه الترمذي وقال : حديث صحيح) •
والبذيء : هو الذي يتكلم بالفحش وردىء الكلام •

وعن النّوّاس بن سميّان رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ عن البر والاثم ، فقال : « البر حسن الخلق ، والاثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس » (رواه مسلم) •

وعن أبي ذر جندب بن جنادة وأبي عبد الرحمن معاذ بن جبل رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال : « اتق الله حيثما كنت وأتبع

السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن) •

وروى الترمذى عن عبد الله بن المبارك رحمه الله فى تفسير حسن الخلق ، قال ، هو : طلاقة الوجه ، وبذل المعروف ، وكف الأذى •
وليس من الحياء : أن نرى رقيقا آخر يضيق على فتاة أو سيدة فى عرض الطريق أو فى ركن من أركانه ، دون مراعاة لنظرات المارة اليه ••
ولولا خشيته من رجال الشرطة ، أو من بعض المارة الذين قد تتور ثأرتهم ان استغاثت الفتاة : لا فترسها كما يفترس الذئب الشاة •

وقد حدث ذات يوم ، وأنا أخترق طريقا — من باب اللوق الى ميدان التحرير — فى منتصف النهار : أن رأيت ذئبا من هؤلاء الذئاب يضيق على فتاة بصورة جعلتها تستغيث ، فما كان منى الا أن أسرعت الخطى ، وكلى ثورة ايمانية ، وأمسكت بتلابيب هذا الرقيق ، وأنا أقسم أننى لابد أن أسوقه الى « الشرطة » فرأيته بعد أن كان يتظاهر بأنه « شوشون »
بيدو أمامى وأمام المارة الذين تجمعوا وكأنه فأر صغير •

ومن المؤسف أن بعض المارة بالاضافة الى أقاربه من أبناء الحى ، قد استطاعوا أن يخلصوه من يدى بعد أن تعهدوا بتأديبه ، وبعد أن صفعته على وجهه •

ولا أكون — فزكيا لنفسي — ان قلت أنتى قد لقنتهم جميعا درسا فى الأخلاق ، خلاصته أن رقيقا كهذا خطر علينا جميعا وعلى بناتنا ونسائنا ، وأنه ليس من الدين أن نسمح بمثل هذا الانحطاط الأخلاقى ، وذكرتهم بقول الرسول ﷺ : « اذا غشى فيكم المنكر ولم تغيروه ، يوشك أن يعم الله الكل بعذاب » •

فما كان من أحدهم الا أن قاطعنى قائلا : أنا معك فى كل ما قلته ، وفى مرقفك الرجولى هذا ، ولكن هناك ملاحظة هامة ، لابد وأن نعترف جميعا بها ، وهى : أنه لولا خروج الفتاة أو السيدة بهذه الصورة الملفتة للأنظار والمثيرة لغريزة مثل الشاب الذى هو شعبة من الجنون : لما تصرف هذا الشاب وأمثاله تصرفا مشينا كهذا •

فقلت له : وأنا أضمر رأيى الى رأيك وأناشد الآباء والأزواج وأولياء الأمور أن يمنعوا بناتهم وزوجاتهم وأخواتهم من الخروج الى الطريق

العام بهذه الصورة المخالفة لآداب الإسلام ، والخارجة على حدود الشرع : والا فان النتيجة قد تكون سيئة للغاية ، فقد تدفع الفتاة أو السيدة أو الأخت ثمناً لهذا السفور أغلى شيء عندها ، وهو شرفها ، وكرامتها ، بل وكرامة أهلها وعشيرتها • وقد يرتكب بسبب ذلك أبشع الجرائم التي نقرأ عنها يومياً في جرائدنا وجرائد مجاورينا •

وفل هذا بسبب اهمال الرعاة في أداء مهمتهم كما يجب عليهم ، فقد ورد في الحديث الشريف :

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته : الامام راع ومسئول عن رعيته ، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها ، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته ، فكلكم راع ومسئول عن رعيته » (متفق عليه) •

ويجب على الزوج — بصفة خاصة — أن يكون غيوراً ليحمي زوجته من الدنس ، ويوجهها الى ما يحفظ عليها شرفها وشرفه • فقد تكون المرأة في ذاتها فاضلة شريفة أمينة ، وباهمال الزوج تتجراً على الخناء ، والنساء — كما ورد — ناقصات عقل ودين •

وان صح الحديث الذي ورد فيه أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم لابنته الزهراء رضي الله عنها : أي شيء خير للمرأة ؟ فقالت : أن لا ترى رجلاً ولا يراها رجل •
ان صح هذا الحديث ففيه الكفاية •

وحتى تحافظ المرأة المسلمة على شرفها وتحمي نفسها وشرفها من الذئاب البشرية :

لابد أن تلاحظ أن النبي ﷺ نهى عن الوشم ، ونقف الوجه ودهانه ، وتفليج الأسنان وتسوييتها وتحديدها ، ووصل الشعر •

قال رسول الله ﷺ : « لعن الله الواشمات والمستوشمات ، والمتنمصات ، والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله تعالى » (متفق عليه) •

ولعن النبي ﷺ : « الواصلة والمستوصلة » (متفق عليه) •

ولعن رسول الله ﷺ : « الواشرة » (رواه أحمد) •

- وكان النبي ﷺ : يلعن القاشرة والمقشورة •
- المعانى : المتتمصات : ناتفات الشعر من الوجه •
- المتفراجات : من يحدثن فواصل بين الأسنان •
- المستوصلة : من تزيد شعرا فى شعرا — كالباروكة الآن ••
- المقشورة : من تدهن وجهها بالمساحيق ••

وبالقياس شرعا وعقلا : يحرم على المرأة الأصباغ كأحمر الوجه ،
و « دهان الأصابع » وعمليات التجميل لأنها تغيير لخلق الله تبارك وتعالى ،
واسراف فى الزينة ، وغش وخداع وتضليل •

فالمرأة التى تصبغ شفتيها وكأنها ملوثة بالدم لا يرتاح الى منظرها
سليم الذوق •

وقد ثبت طبيا ضرر الكريم والأصباغ ببشرة المرأة ، فانها تعمل
على ترهلها ، فلا ينفرد الجلد الا بها كما ثبت ضررها على الصحة حتى
على الجنين فى بطن أمه •

والزينة المقبولة شرعا وذوقا هى : نظافة الجسم والملابس ، والتطيب
بالروائح الذكية ، ودهان الشعر بالزيوت النقية ، وارتداء زاهر الثياب
كالحرير وغيره ، والتحلل بالمجوهرات •• ما دامت فى بيت الزوجية •

أما أن تخرج متعطرة الى الطريق بتلك الصورة المحركة للغريزة
الجنسية فهذا ايداء من جانبها للشباب — بصفة خاصة — لا بد من كفه •

وحسبها حتى تكف أذاها عن الناس عامة ، اذا ما خرجت الى الطريق
أن تقرأ هذا الحديث الشريف : عن أبى موسى رضى الله عنه عن النبي ﷺ
قال : « كل عين زانية ، والمرأة اذا استعطرت غمرت بالمجلس فهى كذا وكذا
يعنى زانية » (٧) (رواه أبو داود والترمذى وقال : حسن صحيح) •

وليس من الحياء : أن نرى بعض الشباب يلعب الكرة فى عرض
الطريق وفى وقت يحرس السكان فيه — غالبا — على الراحة وهو وقت
القيولة وهم يلبسون الملابس القصيرة التى تكشف جزءا كبيرا من
العورة (٨) •

(٧) أى آخذ فى أسباب الزنا •

(٨) وقد علمت قبل ذلك أن عورة الرجل من السرة الى ما تحت الركبة •

فهذا اللعب في وسط الطريق وبين مساكن المواطنين ، وعلى مرأى ومسمع من السيدات والفتيات اللاتي يخشى عليهن من النظر الى هؤلاء الشبان الذين يبدلون قصارى جهدهم أمام الفتيات والسيدات الفاتيات لأنظارهن :

ان هذا كذلك — فضلا عن ازعاج المرضى من السكان — يعتبر ايذاء كبيرا لأبد وأن نعمل على ازالته حتى يتحقق الهدوء والاستقرار للمواطنين وان كان لابد من اللعب ، فعلى هؤلاء الشبان أن يذهبوا الى الملاعب المخصصة لهذا اللعب الذي ليس حراما ، ما دام بعيدا عن ايذاء الناس ، وفي غير أوقات الصلاة ، وبدون تعصب لفريق ضد فريق • وهناك ألون كثيرة من اللهو ، وفنون من اللعب شرعها النبي ﷺ للمسلمين ترفيها عنهم ، وترويحاً لهم ، وحتى تهين نفوسهم للاقبال على العبادات والواجبات الأخرى ، أكثر نشاطا وأشد عزيمة ، وهي مع ذلك في كثير منها رياضات تدربهم على معاني القوة ، وتعددهم لميادين الجهاد في سبيل الله ، ومن ذلك (٩) :

* مسابقة العدو (١٠) :

فقد ورد أن الصحابة عليهم جميعا رضوان الله : كانوا يتسابقون على الأقدام ، وكان النبي ﷺ يقرهم على ذلك • وقد روي أن عليا كرم الله وجهه كان عداء سريع العدو • وكان النبي ﷺ نفسه — كما ورد — يسابق زوجته عائشة رضي الله عنها ببساطة لها ، وتطيبها لنفسها ، وتعليمها لأصحابه • قالت عائشة رضي الله عنها : سابقني رسول الله ﷺ فسبقته ، فلبثت حتى اذا أرهقني اللحم — أي سميت — سابقني فسبقني فقال : « هذه بتلك » (١١) (رواه أحمد وأبو داود) •

* وكذلك « المصارعة » :

فقد صارع النبي ﷺ رجلا معروفا بقوته يسمى « ركانم » فصرعه النبي ﷺ أكثر من مرة •

(٩) كما في كتاب (الحلال والحرام في الاسلام) بتصرف •

(١٠) أي الجري على الأقدام •

(١١) يشير الى المرة الأولى •

❖ وأيضاً « الضرب بالسهم » (١٢) :

فهو من غنم اللهو المشروعة :

وقد ورد أن النبي ﷺ كان يهر على أصحابه في حاقات الرمي ،
فيشجعهم ويقول : « ارموا وأنا معكم » . (رواه البخاري) •

❖ وكذلك « اللعب بالحرب » :

فقد أذن النبي ﷺ للحبشة أن يلعبوا بها في مسجده الشريف •

وأذن لزوجته عائشة رضي الله عنها أن تنظر اليهم ، وهو يقول لهم :
« دونكم يا بني أرفده » : وهي كنية ينادى بها أبناء الحبشة عند العرب •

❖ وأيضاً « ألعاب الفروسية » :

ففي الحديث الشريف يقول صلوات الله وسلامه عليه : « ارموا
واركبوا » (رواه مسلم) •

ويقول : « كل شيء ليس من ذكر الله فهو لهو أو سهو ، إلا أربع
خصال : مشى الرجل بين الغرضين — للرمي — وتأديبه فرسه ، وملاعبته
أهله ، وتعليمه السباحة » (رواه الطبراني بإسناد جيد) •

وقال عمر رضي الله عنه : « علموا أولادكم السباحة والرمية
وهروهم فله يشبوا على ظهور الخيل وثبا » •

وعن ابن عمر أن النبي ﷺ سبق بين الخيل وأعطى السابق •
وكل هذا من النبي ﷺ تشجيع على السباق واغراء به •

❖ وكذلك « الصيد » :

فهو من اللهو النافع الذي أقره الإسلام بالاضافة الى أنه متعة
ورياضية واكتساب ، سواء أكان عن طريق الآلة كالنبال والرماح ، أو عن
طريق الجوارح كالكلاب والضفادع •

ولم يمنع الإسلام الصيد إلا في حالتين ، حالة الحرم بالحج
والعمرة ، فإنه في مرحلة سلام كامل ، لا يقتل فيها ولا يسفك دماً كما
قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم » (١٣) •

وقال : « وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً » (١٤) •

(١٢) أي التصويب بالسلاح •

(١٤) المسألة : ٩٦ •

(١٣) المسألة : ٩٥ •

والحالة الثانية : حالة الحرم في مكة فقد جعلها الاسلام منطقة
سلام وأمن لكل كائن ينتقل في أرجائها ، أو يطير في سمائها ، أو ينبت
في أرضها فهي ما قال النبي ﷺ لا يصاد صيدها ، ولا يقطع شجرها ،
ولا يختلى خلاها (١٥) .

❖ وأما عن لعب « الميسر » :

وهو القمار الذي قرنه القرآن بالخمير في قوله تعالى :
« .. انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان
فاجتنبوه » (١٦) . فهو حرام ، وكذلك كل لعب فيه قمار ، وهو كل
ما لا يخلو اللاعب فيه من ربح أو خسارة .

وفي الحديث الشريف يقول ﷺ : « من قال لصاحبه تعالى
أقامرك فليتصدق » (١٧) .

يعنى أن مجرد الدعوة الى المقامرة ذنب يوجب الفارة بالتصدق .

❖ ومن ذلك اللعب بالنرد « الزهر » اذا اقترن بقمار :

فهو حرام اتفاقا . وان لم يقترن به ، فقال قوم من العلماء :
بحرم ، وقال بعضهم : يكره ولا يحرم . وحجة المحرمين ما رواه بريدة
عن النبي ﷺ قال : « من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم
خنزير ودمه » (رواه مسلم وأحمد وأبو داود) .

وما رواه أبو موسى عن النبي ﷺ قال : « من لعب بالنرد فقد
عصى الله ورسوله » (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ومالك في
الموطأ) .

والحديثان صريحان عامان في كل لعب ، قمار أم لم يقامر ..

❖ ومنه اللعب بالشطرنج :

وقد اختلف الفقهاء في حكمه بين الإباحة والكراهية والتحريم .

واحتج المحرمون بأحاديث رويها عن النبي ﷺ ، ولكن نقض
الحديث وخبراءه ردوها وأبطلوها ، وبينوا أن الشطرنج لم يظهر الا في
زمن الصحابة ، فكل ما ورد فيه من أحاديث باطلة .

(١٦) المائدة : ٩٠ .

(١٥) متفق عليه .

(١٧) متفق عليه .

أما الصحابة رضى الله عنهم فاختلفوا في شأنه ، قال ابن عمر رضى الله عنهما : وهو شر من الفرد •

وقال على رضى الله عنه : هو من الميسر — ولعله يقصد : إذا اختلط به القمار — وروى عن بعضهم كراهيته فحسب •
وهناك من أباحه بشروط ثلاثة :

١ — أن لا تؤخر بسببه صلاة عن وقتها ، فإن أكبر خطورته في سرقة الأوقات •

٢ — أن لا يخالطه قمار •

٣ — أن يحفظ اللاعب لسانه حال اللعب من الفحش والخنا وردىء الكلام •

فإذا فرط في هذه الثلاثة أو بعضها اتجه القول الى التحريم •

* * *

وليس من الحياء : أن يرتفع صوت مذياع أو تسجيل بصورة مزعجة للمارة — والسكان بصفة خاصة — من داخل مقهى أو حانوت تجارى :

وقد قرأت في جريدة أخبار اليوم ٢٦ / ١٠ / ١٩٧٨ : حكما بمصادرة راديو لاستخدامه بطريقة مزعجة ، جاء في نفيه :

قضت محكمة بولاق لأول مرة بمصادرة جهاز راديو وتغريم صاحبه ١٠ جنيهات لاستخدامه بطريقة مزعجة ومقلقة لراحة المواطنين ••

ففرحت جدا بهذا الحكم الذى كان نتيجة لتقدم الجيران المجاورين لصاحب هذا المذياع وهو بقال فى حى بولاق : ببلاغ الى الشرطة ضده بسبب استخدامة الجهاز بطريقة مزعجة ••

وقلت فى نفسى ليته تكون هناك أحكام كثيرة من هذا النوع حتى لا نرى ازعاجا كهذا الذى يشكل خطورة كبيرة على صحة المواطنين ، ويقلل من انتاج العاملين لأنه يتلف أعصابهم •

وإذا كنت أقول هذا بالنسبة لمذياع وما شابهه من آلات اللهو والطرب : فأننى أقول مثله بالنسبة للورش الصناعية التى تعمل طوال النهار والى منتصف الليل تقريبا ، دون انقطاع لأصوات المطارق التى كثيرا ما كانت سببا فى اتلاف الأعصاب •

هذا فضلا عن السيارات التى يصلحونها والتى تحتل مكانا كبيرا من جانبى الطريق بك جزءا كبيرا من الطريق نفسه •

وكنت أتصور كما قرأت عن بعض الدول الأوروبية : أن تكون تلك المصانع والورش في أماكن بعيدة عن مساكن المواطنين ، حتى لا يكون هناك ازعاج أو احتناق بسبب الدخان الذى يملأ الجو من داخل تلك المصانع والورش •

وهذا وحده كما قرأت كذلك فى بعض الأبحاث الطبية يشكل خطورة كبيرة على صحة الإنسان •

والوقاية كما يقولون خير من العلاج •
ونستطيع أن نقول هذا أيضا بالنسبة لهؤلاء المدخنين الذين لا يكثرثون باتسمتزاز المارة منهم ، ولا سيما فى السيارات والقطارات والأماكن العامة •

ان هذا الدخان « أو التبغ » الذى يشربونه أضراره لا حصر لها • وقد رأيت حتى يقلعوا عن تلك العادة القبيحة المؤذية لهم ولغيرهم ، أن أشير الى ما قرأته فى دائرة المعارف (١٨) ، للأستاذ « محمد فريد وجدى » رحمه الله تحت عنوان « التبغ » ما نصه :

التبغ هو ما يسميه الناس الآن بالدخان وهى شجرة أمريكية الأصل ولكنها تزرع الآن فى سائر بلاد أوروبا ، فتبلغ من متر الى متر وستين سنثيمترا ، وهى تنبت فى جميع البلاد المعتدلة ، ولكنها تنجب فى البلاد الحارة وتصل فى الطول فى نحو الخمسة أمتار ، وأوراقها المجففة تستعمل تدخيناً ، ومضغاً ، وسعوطاً (١٩) •

هذه العادة من أضر العادات التى منى بها هذا الإنسان الضعيف ، فقد زعم باحث فى مجلة المجلات الفرنسية : أن خسائر تعاطى هذه المادة يوازى خسائر الخمر على النوع البشرى وسيجىء لك ما يقف بك على مصداق هذا القول •

هذه العادة لم تكن موجودة فى العالم قبل اكتشاف أمريكا فى القرن الخامس عشر • وسبب سريانها فى أوروبا هم النوتية الأسبانيون ، فانهم رأوا متوحشى أمريكا يدخنون فقلدوهم ، وجاءوا بهذه العادة الى أوروبا فانتشرت فيها ، ولما شخص كريستوف كولومب الى أمريكا بعث فى سنة ١٥١٥ الى أسبانيا بذور هذه الشجرة لئزرع بصفة نبات طبي

(١٨) المجلد الثانى طبعة ثانية ص ٥٢٦ •

(١٩) وهو النشوق •

كان يعزى له بعض الفوائد في بعض الأمراض ، ولم يتخيل انسان أن تدخين هذا النبات السام الذى من مركباته جوهر النيكوتين المهلك سيكون في جيل من الأجيال من الشيوع والانتشار بحيث يكون نسبة باعة الخبز الى باعة التبغ كنسبة : ١ الى ١٠ ، وقد بحث العلماء كثيرا في سبب شيوع هذه الافة بين النوع الانسانى على ما فيها من ضرر فزعموا أن السبب في ذلك هو الخدر الذى يحدثه في المخ فيهدئه اذا كان مضطربا فينساق صاحبنا الى تعاطيه وهو غافل عما يحقق به من المعاطب الصحية التى لا تندفع بعلاج • ثم يقول بعد ذلك :

أما مضاره المعروف فكثيرة جدا ، منها : تكثير اللعاب جدا وفي كثرة استنزاف الدم والتهاب الشفتين وتعريضهما لداء السرطان ، وتلف الأسنان ، والتهاب غشاء الفم والحنجرة ، واحداث اضطرابات هائلة في أعصاب القلب ، والبصر ، والرئتين ، وتعريض الجسم كله للشلل • وقد نسب العلامة « لوجران » سبب تزايد الأمراض العقلية في العالم الى التبغ ، وقد جرب الأطباء ذلك في المصابين بالأمراض المخية الجنونية ، بهنعم عن تعاطي التبغ فتوصلوا لنتائج عجيبة •

ودن الناس من أصيب بوساوس وأوهام وخواطر مقلقة حرمتهم الراحة والطمأنينة وكادت تؤديه الى الجنون : فترك التدخين بالتبغ فشفى تماما •

هذا : وان مخض النظر في أمر التبغ من جهة نتائج المضرة وجواهره الكيماوية المركبة التى منها النيكوتين الشديد الفعل كاف في تكريه التدخين للانسان •

وقد حدثت حوادث من التبغ لا تترك للمعارف بها شك في أن المدخن يعرض نفسه لأشد التلف ، وأن تلك السيجارة التى يقلبها بين أصابعه أقل ما تستحق منه أن ينفض قذاها عن يديه ، وأن يدوسها بقدميه •

ومن الحوادث المريعة التى سجلها التاريخ على النيكوتين : أن بعض أصدقاء الشاعر مانتول اللاتينى المتوفى سنة ١٦٦٨ م ألقى تبغا في نبيذه ، فلما شربه الشاعر واستقر في جوفه أحدث لديه من الآلام ما لا يمكن التعبير عنه ، ثم فارق الحياة على الأثر صريع أقوى السموم وأخيشها وهو النيكوتين •

وشوهد رجال وقعوا في الخدر الشديد وماقوا على تلك الحالة
 لافراطهم في استنشاق دخان كثيف من دخان التبغ بهناخرهم •
 ومات شاة أطفال مرة بعد تكد آلام لا تلاق بسبب دهن امرأة
 مطببة لرؤوسهم بمنقوع التبغ زعما منها أن ذلك يزيل عنهم غشور الرأس •
 وشوهد أن مهربا حاول أن يهرب تبغا فلف مقدارا منه حول جسمه
 فتسمم جسده ومات بعد ما ذاق آلاما بليغة •

وللتبغ خاصة التسميم البطيء : يعرف ذلك مما يصاب به المغمون
 به ، من الهزال والشحوب في الوجه ، والسل الرئوي ووجع الدماغ ،
 والمغص ، والنزيف ، والقىء •• الخ •



فلاحظ كل هذا أخا الاسلام ، ولا تعرض نفسك لهذا الهلاك المحقق
 بسبب التدخين ، وكذلك لا تؤذ غيرك به •
 وحسبك أن وزارة الصحة كانت تحذرك على شاشة « التليفزيون »
 من التدخين ! ••

بل وحسبك قول القائل :

<p>وكم في الدخان معائب ومكاره عمت بليته البرية كلها وعيوبه بين الأنعام كثيرة فان انتهيت وما أظنك تنتهي كم من نقود يا فتى وملابس كل البهائم والطيور تباعدت وكذا الهوام اذا رآه بقربه والنحل لم تأكله حال سلوكها وامنع نساءك ما استطعت مبالغا عار على ذات القناع (٢٠) تلوكه فتري الثنايا اللؤلؤية أصبحت والمضغ مذموم وقبح طعمه</p>	<p>دلت نتائجها على انكاره حتى غدا الجمهور تحت حصاره معلومة لكباره وصغاره ورغبت عنه نجوت من أضراره أتلفتها بشرائه وشراره لم تستطع للأكل من أشجاره ترك المكان وحاد عن أوكاره أبدا ولم تنزل على أزهاره في زجرهن وقل لهن حذاره وتنشوب شهدة ريقها بعكاره مقلوحة بنسواده وصفاره ما دامت القطران من أنصاره</p>
---	--



(٢٠) أنه يقصد المرأة التي كانت تلبس قبل ذلك قناعا ثم خلعتة الآن

للأسف الشديد •

وليس من الحياء : أن تتخلى — أى تتبول — فى طريق الناس أو ظلهم •

فقد ورد فى الحديث الشريف عن رسول الله ﷺ أنه قال : « اتقوا اللاعنين ، قالوا : وما اللاعنان يا رسول الله ؟ قال : الذى يتخلى فى طريق الناس أو ظلهم » (أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود) •

المراد باللاعنين : الأمران اللذان يحملان الناس على اللعن ، وذلك أن من فعلهما لعن وشتم عادة ، فلما صار سببا للعن أسند اللعن اليهما على طريق المجاز العقلى ، ويحتمل أن يكون اللاعن بمعنى الملعون ، أى الملعون فاعلهما •

ولهذا كان النبى ﷺ : إذا ذهب المذهب أبعد • (ورد عن المغيرة ابن شعبة ، وأخرجه الأربعة والحاكم ، وقال الترمذى حسن صحيح) • وعن جابر رضى الله عنه أنه قال : خرجنا مع النبى ﷺ فى سفر فكان لا يأتى البراز حتى يغيب فلا يرى • (أخرجه ابن ماجه بسند رجاله رجال الصحيح) •

ولأبى داود : كان إذا أراد البراز انطلق حتى لا يراه أحد • والبراز بفتح الباء الموحدة ، اسم للفضاء الواسع من الأرض ، كنى به عن حاجة الانسان ، كما كنى عنها بالغائط والخلاء •



فلاحظ هذا أخا الاسلام ، ولا تكن كهؤلاء الذين يتبولون فى الطرقات كالأنعام بل أضل •

وأرجو أن تكون على عكس ذلك محافظا على نظافة الطريق : وحسبك حتى تعرف أهمية النظافة وفضلها فى الاسلام ، أن تقرأ هذا الحديث :

عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، قال : « ان الله تعالى طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكرم ، جواد — بتشديد الواو — يحب الجود ، فنظفوا أنفسيتكم ولا تشبهوا اليهود » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن — الجامع الصغير : ج ١ ص ١١٨) •

وقد قرأت فى النشرة رقم ٧٥ تحت عنوان « النظافة من الايمان » ما نصه :

والطرق التي يمر فيها الناس قد تكون نظيفة ومعبدة ، وقد تكون نظيفة غير معبدة تنتثر فيها الحجارة هنا وهناك مما يكون سببا في عثار المارة والحاق الضرر بهم •

وقد تكون الطريق معبدة ولكنها غير نظيفة وذلك اما أن يكون الانسان نفسه سببا في القاء القاذورات التي تضر بالمساة فيه ، وذلك مثل الأمطار تصيب الطريق بالأوحال والرياح تأتي بالأشواك وتلقيها في عرض الطريق وغير ذلك مما يكثر التفريع عليه •

والاسلام قد نبه وشدد في التنبيه على نظافة الطريق من كل هذه الأشياء بل ان الاسلام جعل الثواب الجزيل والحسنات الكثيرة لمن أزال من طريق الناس كل ما يضرهم ، ونحن موردون بعض النصوص التي نصت على ذلك :

فمن أبي برزة رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « اعزل الأذى عن طريق المسلمين » (أخرجه مسلم وابن ماجه - فيض القدير : ج ١ ص ٥٦٠) •

والنبي ﷺ أوتى جوامع الكلم ، وفي هذا النص الصغير كل معنى كبير يبحث عنه الناس وأولوا الأمر لنظافة الطرقات ، بل فيه أيضا الأمر برفع الأذى فلا يباح لأى انسان أن يلقي ما يؤذى الناس فقط ، بل ان الاسلام أمر من وجد الأذى في الطريق أن يرفعه ويزيله •

وعن عبد الله بن بريدة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فى الانسان ثلاثمائة وستون مفصلا فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منه بصدقة • قالوا : ومن يطيق ذلك يا نبي الله ؟ قال : النخامة فى المسجد تدفنها ، والشئ تنحيه عن الطريق ، فان لم تجد فركعتا الضحى تجزئك » (رواه أبو داود - سنن أبي داود ج ٢ ص ٦٥١) •

وقد أدرك الصحابة فداحة الواجب عليهم ، فمن يطيق من الناس أن يؤذى ثلاثمائة وستين صدقة كل يوم على عدد مفاصله التي ركبت فيه ، ولكن حضرة الرسول ﷺ جعلها ممكنة فى اخفاء البصقة الظاهرية على السطح وفى أى شئ يتعرض طريق الناس ويحصل به أى أذى حسي أو معنوي ، فإذا كان الانسان فى منطقة نظيفة جدا ، وليس فيها ما يدفنه أو ينحيه أو يزيله فعليه أن يصلى لله ركعتين بعد طلوع الشمس ،

واشترط لأجراء الصلاة عدم وجود شيء من ذلك في الطرقات أو الأماكن العامة وهذا هو ظاهر النص والله أعلم •

روى أبو داود بسنده إلى أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « نزع رجل لم يعمل خيراً قط غصن شوك من الدريق • أما كان في شجرة فقطعه وألقاه ، وأما كان موضوعاً فأماطه ، فثكر الله له فأدخله الجنة » (رواه أبو داود ج ٢ ص ٦٥٢) •

وأهم من ذلك كله أن الإسلام جعل نظافة الطريق من شعب الإيمان : فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الإيمان بضلع وستون شعبة ، فأفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان » (أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه — كنز العمال : ج ١ ص ٢٩) •

ويدخل في المرافق العامة كل ما يؤدي خدمات للجمهور مثل المدارس والمستشفيات والنوادي والدواوين الحكومية وما إلى ذلك •

وبما أننا قد سقنا بعض النصوص التي تحض على نظافة المرافق العامة فيحسن كذلك أن نورد بعض النصوص التي تنهى عن التسبب في قذارة المرافق بما يؤدي الناس في أذواقهم وصحتهم وغير ذلك •

فلقد اعتبر الإسلام كل من يؤدي الناس في طرقاتهم أو نواديهم أو أماكن تجمعاتهم متعرضاً لسخطهم ولعنتهم •

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « اتقوا اللعانيين » — بفتح اللام والعين المشددتين — قالوا : وما اللعائن يا رسول الله ؟ قال : الذي يتخلى في طريق المسلمين أو ظلهم » (أخرجه مسلم — ج ١ ص ١٥٦ شرح النووي) •

وفي رواية أبي داود : « اتقوا اللاعنين » (والروايتان صحيحتان)

قال الإمام أبو سلمان الخطابي : المراد باللاعنين فعل الأمرين الجالبيين للعن — الحاملين الناس على والداعين إليه ، وذلك أن من فعلهما شتم ولعن ، يعني عادة الناس لعنه •

وأما رواية مسلم فمعناها والله أعلم : اتقوا فعل اللعائين أى صاحبى اللعن وهما اللذان يلعنهما الناس فى العادة •

قال الخطابى وغيره من العلماء : المراد بالظل هنا مستظل الناس الذى اتخذوه مقبلا ومناخا ينزلونه ويقعدون فيه •

وأما قوله ﷺ : « الذى يتخلى فى طريق الناس » : فمعناه يتغوط فى موضع يمر به الناس • وما نهى عنه فى الظل والطريق الا لما فيه من اذى المسلمين بتنجيس من يمر به وننته واستقذاره والله أعلم •
(النووى على مسلم : ج ٣ ص ١٦١ ، ١٦٢) •

وعن حذيفة بن أسيد أن النبى ﷺ ، قال : « من آذى المسلمين فى طرقهم وجبت عليه لعنتهم » (رواه الطبرانى فى الكبير وقال : حسن - فيض القدير : ج ٦ ص ١٨) •

قال المناوى : قد استدل بهذا الحديث على تحريم قضاء الحاجة فى الطريق • والأذى : ايلام النفس وما يتبعها من الأحوال - والضر : ايلام الجسم وما يتبعه من الخواص • اه •



وخلاصة القول ، فقد رأيت وفى ختام هذا العنصر ، أن أسجل هنا ما أجمله الامام الغزالى رحمه الله فى كتابه « احياء علوم الدين » تحت عنوان :

منكرات الشوارع

قال (٢١) : فمن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات ، وبناء الدكات متصلة بالأبنية الملوكة ، وغرس الأشجار - أى فى وسط الطريق لا على جانبيه - واخراج الرواشن والأجنحة ، ووضع الخشب ، واحمال الحبوب والأطعمة على الطريق (٢٢) ، فكل ذلك منكر ان كان يؤدى الى تضيق الطرق واستضرار المارة ، وان لم يؤد الى ضرر أصلا لسعة الطريق فلا يمنع منه •

(٢١) فى الجزء السابع ص ١٢٤٣ طبعة دار الشعب •

(٢٢) أنه يشير الى طرق القرى بصفة خاصة •

نعم : يجوز وضع الحطب وأعمال الأطعمة في الطريق ، بحيث يضيق الطريق ، في القدر الذي ينقل الى البيوت فان ذلك يشترك في الحاجة اليه الكافة ، ولا يمكن المنع منه ، كذلك ربط الدواب على الطريق ، بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه ، لا بقدر حاجة النزول والركوب ، وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة ، وليس لأحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة ، والمرعى هو الحاجة التي تراد الشوارع لأجلها في العادة دون سائر الحاجات •

ومنها : سوق الدواب وعليها الشوك ، بحيث يمزق ثياب الناس ، فذلك منكر ان أمكن شدها وضمها بحيث لا تمزق ، أو أمكن العدول بها الى موضع واسع ، والا فلا منع اذ حاجة أهل البلد - أى أهل القرى - تمس الى ذلك ، نعم : لا تترك ملقاة على الشوارع الا بقدر مدة النقل ، وكذلك تحميل الدواب من الأحمال ما لا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه ، وكذلك ذبح القصاب - أى الجزار - اذا كان يذبح في الطريق جذاء باب الحانوت (٢٣) ويلوث الطريق بالدم ، فانه منكر يمنع منه ، بل حقه أن يتخذ في مكانه فان ذلك تضيقا بالطريق ، واضرا بالناس ، بسبب ترشيش النجاسة ، وبسبب استقذار الطباع للقاذورات ، وكذلك طرح القمامة على جوار الطريق وتبديد قشور البطيخ ، أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلق والتعثر كل ذلك من المنكرات ، وكذلك إرسال الماء من الميازيب المخرجة من الحائط في الطريق الضيقة ، فان ذلك ينجس الثياب ، أو يضيق الطريق ، فلا يمنع منه في الطريق الواسعة اذ العدول عنه ممكن ، فأما ترك مياه المطر والأوحال والثلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر ، ولكن ليس يختص به شخص معين الا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد ، والماء الذي يجتمع على الطريق من ميازيب معين ، فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق ، وان كان من المطر فذلك حسبة عامة ، فعلى الولاية تكليف الناس القيام بها ، وكذلك اذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه ، وان كان لا يؤذى الا بتنجيس الطريق ، وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه ، وان كان يضيق الطريق ببسطه ذراعية فيمنع منه ، بل يمنع صاحبه

(٢٣) أى بجوار مكانه وأمام بابه .

من أن ينام على الطريق أو يقعد قعودا يضيق الطريق ، فكلبه أولى بالمنع •

* * *

فلا تنس كل هذا أخا الاسلام حتى تكف أذاك عن الناس •

وحتى تكون مسلما بالمعنى الصحيح : ففي الحديث الشريف الذي روى : عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه » (متفق عليه) •

وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « أقدرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع • فقال : ان المفلس من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا • فيعطى هذا من حسناته ، وهذا من حسناته ، فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ، ثم طرح في النار » (رواه مسلم) •

* * *

فضع كل هذا نصب عينيك حتى تكون أهلا لتنفيذ هذا الحق الثانى من حقوق الطريق :

« غطوبى : لمن عقل لسانه وكفه ، وأطلق بالخير بنانه وكفه » •

وحسبك فى النهاية قول الحبيب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « • لا عقل كالتدبير ، ولا ورع كالكف ، ولا حسب كحسن الخلق » (رواه ابن حبان فى صحيحه ، والحاكم ، وقال صحيح الإسناد) •

ولا يفوتنى كذلك فى النهاية أن أذكرك بهذا الحديث الذى يقول فيه الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « من جلس فى مجلس فكثر فيه لغطه ، فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك : سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا اله الا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك : الا غفر له ما كان فى مجلسه ذلك » (رواه الترمذى من حديث أبى هريرة وصححه) •

* * *

وأما عن :

رد السلام

فهو فرض لأن الله تعالى أمر به فقال :

« وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها » (١) ..

وقد قال القرطبي في تفسير هذه الآية بعد أن ذكر بعض الآراء المتعلقة بمعنى التحية :

والصحيح أن التحية ههنا السلام ، لقوله تعالى : « وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله » (٢) .

وقال النابغة الذبياني :

تحيةهم بيض الولائد بينهم وأكسبه الأضريح فوق المشاجب

أراد : ويسلم عليهم . وعلى هذا جماعة المفسرين :

ثم يقول القرطبي رحمه الله :

وإذا ثبت هذا وتقرر ففقه الآية أن يقال : أجمع العلماء على أن الابتداء بالسلام سنة مرغّب فيها ، ورده فريضة ، لقوله تعالى : « .. فحيوا بأحسن منها أو ردوها » .

ثم أراد أن يورد بعض الأحكام المتعلقة برّد السلام ، فقال :

واختلفوا إذا رد واحد من جماعة : هل يجزى أو لا ؟ ..

فذهب مالك والشافعي إلى الاجزاء ، وأن المسلم قد رد عليه مثل قوله .

وذهب الكوفيون : إلى أن رد السلام من الفروض المتعينة ، قالوا :
والسلام خلاف الرد لأن الابتداء به تطوع ورده فريضة .

ولو رد غير المسلم عليهم لم يسقط ذلك عنهم فرض الرد ، فدل على أن رد السلام يلزم كل إنسان بعينه ، حتى قال قتادة والحسن :
أن المصلي يرد السلام كلما إذا سلم عليه ولا يقطع ذلك عليه صلاته ،
لأنه فعل ما أمر به .. والناس على خلافه :

(٢) المجادلة : ٨ .

(١) النساء : ٨٦ .

احتج الأولون بما رواه أبو داود عن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ ، قال : « يجزىء من الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجزىء عن الجلوس أن يزد أحدهم » وهذا نص في موضع الخلاف . قال أبو عمر : وهو حديث حسن لا معارض له ، وفي أسناده سعيد بن خالد الخزاعي مدني ليس به بأس عند بعضهم ، وقد ضعفه بعضهم منهم أبو زرعة وأبو حاتم ويعقوب بن شيبة وجعلوا حديثه هذا منكرا لأنه انفرد فيه بهذا الإسناد ، على أن عبد الله بن الفضل لم يسمع من عبيد الله ابن أبي رافع ، بينهما الأعرج في غير هذا الحديث . والله أعلم .

واحتجوا أيضا بقوله عليه السلام : « يسلم القليل على الكثير » ولما أجمعوا على أن الواحد يسلم على الجماعة ولا يحتاج إلى تكريره على غداد الجماعة ، كذلك يرد الواحد على الجماعة وينوب عن الباقيين كفروض الكفاية .

وروى مالك عن زيد بن أسلم أن رسول الله ﷺ قال : « يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم واحد من القوم أجزا عنهم » . قال علماؤنا : وهذا يدل على أن الواحد يكفي الرد ، لأنه لا يقال أجزا عنهم إلا فيما قد وجب . والله أعلم .

ثم يشير القرطبي بعد ذلك إلى المعنى المراد من قوله تعالى : « .. فحيوا بأحسن منها أو ردوها » فيقول : رد الأحسن أن يزيد فيقول : عليك السلام ورحمة الله ، لمن قال سلام عليك . فان قال : سلام عليك ورحمة الله ، زدت في ردك ، وبركاته . وهذا هو النهاية فلا مزيد . قال الله تعالى مخبرا عن البيت الكريم : « رحمة الله وبركاته .. » . فان انتهى بالسلام غايته ، زدت في ردك الواو في أول كلامك فقلت : و عليك السلام ورحمة الله وبركاته .

والرد بالمثل أن تقول لمن قال : السلام عليك : عليك السلام ، إلا أنه ينبغي أن يكون السلام كله بلفظ الجماعة وأن كان المسلم عليه واحدا . وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي ، قال : إذا سلمت على الواحد ، فقل : السلام عليكم ، فإنه معه الملائكة . وكذلك الجواب يكون بلفظ الجمع .

قال ابن أبي زيد : يقول المسلم : السلام عليكم ، ويقول المراد :
وعليكم السلام ، أو يقول : السلام عليكم ، كما قيل له ، وهو معنى
قوله تعالى « **أوردوها** » ولا تنقل في ردك : سلام عليك •
ثم يقول القرطبي : والاختيار في التسليم والأدب فيه تقديم
اسم الله تعالى على اسم المخلوق ، قال الله تعالى : « **سلام على**
ال ياسين » (٣) •

وقال في قصة إبراهيم عليه السلام : « **رحمة الله وبركاته**
عليكم أهل البيت » (٤) وقال مخبرا عن إبراهيم عليه السلام :
« **سلام عليك** » (٥) • وفي صحيح البخاري ، ومسلم في حديث
أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « خلق الله عز وجل آدم على صورته
طوله ستون ذراعا فلما خلقه قال : اذهب فسلم على أولئك النفر وهم نفر
من الملائكة جلوس ، فاستمع ما يحيونك فانها تحيتك وتحية ذريتك -
قال - فذهب فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله
- قال - فزادوه ورحمة الله - قال - فكل من يدخل الجنة على صورة
آدم وطوله ستون ذراعا فلم يزل الخلق ينقص بعده حتى الآن » •

فقد جمع هذا الحديث - كما يقول القرطبي - مع صحته فوائده
سبع : الأولى : الاخبار عن صفة خلق آدم • الثانية : انا ندخل الجنة
عليها بفضلها • الثالثة : تسليم القليل على الكثير • الرابعة : تقديم
اسم الله تعالى • الخامسة : الرد بالمثل لقولهم : السلام عليكم •
السادسة : الزيادة في الرد • السابعة : اجابة الجميع بالرد كما يقول
الكوفيون • والله أعلم •

ثم يقول : فان رد فقدم اسم المسلم عليه لم يأت محرما ولا مكروها ،
لثبوته عن النبي ﷺ حيث قال للرجل الذي لم يحسن الصلاة وقد سلم
عليه : « **وعليك السلام** » • ارجع فصل فانك لم تصل • وقالت عائشة :
وعليه السلام ورحمة الله ، حين أخبرها النبي ﷺ أن جبريل يقرأ عليها
السلام • (أخرجه البخاري) •

وفي حديث عائشة من الفقه أن الرجل اذا أرسل الى رجل بسلام
فعليه أن يرد كما يرد عليه اذا شافهه •

(٤) هود : ٧٣ •

(٣) الصافات : ١٣٠ •

(٥) ريم : ٤٧ •

وجاء رجل الى النبي ﷺ فقال : ان أبى يقرئك السلام ، فقال :
« عليك وعلى أهلك السلام » •

وقد روى النسائي وأبو داود من حديث جابر بن سليم قال :
لقيت رسول الله ﷺ ، فقلت : عليك السلام يا رسول الله ، فقال :
« لا تقل عليك السلام ، فان عليك السلام تحية الميت ، ولكن قل :
السلام عليك » •

وهذا الحديث لا يثبت ، الا أنه لما جرت عادة العرب بتقديم
اسم المدعو عليه في الشر كقولهم : عليه لعنة الله وغضب الله • قال
الله تعالى : « وان عليك لعنتى الى يوم الدين » (٦) • وكان ذلك أيضا
دأب الشعراء وعاداتهم في تحية الموتى ، كقولهم :

عليك سلام الله قيس بن عاصم
ورحمته ما شاء أن يترحمها

نهاه عن ذلك ، الا أن ذاك هو اللفظ المشروع في حق الموتى ، لأنه
عليه السلام ثبت عنه أنه سلم على الموتى كما سلم على الأحياء ، فقال :
« السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون » •
فقلات عائشة : قلت : يا رسول الله • • كيف أقول اذا دخلت المقابر ؟
قال : « قولى السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين » • • الحديث •
ويتحمل أن يكون حديث عائشة وغيره في السلام على أهل القبور جميعهم
اذا دخلها وأشرف عليها ، وحديث جابر بن سليم خاص بالسلام على
المرور المقصود بالزيارة • والله أعلم •

ومن السنة : تسليم الراكب على الماشى ، والقائم على القاعد ،
والقليل على الكثير ، هكذا جاء في صحيح مسلم من حديث أبى هريرة ،
قال : قال رسول الله ﷺ : « يسلم الراكب » فذكره فبدأ بالراكب لعلو
مرتبته ، لأن ذلك أبعد له من الزهو ، وكذلك قيل في الماشى مثله • وقيل :
لما كان القاعد على حال وقار وثبوت وسكون فله مزية بذلك على الماشى ،
لأن حاله على العكس من ذلك • وأما تسليم القليل على الكثير فمراعاة
لشرفية جمع المسلمين وأكثريتهم •

(٦) سورة ص : ٧٨ •

وقد زاد البخاري في هذا الحديث : « ويسلم الصغير على الكبير » •
وأما تسليم الكبير على الصغير ، فروى أشعث عن الحسن أنه كان لا يرى
التسليم على الصبيان ، قال : لأن الرد فرض والصبي لا يلزمه الرد
فلا ينبغي أن يسلم عليهم •

وروى عن ابن سيرين أنه كان يسلم على الصبيان ولكن لا يسميهم •

وقال أكثر العلماء : التسليم عليهم أفضل من تركه • وقد جاء في
الصحيحين عن سيار قال : كنت أمشي مع ثابت فمر بصبيان فسلم عليهم ،
وذكر أنه كان يمشي مع أنس فمر بصبيان فسلم عليهم ، وحدث أنه كان
يمشي مع رسول الله ﷺ فمر بصبيان فسلم عليهم • لفظ مسلم • وهذا
من خلقه العظيم ﷺ ، وفيه تدريب للصغير وحض على تعليم السنن
ورياضة لهم على آداب الشريعة فيه ، فلنقتد •

أما التسليم على النساء فجائز إلا على الشابات منهن خوف الفتنة
من مكالمتهن بنزعة شيطان أو خائفة عين • وأما المتجاللات (٧) والعجز
فحسن للأمن : وما ذكرناه ، هذا قول عطاء وقتادة ، واليه ذهب مالك
وطائفة من العلماء • ومنه الكوفيون إذا لم يكن منهن ذوات محرم ،
وقالوا : لما سقط عن النساء ، الأذان والاقامة والجهر بالقراءة في
الصلاة سقط عنهن رد سلام فلا يسلم عليهن • والصحيح الأول لما خرجه
البخاري عن سهل بن سعد قال : كنا نفرح بيوم الجمعة • قلت : ولم ؟
قال : كانت لنا عجوز ترسل إلى بضاعة — قال ابن سلمة : نخل بالمدينة —
فتأخذ من أصول السلق (٨) فتطرحه في القدر وتكرر (٩) حبات من
شعير ، فإذا صلينا الجمعة انصرفنا فنسلم عليها فتقدمه إلينا فنفرح من
أجله ، وما كنا نكيل ولا نتغدى إلا بعد الجمعة •

والسنة في السلام والجواب الجهر ، ولا تكفى الإشارة بالاصبع

(٧) المتجاللة : الهرمة المسنة •

(٨) نبت له ورق طوال — بكسر السين •

(٩) أى تطحن •

والكف عند الشافعي ، وقال القرطبي : وعندنا تكفى — أى الإشارة —
ذا كان على بعد •

وروى ابن وهب عن ابن مسعود قال : السلام اسم من أسماء الله
عز وجل وضعه الله فى الأرض فأفشوه بينكم ، فان الرجل اذا سلم
على القوم فردوا عليه ، كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم ، فان
لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم وأطيب • أى : الملائكة •

وروى الأعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحارث قال :
اذا سلم الرجل على القوم كان له فضل درجة ، فان لم يردوا عليه ردت
الملائكة ولعنتهم •

فاذا رد المسلم أسمع جوابه لأنه اذا لم يسمع المسلم لم يكن جوابا
له ، ألا ترى أن المسلم اذا سلم بسلام لم يسمعه المسلم عليه لم يكن
ذلك منه سلاما ، فكذلك اذا أجاب بجواب لم يسمع منه فليس بجواب •

وروى أن النبى ﷺ قال : « اذا سلمتم فأسمعوا واذا قعدتم
فاقعدوا بالأمانة ولا يرفعن بعضكم حديث بعض » •

قال ابن وهب : وأخبرنى أسامة بن زيد عن نافع قال : كنت أساير
رجلا من فقهاء الشام يقال له عبد الله زكريا فحبستنى دابتنى تبول ، ثم
أدركته فلم أسلم عليه ، فقال : ألا تسلم ؟ فقلت : انما كنت معك آنفا (١٠) ،
فقال : وان صبح ، لقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يتسايرون فيفرق
بينهم الشجر فاذا التقوا سلم بعضهم على بعض •

وأما الكافر : فحكم الرد عليه أن يقال له : وعليكم • قال ابن عباس
وغيره : المراد بالآية : « واذا حييتم بتحية » (١١) فاذا كانت من مؤمن
« فحيوا بأحسن منها » (١١) وان كانت من كافر فردوا عليه بما قال
رسول الله ﷺ أن يقال لهم : « وعليكم » •

وقال ابن عطاء : الآية فى المؤمنين خاصة ، ومن سلم من غيرهم
فيل له : عليك ، كما جاء فى الحديث •
واختلف فى رد السلام على أهل الذمة هل هو واجب كالرد على

(١٠) أى : كنت معك قبل أن تحبسنى الدابة •

(١١) النساء : ٨٦ •

المسلمين • واليه ذهب ابن عباس والشعبي وقتادة تمسكا بعموم الآية ،
وبالأمر بالرد عليهم في صحيح السنة •

وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب الى أن ذلك ليس
بواجب ، فان رددت فقل : عليك • واختار ابن طاووس أن يقول في الرد
عليهم : علاك السلام • أى ارتفع عنك • واختار بعض علمائنا : السلام —
بكسر السين — يعنى به الحجارة ، وقول مالك وغيره في ذلك كاف شاف
كما جاء في الحديث ••

وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبي ﷺ قال : « لا تدخلوا
الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، أو لا أدلكم على شيء اذا
فعلتموه تحاببتم : أفشوا السلام بينكم » • وهذا يقتضى إغشائه بين
المسلمين دون المشركين •

ولا يسلم على المصلي ، فان سلم عليه ، فهو بالخيار ، ان شاء
رد بالاشارة باصبعه ، وان شاء أمسك حتى يفرغ من الصلاة ثم يرد •
ولا ينبغي أن يسلم على من يقضى حاجته (١٢) فان فعل لم يلزمه
أن يرد عليه •

دخل رجل على النبي ﷺ في مثل هذه الحال ، فقال له : « اذا
وجدتني — أو رأيتني — على هذه الحال فلا تسلم على فانك ان سلمت
على لم أرد عليك » ••

ولا يسلم على من يقرأ القرآن فيقطع عليه قراءته ، وهو بالخيار •
ان شاء رد وان شاء أمسك حتى يفرغ ثم يرد •
ولا يسلم على من دخل الحمام وهو كاشف للعبورة أو كان مشغولا
بما له دخل بالحمام ، ومن كان بخلاف ذلك سلم عليه •

* * *

وهناك أحكام أخرى تتعلق بالسلام والرد عليه ، أوردتها النووي في
كتابه « الأذكار » : أرى انما للفائدة أن أوقفك عليها (١٣) فإليك :

وأقل السلام الذي يصير به مسلما مؤديا سنة السلام أن يرفع
صوته بحيث يسمع المسلم عليه فان لم يسمع لم يكن آتيا بالسلام
فلا يجب الرد عليه • وأقل ما يسقط به فرض رد السلام أن يرفع صوته •
بحيث يسمعه المسلم فان لم يسمعه لم يسقط عنه فرض الرد •

(١٢) أى : يتبول •

(١٣) بتصرف واختصار •

والمستحب أن يرفع صوته رفعا يسمعه المسلم عليه أو عليهم سماعا محققا ، وإذا تشكك في أنه يسمعون زاد في رفعه واحتاط واستظهر •
أما إذا سلم على أيقاظ عندهم نيام : فالسنة أن يخفض صوته بحيث يحصل سماع الأيقاظ ولا يستيقظ النيام •

وبالنسبة لرد السلام ، فقد قال : ويشترط أن يكون الجواب على الفور ، فإن أخره ثم رد لم يعد جوابا ، وكان آثما تبرك الرد •

وعن حكم ابتداء السلام والرد عليه قال : واعلم أن ابتداء السلام سنة مستحبة ليس بواجب وهو سنة على الكفاية ، فإن كان المسلم جماعة كفى عنهم تسليم واحد منهم ولو سلموا كلهم كان أفضل •

وأما رد السلام : فإن كان المسلم عليه واحدا تعين عليه الرد ، وإن كانوا جماعة كان رد السلام فرض كفاية عليهم ، فإن رد واحد منهم سقط الحرج عن الباقيين وإن تركوا لهم آثموا لهم ، وإن ردوا كلهم فهو النهاية في الكمال والفضيلة •

إذا بعث انسان مع انسان بسلاما فقال الرسول : فلان يسلم عليك : فإنه يجب عليه أن يرد على الفور ، ويستحب أن يرد على المبلغ أيضا ، فيقول : وعليك السلام •

إذا سلم على أصم لا يسمع : فينبغي أن يتلفظ بلفظ السلام لقدرته عليه ويشير بالجواب ليحصل به الافهام ويسقط عنه فرض الجواب •
ولو سلم على أخرس فأشار الأخرس باليد سقط عنه الفرض ، لأن إشارته قائمة مقام العبارة ، وكذا لو سلم عليه الأخرس بالإشارة يستحق الجواب •

ولو سلم على صبي لا يجب عليه — أى على الصبي — الجواب ، لأن الصبي ليس من أهل الفرض ، لكن الأدب والمستحب له الجواب •
ولو سلم الصبي على بالغ ، ففيه وجهان : ينبغي أن على صحة إسلامه ، فإن قلنا يصح إسلامه كإسلام البالغ : يجب جوابه • وإن قلنا لا يصح إسلامه : لم يجب رد السلام لكن يستحب • والصحيح من الوجهين وجوب رد السلام •

والمرأة مع المرأة ، كالرجل مع الرجل ، وأما المرأة مع الرجل ، فقد قال أبو سعد المتولي :

إن كانت زوجته أو جاريتها أو محرما من محارمه فهي معه كالرجل

فيستحب لكل واحد منهما ابتداء الآخر بالسلام ويجب على الآخر رد السلام عليه •

وإذا كانت أجنبية : فإن كانت جميلة يخاف الاثنتان بها لم يسلم الرجل عليها ، ولو سلم لم يجز لها رد الجواب ، ولم تسلم هي عليه ابتداء ، فإن سلمت لم تستحق جوابا فإن أجابها كره له •
وان كانت عجوزا لا يفتتن بها جاز أن تسلم وعلى الرجل رد السلام عليها •

وإذا كانت النساء جمعا ، فيسلم عليهن الرجل ، أو كان الرجل جمعا كثيرا فسلموا على المرأة الواحدة جاز إذا لم يخف عليه ولا عليهن ولا عليها أو عليهم فتنة ، فإن خيفت فتنة فيحرم سلام الرجل على جمع النساء ، وسلام الرجال على المرأة •

روى أبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم : عن أسماء بنت زيد رضي الله عنها قالت : مر علينا رسول الله ﷺ في نسوة فسلم علينا • قال الترمذي حديث حسن •

وهذا الذي ذكرته لفظ رواية أبي داود ، وأما لفظ رواية الترمذي ففيها عن أسماء أن رسول الله ﷺ مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعودا ، فألوى بيده بالتسليم •

وإذا لقي رجل جماعة فأراد أن يخص طائفة منهم بالسلام كره لأن القصد من السلام المؤانسة والألفة وفي تخصيص البعض إحشاش الباقين ، وربما صار سببا للعداوة •

يستحب إذا دخل انسان بيته أن يسلم وأن لم يكن فيه أحد وليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين • وكذا إذا دخل مسجدا أو بيتا لغيره ليس فيه أحد يستحب أن يسلم وأن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، السلام عليكم يا أهل البيت ورحمة الله وبركاته •

إذا كان جالسا مع قوم ثم قام ليفارقهم فالسنة أن يسلم عليهم ، فقد رويانا في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما بالأسانيد الجيدة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليسلم ، فإذا أراد أن يقوم فليسلم فليست الأولى بأحق من الآخرة » (قال الترمذي : حديث حسن) •

إذا مر على واحد أو أكثر وغلب على ظنه أنه إذا سلم لا يرد عليه أما لتكبر المروءة عليه ، وأما لاهماله المار أو السلام وأما لغير ذلك فينبغي

أن يسلم ولا يتركه لهذا الظن ، فإن السلام مأثور به ، والذي أمر به
المار أن يسلم ولم يؤمر بأن يحصل الرد مع أن المرور عليه قد يخطئ
الظن فيه ويرد •



فلاحظ كل هذا إذا السلام وكن من هؤلاء المسلمين حقاً : الذين
يتبادلون السلام مع أخوانهم المسلمين حتى يدخلوا الجنة بسلام ،
وحتى تدوم المودة والمحبة بينهم ، فقد ورد عن أبي يوسف عبد الله
ابن سلام ، رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يا أيها
الناس أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا
والناس نيام : تدخلوا الجنة بسلام » (رواه الترمذى وقال حديث
صحيح) •

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، أو لا أدلكم
على شيء إذا فعلتموه تحاببتم : أفشوا السلام بينكم » (رواه مسلم) •



ولهذا ، فقد ورد :

عن الطفيل بن أبي بن كعب أنه كان يأتي عبد الله بن عمر فيغدو
معه إلى السوق ، قال : فإذا غدونا إلى السوق لم يمر عبد الله على
سقاط ولا صاحب بيعة ولا مسكين ولا أحد إلا سلم عليه • قال الطفيل :
فجئت عبد الله بن عمر يوماً فاستتبعتني إلى السوق ، فقلت له : ما تصنع
بالسوق وأنت لا تقف على البيع ولا تسأل عن السلع ولا تسوم بها
ولا تجلس في مجالس السوق وأقول أجلس بنا أجلس بنا ههنا نتحدث ؟
فقال : يا أبا بطن — وكان الطفيل ذا بطن — إنما نغدوا من أجل السلام
نسلم على من لقيناه • رواه مالك في الموطأ بإسناد صحيح •

فاتعظ منه وأنذر	أنه في الوعظ غاية
واتخذ ما فيه ذكرى	ان في هذا كفاية



وأما عن الحق الرابع والأخير من حقوق الطريق ، وهو :

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

فقبل أن تعرف حكمهما في الاسلام : أرى أن أوقفك أولا على تعريف المعروف والمنكر ، كما في التاج الجامع للأصول^(١) ، فإليك :

المعروف ، هو : ما عرفه الناس بأنه محبوب للشارع مفروضا كان أو مسنونا أو مستحبا •

والمنكر ، هو ما ينكره الشارع محرما كان أو مكروها •

وعن حكمهما ، معا :

يقول ابن حزم^(٢) : اتفقت الأمة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلا خلاف بين أحد منهم ، لقول الله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر »^(٣) •

ويقول القرطبي عند تفسير قوله تعالى : « ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيبشرهم بعذاب أليم »^(٤) •

يقول^(٥) : دلت هذه الآية على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كان واجبا في الأمم المتقدمة وهو فائدة الرسالة وخلافة النبوة •

قال الحسن : قال النبي ﷺ : « من أمر بالمعروف أو نهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه » •

ويقول الأستاذ الامام محمد عبده^(٦) :

وفريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تشبه فريضة الحج التي هي فرض عين ، ولكن على المستطيع • وفريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أكد من فريضة الحج لأنه لم يشترط فيها الاستطاعة لأنها مستطاعة دائما ، فلا بد للمرء لحفظ نفسه ومن معه من الأمر بالمعروف

(١) هامش ص ٢٣٤ ج ٥ •

(٢) الفصل في الملل والنحل لابن حزم ج ٥ ص ١١٠ •

(٣) آل عمران : ١٠٤ • (٤) آل عمران : ٢١ •

(٥) القرطبي ج ٤ ص ٤٧ • (٦) المنار ج ٤ ص ٣٥ بتصرف •

والنهي عن المنكر ، لاسيما أمهات المنكرات المفسدة للاجتماع كالكذب .
والخيانة والحسد والغش :

فهذا ليس من قروض الكفاية التي يتوكل فيها الناس كصلاة
الجنابة ، اذ لا يجب على كل من يعلم أن هنا ميتا أن ينتظر غسله ليصلي
عليه ، بل يكفي أن يعلم أنه يوجد من يصلي عليه ، ولكنه اذا رأى منكرا
وجب عليه أن ينهي عنه ولا ينتظر غيره .

فمن هذه الأقوال — الواضحة — تعلم أخا الاسلام أنه يجب عليك
أن تأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر ، حتى تعين على انتشار الفضيلة ،
ومحاربة الرذيلة .

وحتى تتحقق الخيرية التي أشار الله سبحانه وتعالى اليها في قوله :
« كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله » (٧) .

ويتحقق الفلاح المشار اليه في قوله تعالى :
« ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن
المنكر ، وأولئك هم المفلحون » (٨) .

ونكون به من الذين يستحقون رحمة الله تعالى كما تشير الآية
الكريمة التي يقول الله تبارك وتعالى فيها :

« والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف
وينهون عن المنكر وقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ،
أولئك سيرحمهم الله ، ان الله عزيز حكيم » (٩) .

بل وسنعين به على تحقيق النصر المشار اليه في قوله تعالى :
« ولينصرن الله من ينصره ، ان الله لقوى عزيز » الذين ان مكناهم
في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ،
ولله عاقبة الأمور » (١٠) .

* * *

وهناك صفات ينبغي أن يتصف بها الداعي الى الله سبحانه وتعالى
أرى كذلك أن أذكرك بها حتى تكون ناجحا في : أمرك بالمعروف ونهيك
عن المنكر ، وحتى تكون أهلا لحمل هذه المهمة العظيمة التي ان أدبتهما
باخلاص كنت من ورثة الأنبياء وكنت بذلك مفتاحا للخير ، مغلاقا للشر .

(٨) آل عمران : ١٠٤ .

(٧) آل عمران : ١١٠ .

(١٠) الحج : ٤٠ ، ٤١ .

(٩) التوبة : ٧١ .

وحسبك ان تحقق بك هذا ، أن تبشر نفسك بهذا الحديث الشريف الذي يتناول فيه صلوات الله وسلامه عليه : « لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حشر النعم » (أخرجه أحمد من حديث معاذ ، وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أنه قال ذلك لعلي) •
 وحتى لا أطيل عليك ، فإليك الصفات التي ينبغي على من يتصدى للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يكون متصفا بها •

* * *

أولها العلم ، قال تعالى :

« أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ، أن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله ، وهو أعلم بالمهتدين » (١١) •
 فالحكمة في هذه الآية هي : العلم النافع الذي ان تسلحت به كنت قويا في حجتك ، وكنت مؤثرا في قلوب سامعيك •

* * *

ولهذا ، فقد قال الرسول ﷺ مرغبا في طلب العلم : « ان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع » (رواه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال) •
 وقال ﷺ : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » (من حديث رواه ابن ماجه وغيره) •

وقال ﷺ : « من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام فبينه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة » (رواه الدارمي وابن السني في رياضة المتعلمين ، وهو حديث مرسل) •

ولما كان طلب العلم — للدعاة — بصفة خاصة من أهم ما يجب عليهم أن يتسلحوا به حتى يبلغوا رسالات الله تبليغا صحيحا لا تحريف فيه ولا تخويف :

كان لزاما عليهم — كما أشرت — أن يكون هناك تركيز من جانبهم على طلب العلم وتحصيله •

والى هذا يشير الله سبحانه وتعالى في قوله :

« فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون » (١٢) •

(١٢) التوبة : ١٢٢ •

(١١) النحل : ١٢٥ •

يقول ابن عباس رضى الله عنهما فى تفسير هذه الآية : « كان ينطلق من كل حى من العرب عصابة (١٣) ، فيأتون النبى ﷺ فيسألونه ما يريدون من أمر دينهم ، ويتفقون فى دينهم ، ويقولون للنبى ﷺ : ما تأمرنا أن نفعله ؟ وأخبرنا بما نأمر به عشاثرنا اذا قدمنا عليهم • قال : فيأمرهم النبى ﷺ ، بطاعة الله وطاعة رسوله ، ويعيئهم الى قومهم بالصلاة والزكاة ، وكانوا اذا أتوا قومهم •• يدعونهم الى الاسلام وينذرونهم النار وييشرونهم بالجنة » (ابن كثير : ج ٢ ص ٤٠١) •

* * *

ثانيها ، العمل بما يقول :

فى القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى :
« أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب ، أفلا تعقلون » (١٤) •

كما ذم سبحانه وتعالى كل من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر وخالف فعله قوله ، فقال :
« يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون • كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » (١٥) •

وفى السنة :

عن أسامة بن زيد قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى فى النار فتندلق أفتاب (١٦) بطنه فيدور بها كما يدور الحمار فى الرحى ، فيجتمع اليه أهل النار فيقولون : يا فلان مالك ؟ ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ؟ فيقول : بلى ، كنت آمر بالمعروف ولا آتية ، وأنهى عن المنكر وآتية » (رواه البخارى ومسلم) •

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت ليلة أسرى بى رجالا تقرض شفاهم بمقاريض من النار • فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : الخطباء من أمتك الذين يأمرون الناس بالبر

(١٣) أى : الجماعة من الناس من العشرة الى الأربعين •

(١٤) البقرة : ٤٤ • (١٥) الصف : ٢ ، ٣ •

(١٦) تندلق أفتاب بطنه : أى تخرج أمعاءه •

وينسون أنفسهم وهم يثلون الكتاب : أفلا يعقلون » (رواه ابن أبي الدنيا وابن حبان) •

وعن جندب بن عبد الله الأزدي صاحب رسول الله ﷺ ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضيء للناس ويحرق نفسه » (رواه الطبراني بإسناد حسن والبخاري) •
وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يبصر أحدكم القذاة في عين أخيه ، وينسى الجذع في عينه » (رواه ابن حبان في صحيحه) •

* * *

فلا تنس كل هذا أخا الإسلام حتى تكون عاملا بما تقول ، وحتى لا تكون من الذين يقولون ما لا يفعلون •

وحسبك كذلك هذه الآثار :

قال أبو الدرداء رضي الله عنه : « ويل لمن لا يعلم مرة ، وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات » (أحياء علوم الدين ج ١ ص ٦٣) •

وقال مالك بن دينار رحمه الله : « ان العالم اذا لم يعمل بعلمه : زلت موعظته عن القلوب ، كما يزل القطر عن الصفا » (١٧) (أحياء علوم الدين ج ١ ص ٦٣) •

ويقول الامام الغزالي رحمه الله : « ان هداية الغير فرع للاهتداء ، وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة ، والاصلاح زكاة عن نصاب الصلاح ، فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ، ومتى يستقيم الظل والعودة أعوج » (أحياء علوم الدين ج ٢ ص ٣٠٩) •

وقال أبو الأسود الدؤلي رحمه الله المتوفى سنة ٦٥ هـ ، من قصيدة هيمية في الحكم :

واذا طلبت الى كريم حاجة فلقاؤه يكفيك والتسليم
أترك مجازاة السفية فانها ندم وغب (١٨) بعد ذاك وخيم

□

(١٧) أي : الحجارة الملساء . (١٨) أي : العاقبة .

يا أيها الرجل المعلم غيره
هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء لذى السقام^(١٩) وذى الضنا
كيما يصح به وأنت سقيم
ونراك تصلح بالرشاد عقولنا
ابدا وأنت من الرشاد^(٢٠) عديم
ابداً بنفسك فانها عن غيرها^(٢١)
فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
فهناك يسمع ما تقول ويهتدى
بالقول منك فينفع التعليم
لا تنه عن خلق وتأتى مثله
عار عليك إذا فعلت عظيم

□

وقال آخر :

هواظ الواعظ لن تقبلا	حتى يعيها قلبه أولا
يا قوم من أظلم من وأعظ	خالف ما قد قاله في المأ
أظهر بين الخلق أحسانه	وخالف الرحمن لما خلا

* * *

وثالثها ، الاخلاص :

وقد قرأت في كتاب « هداية المرشدين »^(٢٢) كلاما جامعا ، أرى
من الخير أن أزودك به ، فإليك :

« فينبغي للداعي أن يتحلى بالآداب الشرعية ، والاخلاص في الدعوة
الى الله تعالى حتى يكون وارثا نبويا ، وعالما ربانيا ، وأن يعلم أنه
لا يجتمع الاخلاص في القلب ، ومحبة المدح والثناء والطمع فيما عند
الناس ، الا كما يجتمع الماء والنار ، والضب والحوث فإذا حدثت
نفسك بطلب الاخلاص فأقبل على الطمع أولا فاذبحه بسكين اليأس ،
وأقبل على المدح والثناء فازهد فيهما زهد عشاق الدنيا في الآخرة ،

(٢٠) أى : الهدى .

(١٩) أى : المرض .

(٢١) أى : الضلال .

(٢٢) للشيخ على محفوظ — رحمه الله تعالى ، ص ١٠٩ .

فإذا تم لك ذبح الطمع والزهد في الثناء والمدح : سهل عليك الاخلاص ،
والذي يسهل عليك ذبح الطمع علمك يقينا أنه ليس من شيء يطمع فيه
الا وبإيد الله تعالى وحده خزائنه لا يملكها غيره ولا يؤتي العبد منها
شيئا سواه الذي يسهل عليك الزهد في الثناء والمدح علمك انه ليس أحد
ينفع مدحه للتبى صلوات الله وسلامه عليه : « ان مدحى زين ، وذمى
شين » فقال : ذلك الله عز وجل « قطعة من حديث طويل أخرجه ابن اسحاق
وغیره عن ابن عباس • فازهد في مدح من لا يزينك مدحه ، وفي ذم من
لا يشينك ذمه ، وارغب في مدح من كل الزين في مدحه ، وكل الشين
في ذمه » •



فليكن هذا المضمون الجامع دائما وأبدا نصب عينيك حتى تكون
من المخلصين في دعوتك الى الله سبحانه وتعالى وحتى تكون شجاعا
لا تخشى في الله لومة لائم ولا ترضى أحدا غير الله •
وحتى تكون من المخلصين ، وتتجنب الرياء : اليك هذا الحديث
الصحيح الذي رواه مسلم والنسائي وغيرهما :

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« ان أول الناس يقضى يوم القيامة عليه ، رجل استشهد فأتى به فعرفه
نعمه فعرفها • قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت •
قال : كذبت ، ولكنك قاتلت لأن يقال : فلان جرىء قد قتل ثم أمر به
فمسح على وجهه حتى ألقى في النار • ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ
القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها • قال : فما عملت فيها ؟ قال : تعلمت
العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن • قال : كذبت ، ولكنك تعلمت ليقال :
عالم • وقرأت القرآن ليقال : هو قارىء • فقد قيل • ثم أمر به فسحب
على وجهه حتى ألقى في النار • ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف
المال ، فأتى به فعرفه نعمه فعرفها • قال : فما عملت فيها ؟ قال :
ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك • قال : كذبت ،
ولكنك فعلت ليقال : هو جواد ، فقد قيل • ثم أمر به فسحب على وجهه
حتى ألقى في النار » •

وفي الأثر :

يقول سليمان الداراني : « طوبى لمن صحت له خطوة واحدة
لا يريد بها الا الله تعالى » •

وكتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه : « من خلصت نيته كفاه الله تعالى ما بينه وبين الناس » •
وقال أيوب السخيتاني : « تخليص النيات على العمال - العباد - أشد عليهم من جميع الأعمال » •

* * *

ورابعها ، الأمانة :

والمراد أن يكون المرء أميناً في تبليغ دين الله فلا يزيد ولا ينقص ولا يقول عن الله إلا ما كان عالماً به متمكناً فيه ، وعن رسوله ﷺ إلا ما صح عنه وكان على دراية بروايته •
ففى القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى :

« قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » (٢٣) •

ويقول تعالى :

« ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ، أن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون » (٢٤)
وفى السنة يقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه :

عن ابن عباس رضى الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « من قال فى القرآن برأيه أو بما لا يعلم فليتبوأ مقعده من النار » (أخرجه الترمذى والنسائى وأبو داود ، وقال الترمذى : حديث حسن) •
وعن المغيرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن كذباً على ليس ككذب على أحد فمن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » (رواه مسلم) •

وفى الأثر :

روى أن أبابكر رضى الله عنه قال : « أى سماء تظلمنى ، وأى أرض تقلنى إذا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم » •

وعن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال : « كيف بكم إذا لبستكم فتنة يربو فيها الصغير ويهرم فيها الكبير وتتخذ سنة ، فان غيرت يوماً قيل هذا منك » • قال : ومتى ذلك ؟ قال : إذا قلت أمناؤكم وكثرت أمراؤكم ،

وقالت ففهاؤكم ، وكثرت قراؤكم ، وتفقه لغير الدين ، والتمست الدنيا بعمل الآخرة » (رواه عبد الرزاق في تنبيهه) •

وخامسها ، الصبر :

ففي القرآن الكريم يقول تعالى :

« يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ، ان ذلك من عزم الأمور » (٢٥) •

وقال تعالى :

« والعصر • ان الانسان لفي خسر • الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر » (٢٦) •

وفي السنة :

عن أبي ذر رضى الله عنه قال : « أوصاني خليلي ﷺ بخصال من الخير : أوصاني أن لا أخاف في الله لومة لائم ، وأوصاني أن أقول الحق وان كان مرا » (مختصرا رواه ابن حبان في صحيحه) •

وفي حديث متفق عليه : عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ قال : « لقد لقيت من قومك — كفار قريش — وكان أشد ما لقيته منهم يوم العقبة — عند الطائف — اذ عرضت نفسي على عبد ياليل بن عبد كلال — أكبر أهل الطائف من ثقيف — فلم يجبنى الى ما أردت — من الايواء والاعانة على تبليغ الرسالة الى العباد فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم أستفق الا وأنا بقرن الثعالب — ميقات أهل نجد على يوم وليلة من مكة فرفعت رأسي واذا أنا بسحابة قد أظلمتني ، فنظرت فاذا فيها جبريل عليه السلام ، فقال : ان الله تعالى قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك ، وقد بعث اليك ملك الجبال — المتصرف عليها بأمر الحق تبارك وتعالى — لتأمره بما شئت فيهم ، فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال : يا محمد •• ان الله قد سمع قول قومك لك وأنا ملك الجبال ، وقد بعثني ربي اليك لتأمرني بأمرك ، فما شئت ؟ ان شئت أطبقت عليهم الأخشبين — الجبلين المحيطين بمكة ، والأخشب : هو الجبل الغليظ — فقال النبي ﷺ : بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا » •

وسادسها ، الرفق واللين :

ففى القرآن الكريم يقول الله تبارك وتعالى لموسى وهارون عليهما السلام :

« اذهبوا الى فرعون انه طغى • فقولوا له قولا ليننا لعله يتذكر
أو يخشى » (٢٧) •

ويقول تعالى :

« ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي
احسن ، ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله ، وهو اعلم بالمهتدين » (٢٨) •

ويقول تعالى :

« وقل لعبادى يقولوا التى هي احسن ، ان الشيطان ينزغ بينهم ،
ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا » (٢٩) •

وفى السنة :

عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « ان الله
رغيف يحب الرفق ، ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف ،
وما لا يعطى على ما سواه » (رواه مسلم) •

وعنها رضى الله عنها ، ان النبى ﷺ قال : « ان الرفق لا يكون فى
شئ الا زانه ولا ينزع من شئ الا شانه » (رواه مسلم) •
وعنها رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « ان الله رغيف
يحب الرفق فى الامر كله » (متفق عليه) •

وعن جرير بن عبد الله رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ
يقول : « من يحرم الرفق يحرم الخير كله » (رواه مسلم) •

* * *

وسابعها ، التيسير والتبشير بفتح باب امل للمقصرين :

ففى القرآن الكريم يقول الله تعالى :

« والله يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا
ميلا عظيما • يريد الله ان يخفف عنكم ، وخلق الانسان ضعيفا » (٣٠) •

(٢٨) النحل : ١٢٥ •

(٣٠) النساء : ٢٧ ، ٢٨ •

(٢٧) طه : ٤٤ •

(٢٩) الاسراء : ٥٣ •

« قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ،
ان الله يغفر الذنوب جميعا ، انه هو الغفور الرحيم • وأنيبوا الى ربكم
وأسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون • واتبعوا أحسن
ما أنزل اليكم من ربكم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم
لا تشعرون. » (٣١) •

« قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا
فقد مضت سنة الأولين » (٣٢) •

وفي السنة :

وعن أبي حمزة أنس بن مالك الأنصاري رضى الله عنه قال : قال
رسول الله ﷺ : « لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم : سقط على بعيره ،
وقد أضله في أرض فلاة » (متفق عليه) •

وفي رواية لمسلم : « لله أشد فرحة بتوبة عبده حين يتوب اليه ،
من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانقلبت وعليها طعامه وشرابه ،
فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها ، وقد أيس من راحلته ،
فبينما هو كذلك اذ هو بها قائمة عنده ، فأخذ بخطامها ، ثم قال من شدة
الفرح : اللهم أنت عبدى وأنا ربك !! أخطأ من شدة الفرح » •

وعن أبي هريرة رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ان الدين
يسر ، ولن يشاد الدين أحد الا غلبه ، فسددوا وقاربوا وأبشروا ،
واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة » (رواه البخارى) •

وثامنها ، الورع :

والمراد به أن يكون على درجة من الصلاح والتقوى تجعله أسوة
وقدوة للناس في العبادة والزهد والخوف من الله ، وحب المؤمنين
والتواضع لهم •

ففى القرآن الكريم يقول الله تعالى :

« ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس
كونوا عبادا لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب
وبما كنتم تدرسون » (٣٣) •

(٣٢) الانفال : ٣٨ •

(٣١) الزمر : ٥٣ - ٥٥ •

(٣٣) آل عمران : ٧٩ •

وقال تعالى :

« ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال اننى من المسلمين » (٣٤) .

وفى السنة :

وعن الحسن بن على رضى الله عنهما قال : حفظت من رسول الله ﷺ : « دع ما يريبك الى ما لا يريبك » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح) .

عن الحسن بن على رضى الله عنهما قال : حفظت من رسول الله ﷺ : « لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما بأس به » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن) .

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام ونفذه تنفيذا سليما على ضوء تلك الأساسيات حتى تكون من الدعاة الى الله تعالى بصورة ايجابية ومثمرة : ولا تكن من هؤلاء الذين يرددن بدون فقه قول الله تبارك وتعالى : « .. عليكم أنفسكم ، لا يضركم من ضل اذا اهتديتم » (٣٥) ، فقد ورد عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال :

يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم ، لا يضركم من ضل اذا اهتديتم » وانى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه » (رواه أبو داود والترمذى والنسائى بإسناد صحيح) .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أول ما دخل النقص على بنى اسرائيل أنه كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ، ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده ، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض » ثم قال : « لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » .

كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ، لبئس ما كانوا يفعلون • ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا ، لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون • ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون » (٣٦) ثم قال : « كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطرا ولتقصرنه على الحق قصرا أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض ثم ليلعنكم كما لعنهم » (رواية أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن) •

هذا لفظ أبي داود ، ولفظ الترمذي قال : قال رسول الله ﷺ : « لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجالسوهم وواكلوهم في مجالسهم وشاربوهم فغضب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، فجلس رسول الله ﷺ وكان متكئا فقال : لا والذي نفسي بيده حتى تأطروهم على الحق أطرا » •

قوله : تأطروهم أي تعطفوهم ، ولتقصرنه : أي لتحبسنه •

الجزء الثالث

حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ

* رد السلام : الآيات القرآنية والأحاديث النبوية
المرغبة فيه - بعض الأحكام الهامة المتعلقة بالسلام - عيادة
المريض : حكم عيادة المريض وآداب العيادة - اتباع
الجنائز : حكم تشييع الجنازة والمشي أمامها أو خلفها -
حكم اتباع النساء الجنازة - مكروهات الجنازة - اجابة
الدعوة : حكم اجابة الدعوة وآدابها - تسميت العاطس -
النصح للمسلم - معنى النصيحة وحكمها - النصيحة لله
ولرسوله - النصيحة لأئمة المسلمين - النصيحة للعامة -
عون الضعيف وتوقيير الكبير ورحمتها - نصره المظلوم
والتمساح والاحسان الى الجار .

* * *

تمهيد

أخى المسلم :

منذ نعومة أظفاري ، وأنا أدرك تماما ، أن المسلم الحق ، هو :
« .. من سلم المسلمون من لسانه ويده .. » .

وهو : من أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفا .
وهو : من لا يحرف الكلم عن مواضعه ، بل يحل الحلال ويحرم الحرام .

وهو : من تراه واقفا عند حدود الشرع ممثلا أمر ربه تعالى .
وهو : من اذا ذكر الله وجل قلبه وخشعت نفسه ، وفاضت عينه .
وهو : من آمن بكل ما جاء به القرآن الكريم علما وعملا .
وهو : من يعرض عن اللغو والباطل ويرعى العهد والميثاق .
وهو : من يرضى بحكم الله وقضائه ، وبحكم رسوله ﷺ في كل فعله وقوله .

وهو : من يتخذ المؤمنين أولياءه وأخوانه وأعوانه .
وهو : من يمقت الذلة والمهانة ، ولا يرضى الا بالعزة والكرامة .
وهو : من يلتزم الصدق ولا ينكر الحق ولو على نفسه .
وهو : من لا سلطان للشيطان عليه ، بل السلطان عليه هو الضمير .
وهو : من يهجر المناهى والملاهى ، وكل ما لا يرضى العاقل .
وهو : من يحب لأخيه ما يحب لنفسه ويكره له ما يكره لها .
وهو : « أخو المسلم : لا يخونه ولا يكذبه ، ولا يخذله .. » (١) .
وهو : « .. أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يحقره ولا يخذله » (٢) .

* * *

وقد يكون السبب المباشر في هذا الإدراك الكامل عن المسلم الحق : هو أننى نشأت في بيت أسس بنيانه على حب الخير ، وتنفييس الكرب عن المؤمنين المحتاجين :

(١) من حديث شريف رواه الترمذى وقال : حديث حسن .

(٢) من حديث شريف رواه مسلم .

هذا بالإضافة الى تيسير العسير والأخذ بيد الفقير ما استطعنا الى ذلك سبيلا •

وقد كان عائلنا ومؤدبنا ، وهو والدنا « السيد عبد الله العفيفي » رحمه الله تعالى يعلمنا أن هذا هو الاسلام ، وأن المسلم الحقيقي هو الذي يكون عوناً لأخيه المسلم وهو الذي يكون بالنسبة له « • • كالبنيان يشد بعضه بعضا » •

فكان هذا التوجيه العملي سبباً كبيراً في هذا الإدراك الحقيقي عن الاسلام والمسلمين •

* * *

ولكن حدث بعد ذلك ، وبعد أن شغل أكثر المسلمين أو المتسلمين بدنياهم عن آخرهم : أن أصبحنا نرى التعاون — بينهم — معدوماً أو شبه معدوم •

ولمنا كان السبب في هذا هو بعدهم أو جهلهم بتعاليم دينهم ، وما لهم وما عليهم من الحقوق والواجبات بالنسبة لهم ولغيرهم من المسلمين :

فقد رأيت حتى يعود الخير الى المجتمع الاسلامي ، كما كان فيه قبل ذلك : من حب وإخلاص ، وتعاون ، ووفاء ، ومودة ، ورحمة :

رأيت أن أذكرهم وأذكر نفسي بحديثين شريفيين صحيحين يخبرنا فيهما الحبيب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : بـ « حق المسلم على المسلم » :

وذلك حتى نرى جميعاً من خلال شرحهما على ضوء الكتاب والسنة ، وآراء الأئمة الأعلام : كيف نكون من المسلمين حقاً •

وحتى لا أطيل عليك : فاليك أولاً نص الحديثين ثم شرحهما • •

والله أسأل أن يوفقني وإياك وجميع المسلمين والمسلمات لأداء هذه الحقوق وتعميمها ، حتى يعم الرخاء ويدوم الصفاء والوفاء • • آمين •

* * *

حق المسلم على المسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « حق المسلم على المسلم خمس : رد السلام ، وعيادة المريض ، وإتباع الجنائزة ، وإجابة الدعوة ، وتشميت العطس » .. (رواه البخاري ومسلم)

وروى مسلم : « حق المسلم على المسلم ست » ، قيل وما هن يا رسول الله ؟ قال : « إذا لقيته فسلم عليه ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحك فانصح له ، وإذا عطس فحمد الله فشمته ، وإذا مرض فعده ، وإذا مات فاتبعه » .. (رواه الترمذي والنسائي)



رد السلام

ورد السلام — كما قرأت قبل ذلك^(١) : واجب ، لأن الله سبحانه وتعالى قد أمر به ، فقال :

« وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ، إن الله كان على كل شيء حسيباً »^(٢) .

فالتحية في هذه الآية ، هي القاء السلام .

وفي تفسير القرطبي^(٣) ، يقول : ورد السلام على أهل الذمة^(٤) واجب ، كالرد على المسلمين تمسكاً بعموم الآية ، وهذا قول ابن عباس والشعبي ، وقتادة .

وحسبك أن تعلم أن السلام من تحيات الملائكة والأنبياء ، وأنه شعار التلاقي في الجنة : ففي القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى :

« ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشر قالوا سلاماً ، قال سلام ، فما لبث أن جاء بعجل حنيذ »^(٥) .

(١) أي في الجزء الثاني من سلسلة الحقوق ، وهو « حق الطريق في الإسلام » للمؤلف .

(٢) النساء : ٨٦ . (٣) ج ٥ ص ٣٠٤ .

(٤) وهم غير المسلمين الذين يعيشون في بلاد الإسلام .

(٥) هود : ٦٩ .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، قال : « لما خلق آدم عليه السلام ، قال : اذهب فسلم على أولئك^(٦) فاستمع ما يحيونك ، فانها تحيتك وتحية ذريتك • فقال : السلام عليكم • فقالوا السلام عليك ورحمة الله ، فزادوه ورحمة الله (متفق عليه) •

* * *

بل وحسبك أن تعلم أن الاسلام قد ارتفع بمنزلة السلام فجعله من خير الاسلام ، فقد ورد في هذا :

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، أن رجلا سأل رسول الله ﷺ : أي الاسلام خير ؟ قال : « تطعم الطعام ، وتقرا السلام على من عرفت ومن لم تعرف » (رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه) •

وعن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أولى الناس بالله من بدأهم بالسلام » (رواه أبو داود والترمذي) •

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أعجز الناس من عجز في الدعاء ، وأبخل الناس من بخل بالسلام » (رواه الطبراني في الأوسط باسناد حسن) •

وعن عمار بن ياسر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث من جمعهن فقد جمع الايمان : الانصاف من نفسك ، وبذل السلام للعالم ، والانفاق من الاقتار » (رواه البخاري) •

وقد عقب النووي على هذا الحديث الأخير بقوله : قد جمع في هذه الكلمات الثلاث خيرات الدنيا والآخرة ، فان الانصاف يقتضي أن يؤدي الى الله تعالى جميع حقوقه ، وما أمر به ، ويجتنب جميع ما ينهاه عنه ، وأن يؤدي الى الناس حقوقهم ولا يطلب ما ليس له ، وأن ينصف أيضا نفسه فلا يوقعها في قبيح أصلا • وأما بذل السلام للعالم : فمعناه لجميع الناس ، فيتضمن ألا يتكبر على أحد ، وألا يكون بينه وبين أحد جفاء يمتنع من السلام عليه بسببه • وأما الانفاق من الاقتار : فيقتضي كمال الوثوق بالله تعالى والتوكل عليه ، والشفقة على المسلمين الى غير ذلك •

* * *

(٦) نفر من الملائكة جلوس •

وأن تعلم كذلك أن السلام من أسباب علو المنزلة ورفعة الشأن لأن النفوس المتصافية تزداد المودة والألفة فيما بينها ، ولا أدل على التصافي من افشاء السلام :

فعن أبي الدرداء رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« أفشوا السلام تعلوا » (رواه الطبرانى واسناده حسن) •
ومعناه : تسمو وترقى أخلاقكم وتزداد المودة والألفة بينكم •
وعن البراء بن عازب رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ ، قال :
« أفشوا السلام تسلموا » (رواه ابن حبان فى صحيحه) •

وعن ابن الزبير رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « دب اليكم داء الأهم قبلكم : البغضاء والحسد ، والبغضاء هى الحالقة ، ليس حالقة الشعر ، ولكن حالقة الدين ، والذى نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا • ألا أنبئكم بما يثبت لكم ذلك ؟ أفشوا السلام بينكم » (رواه البزار باسناد جيد) •

وحسبى بعد هذا التقديم الحيوى عن السلام أن أقف معك وقفـة موضوعية عند هذا الحديث الأخير حتى نتفق معا على أهمية السلام وافشائه والاجابة عليه فى عالمنا الاسلامى ، حتى يعود اليه ما افتقدناه من المودة والمحبة •

وحتى نكون كذلك من الذين تحدث الله سبحانه وتعالى عنهم فى قوله :
« محمد رسول الله ، والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم .. » (٧)

« والذين تبوأوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون » (٨) •

* * *

وحتى تحرص من جانبك على ضرورة تحقيق هذا الحب الذى يثبتـه افشاء السلام — كما يشير الحديث الأخير • الذى نقف عنده : فحسبك أن تقف كذلك على هذه الأحاديث الشريفة :

عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ ، قال : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان : أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ،

(٨) الحشر : ٩ •

(٧) الفتح : ٢٩ •

وَأَنْ يَجِبَ الْمَرْءُ لَا يَجِبُهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أُنْقِذَهُ
اللَّهُ مِنَ النَّارِ » (متفق عليه) •

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، قال : « سبعة يظلهم
الله في ظله يوم لا ظل الا ظله : امام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله
عز وجل ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان تخابا في الله اجتمعا
عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعته امرأة ذات حسن وجمال فقالت اني أخاف
الله رب العالمين ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله
ما تنفق بهينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه » (متفق عليه) •

وعن معاذ رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« قال الله عز وجل : المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغططهم
النبيون والشهداء » (رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح) •

* * *

وكأني بامام المحبين وقائد الغر المحجلين صلوات الله وسلامه
عليه ، وقد دعا الى هذا الحب الحقيقي بصورة ايجابية ، فأسس بنكا
مباركا أسماه : « بنك المحبة » ، وهو :

« بنك خزائنه في القلوب ، وسبائكه من نور ، شيكاته ابتسامات ،
وعملته السهلة الصفاء ، سندات الاخلاص ، وضماناته المعروف ، وهو
يتسع لكافة المعاملات ، لا تصدمك أرقامه ، ولا يفرعك تقلب أسعاره ،
يدوم دوام المحبة ، والمحبة زهرة ان ذبلت يوما عاش عطرها أبدا ،
لا يفرق بين الناس وفقا لوضعهم المادي ، بل ان أولاهم بثقتهم من
عظمت تضحيتهم ، وأوفرهم رصيда من شف قلبه حنانا ورقنت روحه
سلاما ، يجمع القلوب ولا يجمع الأرقام ، يحمي الخير ويطرح السيئات ،
ولا يبالى إلا بالكلمة الطيبة ، لو تعامل الناس مع هذا البنك لتناسوا
أحقادهم وارتفع رصيدهم انسانية كل منهم الى ما فوق الغنى ، وغنى
النفوس لا يقدر بمال ، بل هو كنز موعود لأصحاب القلوب البيضاء » •

وكذلك : كأني به صلوات الله وسلامه عليه بعد أن أسس هذا البنك
العظيم ، وقد وقف في يوم افتتاحه خطيبا ، فقال بعد أن حمد الله وأثنى
عليه بما هو أهله : أيها الناس ••

« ان من عباد الله عبادا ليسوا بأنبياء ، يغططهم الأنبياء والشهداء •

قيل : من هم لعلنا نحبهم ؟ قال : هم قوم تحابوا بنور الله من غير أرحام ولا أنساب ، وجوههم نور ، على منابر من نور ، لا يخافون إذا خاف الناس ، ولا يحزنون إذا حزن الناس ، ثم قرأ : « ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٩) (رواه النسائي وابن حبان في صحيحه واللفظ له) •

ثم بعد ذلك لكى يرسخ دعائم هذا الحب يقول واعظا لهم ومرشدا : « المسلم أخو المسلم : لا يخنونه ، ولا يكذبه ، ولا يخذله ، كل المسلم على المسلم حرام عرضه وماله ودمه ، التقوى ههنا ، بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » (رواه الترمذي وقال : حديث حسن) •

« لا تحاسدوا ، ولا تتناجشوا » (١٠) ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا (١١) ، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ، وكونوا عباد الله اخوانا ، المسلم أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يحقره ، ولا يخذله ، التقوى ههنا — ويشير الى صدره ثلاث مرات — بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم • كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » (رواه مسلم) •

« المسلم أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يسلمه ، من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ، ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة » (متفق عليه) •

* * *

فكانت النتيجة الحتمية لتلك المواعظ والتوصيات الحميدة : أن أقبل الأصحاب الفضلاء على رسول الله ﷺ مبايعين على تنفيذ ما أوصاهم به ، ثم ساهموا بعد ذلك في هذا البنك العظيم بنصيب كبير من المحبة والاخاء ، أسوة بالحبيب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه الذى وضع كل رصيده من المحبة لأصحابه وأحيائه في هذا البنك الذى سيظل باذن الله تعالى فى ازدياد ونماء الى أن يرث الله الأرض ومن عليها ،

(٩) يونس : ٦٢ •

(١٠) النجاش : أن يزيد فى ثمن سلعة ينادى عليها فى السوق ونحوه ولا رغبة له فى شرائها بل يقصد أن يفر وهذا حرام •

(١١) التدابر : أن يعرض عن الإنسان ويهجره ويجعله كالشئ الذى

وراء الظهر •

ما دام هناك إيمان بالله سبحانه وتعالى ، وما دام هناك تأكيد لهذا
الإيمان بالحب الخالص لله وفي الله •

فلنكن نحن كذلك : أسوة برسول الله ﷺ وأصحابه الفضلاء من
المساهمين في « بنك المحبة » :

حتى لا نرى بيننا في مجتمعنا الإسلامي شقيا أو محروما ، أو مقترا
عليه في الرزق •

وحتى لا يتمكن الشيطان من التحريش (١٢) بيننا ، فقد ورد في
الحديث الشريف :

عن جابر رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« ان الشيطان قد يئس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ، ولكن في
التحريش بينهم » (رواه مسلم) •

* * *

وإذا كان إفشاء السلام — كما جاء في نص الحديث — هو السبيل
إلى تحقيق الحب الذي نفتشده جميعا لأنفسنا وأمتنا :

فليكن هو تحييتنا التي نتبادلها ونعتر بها ، وخاصة أنها تحية
الإسلام الذي هو دين السلام •

وحسبنا ترغيبا لنا فيه ، أن نقرأ هذا الحديث الشريف الذي يقول
فيه صلوات الله وسلامه عليه : « يا أيها الناس •• أفشوا السلام ،
وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا والناس نيام : تدخلوا
الجنة بسلام » (رواه الترمذي وقال : حديث صحيح) •

* * *

وحتى نكون على فقه بالأحكام المتعلقة بالسلام ، فقد رأيت أن
أشير الآن وبعد هذا التقديم : إلى بعض هذه الأحكام التي أرى ضرورة
أن يقف عليها القارئ المسلم ، حتى يكون على علم بها ، وهي :

ما تشير إليه الآية الكريمة التي يقول الله تبارك وتعالى فيها :
« يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا
وتسلموا على أهلها ، ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون » (١٣) •

قال النووي (١٤) : الصحيح المختار : تقديم التسليم على الاستئذان ،

(١٢) التحريش : أي الإغراء وتغيير القلوب والتقاطع •

(١٣) النور : ٢٧ •

(١٤) تفسير الألوسي ج ٦ ص ٤٨ •

فقد أخرج الترمذى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « السلام قبل الكلام » • وأخرج ابن أبى شيبه والبخارى فى الأدب المفرد : عن أبى هريرة رضى الله عنه — وقد سئل — فيمن يستأذن قبل أن يسلم ، قال : « لا يؤذن له حتى يسلم » •

وما تشير إليه الآية الأخرى التى يقول الله تعالى فيها : « فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ، كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون » (١٥) •

قال القشيري (١٦) فى قوله تعالى : « فإذا دخلتم بيوتا •• » : والأوجه أن يقال : أن هذا عام فى دخول كل بيت ، فإن كان فيه ساكن فسلم ، يقول : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته • وإن لم يكن فيه ساكن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين • وإن كان فى البيت من ليس بمسلم ، قال : السلام على من اتبع الهدى •

ومعنى (١٧) « تحية من عند الله » : أى ثابتة بأمره تعالى مشروعة من لدنه عز وجل ، وأصل معناها : أن نقول : حياك الله تعالى ، أى أعطاك سبحانه الحياة • « مباركة » : بورك فيها بالأجر • « طيبة » : تطيب بها نفس المستمع •

والآية التى يقول الله تبارك وتعالى فيها : « ولقد جاءت رسالتنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاما ، قال سلام ، فما لبث أن جاء بعجل حنيذ » (١٨) •

فالمعنى (١٩) : أى نسلم عليك سلاما • فرد عليهم إبراهيم صلوات الله عليه بقوله : عليكم سلام • أو سلام عليكم • وقد حياهم عليه السلام بأحسن من تحيتهم : لأنها بجملة اسمية دالة على الدوام والثبات فهى أبلغ •

(١٥) النور : ٦١ •

(١٦) تفسير القرطبي ج ١٢ ص ٣١٩ •

(١٨) هود : ٦٩ •

(١٩) تفسير الألوسى ج ٣ ص ٥٨٠ •

وأما عن صيغة السلام :

فالصيغة المفضلة فيه : أن يقول البادئ بالتحية : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته • ويقول المجيب : وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته • فعن عمران بن الحصين ، قال : « جاء رجل الى النبي ﷺ ، فقال : السلام عليكم • فرد عليه ثم جلس • فقال النبي ﷺ : عشر • ثم جاء آخر ، فقال : السلام عليكم ورحمة الله • فرد فجلس • فقال : أى النبى ﷺ : عشرون • ثم جاء آخر ، فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته • فرد فجلس • فقال : أى النبى ﷺ : ثلاثون » (رواه أبو داود والترمذى وقال : حديث حسن) •

ومعنى ذلك أن ثواب كل لفظ عشر حسنات فالسلام عليكم : بعشر ، ورحمة الله ، بعشر ، وبركاته : بعشر •

وعن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « هذا جبريل يقرأ عليك السلام • قلت : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته » (رواه الشيخان) •

وعن الإشارة بالسلام :

ورد عن أسماء بنت يزيد : « أن رسول الله ﷺ مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود فألوى — أى أشار — بيده بالتسليم » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن) (٢٠) •

وهذا محمول على أنه ﷺ جمع بين اللفظ والإشارة • ويؤيده رواية أبي داود : « فسلم علينا » •

وهناك صيغ أخرى شائعة :

جاء في تفسير المنار (٢١) عند تفسير قوله تعالى : « وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها » (٢٢) ، أن : التحية مصدرها : حياة ، إذا قال له : حياك الله • هذا هو الأصل • ثم صارت التحية اسما لكل ما يقوله المرء لمن يلاقيه أو يقبل عليه من نحو دعاء أو ثناء كقولهم : أنعم صباحا ، وأنعم مساء • وقالوا : عم صباحا ومساء • وجعلت تحية المسلمين : السلام ، للإشارة بأن دينهم دين السلام والايمان ، وأنهم أهل السلم ومحبو السلامة •

(٢١) ج ٥ ص ٣١٤ •

(٢٠) رياض الصالحين •

(٢٢) النساء : ٨٦ •

ومن التحيات الشائعة في بلادنا الى هذا اليوم : أسعد الله صباحكم •
 أسعد الله مساءكم • ونهارك سعيد • وليأتك سعيدة • • الخ •
 وإذا كانت هذه الصيغ قد شاعت بين بين الناس فمن الخير للمسلم
 أن يحرص على تحية الاسلام التي جاءت بها النصوص ، والتي وعد
 الاسلام عليها بالأجر الجزيل •
 وأما بالنسبة للصيغ الأخرى فقد تؤدي الهدف من التحية — كما
 يقول صاحب المنار — ولكنك لن تثاب عليها •
 فلتكن حريصا على الفوز بثواب الله تعالى :
 فليس المصاب من فارق الأحباب
 ان المصاب من فقد الثواب

وعن طريقة الرد :

جاء — كذلك — في تفسير المنار (٢٣) :

ان الله سبحانه وتعالى قد أوجب علينا في هذه الآية : « وإذا حييتم
 بتحيةة • • » :

أن نجيب من حيانا بأحسن من تحيته أو بمثلها أو عينها : كأن
 نقول له الكلمة التي يقولها ، وهذا هو ردها • • فمن قال لك : أسعد الله
 صباحكم ومساءكم • فقلت له : أسعد الله جميع أوقاتكم • كانت تحيتك
 أحسن من تحيته • •

وجاء أيضا في تفسير المنار (٢٤) ، ما نصه :

وروى عن قتادة وابن زيد أن جواب التحية بأحسن منها :
 للمسلمين • وردها بعينها : لأهل الكتاب ، وقيل للكفار عامة • ولا دليل
 على هذه التفرقة من لفظ الآية ولا من السنة •

وقد روى ابن جرير عن ابن عباس أنه قال : من سلم عليك من
 خلق الله فردد عليه ، وإن كان مجوسيا ، فإن الله يقول : « وإذا حييتم
 بتحيةة فحيوا بأحسن منها أو ردوها • • » •

وروى عن بعض الصحابة كابن عباس أنهم كانوا يقولون للذمي :
 السلام عليك • • وعن الشعبي من أئمة السلف أنه قال لنصراني سلم
 عليه : وعليك السلام ورحمة الله تعالى • فقيل له في ذلك • فقال : أليس
 في رحمة الله يعيش ؟ !

* * *

وعن حكم الرد على غير المسلمين :

قال بعض الفقهاء — كما في تفسير المنار (٢٥) :

انه واجب كرد سلام المسلم • وقال بعضهم : انه سنة • وفي
الخشانية من كتب الحنفية : ولو سلم يهودى أو نصرانى أو مجوسى
فلا بأس بالرد •

وهذا يدل على أنه مباح عند هذا القائل لا واجب ولا مستنون ، مع
أن السنة وردت به في الصحيح •

وقد روى الطبرانى والبيهقى من حديث أبى أمامة : « أن الله تعالى
جعل السلام تحية لأمتنا وأمانا لأهل ذمتنا » •

وقال السيوطى في الاكلیل : في هذه الآية مشروعية السلام
ووجوب رده •

استدل بها الجمهور على رد السلام على كل مسلم — بضم الميم
وتشديد اللام مع كسرهما — مسلما كان أو كافرا • ولكن يختلفان في
صيغة الرد • (تفسير القاسمى ج ٥ ص ١٤٢٥) •

وعن مقدار رفع الصوت :

يقول المقداد بن الأسود : « كنا نرفع للنبي ﷺ نصيبه من اللبن •
فيجىء من الليل فيسلم تسليما : لا يوقظ نائما ، ويسمع اليقظان •
فجاء النبي ﷺ فسلم كما كان يسلم » (رواه مسلم) •

وفي فضل السلام على أهل بيتك :

ردت هذه الأحاديث الشريفة :

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : أوصانى النبي ﷺ بخمس
خصال : « قال يا أنس • • أسبغ الوضوء يزد في عمرك ، وسلم على من
لقيك من أمتى تكثر حسناتك ، وإذا دخلت — يعنى بيتك — فسلم على
أهلك يكثر خير بيتك ، وصلاة الضحى فانها صلاة الأوابين قبلك •
يا أنس • • ارحم الصغير ، ووقر الكبير : تكن من رفقاء يوم القيامة »
(رواه البزار) •

وعن أبى مالك الأشجعى ، قال رسول الله ﷺ : « إذا ولج —
أى دخل — الرجل بيته فليقل : اللهم انى أسألك خير الولوج وخير

المخرج • باسم الله ولجنا وباسم الله خرجنا وعلى الله توكلنا ، ثم ليسلم
على أهله » (رواه أبو داود) •

وعن زيد بن أسلم أن رسول الله ﷺ ، قال : « إذا دخلتم بيوتنا
فسلموا على أهلها واذكروا اسم الله ، فإن أحدكم إذا سلم حين يدخل
بيته ، وذكر اسم الله تعالى على طعامه : يقول الشيطان لأصحابه :
لأ مبيت لكم وهنا ولا عشاء • وإذا لم يسلم أحدكم إذا دخل ولم يذكر
اسم الله على طعامه : قال الشيطان لأصحابه : أدركتم المبيت والعشاء »
(رواه ابن خويز منداد) •

قال القرطبي في تفسيره (٢٦) : هذا الحديث ثبت معناه مرفوعا من
حديث جابر أخرجه مسلم •

وعن أنس ، قال : قال لي رسول الله ﷺ : « يا بنى •• إذا دخلت
على أهلك فسلم تكن بركة عليك ، وعلى أهل بيتك » (رواه الترمذى ،
وقال : حديث صحيح) •

كما وردت هذه الأقوال :

عن جابر بن عبد الله ، أنه قال : إذا دخلت على أهلك فسلم عليهم
تحية من عند الله مباركة طيبة •

قال ابن جريج : ما رأيته الا يوجبه •

وقال ابن جريج : أخبرني زياد عن طاووس أنه كان يقول : إذا

دخل أحدكم بيته فليسلم •

قال ابن جريج : قلت لعطاء : أوجب إذا خرجت ثم دخلت أن أسلم
عليهم ؟ قال : لا ، ولا أوتر وجوبه عن أحد • ولكن هو أحب الى ،
وما أدعه الا ناسيا • (تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٣٠٥) •

وقال قتادة : إذا دخلت بيتك فسلم على أهلك فهم أحق من سلمت

عليهم • (تفسير القرطبي ج ١٢ ص ٢١٩) •

وقال مجاهد : إذا دخلت المسجد ، فقل : السلام على رسول الله •

وإذا دخلت على أهلك فسلم عليهم • وإذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل :

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين •

وعن حكم السلام على الصبيان :

ورد عن أنس رضى الله عنه : أنه مر على صبيان فسلم عليهم وقال :

« كان رسول الله ﷺ يفعل » (متفق عليه) •

وعن السلام في الأسواق :

فقده قيل في هذا : اذا مشى المسلم في السوق أو الشوارع المطروقة ونحو ذلك مما يكثر فيه المتلاقون : ما ذكره الماوردي وهو : أن السلام هنا يكون لبعض الناس دون بعض • قال : لأنه لو سلم على كل من لقي لتشاغل به عن كل مهم ولخرج به عن العرف • قال : وإنما يقصد بهذا السلام أحد أمرين : أما اكتساب ود ، وأما استدفاع مكروه • (الأذكار للنووي ص ٣٢٧) •

وعن السلام على الغائب :

جاء في الأذكار للنووي ما خلاصته :
إذا جاء في الخطاب لفظ : السلام عليكم وجب على من وصله الخطاب وقرأ السلام ، أن يرد السلام • ذكر الواحدي وغيره : أنه يجب على المكتوب إليه رد السلام إذا بلغه السلام •
فعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال لي رسول الله ﷺ : « يا عائشة • • هذا جبريل يقرأ عليك السلام • قالت : قلت : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته » (متفق عليه) •
ويستحب أن يرسل بالسلام إلى من غاب عنه •
وإذا بعث انسان مع انسان سلاما • فقال الرسول : فلان يسلم عليك • فيجب عليه أن يرد على الفور • ويستحب أن يرد على المبلغ أيضا فيقول : وعليك وعليه السلام •
فعن غالب القطان عن رجل قال : حدثني أبي عن جدي قال : بعثني أبي إلى رسول الله ﷺ فقال : أئته فأقرئه السلام • فأثبته فقلت : إن أبي يقرئك السلام • فقال : « عليك السلام وعلى أبيك السلام » (رواه أبو داود) •

وعن حكم السلام :

قال النووي في شرح مسلم (٢٧) :
اعلم أن ابتداء السلام : سنة ، ورده : واجب • فإن كان المسلم — بتشديد اللام مع كسرهما — جماعة : فهو سنة كفاية في حقهم اذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم •

فإن كان المسلم — بفتح اللام مع تشديدها — عليه واحدا تعين عليه الرد • وإن كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم • فإذا رد واحد منهم سقط الحرج عن الباقيين • والأفضل أن يبتدىء الجميع بالسلام وأن يرد الجميع :

فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، قال : « يجزىء عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجزىء عن الجلوس أن يرد أحدهم » (رواه أبو داود) • ونقل ابن عبد البر وغيره إجماع المسلمين على أن ابتداء السلام سنة وأن رده فرض •

وأما عن الأحوال التي يكره السلام فيها :

فمنها ، أنه (٢٨) :

إذا كان المسلم مشغلا بالبول أو نحوه : يكره أن يسلم عليه • ولو سلم لا يستحق جوابا • ومن ذلك من كان مصليا أو مؤذنا في حال أذانه أو إقامته الصلاة أو كان في حمام •

ومن ذلك إذا كان يأكل واللقمة في فمه : فإن سلم عليه في هذه الأحوال لم يستحق جوابا •

أما السلام في حال خطبة الجمعة : فقال أصحابنا : يكره الابتداء — بالسلام — لأننا مأمورون بالانصات للخطبة • فإن خالف وسلم فهل يرد عليه ؟ فيه خلاف •

أما السلام على المشتغل بقراءة القرآن ، فالأولى ترك السلام عليه ، فإن سلم عليه كفاه الرد بالاشارة • وإن رد باللفظ استأنف الاستعاذة • ثم عاد إلى التلاوة •

قال النووي : والظاهر أن يسلم عليه ويجب الرد باللفظ •

وعن المصافحة والمعانقة :

فعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، قال : « إن المؤمن إذا لقي المؤمن فسلم عليه وأخذ بيده فصافحه تناثرت خطاياهما كما يتناثر ورق الشجر » (رواه الطبراني في الأوسط) ويقول المنذرى : ورواته لا أعلم فيهم مجروحا •

(٢٨) كما في الإنكار للنووي ص ٣١٩ •

وعن سلمان الفارسي رضى الله عنه أن النبي ﷺ ، قال :
« ان المسلم اذا لقي أخاه فأخذ بيده تحاتت ذنوبهما كما يتحات الورق
عن الشجرة اليابسة في يوم ريح عاصف • والا غفر لهما ولو كانت
ذنوبهما مثل زبد البحر » (رواه الطبراني بإسناد حسن) •

وعن أنس رضى الله عنه قال : « قال رجل : يا رسول الله •• الرجل
منا يلقي أخاه أو صديقه أينحنى له ؟ قال : لا • قال : أفيلتزمه ويقبله ؟
قال : لا • قال : فيأخذ بيده ويصافحه ؟ قال : نعم » (رواه الترمذى) •

والحديث — هذا — مخصص بأحاديث أخرى ، فان الالتزام
مشروع وكذلك التقبيل الا للمرأة الأجنبية والرجل الأمرد (٢٩) •

قال الشيخ : نعم تشرع المعانقة عند ملاقة غائب من سفر ما لم
يكن امرأة أجنبية وأمرد جميلا •

فعن عائشة رضى الله عنها قالت : قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول
الله ﷺ يجبر ثوبه فاعتنقه وقبله • (رواه الترمذى في صحيحه
ج ٤ ص ١٧٤) •

وعن سعيد بن اسحاق قال : كنت جالسا عند مالك — ابن أنس —
فاذا سفيان بن عيينة يستأذن بالباب • فقال مالك : رجل صالح صاحب
سنة أدخلوه • فدخل فقال سفيان : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته •
فرد مالك السلام • فقال سفيان : سلام خاص وعام عليك يا أبا عبد الله
ورحمة الله • فقال مالك : وعليك السلام يا أبا محمد ورحمة الله ، فصافحه
مالك وقال : يا أبا محمد •• لولا أنها بدعة لعانقتك • فقال سفيان : قد
عانق من هو خير منا : رسول الله ﷺ ، فقال مالك : جعفر ؟ قال : نعم ،
فقال مالك : ذا حديث خاص يا أبا محمد ليس بعام • فقال سفيان :
ما عم جعفرنا يعمنا • وما خصه يخصنا اذا كنا صالحين • أفأذن لى أن
أحدث في مجلسك ؟ قال : نعم يا أبا محمد • فقال : حدثني عبد الله
ابن طاووس عن أبيه عن عبد الله بن عباس : أنه لما قدم جعفر من أرض
الحبشة اعتنقه النبي ﷺ وقبل بين عينية ، وقال : جعفر أشبه الناس بى
خلقا (٣٠) • (العقد الفريد ج ٢ ص ٢٧٧) •

(٢٩) أى الذى يشبه النساء والمخنثين •

(٣٠) بفتح الخاء وسكون اللام •

وعن آداب السلام :

ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال :
« يسلم الراكب على الماشى ، والماشى على القاعد ، والقليل على الكثير »
(متفق عليه) •

وفى رواية البخارى : « والصغير على الكبير » •

وعن أبى هريرة أيضا : قال رسول الله ﷺ : « اذا انتهى أحدكم
الى المجلس فليسلم • فاذا أراد أن يقوم فليسلم • فليست الأولى بأحق
من الآخرة » (رواه أبو داود والترمذى والنسائى) •



فلاحظ كل هذا آخا الاسلام ، ونفذه مع أخيك المسلم • ولا تبخل
عليه بالسلام • فقد روى البخارى فى الأدب المفرد عن أبى هريرة رضى
الله عنه ، قال : « أبخل الناس الذى يبخل بالسلام ، وإن أعجز الناس
من عجز بالدعاء » •

وبالنسبة للفاسق ، فقد روى البخارى كذلك فى الأدب المفرد عن
عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : « لا تسلموا على شراب الخمر » •
وقد ذهب الجمهور : الى أنه لا يسلم على الفاسق ولا المبتدع •
قال النووى فان اضطر الى السلام بأن خاف ترتب مفسدة فى دين
اسم من أسماء الله تعالى ، فكأنه يقول : « الله رقيب عليكم » • قال
المهلب : ترك السلام على أهل المعاصى سنة ماضية ، وبه قال كثير من
أهل العلم فى أهل البدع ، وألحق بعض الحنفية بأهل المعاصى من يتعاطى
خوارم المروءة ككثرة المزاح والفحش والجلوس فى الأسواق لرؤية من
يمر من النساء ونحو ذلك •

وقد أورد البخارى فى الأدب المفرد عن على بن أبى طالب رضى الله
عنه ، قال : مر النبى ﷺ على قوم فيهم رجل متخلق بخلق (٣١) ، فنظر
اليهم وسلم عليهم وأعرض عن الرجل ، فقال الرجل : أعرضت (٣٢) عنى ؟
قال : « بين عينيك جمرة » • ؟



(٣٢) بفتح الشاء •

(٣١) بفتح الخاء وضم اللام •

وبالنسبة لتقبيل اليد : فقد جاء في شرح الأدب المفرد للبخارى ،
ما نصه :

لا بأس بتقبيل يد العالم والمتورع على سبيل التبرك ، والحاكم
المتدين ، والسلطان العادل ، وتقبيل رأسه أجود - أى أكثر ثوابا -
ولا رخصة فيه لغير عالم وعادل .
وفي المحيط : ان كان التعظيم لاسلامه واكرامه جاز ، وان كان
لنيل الدنيا كره أو حرم بحسبه .

والتقبيل على سبيل البر بلا شهوة جائز بالاجماع .
وتقبيل يد نفسه اذا لقي غيره مكروه ولا رخصة فيه ، أما تقبيل
يد انسان ليس عالما ولا صالحا ولا عادلا ولا من يرجى صلاحه فمكروه
بالاجماع . (شامى ج ٦ ص ٦٦٧ ، ٦٦٨) .
قال النووى : اذا أراد تقبيل يد غيره ان كان ذلك لزهده وصلاحه
أو علمه أو شرفه وصيانتة أو نحو ذلك من الأمور الدينية لم يكره ،
بل يستحب .

وان كان لغناه ودنياه وثروته وشوكته وجاهه عند أهل الدنيا ونحو
ذلك فهو مكروه شديد الكراهة .

وقال المتولى : لا يجوز ، فأشار الى أنه حرام . (طيبى) .
وفي الابداع فى مضار الابتداع ، يقول الشيخ على محفوظ رحمه
الله : وأما عن تقبيل اليد لمن يحب ذلك فلا خلاف فى منعه أيضا ، نعم
يجوز تقبيل يد العالم والوالد والصالح اذا كانوا لا يحبون تقبيل أيديهم ،
وهو محمول على ما ورد من تقبيل الصحابة وغيرهم ليد رسول الله ﷺ
وتقبيل بعض الصحابة ليد البعض ، وكذا السلف الصالح رضوان الله
تعالى عليهم أجمعين .

وحسبى أن أعرض عليك كذلك ما أجاب به الامام : محمود شلتوت
رحمه الله فى كتابه « الفتاوى » ، فإليك :

التقبيل من العادات القديمة التى عرفها الناس وانتشرت فيما
بينهم ، ومنه القبيح المستهجن ، ومنه الحسن المقبول ، وقد اختلط على
الناس - بحكم التقاليد المختلفة ، والأهواء النفسية - قبيحه بحسنه ،
ومستهجنه بمقبوله ، وصرنا نرى منه ما يمقته الشرع والدين ، وما تنكره
المروءة والشرف وما قد يصل بصاحبه الى عتبة الكفر والخروج عن
الايمان . ونرى منه ما لا بأس به فى نظر الشرع وتقدير الشرف .

نرى تقبيل الأرض والأقدام أمام العظماء والملوك ، وأمام الشيوخ ،
ونرى تقبيل أيدي العلماء والوالدين والطاعنين في السن ، ونرى تقبيل
أيدي السيدات الأجنبية ، والفتيات المراهقات ، نرى كل هذا في
المجتمعات وعند المقابلات ، وقد أخذ عند بعض الطوائف وضع الشيء
المألوف ، الذي يغد تركه منكرا أو تأخرا •

والواجب في هذا الشأن النظر فيما ينبغي منه أن يكون فيفعل ،
وما لا ينبغي أن يكون فيترك ، والأصل - الذي يجب أن نجعله أساسا
لذلك - هو تقدير الباعث عليه ، فإن التقبيل قد يكون بقصد الخضوع
وإعلان العظمة ، وقد يكون بقصد أشباع الغريزة تحت ستار التحية
والتعظيم ، وقد يكون تلبية لعظمة الشفقة والرحمة ، وقد يكون اعترافا
بفضل ، وهكذا تتنوع بواعثه •

فإن كان الباعث يمحته الشرع أخذ التقبيل حكمه وكان ممقوتا ،
وذاك كتقبيل الأرض أمام الملوك والعظماء وأدعياء التصوف ، وقد
صرح العلماء بحرمة ، وقالوا : إن فاعله والراعي به آثمان ، لأنه يشبه
العبادة ، ومن مظاهر الوثنية •

ومنه تقبيل الأجنبية ، سيدات كن أم فتيات ، في الحدود
أو الأيدي ، فهو محرم ممقوت ، وفاعله والراعي به آثمان •

وإن كان الباعث عليه لا يمحته الشرع أخذ حكمه ، وذلك كالتمجيد
والاحترام لتقي ورع ، أو عالم عامل ، أو حاكم عادل ، تستقيم بعدله
الأحوال ، ويقيم حدود الله • والوالدان مقدمان على الناس جميعا في
استحسان تقبيل أيديهما :

« واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني

صغيرا » (٢٣) •

ثم يقول رحمه الله :

ومن طريف ما قرأته لبعض الفقهاء بمناسبة الكلام على حكم التقبيل
أنه باعتبار موقعه على أنواع :

- تقبيل المودة للولد ، ويكون على الخد
- وتقبيل الرحمة للوالدين ، ويكون على الرأس

(٣٣) الإسراء : ٢٤ •

وتقبيل الشفقة للأخ ويكون على الجبهة •
وتقبيل الشهوة للزوجة ، ويكون على الفم •
وتقبيل التحية للعلماء العاملين ، والحكام العادلين ، ويكون
على اليد •

ثم يقول : والذي يعنيننا في الموضوع أن نحكم في عادة التقبيل
عقولنا ولا نجارى العواطف ولا الأهواء فنزل • وهذا شأن يستطيع
تقديره كل من يعرف الكرامة ، ويخشى الذلة ، ولا يحتاج الى مجهود
عقلي ، ولا بحث فقهي ، ولا فتوى شرعية ، بعد أن نعرف الحلال والحرام
في التعظيم ومماساة الأجسام للأجسام •

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام ولا تكن من الذين يحبون أن تقبل
أيديهم ، فهذا حرام وغير جائز شرعا ، كما عرفت •

أنا لا أرضى بتقبيل يد
قطعها أجمل من تلك القبيل



واياك أن ترضى بتقبيل راحة
فقد قيل عنها انها السجدة الصغرى



وعن حكم قيام الرجل للرجل :

ففيه خلاف بين العلماء ، وصفوة القول فيه ، كما يقول صاحب
« الابداع في مضار الابتداع » هو :

ان حب القيام محرم بالاجماع من المقبل ولو للوالدين والمشايخ
على هذا الوجه — وان من قال بجواز ذلك او ندبه لا معتبر به اذ هو
تشريع من غير اهله لما نهى رسول الله ﷺ عنه — وان القيام لاجل
المصافحة او المعانقة او المشى خطوات للقيام من سفر او لتوسعة المكان
او نحو ذلك من المصالح لا محذور فيه ، وانه لا يجوز العمل بالبدعة
موافقة لما تهواه النفوس الأمارة بالسوء أو لما جرت به العوائد
المخالفة لسنة سيد المرسلين ، أو ركونا لفتوى من وهم أو نسي
أو نحو ذلك •

وقد أورد البخارى فى الأدب المفرد حديثا يقول فيه أبو مجلز :
ان معاوية خرج وعبد الله بن عامر وعبد الله بن الزبير قعود ، فقام
ابن عامر وقعد ابن الزبير — وكان أوزنهما — قال معاوية : قال النبى
ﷺ : « من سره أن يمثله له عباد الله قياما فليتبوأ بيئا من النار » •

* * *

وأما عن الأخت المسلمة : فقد جاء فى شرح الأدب المفرد ، ما نصه :
ان كانت شابة فلا يجوز أن يشمتها — اذا عطست — ولا يسلم ،
ولا يرد السلام بلسانه عليها خشية الافتتان • وإذا سلمت المرأة الأجنبية
على رجل : ان كانت عجوزا رد عليها بلسانه بصوت يسمع ، وان كانت
شابة رد عليها فى نفسه • وكذا الرجل اذا سلم على امرأة أجنبية فالجواب
فيه العكس • (ملخصا من رد المحتار ج ٥ ص ٢٥٧) •

* * *

وأخيرا أخا الاسلام ، وأنت أيتها الأخت المسلمة اليكما هذا
الحديث الشريف الذى أرجو أن يكون حافظا لنا على افشاء السلام
والرد عليه طمعا فى الثواب وتثبيتا للمحبة الخالصة لله وفى الله :

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبى ﷺ ، قال : « السلام
اسم من أسماء الله تعالى وضعه فى الأرض فأفشوه بينكم ، فان الرجل
المسلم اذا مر بقوم فسلم عليهم ، فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة
بتذكيره اياهم السلام ، فان لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم »
(رواه البزار ، والطبرانى ، وأحد اسنادى البزار جيد قوى) •

* * *

عيادة المريض

وأما عن عيادة المريض — المسلم — : فهي حق من حقوق المسلم على المسلم كما قرأت في نص الحديثين اللذين ندور حولهما •

وهو سنة مؤكدة عند الجمهور ، لقول ابن عباس رضي الله عنهما : « عيادة المريض أول يوم سنة وبعد ذلك تطوع » (أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط ، وفيه النضر أبو عمر وحديثه حسن) •

وقال البخاري : انها واجبة • وقال ابن حمدان : انها فرض كفاية ، لحديث أبي موسى الأشعري أن النبي ﷺ ، قال : « أطعموا الجائع ، وعودوا المريض ، وفكوا العاني » ^(١) (أخرجه أحمد والبخاري وأبو داود) •

ولحديث أبي هريرة أن النبي ﷺ ، قال : « خمس تجب للمسلم على أخيه : رد السلام ، وتشميت العاطس ، واجابة الدعوة ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز » (أخرجه الشيخان واللفظ لمسلم) •

وأجاب الجمهور بأن الأمر في الحديث الأول والوجوب في الثاني ، محمول على مزيد الترغيب في عيادة المريض والاهتمام بشأنها ، وللمحث على التواصل والألفة ، والاغنى في الأصل مندوبة ، وقد تصل الى الوجوب في حق البعض وتتأكد في حق من ترجى بركته ، وتنس فيمن يراعى حاله ، ويتباح فيما عدا ذلك •

ونقل النووي الاجماع على عدم الوجوب يعنى على الأعيان •

وقد استدل بعموم قوله ﷺ : « •• عودوا المريض •• » على مشروعية العيادة لكل مريض ، وقد جاء في عيادة الأرمد بخصوصها حديث زيد بن أرقم ، قال : « عادني رسول الله ﷺ من وجع كان بعيني » (أخرجه أبو داود وأحمد والبيهقي والبخاري في الأدب المفرد والحاكم وصححه) •

ويلحق بعيادة المريض تعهده وتفقد أحواله والتلطف به • وربما كان

(١) العاني : أى الأسير •

ذلك سبباً لنشاطه وانتعاش قوته • وفي اطلاق الحديث دليل على أن العيادة لا تقتيد بوقت :

وقد كان حبيبنا المصطفى صلوات الله وسلامه عليه يرغب في عيادة المريض المسلم ، وقد ورد في هذا :

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الله عز وجل يقول يوم القيامة : يا ابن آدم •• مرضت فلم تعدنى ! قال : يا رب كيف أعوذك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أن عبدى فلان مرض فلم تعده ، أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده • يا ابن آدم •• استطعمتك فلم تطعمني ! قال : يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أنه استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه ، أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندى • يا ابن آدم •• استسقيتك فلم تسقني ! قال : يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين ؟ قال : استسقاك عبدى فلان فلم تسقه ، أما علمت أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندى » (رواه مسلم) •

ففى هذا الحديث : أضاف المرض إليه تعالى — والمراد العبد — تشریفاً للمريض ، ومعنى وجدتني عنده ، أى وجدت ثوابي وكرامتي •

وعن ثوبان رضى الله عنه عن النبى ﷺ ، قال : « ان المسلم اذا عاد أخاه المسلم لم يزل فى خرفة الجنة حتى يرجع ، قيل : يا رسول الله وما خرفة الجنة ؟ قال : جناها » (رواه مسلم) •

فالخرفة : كخرفة بضم الغين وهى ثمرة الجنة النضجة ، ومعنى جناها : أى يتناول به ذلك الى الجنة واجتناها ثمارها •

وعن على كرم الله وجهه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « ما من مسلم يعود مسلماً غدوة الا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي ، وان عادته عشية الا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وكان له خريف فى الجنة » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن) •
والخريف : الثمر المخروف أى المجتني •

* * *

وفى الدين الخالص^(٢) يقول امامنا السبكي رحمه الله تعالى ،
تحت عنوان :

(٢) ج ٧ بتصرف وزيادة •

« آداب العيادة »

يُندب فيها أمور ، المذكور منها هنا عشرة :

١ - يستحب لعائد المريض أن يدعو له بالشفاء ويأمره بالصبر
لحديث عائشة بنت سعد بن أبي وقاص أن أباه ، قال : « اشتكيت بمكة
فجاءني النبي ﷺ يعودني ووضع يده على جبهتي ثم مسح صدري
وبطنني ، ثم قال : اللهم أشف سعدا وأتمم له هجرته » (أخرجه
أبو داود والبيهقي وكذا البخاري مطولا) .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ ، قال : « من عاد
مريضا لم يحضر أجله ، فقال عنده سبع مرات : أسأل الله العظيم رب
العرش العظيم أن يشفيك : ألا عافاه الله من ذلك المرض » (أخرجه
أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن ، وقال الحاكم : حديث صحيح
على شرط البخاري) .

وعن ابن عمرو أن النبي ﷺ ، قال : « إذا جاء الرجل يعود مريضا ،
فليقل : اللهم أشف عبدك ينجأ لك عدوا أو يمشي لك إلى جنازة »
(أخرجه أبو داود والحاكم وابن حبان) .
وينجأ : أي يجرح لأرضائك عدوا لدينك .

وعن عائشة رضي الله عنها : « أن النبي ﷺ كان يعود بنعش أهله
بمسح بيده اليمنى ، ويقول : اللهم رب الناس أذهب البأس ، أشف أنت
الشافئ لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما » (متفق عليه) .
وعن أنس رضي الله عنه أنه قال لقابت رحمته الله : ألا أرقبك برقية
رسول الله ﷺ ؟ قال : بلى . قال : « اللهم رب الناس أذهب البأس ،
أشف أنت الشافئ لا شافئ إلا أنت ، شفاء لا يغادر سقما » (رواه
البخاري) .

وعن أبي عبد الله عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه أنه شكك
إلى رسول الله ﷺ وجعا يجده في جسده ، فقال له رسول الله ﷺ :
« ضع يدك على الذي يألم من جسدي ، وقل : بسم الله ثلاثا وقل سبع
مرات : أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر » (رواه البخاري) .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن النبي ﷺ : « دخل على
أعرابي يعودده وكان إذا دخل على من يعودده ، قال : لا بأس طهور
إن شاء الله » (رواه البخاري) .

وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال : « عاد رسول الله ﷺ رجلا من الأنصار ، فأكب عليه يسأله ، قال : يا رسول الله .. ما غمضت منذ سبع ليال ولا أحد يحضرني ، فقال رسول الله ﷺ : أي أخى اصبر ، أي أخى اصبر ، تخرج من ذنوبك كما دخلت فيها » (أخرجه ابن أبي الدنيا) .

٢ — ويستحب أن يقول الزائر للمريض : لا بأس عليك ، طهور ان شاء الله تعالى لحديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ : « دخل على رجل يعودده ، فقال : لا بأس ، طهور ان شاء الله ، فقال : أي المريض — كلا بل هي حمى تفور على شيخ كبير حتى تزيه القبور ، فقال النبي ﷺ : فنعم اذن » (أخرجه البخاري) .
فمعنى « لا بأس » أي ان المرض يكفر الخطايا .
و « طهور » : أي هو مطهر لك من ذنوبك ، وهو دعاء .
« فنعم اذن » : أي اذا كان الأمر كما ظننت فنعم ، يحتمل أنه دعاء عليه . أو خبر عما يتوكل اليه أمره .

٣ — ويستحب للزائر أن يضع يده على مكان المرض ويسمى الله تعالى ويدعو للمريض لما تقدم ، ولقول عائشة : « كان رسول الله ﷺ اذا عاد مريضا يضع يده على المكان الذي يألم ثم يقول : بسم الله » (أخرجه أبو يعلى بسند حسن) .

٤ — ويستحب للزائر أن يطيب نفس المريض باطعامه في الحياة وقرب الشفاء :

لحديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ ، قال : « اذا دخلتم على المريض فنفسوا له في الأجل فان ذلك لا يرد شيئا وهو يطيب بنفس المريض » (أخرجه ابن ماجه والترمذي بسند فيه لين) .

٥ — ويستحب لعائد المريض أن يطلب منه الدعاء فان دعاءه مستجاب : لحديث أنس أن النبي ﷺ ، قال : « عودوا المرضى ومروهم فليدعوا لكم فان دعوة المريض مستجابة وذنبه مغفور » (أخرجه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن قيس الغبي وهو متروك الحديث) .

٦ — ويستحب تخفيف العيادة وعدم تكريرها في اليوم الا ان رغب المريض في ذلك فان رغب في التطويل أو تكرير العيادة من صديق ونحوه ولا مشقة في ذلك فلا بأس به : ويؤيده حديث عروة عن عائشة قالت :

« لما أصيب سعد بن معاذ يوم الخندق رماه رجل في الأكل ، ضرب عينه النبي ﷺ خيمة في المسجد ليعوده من قريب » (أخرجه أبو داود ومسلم وكذا البخاري مطولا) •

وجه الدلالة أن النبي ﷺ ضرب عليه الخيمة في المسجد لتسهل عليه عيادته كثيرا •

٧ — ويستحب لمريد العيادة الوضوء : لحديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « من توضأ فأحسن الوضوء وعاد أخاه المسلم محتسبا بوعده من جهنم مسيرة سبعين خريفا ، فقلت : يا أبا حمزة ما الخريف ؟ قال : العام » (أخرجه أبو داود) •

٨ — ويستحب للعائد الذي يتبرك به المريض أن يتوضأ ويصب عليه وضوءه : لقول جابر : مرضت مرضا فأتاني النبي ﷺ يعودني وأبو بكر وهما ماشيان فوجداني أغشى على فتوضأ النبي ﷺ ثم صب وضوءه (٣) على فأذقت فإذا النبي ﷺ ، فقلت : يا رسول الله •• كيف أصنع في مالي ، كيف أقضي في مالي ؟ فلم يجبني بشيء حتى نزلت آية الميراث • (أخرجه البخاري) •

٩ — والأفضل المشي في العيادة ولا بأس بالركوب لا سيما إذا كان لحاجة ، لحديث جابر : « كان النبي ﷺ يعودني ليس براكب بغلا ولا برذونا » (٤) (أخرجه البخاري وأبو داود والترمذي والحاكم) •

وعن عروة أن أسامة بن زيد أخبره أن النبي ﷺ ركب على حمار على أناف على قطيفة فدكية وأردف أسامة وراءه يعود سعد بن عباد قبل وقعة بدر • (الحديث أخرجه البخاري) •

١٠ — ويستحب للعائد ألا يتناول عند المريض طعاما ولا شرابا ، فإنه مكروه مضيع لثواب العيادة لحديث أبي أمامة أن النبي ﷺ قال : « إذا عاد أحدكم مريضا فلا يأكل عنده شيئا ، فإنه حظه من عيادته » (أخرجه الديلمي في مسند الفردوس • وفيه موسى بن وردان ضعفه ابن معين والذهبي) •

وفي معنى الأكل ما اعتيد من اتخاف الزائر بشرب القهوة أو الشراب

(٣) الوضوء : بفتح الواو هو الماء الذي يتوضأ به ، أو توضئ به •

(٤) البرذون : بكسر الباء وسكون الراء وفتح الذال التركي من الخيل •

أو اللبن أو نحو ذلك ، فينبغي تجنبه للعائد إلا الأصل في عيادة فرعه (٥)
فلا يهتفع من ذلك ، لحديث سمرة بن جندب أن النبي ﷺ ، قال : « أنت
ومالك لأبيك » (أخرجه الطبراني والبزار وفيه عبد الله بن اسماعيل
الهوراني ، قال أبو حاتم : لين وبقيته رجاله ثقات) •

وعن عيادة المرأة :

يقول الامام السبكي رحمه الله : لا بأس بعيادة الرجل المرأة المريضة
إذا لم تؤد إلى خلوة بأجنبية ، لحديث عبد الله بن عمير عن أم العلاء ،
قالت : عادنني رسول الله ﷺ وأنا مريضة ، فقال : « أبشرى يا أم العلاء
فإن مرض المسلم يذهب الله به خطايا كما تذهب النار خبث الذهب
والفضة » (أخرجه أبو داود) •

وللمرأة الأجنبية عيادة الرجل مع التستر وأمن الفتنة : فقد عادت
أم الدرداء رجلا من أهل المسجد من الأنصار • (ذكره البخاري معلقا) •
وقالت عائشة رضي الله عنها : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك (٦)
أبو بكر وبلال ، فدخلت عليهما ، فقلت : يا أبت • • كيف تجدك ؟
ويا بلال • • كيف تجدك ؟ وكان أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصباح في أهله

والموت أدنى من شركائك نعله

وكان بلال إذا أقلعت عنه يقول :

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة

بواد وحولي أذخر وجليل

وهل أزدن يوما مياه مجنة

وهل تبعدون لي شامة وطفيل

(أخرجه البخاري)

وعن عيادة الذمي :

يقول أيضا رحمه الله : تجوز عيادته (٧) إذا رجي منها مصلحة له
أو للعائد أو كان قريبا أو جارا ، لحديث ثابت عن أنس أن غلاما من

(٥) أي إذا عاد الوالد ولده • • مثلا .

(٦) أي مرض أبو بكر وبلال رضي الله عنهما •

(٧) أي غير المسلم الذي يعيش في بلاد الاسلام •

اليهود مرض فأتاه النبي ﷺ يعبده فقعد عند رأسه ، فقال له : « أسلم »
فنظر الى أبيه وهو عند رأسه فقال له أبوه : أطع أبا القاسم ، فأسلم ،
فقام النبي ﷺ وهو يقول : « الحمد لله الذي أنقذه بي من النار »
(أخرجه البخاري وأبو داود والنسائي) .

وعن أنس أن أبا طالب مرض فعاده النبي ﷺ ، فقال : « يا ابن أخي
ادع الهك الذي تعبد أن يعافيني » . فقال النبي ﷺ : « اللهم اشف
عمي » فقام أبو طالب كأنما نشط من عقال ، فقال له : يا ابن أخي .
الهك الذي تعبد ليطيعك ! قال : « وأنت يا عم ان أطعت الله ليطيعك »
(أخرجه الطبراني في الأوسط وفيه الهيثم بن جمار البكاء وهو ضعيف) .
وبهذا قال الجمهور ، وقالت الحنبلية : لا يعاد مبتدع ومجاهر
بمعصية ، وتحرم عيادة الذمي .

وعن شكاية المريض :

قال أيضا رحمه الله : لا بأس أن يخبر المريض بما يجده من ألم
لا على سبيل الضجر والسخط مبتدئا بحمد الله بأن يقول : الحمد لله
أجد كذا وكذا . أو : الحمد لله بي كذا وكذا من الأذى ، فقد قال
ابن مسعود رضي الله عنه : « إذا كان الشكر قبل الشكوى فليس بشاك »
(أخرجه الشيخان) .

وعن هشام بن عروة عن أبيه ، قال : « إذا كان الشكر قبل الشكوى
فليس بشاك » (أخرجه الشيخان) .

وعن هشام بن عروة عن أبيه ، قال : « خلت أنا وعبد الله بن الزبير
على أسماء بنت أبي بكر وأسماء وجعة فقال لها عبد الله : كيف تجدك ؟
قالت : وجعة » (الحديث أخرجه البخاري في الأدب المفرد) .

وقال القاسم بن محمد ، قالت عائشة : « وا رأساه ؟ فقال رسول
الله ﷺ : ذاك لو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعوك » (الحديث أخرجه
البخاري) .

وقد اختلف العلماء في هذا . والتحقيق — كما يقول الامام :
أن الألم لا يقدر أحد على رفعه والنفوس مجبولة على وجدان ذلك
فلا يستطيع تغييرها عما جبلت عليه ، وإنما كلف العبد ألا يقع منه
في حال المصيبة ما له سبيل الى تركه كالمبالغة في التأوه والجزع الزائد .
وأما مجرد التشكى فليس مذموما حتى يحصل التسخط للقدور . وقد
اتفقوا على كراهة شكوى العبد ربه بذكر الألم للناس على سبيل التضجر .

وأما اخبار المريض صديقه وطبيبه عن حاله فلا بأس به اتفاقا •
والشكوى الى الله عز وجل لا تنافي الصبر الجميل ، فان سيدنا
يعقوب وعد بالصبر الجميل والنبي اذا وعد لا يخلف • ثم قال :
« انما أشكوا بشي وحزنى الى الله » (٨) وكذلك سيدنا أيوب أخبر الله
تعالى عنه أنه وجد صابرا مع قوله : « أنى حسنى الضر وأنت أرحم
الراحمين » (٩) •

وانما : ينافي الصبر شكوى الله لا الشكوى اليه ، كما رأى بعضهم
رجلا يشكو الى آخر غائقة وضرورة ، فقال : يا هذا • • تشكو من يرحمك
الى من لا يرحمك ؟ ثم أنشده :

واذا عراك بليّة فاصبر لها
صبر الكريم فانه بك أعلم
واذا شكوت الى ابن آدم انما
تشكو الرحيم الى الذى لا يرحم

هذا • • وأنين المريض تارة يكون عند تبرم وتضجر فيكره • وتارة
يكون عند تسخط بالمقدور فيحرم • وتارة يكون لما ينشأ عنه من نوع
استراحة بقطع النظر عن التبرم أو التضجر فيباح • وتارة يكون عند
ذل لرب العالمين وانكسار وخضوع مع حسم مادة العيون الا من بابه ،
والشقاء الا من عنده فيندب •

* * *

هذا • • واذا كنت فى عيادة مريض وأردت أن تخفف من حدة
آلمه ، أو تقلل من شكواه : فحسبك أن تذكره — ان رأيت منه تقبلا
لهذا التذكير — بحديث الرسول ﷺ الذى روى :

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من يرد
الله به خيرا يصب منه » (أخرجه الشيخان والنسائى) •

فمعنى يصب بكسر الصاد عند الأكثر : أى يبتليه الله تعالى
بالمصائب لبتحيه عليها •

(٩) الانبياء : ٨٣ •

(٨) يوسف : ٨٦ •

وروى بفتح الصاد ، والمعنى يوجه اليه البلاء فيصيبه ، وهو أليق بالأدب لقوله تعالى : « وإذا مرضت فهو يشفين » (١٠) •

ويشهد للأول حديث محمود بن لبيد أن النبي ﷺ قال : « إذا أحب الله قوما ابتلاهم ، فمن صبر فله المصبر ، ومن جزع فله الجزع » (أخرجه أحمد بسند رجاله ثقات) •

وعن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ قال : « ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها » (أخرجه البخاري) •

وعن أبي سعيد وأبي هريرة أن النبي ﷺ ، قال : « ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها » (أخرجه أحمد والشيخان) •

بل : وحسبك أن تبشره بقول الله تبارك وتعالى : « وبشر الصابرين • الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون • أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون » (١١) •

والصلاة في الآية من الله سبحانه وتعالى : أي المغفرة والثناء الحسن • والرحمة : أي العطايا والاحسان • والمهتدون : أي الكاملون في الهداية ، فإن الرضا بالقضاء في كل حال علامة الهدى الكامل •

ولما نزلت الآية قال عمر رضي الله عنه : نعم العدلان ونعمت العلاوة • أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ، فهذان العدلان ، وأولئك هم المهتدون • فهذه العلاوة ما يوضع بين العدلين •

وإذا رأيت تواكلا (١٢) من المريض ، وعدم الأخذ بأسباب الشفاء ، فحدثه عن حكم :

التداوي

وقل له : كان من هدى النبي ﷺ التداوي في نفسه والأمر به لمن أصابه مرض من أهله وأصحابه :

(١٠) الشعراء : ٨٠ • (١١) البقرة : ١٥٥ — ١٥٧ •

(١٢) التواكل : هو عدم الأخذ بالأسباب بدعوى الاعتماد على الله :

أما التوكل فهو الأخذ بالأسباب مع تفويض الأمر إلى الله تعالى •

فعن أبي الزبير عن جابر أن النبي ﷺ ، قال : « لكل داء دواء فان أصاب دواء الداء برأ بإذن الله عز وجل » (أخرجه مسلم) •

يقول امامنا السبكي رحمه الله في الدين الخالص • وفي الحديث إشارة الى استحباب التداوى وهو مذهب الجمهور وفيه رد على من أنكر ذلك من غلاة الصوفية ، وقال : كل شيء بقضاء وقدر فلا حاجة للتداوى • ورد بأنه أيضا من قدر الله ، وهذا كالأمر بالدعاء ، وكالأمر بقتال الكفار ، وبالتحصين ومجانبة الالتقاء باليد الى التهلكة مع أن الأجل لا يتغير والمقادير لا تتأخر ولا تتقدم عن أوقاتها •

وقال أسامة بن شريك : أتيت النبي ﷺ وأصحابه كأن على رؤوسهم الطير ، فسلمت ثم قعدت فجاء الأعراب من ههنا وههنا ، فقالوا : يا رسول الله •• أنتداوى ؟ فقال : « تداووا فان الله تعالى لم يضع داء الا وضع له دواء غير داء واحد •• الهرم » (١٣) (أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي : حسن صحيح) •

وعن ابن مسعود أن النبي ﷺ ، قال : « ان الله لم ينزل داء الا أنزل له شفاء فتداووا » (أخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصحاه) •

وعن عائشة رضى الله عنها : « أن رسول الله ﷺ كثرت أسقامه فكان يقوم عليه أطباء العرب والعجم فيصفون له فنعالجه » (أخرجه أحمد) • وقد علق الامام : أمين محمود خطاب رحمه الله على هذه الأحاديث بكلام جامع قال في نهايته ما مضمونه (١٤) :

وقد تضمنت أحاديث الباب اثبات الأسباب والمسببات والرد على من أنكره وقوله : « لكل داء دواء » : يحتمل العموم فيتناول الأدوية القاتلة والتي لا يمكن طبيا أن يبرئها ويكون الله تعالى قد جعل لها أدوية تبرئها ولكن طوى علمها عن البشر ، ولذا علق النبي ﷺ الشفاء على مصادفة الدواء للداء ، ويحتمل أن يكون من العام المراد به الخاص ويكون المراد أن الله تعالى لم يضع داء يقبل الدواء الا وضع له دواء فلا يدخل في هذا الأدوية التي لا تقبل الدواء •

(١٣) الهرم بفتح الهاء والراء : أى الشيخوخة •

(١٤) انظر زاد المعاد ج ٣ ص ٦٧ •

ومن تأمل خلق الأضداد في هذا العالم وتسليط بعضها على بعض
تبين له كمال قدرة الله تعالى وحكمته وانتقان صنعه وتفرد به بالوحدانية
والقهر وأنه الغنى بذاته وكل ما سواه محتاج إليه •

* * *

فاذا ما اقتنع بهذا ، زوده كذلك بهذه الأحكام التي خلاصتها (١٥) :

أن الطبيب الذي يعالج المرضى المسلمين : ينبغي أن يكون مسلماً
ثقة ، ويكره لغير ضرورة طلب التداوى من ذمى لعدم الثقة بهم ،
أما اذا دعت الضرورة لذلك فلا كراهة اذا كان خبيراً ثقة عند المريض ،
وقد روى أن النبي ﷺ أمر أن يستطب (١٦) الحارث ابن كلدة وكان كافراً •

وأنة لا يجوز للمرأة الأجنبية معالجة الرجل الا لضرورة ، وعليه
يحمل حديث الربيع بنت معوذ ، قالت : « كنا نغزو مع النبي ﷺ فنسقى
القوم فنخدمهم ونرد القتلى والجرحى الى المدينة » (أخرجه البخارى) •

وفي رواية : كنا نسقى ونداوى الجرحى ونرد القتلى •

ففيه — كما رأيت — جواز معالجة المرأة الأجنبية الرجل الأجنبى
للضرورة ، ولكن تكون بلا مباشرة ولا مس اذا أمكن والا فالضرورة
نبيح المحظورة •

وتعالج المرأة المرأة ان تيسر والا داواها الرجل بعد ستر جسدها
الا موضع المرض ، ويغض بصره ما استطاع الا عن موضع الجرح ،
ومما تقدم يعلم جواز عرض المريض على الطبيب ، ويؤيده حديث
زيد بن أسلم أن رجلاً أصابه جرح فاحتقن الدم ، فدعا النبي ﷺ
برجلين من بنى أنمار فقال : « أيكما أطب ، فقالوا : فى الطب ؟ قال :
الذى أنزل الداء أنزل الدواء » (أخرجه مالك فى الموطأ) •

وفي قوله : أيكما أطب ، دليل على أنه ينبغي اختيار الحاذق فى الطب •

وأنة يجوز التداوى بالطاهر الحلال ، ولا يجوز التداوى بالنجس
والحرام ، لحديث مجاهد عن أبى هريرة ، قال : « نهى رسول الله ﷺ

(١٥) كما فى الجزء السابع من الدين الخالص بتصرف وإيجاز •

(١٦) يستطب : أى يجعل طبيباً •

عن الدواء الخبيث » (أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذى وزاد : يعنى السم) •

والدواء الخبيث قد يكون خبثه لنجاسته وحرمة كالكمر والبول والعذرة (١٧) ولحم غير المأكول •

وعن أبى الدرداء رضى الله عنه أن النبى ﷺ ، قال : « ان الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء فتداووا ولا تتداووا بحرام » (أخرجه أبو داود وفى سنده اسماعيل بن عياش وفيه مقال) •

وهذان الحديثان محمولان على النهى عن التداوى بالمسكر والحرام من غير ضرورة للجمع بينهما وبين حديث العرنين ، وهو : عن أنس : أن ناسا من عرينة قدموا المدينة فاجتووها فبعثهم النبى ﷺ الى ابل الصدقة ، وقال : « اشربوا من ألبانها وأبوالها فشربوا من ألبانها وأبوالها حتى صلحت أبدانهم » (الحديث أخرجه الشيخان والترمذى وقال : حسن صحيح) •

ولا فرق فى المحرم بين كونه مأكولا أو غير مأكول كلبن الأثنان (١٨) ، والخمر والسم ، والتميمة وهى خرزة أو خيط ونحوه يعلقها المريض •

والصحيح من مذهب الشافعى جواز التداوى بالنجس سوى المسكر ، لأن النبى ﷺ أمر العرنين — كما قرأت فى نص الحديث — بالشرب من أبوال الابل للتداوى ، ورد بأنها ظاهرة عند مالك ، وعلى أنها نجسة فانما أمر النبى ﷺ العرنين بالتداوى بها لأنه علم أن شفاءهم فيها فهو خاص بهم ، أو يقال يحرم التداوى بكل حرام الا أبوال الابل لأذن النبى ﷺ بالتداوى بها ، ويدل على حرمة التداوى بالنجس مطلقا حديث عبد الرحمن بن عثمان : « أن طبيبا سأل النبى ﷺ عن ضفدع يجعلها فى دواء فنهاه ، ثم سأل فنهاه ، فقال له : يا نبى الله انها دواء • قال النبى : لا » (أخرجه أبو داود والنسائى) •

دل على أن الضفدع يحرم أكله فيحرم التداوى به لأنه نجس •

وعن علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه : « أن طارق بن سويد سأل رسول الله ﷺ عن الخمر فنهاه ، ثم سأل فنهاه ، فقال له : يا نبى

(١٧) أى البراز بضم الباء • (١٨) أى أنثى الحمار •

الله انها دواء • قال النبي : لا ، ولكنها داء » (أخرجه مسلم وأبو داود
والترمذى وقال : حسن صحيح) •

ففيه التصريح بأن الخمر ليست بدواء بل داء فيحرم التداوى بها
عند أكثر الفقهاء ، كما يحرم شربها • وأباح بعضهم التداوى بها عند
الضرورة لأن النبي ﷺ أباح للعربيين التداوى بأبوال الأبل وهي
محرمة ، ورد بأن النبي ﷺ منع التداوى بالخمر وذكر أنها داء ، وأباح
التداوى ببول الأبل فلا يصح قياس أحدهما على الآخر بعد أن فُرق
بينهما النبي ﷺ •

أما إذا غص انسان بلقمة (١٩) ، ولم يجد ما يسيغها الا الخمر
فيلزمه الاساغة لأن حصولها حينئذ مقطوع به بخلاف التداوى •
وقد نص الامام أحمد رحمه الله على كراهة التداوى بما يصنعه
أهل الذمة لأنه لا يؤمن أن يخلط به شيء محرم •

* * *

وذكره كذلك بالعلاج الربانى الناجح ، وهو :

عسل النحل

فله منافع كثيرة ، منها أنه :

يجلو الأوساخ التى فى العروق والأمعاء ، ويدفع الفضلات ، ويغسل
المعدة ، ويسخنها تسخيناً معتدلاً ، ويفتح آفواه العروق ، ويشد المعدة
والكبد والكلى والمثانة والمنافذ ، ويحلل الرطوبات أكلاً وطلاء ، ويحفظ
المعجنات ، وينقى الكبد والصدر ، يدر البول والحيض ، وينفع للسعال
اليلغمى وأصحاب البلغم والأمزجة الباردة ، وإذا أضيف إليه الخل نفع
أصحاب الصفراء •

وهو غذاء من الأغذية ، ودواء ، وحلوى ، وطلاء • وإذا شرب
وحده بماء نفع من غصة الكلى ، وإذا وضع فيه اللحم الطرى حفظ
طراوته ثلاثة أشهر ، وكذا الخيار ، والقرع ، والبادنجان ، والليمون
ونحوها •

وإذا لطح به البدن قتل القمل والصئبان وطول الشعر وحسنه ،
وان اكتحل به جلا ظلمة البصر ، وان استن به صقل الأسنان وحفظ
صحتها •

(١٩) أي : إذا وقعت لقمة فى حلقومه « البلعوم » •

لم يكن يعول قدماء الأطباء في الأدوية المركبة الا عليه ، وهو شفاء بنص الكتاب والسنة ، قال تعالى :

« وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون • ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا ، يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس » (٢٠) •

وعن أبي سعيد الخدري أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال : « ان أخى استطلق بطنه ، فقال : اسقه عسلا فسقاه ، ثم جاءه ، فقال : انى سقيته فلم يزد ذلك الا استطلقا ، ثلاث مرات ، فقال النبي ﷺ : صدق الله وكذب بطن أخيك ، اسقه عسلا : فسقاه فبرأ » (أخرجه أحمد والشيخان والترمذي وقال : حسن صحيح) •

يقول امامنا السبكي رحمه الله تعليقا على هذا الحديث الشريف في الدين الخالص (ج ٧) :

في قول النبي ﷺ : « وكذب بطن أخيك » : اشارة الى أن هذا الدواء نافع وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء في نفسه ولكن لكثرة المادة الفاسدة ، فمن ثم أمره بمعاودة شرب العسل لاستفراغها ، فكان كذلك وبرأ باذن الله •

وقد روى عن ابن عمر رضى الله عنهما : « أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئا الا جعل عليها عسلا حتى الدم » •
وكان بعضهم يكتحل به ويستنشق •

وبالجملة : فهو من أعظم الأغذية وأنفع الأدوية •

ومره كذلك بالاستعانة بالصلاة على تحقيق الشفاء ، فقد ورد أنها تبرىء من ألم الفؤاد (٢١) والمعدة والآلام :

روى مجاهد عن أبي هريرة ، قال : هجر النبي ﷺ فهجرت فصليت ثم جلست فالتفت الى النبي ﷺ ، فقال : « أشكمت درد (٢٢) ؟ قلت : نعم يا رسول الله • قال : قم فصل فان في الصلاة شفاء » (أخرجه ابن ماجه وفيه ليث بن أبي سليم ضعفه الجمهور) •

(٢٠) النحل : ٦٨ ، ٦٩ • (٢١) الفؤاد : أى القلب •

(٢٢) اشكمت درد : كلمة فارسية معناها : أتشتكى بطنك •

وقد يسألك المريض المعاد ، أو غيره من الناس ، عن :

كيفية صلاة المريض

فقل له ، الآتى (٢٣) :

من حصل له عذر من مرض ونحوه لا يستطيع معه القيام في
الفرض ، يجوز له أن يصلى قاعدا ، فان لم يستطع القعود صلى على
جنبه يومئ بالركوع والسجود ويجعل سجوده أخفض من ركوعه •

لقول الله عز وجل : « فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى
جنبكم » (٢٤) •

وعن عمران بن حصين ، قال : كانت بى بواسير فسألت النبی ﷺ
عن الصلاة ؟ فقال : « صل قائما فان لم تستطع فقاعدا ، فان لم تستطع
فعلى جنبك » (رواه الجماعة الا مسلما) •

وزاده النسائي : « فان لم تستطع فمستقيما ، لا يكلف الله نفسا
الا وسعها » •

وعن جابر رضى الله عنه ، قال : عاد النبی ﷺ مريضا فرآه يصلى
على وسادة فرمى بها ، وقال : « صل على الأرض ان استطعت ،
والا فأومئ ايماء ، واجعل سجودك أخفض من ركوعك » (رواه البيهقي
وصحح أبو حاتم وقفه) •

والمعتبر في عدم الاستطاعة هو المشقة أو خوف زيادة المرض
أو بطنه أو خوف دوران الرأس •

وصفة الجلوس الذي هو بدل القيام أن يجلس متربعا •
فعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : « رأيت النبی ﷺ يصلى
متربعا » (رواه النسائي وصححه الحاكم) •
ويجوز أن يجلس كجلوس التشهد •

وأما صفة صلاة من عجز عن القيام والقعود فقل يصلى على جنبه ،
فان لم يستطع صلى مستلقيا ورجلاه الى القبلة على قدر طاقته ، واختار
هذا ابن المنذر • وورد ذلك في حديث ضعيف :

(٢٣) انظر فقه البسنة للشيخ سيد سابق ج ٢ ص ٢٠١ •

(٢٤) النساء : ١٠٣ •

عن علي عن النبي ﷺ ، قال : « يصلي المريض قائماً ان استطاع ، فان لم يستطع صلى قاعداً فان لم يستطع أن يسجد أوماً برأسه وجعل سجوده أخفض من ركوعه ، فان لم يستطع أن يصلي قاعداً صلى على جنبه الأيمن مستقبل القبلة ، فان لم يستطع أن يصلي على جنبه الأيمن صلى مستلقياً ورجلاه مما يلي القبلة » (رواه الدارقطني) •

وقال قروم : يصلي كيفما تيسر له •

ونلاحظ الأحاديث أنه اذا تعذر الايماء من المستلقي لم يجب عليه شيء بعد ذلك •

وذكره أيضاً بالصوم ، فهو جنة^(٢٥) من أدواء الروح والقلب والبدن : منافعه كثيرة ، وله تأثير عجيب في حفظ الصحة ، وإذابة الفضلات ، وحبس النفس عن تناول مؤذياتها لا سيما اذا كان باعتدال وقصد • وفيه من اراحة القوى والأعضاء ما يحفظ عليها قواها ، وهو أنفع دواء لأصحاب الأمزجة الباردة والرطبة وله تأثير عظيم في حفظ صحتهم • واذا راعى الصائم فيه ما ينبغي مراعاته طبعاً وشرعاً عظم انتفاع قلبه وبدنه ، وحبس عنه المواد الغريبة الفاسدة ، وأزال المواد الرديئة الحاصلة بحسب كماله ونقصانه ويحفظ الصائم مما ينبغي أن يتحفظ منه • ويقول امامنا السبكي رحمه الله ، ولما كان - الصيام - وقاية وجنة بين العبد وبين ما يؤذى قلبه وبدنه عاجلاً وآجلاً ، فقد قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (٢٦) •

وذكره بالقرآن : الذي يقول الله تبارك وتعالى فيه :

« وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين » (٢٧) •

فالمعنى : وننزل من القرآن ما له شفاء • فهو كما يشفى من أمراض الجسد يشفى من الضلالة والجهالة والشبه ويهتدي به من الحيرة • روى الحارث الأعور عن علي رضي الله عنه : أن النبي ﷺ ، قال : « خير الدواء القرآن » (أخرجه ابن ماجه والترمذي) •

(٢٥) جنة : بضم الجيم أى وقاية •

(٢٦) البقرة : ١٨٣ •

(٢٧) الاسراء : ٨٢ •

وقال الذهبي في الطب النبوي : يقال ان رجلا شكا وجع عينيه الى النبي ﷺ ، فقال له : « انظر في المصحف » .

ويقول الامام السبكي رحمه الله :

فالقرآن : هو الشفاء التام من جميع الأمراض القلبية والبدنية ، وأدواء الآخرة ، وما كل واحد يوفق للاستشفاء به ، واذا أحسن العلل التداوى به ووضعها على دائه بصدق وإيمان وقبول تام واعتقاد جازم لم يقاومه الداء أبدا .

وكيف تقاوم الأدواء كلام رب الأرض والسما الذي لو نزل على الجبال لصدعها ، أو على الأرض لقطعها ، فما من مرض من أمراض القلوب والأبدان الا وفي القرآن سبيل الدلالة على دوائه وسببه . والحمية منه لمن رزقه الله فهما في كتابه .

قال الله تعالى : « أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ، ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون » (٢٨) .

ثم يقول : فمن لم يشفه القرآن فلا شفاء الله ، ومن لم يكفه فلا كفاء الله .

* * *

هذا : وحتى تكون على صلة دائمة بكتاب الله تعالى ، وحتى تأخذ منه ما شئت لما شئت ، فقد رأيت في نهاية هذا التذكير أن أزودك بالآتي :

عن سورة الفاتحة :

فهي الشفاء التام ، والدواء النافع ، والرقية الناجعة ، ومفتاح الغنى والفلاح ، وحافظة القوة ، ودافعة الهم والغم والخوف والحزن لمن عرف مقدارها وأعطاها حقها وأحسن تنزيلها على دائه وعرف وجه الاستشفاء والتداوى بها والسر الذي لأجله كانت كذلك :

فمن عبد الله بن عمير أن النبي ﷺ ، قال : « فاتحة الكتاب شفاء من كل داء » (أخرجه الدارمي والبيهقي في الشعب مرسلا بسند رجاله ثقات) .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أنه قال : انطلق نفر من

أصحاب النبي ﷺ في سفرة سافروها حتى نزلوا على حى من أحياء العرب فاستضافوهم فأبوا أن يضيفوهم •

فلدغ سيد ذلك الحى فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء ، فقال بعضهم : لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا لعله أن يكون عند بعضهم شيء • فهل عند أحد منكم من شيء ؟ فقال بعضهم : نعم والله انى لأرقى ولكن والله لقد استتصفناكم فلم تضيفونا فما أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلا ، فصالحوهم على قطيع من الغنم •

فانطلق يتفل عليه ويقرأ : الحمد لله رب العالمين ، فكأنما نشط من عقال فانطلق يمشى وما به قلبه ، فأوفوهم جعلهم الذى صالحوهم عليه •

فقال بعضهم : اقسموا ، فقال الذى رقى : لا تفعلوا حتى نأتى النبي ﷺ فنذكر له الذى كان فينظر ما يأمرنا •

فقدموا على النبي ﷺ فذكروا له ، فقال : « وما يدريك أنها رقية ؟ ثم قال : قد أصبتم • اقسموا وأضربوا لى معكم سهما » (أخرجه الستة وهذا لفظ البخارى وقال الترمذى : حديث حسن صحيح) •

ملاحظات :

- الرهط : أى ما دون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة •
- الجعل : بضم فسكون : ما يعطى على العمل •
- القطيع : الطائفة من الغنم • وفى رواية البخارى : انا نعطيكم ثلاثين شاة • وكان القوم ثلاثين •
- يتفل : بفتح الياء وضم الفاء وكسرها من التفل وهو نفخ معه قليل بزاق • ومحله بعد القراءة لتحصل بركتها فى الجوارح التى يمر عليها الريح • وفى رواية أبى داود : فقرأ عليه بأمر الكتاب وتفل حتى برىء • وفى رواية : أنه قرأ الفاتحة ثلاثا ، وفى أخرى سبعا ، والزيادة أرجح •
- ونشط : بضم فكسر من الثلاثى ، وفى رواية أبى داود : أنشط بصيغة المجهول من الانشباط • قال الخطابى : والمشهور نشط اذا عقد ، وأنشط اذا حل •
- والقلبية : بفتحات : العلة ، سميت بذلك لأن من تصيبه يقلب من جنب الى جنب ليعلم موضع الداء •

وعن خاروجة بن الصلت التميمي عن عمه علاقة بن صحرار : أنه أتى النبي ﷺ فأسلم ثم أقبل راجعا من عنده فمر على قوم عندهم رجل مجنون موثق بالحديد ، فقال أهله : انا حدثنا أن صاحبكم هذا قد جاء بخير . فويل عندهم شيء تدارونه ؟ فرقيته بفاتحة الكتاب فبرأ ، فأعطوني مائة شاة . فأتيت رسول الله ﷺ ، فأخبرته فقال : « هل قات غير هذا ؟ قلت : لا . قال : خذها فاعمرى لمن أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق » (أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وصححه) •

وفي رواية لأبي داود : فقرأت بفاتحة الكتاب ثلاثة أيام غدوة وعشية كلما ختمها جمع بزاقه ثم تفل فكأنما أنشط من عقال •

ملحوظة :

فاعمرى : أى لحياتي ، واللام في قوله لمن أكل جواب القسم ، أى : من الناس من يأكل برقية باطل كذكر الكواكب والاستعانة بها ، شعليه وزره ، وأنت أكلت برقية حق ، أى : بذكر الله تعالى وكلامه فلا وزر عليك •

وقد قيل : ان موضع الرقية منها : « اياك نعبد و اياك نستعين » •

ولا ريب ، كما يقول امامنا السبكي رحمه الله (٢٩) : أن هاتين الكلمتين من أقوى أجزاء هذا الدواء ، فان فيهما من عموم التفويض والتوكل والالتجاء والاستعانة والافتقار والطلب والجمع بين أعلى النهايات ، وهى عبادة الرب وحده ، وأشرف الوسائل وهى الاستعانة به على عبادته ما ليس في غيرهما •

قال ابن القيم : ولقد مر بى وقت بمكة سقمت فيه وفقدت الطبيب و الدواء ، فكنت أتعالج بالفاتحة آخذ شربة ماء زمزم ، وأقرأها عليها مرارا ثم أشربه ، فوجدت بذلك البرء التام ، ثم صرت أعتمد ذلك عند كثير من الأوجاع فأنتفع بها غاية الانتفاع •

(٢٩) انظر الجزء السابع من الدين الخالص ، وانظر الجزء الثالث من زاد المعاد ص ١٢٢ •

وعن سورة البقرة :

ورد كذلك الترغيب في التحصن بها ، وبآيات منها :
فعن أبي هريرة أن النبي ﷺ ، قال : « سورة البقرة فيها آية
سيدة آى القرآن ، لا تقرأ في بيت وفيه شيطان الا خرج منه : آية
الكرسى » (أخرجه الحاكم وقال : صحيح الاسناد ، وفيه حكيم بن جبير
غال في التشيع) .

وعن ابن الأحوص عن عبد الله بن مسعود ، قال : « ان لكل شيء
سناما وسنام القرآن سورة البقرة ، وان الشيطان اذا سمع سورة
البقرة تقرأ خرج من البيت الذى يقرأ فيه سورة البقرة » (أخرجه الحاكم
وقال : صحيح الاسناد وقد روى مرفوعا) .

وعن الشعبي عن ابن مسعود ، قال : « من قرأ أربع آيات من
أول سورة البقرة وآية الكرى وآيتين بعدها وثلاثا من آخر سورة
البقرة : لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ، ولا شيء يكرهه ، ولا يقرأن^(٣٠)
على مجنون الا أفاق » (أخرجه الدارمى) .

وعن أبي سنان عن المغيرة بن سبيع ، قال : « من قرأ عشر آيات
من البقرة عند منامه ، لم ينس القرآن : أربع آيات من أولها ، وآية
الكرسى ، وآيتان بعدها ، وثلاث من آخرها » (أخرجه الدارمى) .

وعن المعوذات :

يقول الامام السبكي رحمه الله تعالى في كتابه الدين الخالص^(٣١) :
كان النبي ﷺ يتحصن عند نومه بقراءة الاخلاص والمعوذتين :
فعن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة : « أن النبي ﷺ كان
ينفث على نفسه في المرض الذى مات فيه بالمعوذات ، فلما ثقل كنت
أنفس عنه بهن وأمسح بيده نفسه لبركتها فسألت الزهرى كيف ينفث ؟
قال : كان ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه » (أخرجه البخارى) .

ملحوظة :

المعوذات بكسر الواو : جمع معوذة أى محصنة . والمراد بها
سورة الاخلاص ، والقلق ، والناس . وقيل : المراد ما يشمل ما ذكر

(٣١) الجزء السابع .

(٣٠) بضم الفاء .

وكذلك ما ورد من التعوذ في القرآن كقوله : « وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين » وأعوذ بك من رب أن يحضرون » (٣٢) .
وعن علاج الضرس :

روى ابن عباس أن النبي ﷺ ، قال : « من اشتكى ضرسه فليضع أصبعه عليه ، وليقرأ : « وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع ، قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون » (٣٣) (أخرجه الدارقطني) .

وعن علاج الجنون والصرع :
أخرج ابن أحمد في زوائد المسند والبيهقي والحاكم في حديث وثقه ابن حبان وبقية رجاله رجال الصحيح : عن أبي بن كعب ، قال : كنت عند النبي ﷺ ، فجاء أعرابي ، فقال : يا نبي الله . . ان لي أخا وبه وجع ، فقال : وما وجعه ؟ قال : يه لم (٣٤) . قال : فائتني به . فوضعه بين يديه فعوذه النبي ﷺ بفاتحة الكتاب (٣٥) ، وأربع آيات من أول سورة البقرة وهي :

« ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين . الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم يوقنون » (٣٦) .

وهاتين الآيتين :

« والهم اله واحد ، لا اله الا هو الرحمن الرحيم . ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من اسماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض آيات لقوم يعقلون » (٣٧) .

وآية الكرسي (٣٨) وثلاث آيات من آخر سورة البقرة ، وهي :
« لله ما في السموات وما في الأرض ، وان تيسدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ، فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ، والله على كل شيء قدير . آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن

(٣٢) المؤمنون : ٩٧ ، ٩٨ . (٣٣) الاتعام : ٩٨ .

(٣٤) اللهم بفتحتين : نوع من الجنون .

(٣٥) أي بسورة الفاتحة . (٣٦) البقرة : ١ - ٤ .

(٣٧) البقرة : ١٦٣ ، ١٦٤ . (٣٨) البقرة : ٢٥٥ .

بِالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله ، وقالوا سمعنا وأطعنا ، غفرانك ربنا وإليك المصير • لا يكلف الله نفسا إلا وسعها ، لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ، ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ، ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ، واعف عنا واغفر لنا وارحمنا ، أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين» (٣٩) •

وآية من آل عمران ، وهي :
« شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط ، لا إله إلا هو العزيز الحكيم» (٤٠) •

وآية من الأعراف ، وهي :
« أن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، ألا له الخلق والأمر ، تبارك الله رب العالمين» (٤١) •

وآخر سورة المؤمنون ، وهي :
« فتعالى الله الملك الحق ، لا إله إلا هو رب العرش الكريم • ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه ، أنه لا يفلح الكافرون • وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين» (٤٢) •

وآية من سورة الجن ، وهي :
« وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا» (٤٣) •

وعشر آيات من أول سورة الصافات ، وهي :
« والصافات صفا • فالزاجرات زجرا • فالتاليات ذكرا • أن الهكم لواحد • رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق • أنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب • وحفظا من كل شيطان مارد • لا يسمعون إلى الملا الأعلى ويقذفون من كل جانب • دحورا ولهم عذاب واصل • إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب» (٤٤) •

-
- | | |
|---------------------------|-----------------------------|
| (٣٩) البقرة : ٢٨٤ - ٢٨٦ • | (٤٠) آل عمران : ١٨ • |
| (٤١) الأعراف : ٥٤ • | (٤٢) المؤمنون : ١١٦ - ١١٨ • |
| (٤٣) الجن : ٣ • | (٤٤) الصافات : ١ - ١٠ • |

وثلاث آيات من آخر سورة الحشر ، وهى :

((لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله ، وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون • هو الله الذى لا اله الا هو ، عالم الغيب والشهادة ، هو الرحمن الرحيم • هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، سبحان الله عما يشركون • هو الله الخالق البارئ المصور ، له الاسماء الحسنى ، يسبح له ما فى السموات والأرض ، وهو العزيز الحكيم)) (٤٥) •

* * *

هذا •• واذا كنت اخا الاسلام قد أوقفك على كل هذا حتى تكون على علم به ، وحتى تتفذه مع نفسك ومع غيرك : فليس هذا معناه أننى أعنى بهذا التذكير ألا تذهب الى طبيب دنيوى ، بل على العكس من هذا فإننى أوصيك بضرورة الأخذ بالأسباب مع الاستعانة بهذا الطب الربانى والنبوى الذى وقفت عليه ، وأنت تؤمن ايمانا جازما بأن الشافى هو الله سبحانه وتعالى ، وأن ما أخبر به الرسول ﷺ حق ، لأنه صلوات الله وسلامه عليه ، لا •• ينطق عن الهوى • أن هو الا وحى يوحى)) (٤٦) •

وليكن اعتقادك كاعتقاد هذا المؤمن الذى يقول :

ذهبت أنادى طبيب الورى	وروحى تناجى طبيب السماء
طبيبين : ذاك ليعطى الدواء	وذاك ليجعل فيه الشفاء

* * *

(٤٥) الحشر : ٢١ — ٢٤ •

(٤٦) النجم : ٣ ، ٤ بلفظ : ((وما ...)) •

اتباع الجنائزة

وتشييع الجنائزة فرض كفاية بالسنة واجماع الأمة :

روى أبو سعيد الخدرى أن النبي ﷺ ، قال : « عودوا المريض ، وامشوا مع الجنائزة ، تذكركم الآخرة » (أخرجه أحمد والبخاري بسند رجاله ثقات) •

وقد ورد في فضل تشييع الجنائزة أحاديث شريفة ، منها ما روى : عن أبي هريرة أن النبي ﷺ ، قال : « من تبع جنازة وصلى عليها فله قيراطان أصغرهما مثل جبل أحد أو أحدهما مثل أحد » (أخرجه أحمد والبخاري ومسلم • وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي : حسن صحيح وروى عن غير وجهه) •

وفي رواية البخاري : « من شيع جنازة » ، وفي أخرى له : « من تشيع » • • •

وحديث خباب صاحب المقصورة ، قال : يا عبد الله بن عمر • • ألا تسمع ما يقول أبو هريرة ؟ إنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من أجر ، كل قيراط مثل أحد » فأرسل ابن عمر خبابا الى عائشة يسألها عن قول أبي هريرة ، ثم يرجع اليه فيخبره ما قالت ، فقال : قالت عائشة : صدق أبو هريرة • فقال ابن عمر : لقد فرطنا في قرارات كثيرة » (أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقي ومسلم وهذا لفظه) •



فاذا كنت أخا الاسلام ستحرص معى على الفوز بتلك القرارات الكثيرة التى فرطنا فيها كثيرا ، وذلك بالحرص على تشييع جنازة من يهوت قبلك من اخوانك المسلمين ، ما استطعت الى ذلك سبيلا : فحسبك حتى تكون على علم بما يتعلق بذلك من أن تقف على هذه الملاحظات ، وهى :

أنه يستحب للرجال اتباع الجنائزة حتى تدفن ، وهو مجمع عليه • ويجوز المشى أمامها وخلفها وحيث شاء ، لحديث أنس بن مالك أن النبي ﷺ ، قال : « أنتم مشيعون فامشوا بين يديها وخلفها وعن

يمينيها ، وعن شمالها وقريبها منها » (أخرجه أبو الحسن رزين بن معاوية وذكره البخاري معلقا) •

والأفضل عند مالك والشافعي وأحمد والجمهور المشي أمامها :
لقول ابن عمر رضي الله عنهما : « رأيت النبي ﷺ وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنازة » (أخرجه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي وابن ماجه) •

وفي رواية لأحمد عن ابن عمر أنه كان يمشي بين يدي الجنازة وأن النبي ﷺ كان يمشي بين يديها وأبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، وحكمة ذلك أن المسيح شفيع ، والشفيع يتقدم المشفوع له • وقد ورد في هذا آثار ، منها :

قول أبي حازم : « رأيت عبد الله بن عمر ، وحسن بن علي ، وابن الزبير يمشون أمام الجنازة حتى وضعت » (أخرجه البيهقي) •

وقال الحنفيون والأوزاعي : الأفضل المشي خلفها ، لقول البراء ابن عازب رضي الله عنه : « أمرنا النبي ﷺ باتباع الجنازة ، وعبادة المريض • » (الحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي) •

ولفظ الحديث تاما عند البخاري ، قال البراء : « أمرنا النبي ﷺ بسبع ونهانا عن سبع : أمرنا باتباع الجنازة ، وعبادة المريض ، واجابة الداعي ، ونصر المظلوم ، وإبرار القسم ، ورد السلام ، وتشميت العاطس • ونهانا عن آنية الفضة ، وخاتم الذهب ، والحرير والديباج ، والقسي ، والاستبرق ، والمياثر • »

والمتبع هو الماشي خلف الجنازة ، لا المتقدم عليها • وروى مسروق أن النبي ﷺ ، قال : « لكل أمة قربان وإن قربان هذه الأمة موتها فاجعلوا موتاكم بين أيديكم » (أخرجه ابن شيبه بسند صحيح مرسلا) •

وقال طاووس : « ما مشى النبي ﷺ حتى مات الا خلف الجنازة » (أخرجه عبد الرزاق وهو صحيح مرسل) •

وعن ابن عمرو أن أبساه ، قال : « اذا أتت حملتني على السرير فامش مشيا بين المشيعين وكن خلف الجنازة فان مقدمتها للملائكة وخلفها لبنى آدم » (أخرجه ابن شيبه) •

ويقول الامام السبكي رحمه الله في الدين الخالص (ج ٧) :

وأجابوا عن حديث ابن عمر بأنه محمول على بيان الجواز والتسهيل على الناس ، فقد روى زائدة عن ابن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا يمشيان أمام الجنائزة ، وكان على رضي الله عنه يمشي خلفها ، ف قيل لعلى : انهما يمشيان أمامها ، فقال : « انهما يعلمان أن المشي خلفها أفضل من المشي أمامها فضل صلاة الرجل في جماعة على صلاته فذا — أى منفردا — ولكنهما سهلان يسهلان للناس » (أخرجه الطحاوي والبيهقي وابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسند رجاله ثقات • قال الحافظ : وسنده حسن وهو موقوف له حكم المرفوع) • والمراد أن الناس يتحرزون عن المشي أمامها فلو اختار أبو بكر وعمر رضي الله عنهما المشي خلفها ، لضاق الطريق على مشيعيها •

وعن عبد الله بن يسار عن عمرو بن حريث قلت لعلى بن أبي طالب : « ما تقول في المشي أمام الجنائزة ؟ »

قال : المشي خلفها أفضل من المشي أمامها كفضل المكتوبة على التطوع • قلت : فأنى رأيت أبا بكر وعمر يمشيان أمامها • قال : انهما كرها أن يخرجا الناس » (أخرجه أحمد والطحاوي بسند رجاله ثقات) •

ويقول أنس بن مالك والثوري : المشي أمامها وخلفها وعن يمينها وعن شمالها سواء لما تقدم عن أنس ، ولحديث المغيرة بن شعبة أن النبي ﷺ ، قال : « الراكب يسير خلف الجنائزة ، والماشي يمشي خلفها ، وأمامها ، وعن يمينها ، وعن يسارها قريبا منها » (أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والبيهقي والطحاوي والحاكم وصححه هو والترمذي) •

* * *

وأنا شخصا مع الآراء والروايات القائلة بأفضلية السير خلف الجنائزة ، وذلك حتى يتحقق الهدف الأسمى من المشي خلفها وهو العظة والاعتبار :

نعم •• حسب المشيع للجنائزة وهو يسير خلفها أن يتصور نفسه مكان هذا « الفقيد » الذي غارق الدنيا بعد أن انتهت أعوامه ، أو شهوره ، أو أيامه ، أو ساعاته ، أو دقائقه ، أو لحظاته : في هذه الحياة الأولى ، بعد أن كان مؤملا فيها •

نعم •• حسبه أن ينظر الى « نعشه » وهو يردد قول القائل :

كل ابن أنثى وإن طالت سلامته
يومًا على آلة حدباء محمول
بل : حسبه أن يذكر قول الله تبارك وتعالى :

« كل نفس ذائقة الموت ، وأنما توفون أجوركم يوم القيامة ،
فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز ، وما الحياة الدنيا
إلا متاع الفرور » (١) .

وقول الله تبارك وتعالى : « .. أينما تكونوا يدرككم الموت
ولو كنتم في بروج مشيدة » (٢) .

وقوله تعالى : « كل من عليها فان » ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والإكرام » (٣) .

فهذه الآيات القرآنية كما رأيت تؤكد حقيقة نلمسها جميعا ، وهي
أنه لا خلود لأحد إلا الله ، وأنه لو كان هناك خلود لأحد سواه سبحانه
وتعالى لكان حبيبته ومصطفاه محمد صلوات الله وسلامه عليه أولى بهذا
الخلود :

ولو كانت الدنيا تدوم لواصل
لكان رسول الله فيها مخلدا

ولكن الله تبارك وتعالى كما علمت قد قضى ولا راد لقضائه بأن
كل شيء هالك إلا وجهه .

ولهذا .. فقد كان حبيبنا المصطفى صلوات الله وسلامه عليه يأمر
أصحابه بأن يكثروا من ذكر الموت حتى يعملوا دائما وأبدا لما بعده :
فمن محمد بن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي ﷺ ، قال :
« أكثروا من ذكر هادم اللذات الميت » (أخرجه أحمد ، وأبو داود ،
والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه إلا أبا داود بأسانيد صحيحة ،
وابن حبان) .

وزاد : « فإنه ما ذكره أحد في ضيق إلا وسعه ولا ذكره في سعة
إلا ضيقها عليه » وصححه ابن حبان والحاكم وأعله الدارقطني بالارسال .

* * *

(١) النساء : ٧٨ .

(١) آل عمران : ١٨٥ .

(٢) الرحمن : ٢٦ ، ٢٧ .

وحسبى آخا الاسلام، أن أذكرك بما ورد فى صحف ابراهيم وموسى
عليهما السلام ، وهو قول الله تبارك وتعالى (فى الحديث القدسى) :

« يا دنيا .. ما أهونك على الأبرار الذين تزينت لهم : انى قذفت
فى قلوبهم بغضك والصبر عنك ، ما خلقت خلقا أهون على منك ، انى
قضيت عليك يوم خلقتك أن لا تدومى لأحد ولا يدوم لك أحد » :

سـيـصـير المـرء يـوما	جـنـسـدا ما فـيـه رـوح
بـيـن عـيـنى كـل حـى	عـلـم المـوت يـلـوح
كـلـنا فـى غـفـلة	والمـوت يـغـدو ويـروح
نـح عـلى نـفـسـك : يـا	مـسـكـين ان كـنت تـتـوح
لـتـمـوتن وان عـمـرت	ما عـمـر نـسـوح

* * *

فاذكر الموت آخا الاسلام واعمل لما بعده حتى تكون من أكيس
الناس :

فعن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : « أتيت النبى ﷺ عاشر عشرة
فقام رجل من الأنصار ، فقال : يا نبى الله .. من أكيس الناس وأحزم
الناس ؟ قال : أكثرهم ذكرا للموت وأكثرهم استعدادا للموت ، أولئك
الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة » (أخرجه الطبرانى فى
الصغير والحاكم وأبو نعيم فى الحلية بسند حسن) •

وإذا كنت أوصيك بهذا ، فليس هذا معناه أن تتمنى الموت : فقد
قال شيخنا السبكي رحمه الله تعالى : يكره للشخص تمنى الموت والدعاء
به لضر دنيوى نزل به كمرض أو فاقة أو محنة أو نحوها من مشاق الدنيا :

فعن أبى هريرة أن النبى ﷺ ، قال : « لا يتمن أحدكم الموت
ولا يدع به من قبل أن يأتية • أنه إذا مات أحدكم انقطع عمله ، وأنه
لا يزيد المؤمن من عمره الا خيرا » (أخرجه أحمد والبخارى ومسلم
والنسائى والبيهقى) •

وعن أم الفضل : أن النبى ﷺ دخل على العباس وهو يشتكى فتمنى
الموت • فقال : « يا عباس .. يا عم رسول الله .. لا تتمن الموت • ان
كنت محسنا تزداد احسانا الى احسانك خير لك • وان كنت مسيئا فان

تؤخر تستعقب خير لك فلا تتمن الموت » (أخرجه أحمد والطبراني والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين) •

وعن أنس أن النبي ﷺ ، قال : « لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به ، فإن كان لابد متمنيا للموت ، فليقل : اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي ، وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي » (أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود ، والترمذي والنسائي وابن ماجه والبيهقي) •

والنهي في هذه الأحاديث — كما يقول الامام السبكي رحمه الله تعالى بعد ذلك تعليقا عليها — : عن تمنى الموت والدعاء به ، إنما هو لنزول بلاء أو محنة دنيوية لما في رواية ابن حبان : « لا يتمنين أحدكم الموت » لضر نزل به في الدنيا • أما ان تمناه لضر أخروي كأن خشي فتنة في الدين فهو جائز :

فقد قال معاذ بن جبل : قص علينا النبي ﷺ رؤيا رأى فيها الله تعالى ، وفيها أن الله تعالى قال له : « سل • فقال ﷺ : اللهم اني أسألك فعل الخيرات ، وترك المنكرات ، وحب المساكين وأن تغفر لي وترحمني ، وإذا أردت فتنة في قوم فتوفني غير مفتون ، وأسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقرب الى حبك » (أخرجه أحمد والطبراني والحاكم والترمذي وقال : حسن صحيح) •

فليكن ذكرك للموت سببا في اقبالك على الله سبحانه وتعالى بالأعمال الصالحة ، وسببا في بعدك عن كل ما يغضبه سبحانه وتعالى •

بل وسببا في جعل الدنيا مزرعة للآخرة لا دار لهو ولعب بالنسبة لك : حتى لا تكون من « • الأخسرين أعمالا • الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » (٤) •

وحسبك أن تعلم أن الدنيا : « ميراث المغرورين ، وميدان الفاسقين ، وسوق الراغبين ، ومسكن البطالين ، وسجن المؤمنين ، ومزبلة المتقين ، ومزرعة العاملين » • وأن الدنيا كما وصفها سيدنا علي رضي الله عنه : « أولها بكاء ، وأوسطها عناء ، وآخرها فناء » •

(٤) الكهف : ١٠٣ ، ١٠٤ •

وأن الدنيا كما روى في حديث شريف : « كسوق انتصب وانفض :
ربح فيه الرابحون ، وخسر فيه الخاسرون » •
بل وحسبك أن تقرأ قول الله تبارك وتعالى في وصفها ، وفي ذكر
شأنها :

« اعلّموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر
في الأموال والأولاد ، كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً
ثم يكون حطاماً ، وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان ،
وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور » (٥) •

نعم تلك هي الدنيا التي سنفارقها حتماً — أن عاجلاً وان آجلاً —
إلى الدار الآخرة التي هي دار القرار :

« •• وان الدار الآخرة لهى الحيوان (٦) لو كانوا يعلمون » (٧) •

وبعد •• أخا الاسلام تعال بنا نعود إلى حيث توقفنا حتى نستكمل
الأحكام المتعلقة بتشيع الجنازة ، فإليك :

لا بأس بالركوب لتشيع الجنازة عند الحنفيين • والأصل المشي
إلا لعذر لأنه أقرب إلى الخشوع وأليق بالشفاعة •

ويكره للراكب أن يقدم الجنازة لأنه لا يخلو من ضرر بالناس
ولقول النبي ﷺ : « الراكب يسير خلف الجنازة » •

وقال الجمهور : يكره الركوب مع الجنازة إلا لعذر • يحملوا
الحديث على حالة الضرورة ، أو أن اذن النبي ﷺ بالركوب لمن يسير
خلفها ، اذن في مقابلة المنع فلا ينافي الكراهة المستفادة من انكاره ﷺ
على من ركب مع الجنازة ، فقد قال ثوبان : « خرج النبي ﷺ في جنازة
فراى ناساً ركبنا على دوابهم ، فقال : ألا تستحيون ؟ إن ملائكة الله
على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب » (أخرجه ابن ماجه والبيهقي
والترمذي ، وقال : حديث ثوبان روى عنه موقوفاً) •

وأجاب الحنفيون : بأن انكاره ﷺ على من ركب إنما كان لأجل
مشي الملائكة مع الجنازة • أو إنما أنكر عليهم ترك الأفضل وهو المشي
إلا لعذر • وقالت الشافعية : الأفضل للراكب أن يسير أمامها كما مشى
لكن ظاهر حديث المغيرة يردّه •

(٦) أي : لهى الحياة الحقيقية •

(٥) الحديد : ٢٠ •

(٧) العنكبوت : ٦٤ •

هذا •• ويجوز لمشييع الجنازة الركوب حال الرجوع بلا كراهة اتفاقا لحديث جابر بن سمرة : « أن النبي ﷺ اتبع جنازة ابن الدحداح ماشيا ورجع على فرسه » (أخرجه مسلم وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي والبيهقي ، وقال الترمذي : حسن صحيح) •
وعن ثوبان : « أن النبي ﷺ أتى بدابة وهو مع جنازة غابى أن يركبها فلما انصرف أتى بدابة فركب ، فقيل له ، فقال : « ان الملائكة كانت تمشي فلم أكن لأركب وهم يمشون • فلما ذهبوا ركبت » (أخرجه أبو داود والبيهقي والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين) •

* * *

ثم يقول امامنا السبكي رحمه الله تعالى في كتابه الدين الخالص (ج ٧ ص ٣٤٠) :

وجملة القول في هذا البحث أن المشي خلف الجنازة أفضل منه أمامها لقوة دليله وأن الراكب لعذر أو غيره يكون خلفها ، وأن الركوب بعد الانصراف منها جائز بلا كراهة ، وأن المشي في الجميع أفضل من الركوب إلا لعذر •

وأما من اتباع النساء الجنازة :

فإنه لا يجوز لمن اتباع الجنائز لما يقع منهن من الصياح والنياحة ولطم البخدود وازعاج الميت وتآلم الحي ، وقد ورد في هذا أحاديث •

ما روى عن حليس بن المعتمر عن أبيه ، قال : « كان النبي ﷺ يصلي على جنازة فجاءت امرأة بمجمر^(٨) تريد الجنازة فصاح بها حتى دخلت في آجام المدينة » (أخرجه الطبراني في الكبير • قال الهيثمي : وحليس لم أجد من ذكره • وانظر ص ٢٩ ج ٣ مجمع الزوائد) •

وعن محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه ، قال : « خرج النبي ﷺ فاذا نسوة جلوس فقال : ما يجلسكن ؟ قلن : ننتظر الجنازة • قال : هل تغسلن ؟ قلن : لا • قال : هل تحملن ؟ قلن : لا • قال : هل تدلين فيمن يدلي ؟ قلن : لا • قال : فارجعن مأزورات غير مأجورات »

(٨) المجر : أي الآلة التي يوضع فيها البخور .

(أخرجه ابن ماجه والحاكم ، وفي سنده دينار بن عمر وثقه وكيع وذكره ابن حبان في الثقات وقال الأزدي : متروك • وفيه اسماعيل بن سليمان • قال أبو حاتم : وذكره ابن حبان في الثقات • وباقى رجاله ثقات) •

وعن عبد الله بن عمرو قال : « بينما نحن نمشي مع النبي ﷺ اذ بصر بامرأة لا نظن أنه عرفها ، فلما توجهنا الى الطريق وقف حتى انتهت اليه ، فاذا فاطمة رضي الله عنها • فقال : « ما أخرجك من بيتك يا فاطمة » ؟ قالت : أتيت أهل هذا البيت فرحمت^(٩) اليهم هيتهم وعزيتهم • قال : « لعلك بلغت معهم الكدى »^(١٠) قالت : معاذ الله أن أكون قد بلغتهم معهم وقد سمعتك تذكر في ذلك ما تذكر • قال : « لو بلغتها ما رأيت الجنة حتى يراها جد أبيك » (أخرجه أحمد وهذا لفظه وأبو داود والنسائي والبيهقي ، وفيه ربيعة بن سيف وثقه العجلي وضعفه النسائي وذكره ابن حبان في الثقات) •

ثم يقول الامام السبكي رحمه الله :

ولذا قال الحنفيون وأحمد والجمهور : يكره تحريما اتباع النساء الجنابة لظاهر النهي في الأحاديث وإن كان في بعضها ضعف فيقوى بعضها بعضا • ويعضده المعنى — الحادث باختلاف الزمان — الذي أشارت اليه عائشة رضي الله عنها بقولها : لو أن النبي ﷺ رأى من النساء ما رأينا لمنعهن المساجد كما منعت بنو إسرائيل نساءها » (أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والبيهقي) •

وهذا في نساء زمانها رضي الله عنها فما ظنك بنساء زماننا • • وقالت الشافعية : يكره تنزيها خروج النساء مع الجنائز لقول أم عطية رضي الله عنها : « نهينا أن نتبع الجنائز ولم يعزم علينا » (أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه والبيهقي) •

أى نهانا النبي ﷺ أن نسير مع الجنابة ولم يؤكد علينا في هذا النهي كما أكد علينا في غيره • فهو نهى تنزيه •

(٩) أى دعوت لمتهم بالرحمة •

(١٠) الكدى بضم الكاف جمع كدية: والمراد بها في الحديث : أى المقابر •

وأجاب الأولون : بأن هذا فهم فهمته أم عطية وفهمها ليس بحجة •
والا فأصل النهى التحريم •

وقالت الشافعية : يؤيد أنه للتنزيه حديث محمد بن عمرو بن عطاء
عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان في جنازة فرأى عمر امرأة فصاح بها •
فقال النبي ﷺ : « دعها يا عمر فان العين دامة ، والنفس مصابة ،
والعهد قريب » (أخرجه ابن أبي شيبة وابن ماجه بسند رجاله ثقات) •

ورد (١١) بأنه لا يدل على جواز اتباع النساء الجنائز فان سياقته
في نهى عمر لهن عن البكاء ، قال سلمة بن الأزرق : سمعت أبا هريرة ،
قال : مات ميت من آل النبي ﷺ فاجتمع النساء يبكين عليه ، فقام عمر
ينهاهن ويطردهن • فقال النبي ﷺ : « دعهن يا عمر فان العين دامة ،
والقلب مصاب ، والعهد قريب » (أخرجه النسائي) •

فالحديث كما ترى في البكاء بدمع العين بلا صياح وهذا مرخص
فيه • وبه يحصل الجمع بين أحاديث الباب • وليس فيه جواز اتباع
النساء الجنائز •

وقال مالك : لا يكره خروج عجوز لجنازة مطلقا ، ولا خروج شابة
في جنازة من عظمت مصيبتها عليها — كأب ، وأم ، وزوج ، وولد ، وأخ ،
وأخت — اذا أمنت الفتنة • أما من لم تأمنها فيحرم خروجها خلف
الجنازة مطلقا •

ومحل الخلاف : اذا خرجت النساء مقسترات بلا رفع صوت
ولا نياحة ، والا فلا خلاف في منعهن من الخروج الى القبور •

قال ابن الحاج : واعلم أن الخلاف المذكور بين العلماء انما هو في
نساء ذلك الزمان — يعنى زمن السلف الصالح — وكن على ما يعلم من
عادتهن في الاتباع • وأما خروجهن في هذا الزمان فمعاذ الله أن يقول
أحد من العلماء أو ممن له مروءة أو غيره في الدين بجواز ذلك • فان
دعت ضرورة للخروج فليكن ذلك على ما علم في الشرع من الاستقرار لا على
ما علم من عادتهن الذميمة في هذا (١٢) ، فهذا ابن الحاج يقبح ما كان عليه

(١١) بضم الراء •

(١٢) انظر ٣٠٨ ، ٣٠٩ ج ١ المدخل •

نساء زمانه - آخر القرن السابع وأول القرن الثامن - فما بالك بنساء
زمانها - القرن الرابع عشر (١٣) - الكاسيات العاريات المسائلات
المهيلات - يخرجن نائحات صائحات لاطمات كاشفات الصدور ،
والسيقان ، ناشرات الشعور ، صابغات الأيدي والوجوه •

نعود بالله من ذلك ، ونسأله تعالى السلامة والهداية •

* * *

فاذا كنت آخا الاسلام قد وقفت على تلك الأحكام الهامة ، وتبين
لك أنه كان لابد من معرفتها وضرورة العمل بعد ذلك على تطبيقها حتى
نكون فعلا : « خير أمة أخرجت للناس » (١٤) •

فاليك كذلك واثماما للفائدة :

مكروهات الجنائز

التي منها :

انه يكره لمتبع الجنائز : الضحك والتحدث في أمر الدنيا ، ومس
الميت باليد ونحوها تبركا • وقيل يمنعه كمس القبر وأولى • وهو
بدعة قبيحة •

ويكره تحريما أن تتبع الجنائز بنار أو صوت لحديث أبي هريرة
أن النبي ﷺ ، قال : « لا تتبع الجنائز بنار ولا صوت » (أخرجه أحمد
بسند فيه رجل لم يسم وبقيّة رجاله ثقات • وأبو داود والبيهقي بسند
فيه مجهولان) •

وحديث زيد بن أرقم أن النبي ﷺ ، قال : « أن الله عز وجل
يحب الصمت عند ثلاث : عند تلاوة القرآن ، وعند الزحف ، وعند
الجنائز » (أخرجه الطبراني في الكبير ، وفيه رجل لم يسم) •

فهذا الفعل : من فعل الجاهلية وفيه تشبه بأهل الكتاب وقد نهينا
عن التشبه بهم :

وعلى هذا اتفقت كلمة العلماء •

(١٣) انه يقصد القرن الهجري .. فما بالك بهذا الزمان المأسوف
عليه والذي أصبحنا فيه لا نأمن على نساءنا وبناتنا •

(١٤) آل عمران : ١١٠ •

قال في الدين الخالص : ولهذه النصوص وغيرها أفنتى علماء العصر : بأن السنة في السير مع الجنازة ألا يكون معها صوت ولا رايات ولا طبل ولا باز ولا موسيقى ، ولا مجامر ، ولا رفع صوت بذكر أو قرآن ، أو بعدة أو غيرها • وأن الصواب ما كان عليه السلف من السكوت والسكون حال السير معها ، لأنه أسكن للخاطر ، وأجمع للفكر فيما يتعاقب بالجنازة ، وهو المطلوب في هذا الحال •

وقد سئل الامام محمد عبده عن : الذكر جهرا أمام الجنازة بكيفية معتدلة خالية من التلحين ، فهل ذلك جار على السنن القويم أو فيه إخلال بالدين ؟

فأجاب بقوله : أما الذكر جهرا أمام الجنازة ففي الفتح والأنقروية من باب الجنائز : يكره للماشي أمام الجنازة رفع الصوت بالذكر ، فإن أراد أن يذكر الله فلا يذكره في نفسه • وهذا أمر محدث لم يكن في عهد النبي ﷺ ولا أصحابه ولا التابعين ولا تابعيهم ، فهو مما يلزم منعه •

ويكره : لمشييع الجنازة الجلوس قبل وضعها عن الأعناق — عند الحنفيين وأحمد والأوزاعي وإسحاق — لأنه قد تدعو الحاجة الى التعاون • والقيام أمكن فيه ، ولحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ ، قال : « إذا اتبعتم الجنازة فلا تجلسوا حتى توضع » (أخرجه مسلم وأبو داود والبيهقي) •

وحديث أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما قالا : « ما رأينا النبي ﷺ شهد جنازة قط فجلس حتى توضع » (أخرجه النسائي) • والمراد : حتى توضع على الأرض ، لما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ ، قال « إذا أتبع أحدكم الجنازة فلا يجلس حتى توضع في الأرض » (أخرجه البيهقي وكذا أبو داود معلقا) •

ويكره تحريما تغيير اللباس حزنا على الميت أو ترك بعضه ، لحديث عمران بن حصين وأبي هريرة قالا : « خرجنا مع النبي ﷺ في جنازة فرأى قوما قد طرحوا أرديتهم يمشون في قمص • فقال النبي ﷺ : أبفعل الجاهلية تأخذون ، أو ب صنع الجاهلية تشبهون ؟ لقد هممت أن أدعو عليكم دعوة ترجعون في غير صوركم • فأخذوا أرديتهم ولم يعودوا لذلك » (أخرجه ابن ماجه) •

والحديث لو صح لأفاد الحرمة لكنه ضعيف •

ويكره : عند مالك صلاة فاضل على بدعى لم يكفر ببدعته ، وعلى مظهر كبيرة كشرب خمر أمام الناس بلا مبالاة ، وعلى مظهر صغيرة مصر عليها •

ويكره : عند مالك - كذلك - تكبير نعش ميت صغير لما فيه من المباهاة ، وقرش النعش بحريز أو خز •

ولا بأس بستر الكفن بثوب طيلسان أخضر أو غيره وينزع عند الدفن •

ويكره : لمن كان جالسا بالمصلى أو عند القبر أو فى الطريق ومرت عليه جنازة ، القيام لها عند الحنفيين ومالك والشافعى وهو المشهور عن أحمد • لقول واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ : شهدت جنازة فى بنى سلمة ، فقامت ، فقال لى نافع بن جبير : اجلس فانى سأخبرك فى هذا بثبت : حدثنى مسعود بن الحكم الزرقى أنه سمع على بن أبى طالب رضى الله عنه ، يقول : « كان النبى ﷺ أمرنا بالقيام فى الجنازة ثم جلس بعد ذلك وأمرنا بالجلوس » (أخرجه أحمد وابن حبان وكذا البيهقى) •

ومسلم بلفظ : « رأينا النبى ﷺ قام فقمنا فقمنا فقمنا » يعنى فى الجنازة وأسانيده جيدة ، وقال الترمذى : حسن صحيح •

وقال أبو معمر : « كنا عند على فمرت به جنازة فقاموا لها ، فقال على : ما هذا ؟ قالوا : أمر أبى موسى ، فقال : إنما قام النبى ﷺ لجنازة يهودية ولم يعد بعد ذلك » (أخرجه النسائى وابن أبى شيبه بسند جيد) • دلت هذه الأحاديث على أنه لا يشرع القيام لمن مرت عليه جنازة إلا أن يريد اتباعها •

* * *

وجملة القول فى هذا (١٥) : أن العلماء اختلفوا فى هذه المسألة ، فمنهم من ذهب الى القول بکراهة القيام للجنازة • ومنهم من ذهب الى استحبابه ، ومنهم من رأى التخيير بين الفعل والترك ولكل حجته ودليله والمكلف ازاء هذه الآراء له أن يتخير منها ما يطمئن له قلبه • والله أعلم • ويستحب لمن مرت به جنازة أن يدعو لها ويثنى عليها ان كانت

(١٥) انظر فقه السنة الجزء الرابع •

أهلاً لذلك ويستحب لمن رآها أن يقول : « سبحان الحي الذي لا يموت » ،
« سبحان الملك القدوس » (١٦) .

هذا •• ويسن للمشيعين الانتظار بعد الدفن قدر نحر جمل
وتفريق لحمه ليستأنس الميت • قال عمرو بن العاص رضى الله عنه في
حديث طويل : « •• فان دفنتموني فشنوا على التراب شناً ثم أقيموا
حول قبري قدر ما تنحر جزور ويقسم لحمها حتى استأنس بكم ،
وأنظر ماذا أراجع به رسل ربى » (أخرجه مسلم) •

ويستحب الاستغفار للميت والدعاء له عند القبر بعد دفنه بالثبات ،
فيقول — مستقبلاً وجهه : « اللهم هذا عبدك وأنت أعلم به منا ، ولا نعلم
هنا إلا خيراً وقد أجليسته لتسأله • اللهم فثبته بالقول الثابت في الآخرة
كما ثبتته في الدنيا ، اللهم ارحمه وألحقه بنبيه محمد ﷺ ولا تضلنا بعده
ولا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله ولسائر المسلمين » •

قال عثمان بن عفان رضى الله عنه : كان النبي ﷺ إذا دفن الميت
وقف عليه وقال : « استغفروا لأخيكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يسئل »
(أخرجه أبو داود والحاكم وصححه والبيهقى بسند حسن) •

وكان على رضى الله عنه إذا فرغ من دفن الميت ، قال : « اللهم هذا
عبدك نزل بك وأنت خير منزل به فاغفر له ووسع مدخله » (أخرجه
أبو الحسن رزين بن معاوية) •

وقد أشار الشيخ على محفوظ رحمه الله في كتابه « الإبداع في مضار
الابتداع » الى بعض البدع المتعلقة بتشييع الجنائز ، والتي يجب
ألا تحدث أبداً في بلاد المسلمين :

منها : الطواف بها حول الأضرحة كضريح الامام الحسين ، والسيدة
زينب عليهما رضوان الله ، ثم يوقف بها عند باب الضريح ، ويأتى خادمه
يقول كلمات كالمستشفع لها عند صاحب الضريح • ثم يقول : فهذا لم
يعهد عن الشرع وأهله ، وقد يجر الى افساد عقائد العامة مع ما فيه من
فوات الاسراع بالدفن •

(١٦) انظر ص ٢٨١ ج ٥ مجموع النووى ، وانظر الجزء السابع من
الدين الخالص •

ومثل ذلك الطواف بها حول القرية أو السير بها من أبعد الطرق
الى المقابر مع الهويينا ، والسنة اكرام الميت بالتعجيل •

ففى أبى داود : أن طلحة بن البراء بن عازب رضى الله عنهما
مرض فأتاه النبى ﷺ يعوده ، فقال : « انى لأرى طلحة الا قد حدث
فيه الموت فأذنونى به وعجلوا به فانه لا ينبغى لجيفة مسلم أن تجبس
بين ظهرانى أهله » •

وفى الصحيحين : عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ ، قال :
« أسرعوا بالجنائز فان تك صالحة فخير تقدمونها اليه ، وان تك سوى
ذلك فشر تضعونه عن رقابكم » •

وقد ورد : « لا تدبوا بها كدبيب اليهود » •

ومنها : تزيين النعش بأفخر الثياب بحسب حال الميت من ذكورة
وأنوثة وكبر وصغر وحرفة ، فيضعون عليه علائم الحرير وساعات
الذهب وأنواع الرياحين والوسامات والنياشين ان كان من أهلها وحلى
المرأة وأنواع الرياحين والوسامات والنياشين ان كان من أهلها وحلى
المرأة وطربوش الرجل — وكل هذا ليس من السنة ولم يؤثر عن السلف
الصالح شىء منه مع ما فيه من اضاعة المال واظهار الجزع أو الرياء •

ومنها : الجهر بالذكر أو بقراءة القرآن أو البردة أو دلائل الخيرات
ونحو ذلك وكل هذا مكروه للاجماع على أن السنة فى تشييع الجنائز
السكوت وجمع الفكر للتأمل فى الموت وأحواله وعليها عمل السلف رضوان
الله عليهم •

ولا يقال : انه بدعة مستحسنة لأن محل استحسان البدعة اذا لم
تكن مصادرة لفعل المصطفى ﷺ : فضلا عن كون الاستحسان لا يكون
الا من أهل الحل والعقد الذين لا يقدمون على ذلك الا بعد اذن النبى
عليه الصلاة والسلام لهم صريحا كما نص عليه الامام الشعرانى وغيره
من المحققين • • وأين هم ؟ !

ثم يقول : فالصواب عدم رفع الصوت بشىء وترك كل ما خالف
سنة النبى ﷺ وأصحابه والسلف الصالح اذ الخير كله فى الاتباع ، وكل
الشىء فى الابتداء •

ومنها : ذبح الخراف عند خروج الجنازة تحت عتبة الباب ، ومنهم من يذبح الجاموس عند وصول الجنازة الى المقبرة قبل دفنها ويفرق اللحم على من حضر ويقع عند ذلك الازدحام وربما مزق بعض الفقراء ثياب بعض .. ثم أشار بعد ذلك الى أن ذلك من فعل الجاهلية واستدل بحديث رواه أبو داود عن أنس رضى الله عنه عن النبي ﷺ ، أنه قال : « لا عقر في الاسلام » .



فلا تنس كل هذا أخا الاسلام ، ونفذه في تشييع جنازة أخيك المسلم ، وأختك المسلمة : حتى تكون قد أديت هذا الحق على أساس من الفقه الصحيح . وحتى تثاب على هذا .

ثم اليك في نهاية هذا الحق ، ما قاله صاحب المغنى (١٧) :

فان كان مع الجنازة منكر يراه أو يسمعه ، فان قدر على انكاره وازالته أزاله ، وان لم يقدر على ازالته ، غفیه وجهان :

أحدهما : ينكره ويتبعها فيسقط فرضه بالانكار ولا يترك حقا لباطل .

والثاني : يرجع لأنه يؤدي الى استماع محذور ورؤيته مع قدرته على ترك ذلك .

وحسبك في النهاية ما قاله الفضيل بن عياض رضى الله عنه ، وهو : « الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين ، وإياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين » .



(١٧) انظر الجزء الرابع من فقه السنة ص ١٢٦ .

اجابة الدعوة

وأما عن اجابة الدعوة :

فهى ، حق واجب على المسلم لأخيه المسلم : لأنها تحقق معنى الأخوة بينهما ، وتزيد الود ، وتضمن صفاء النفوس •

وقد حث الاسلام عليها ، واعتبر الممتنع عنها عاصيا :

فمن أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« ست خصال واجبة للمسلم على المسلم ، من ترك شيئا منهن فقد ترك حقا واجبا : يجيبه اذا دعاه ، واذا لقيه أن يسلم عليه ، واذا عطس أن يشمته ، واذا مرض أن يعوده ، واذا استنصحه أن ينصح له »
(رواه ابن حبان) •

والحق السادس والله أعلم ، هو : « اذا مات أن يتبعه » كما وردت به الأحاديث الصحاح •

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب ، فان شاء طعم وان شاء ترك »
(رواه مسلم وغيره) •

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« اذا دعا أحدكم أخاه فليجب : عرسا كان أو نحوه » (رواه مسلم وغيره) •

وعن أبى هريرة رضى الله عنه ، أنه كان يقول : « شر الطعام طعام الوليدة يدعى اليها الأغنياء وتتترك المساكين ، ومن لم يأت الدعوة فقد عصى الله ورسوله » (متفق عليه) •

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« من دعى فلم يجب فقد عصى الله ورسوله ، ومن دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغيرا — أى مختطفا » (رواه أبو داود) •

وعن حكم اجابة الدعوة :

قال النووي في شرح مسلم (ج ٩ ص ٣٣٤) :

لا خلاف في أنه مأمور به ، ولكن هل هو أمر ايجاب أو ندب ، فيه خلاف ، والأصح في مذهبنا — الشافعية — أنه فرض عين على كل من دعى لكن يسقط بأعذار •

والثاني : أنه فرض كفاية •

والثالث : أنه مندوب ، هذا مذهبنا في وليمة العرس — الشافعية • وأما غيرها ففيها وجهان لأصحابنا :

أحدهما : أنه كوليمة العرس •

والثاني : أن الاجابة اليها ندب ، وان كانت في العرس واجبة •

ونقل القاضي : اتفاق العلماء على وجوب الاجابة في وليمة العرس •

قال : واختلفوا في سواها •

فقال مالك والجمهور : لا تجب الاجابة اليها •

وقال أهل الظاهر : تجب الاجابة الى كل دعوة من عرس وغيره ،

وبه قال بعض السلف •



وهناك أحكام هامة تتعلق باجابة الدعوة ، ذكرها صاحب كتاب

المجموع (ج ١٥ ص ٢٧٥) (١) •

وقد رأيت أن أوقفك عليها بتصرف ، فإليك أهمها :

إذا دعى — المسلم — الى وليمة كتابي — وقلنا تجب عليه الاجابة الى وليمة المسلم — فهل تجب عليه الاجابة الى وليمة الكتابي ؟ فيسته وجهان :

أحدهما : تجب عليه الاجابة لعموم الأخبار •

والثاني : لا تجب عليه الاجابة لأن النفس تعاف من أكل طعامهم . ولأنهم يستحلون الربا ، ولأن الاجابة انما جعلت لتأكد الأخوة والموالاتة ، وهذا لا يوجد في أهل الذمة •

إذا جاءه الداعي ، فقال : أمرني فلان أن أدعوك فأجب : لزمه

(١) وهو فضيلة الشيخ محمد نجيب المطيعي اكرمه الله وأثابه .

الاجابة • وان قال : امرنى فلان أن أدعو من شئت أو من لقيت فاحضر :
لم تلزمه الاجابة •

قال الشافعى رحمه الله : بل أستحب له أن يحضر الا من عذر •

والأعذار التى يسقط معها فرض الاجابة أن يكون مريضا ، أو قميما
بمريض ، أو بميت ، وباطفاء جريق ، أو يخاف ضياع ماله ، أو له فى
طريقه من يؤذيه ، لأن هذه الأسباب أعذار فى حضور الجماعة وفى صلاة
الجماعة ، ففى هذا أولى •

وان كانت الوليمة ثلاثة أيام فدعى فى اليوم الأول : وجب عليه
الاجابة ، وان دعى فى اليوم الثانى : لم تجب عليه الاجابة ولكن يستحب
له أن يجيب ، وان دعى فى اليوم الثالث : لم يستحب له أن يجيب بل
يكره له ، لما روى : أن النبى ﷺ ، قال : « الوليمة فى اليوم الأول :
حق ، وفى اليوم الثانى : معروف ، وفى اليوم الثالث : رياء وسمعة »
(رواه أحمد وأبو داود والترمذى) •

إذا دعاه اثنان الى وليمتين — فان سبق أحدهما — قدم اجابته ،
وان لم يسبق أحدهما أجاب أقربهما اليه دارا : لما روى أن النبى ﷺ ،
قال : « إذا اجتمع داعيان فأجب أقربهما اليك بابا ، فان أقربهما بابا
أقربهما جوارا ، فان سبق أحدهما فأجب الذى سبق » (هكذا ذكر
المحاملى وابن الصباغ) •

وذكر الشيخ أبو اسحاق ، أنهما إذا تساويا فى السبق : أجاب
أقربهما رحما •

فان استويا فى الرحم : أجاب أقربهما دارا • وإذا ثبت الخبر
فأقربهما أولى لأنه لم يفرق بين أن يكون أقربهما رحما أو أبعد ، فان
استويا فى ذلك أقرع^(٢) بينهما ، لأنه لا مزية لأحدهما على الآخر •

وان دعى الى موضع فيه دف : أجاب ، لأن الدف يجوز فى الوليمة ،
لما روى محمد بن الحاطب ، قال : قال رسول الله ﷺ : « فصل بين
الحلال والحرام الدف » •

فان دعى الى موضع فيه منكر من زمر أو خمر — فان قدر على

(٢) أى اقترع بينهما •

ازالته — لزمه أن يحضر لوجوب الاجابة لازالة المنكر ، وان لم يقدر على ازالته : لم يحضر لما روى : « أن رسول الله ﷺ نهى أن يجلس على مائدة تدار فيها الخمر » وروى نافع ، قال : « كنت أسير مع عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما ، فسمع زمارة راع فوضع اصبعيه في أذنيه ، ثم عدل عن الطريق ، فلم يزل يقول : يا نافع اتسمع ؟ حتى قلت : لا ، فأخرج اصبعيه من أذنيه ثم رجع الى الطريق ثم قال : هكذا رأيت رسول الله ﷺ صنع » .

وان حضر في موضع فيه تماثيل — فان كانت كالشجر — : جلس ، وان كانت على صورة حيوان — فان كانت على بساط يداس أو مخدة يتدأ عليها — : جلس . وان كانت على حائط أو ستر معلق : لم يجلس ، لما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أتأتى جبريل ، فقال : أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت إلا أنه كان على الباب تماثيل ، وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل ، وكان في البيت كلب : فمر برأس التماثيل التي كانت بالبيت تقطع فتصبر كهية الشجرة ، فمر بالستر فلايقطع منه وسادتان منبوذتان توطآن ، وتمر بالكلب فليخرج . ففعل رسول الله ﷺ ذلك » .

ولأن ما كان كالشجرة فهو كالكتابة والنقوش ، وما كان على صورة الحيوان على حائط أو ستر فهو كالصنم ، وما يوطأ فليس كالصنم لأنه غير معظم .

ثم يقول بعد ذلك صاحب المجموع (ص ٢٨٠ — ٢٨٢) :
ومن حضر طعاما — فان كان مفطرا — ففيه وجهان :

أحدهما : يلزمه أن يأكل لما روى أبو هريرة رضى الله عنه : أن النبي ﷺ ، قال : « اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب ، فان كان مفطرا فليأكل ، وان كان صائما فليصل » (٣) .

والثاني : لا يجب لما روى جابر رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب ، فان شاء طعم وان شاء ترك » .

وان دعى وهو صائم لم تسقط عنه الاجابة للخير ، ولأن القصد

(٣) بنحو الحسك . أى : فليصل حصيله ولا يفطر .

التكثير والتبرك بحضوره ، وذلك يحصل مع الصوم ، فان كان الصوم فرضاً لم يفطر لقول النبي ﷺ : « وان كان صائماً فليصل » •

وان كان تطوعاً فالمستحب أن يفطر ، لأنه يدخل السرور على من دعاه ، وان لم يفطر جاز لأنه قرينة فلم يلزمه تركها •

والمستحب لمن فرغ من الطعام أن يدعو لصاحب الطعام ، لما روى عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ، قال : « أفطر رسول الله ﷺ عند سعد ابن معاذ رضى الله عنه ، فقال : أفطر عندكم الصائمون ، وصلت عليكم الملائكة ، وأكل طعامكم الأبرار » •

* * *

وفى كتاب احياء علوم الدين للإمام أبى حامد الغزالي (ج ٤) ، يقول رحمه الله تعالى ، تحت عنوان :

آداب اجابة الدعوة الى الطعام

وللاجابة خمسة آداب :

الأول : أن لا يميز الغنى بالاجابة عن الفقير ، فذلك هو التكبر المنهى عنه • والأجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة ، وقال : « انتظار المرقعة ذل » وقال آخر : اذا وضعت يدى فى قصعة غيرى فقد ذلت له رقبتي » ومن المتكبرين من يجيب الأغنياء دون القراء ، وهو خلاف السنة : كان ﷺ : يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين •

ومر الحسن بن على رضى الله عنهما بقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارعة الطريق وقد نشروا كسرا^(٤) على الأرض فى الرمل ، وهم يأكلون ، وهو على بغلته ، فسلم عليهم ، فقالوا له : هلم الى الغداء يا ابن بنت رسول الله ﷺ • فقال : نعم ، ان الله لا يحب المتكبرين • فنزل وقعد معهم على الأرض وأكل ، ثم سلم عليهم وركب ، وقال : قد أجبتكم فأجيبوني ، قالوا : نعم • فوعدهم وقتاً معلوماً ، فحضرُوا ، فقدم اليهم فاخر الطعام ، وجلس يأكل معهم •

وأما قول القائل : ان من وضعت يدى فى قصعته ، فقد ذلت له رقبتي ، فقد قال بعضهم : هذا خلاف السنة ، وليس كذلك • فإنه ذل

(٤) أى قطعاً من الخبز •

إذا كان الداعى لا يفرح بالإجابة ، ولا يتقلد بها منة ، وكان يرى ذلك يدا له على المدعو • ورسول الله ﷺ لعلمه أن الداعى له يتقلد منة ، ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة • فهذا يختلف باختلاف الحال • فمن ظن به أنه يشتغل الاطعام ، وانما يفعل ذلك مباحاة أو تكلفا^(٥) ، فليس من السنة اجابته ، بل الأولى التعلل •

ولذلك قال بعض الصوفية : لا تجب الا دعوة من يرى أنك أكلت رزقك ، وأنه سلم لك وديعة كانت عنده ، ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه • وقال سري السقطى رحمه الله : آه على لقمة ليس على الله فيها تبعة ، ولا لخلق فيها منة • فإذا علم المدعو أنه لا منة في ذلك ، فلا ينبغي أن يرد • وقال أبو تراب النخشبى رحمه الله عليه : عرض على طعام فامتنعت ، فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما ، فعلمت أنه عقوبته • وقيل لمعروف الكرخى رضى الله عنه : كل من دعاك تمر اليه ؟ فقال : أنا ضيف أنزل حيث أنزلونى •

الثانى : أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الإجابة لبعده المسافة ، كما لا يمتنع لفقر الداعى وعدم جاهه ، بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع •

لأجل ذلك يقال في التوراة أو بعض الكتب :

« سر ميلا عد مريضا ، سر ميلين شبيح جنازة » سر ثلاثة أميال أجب دعوة ، سر أربعة أميال زر أخا في الله » •
وانما قدم اجابة الدعوة والزيارة ، لأن فيه قضاء حق الحى ، فهو أولى من الميت ، وقال ﷺ : « لو دعيت الى كراع بالغميم لأجبت » وهو موضع على أميال من المدينة ، أفطر فيه رسول الله ﷺ في رمضان لما بلغه وقصر عنده في سفره •

الثالث : أن لا يمتنع لكونه صائما^(٦) ، بل يحضر ، فان كان يسر أخاه افطاره فليفطر ، وليحتسب في افطاره بنية ادخال السرور على قلب

(٥) ورد عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن النبى ﷺ نهى عن طعام المقبارين والميتاهين •
(٦) صبرهم تطوع •

أخيه ، ما يختسب في الصوم وأفضل ، وذلك في صوم التطوع • وإن لم يتحقق سرور قلبه ، فليصدقه بالظاهر ، وليفطر •

وإن تحقق أنه متكلف ، فليتعلم • وقد قال ﷺ لمن امتنع بعذر الصوم : « تكلف لك أخوك وتقول : انى صائم » •

وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : من أفضل الحسنات اكرام الجلساء بالافطار •

فالافطار عبادة بهذه النية ، وحسن خلق ، فثوابه فوق ثواب الصوم •
ومهما لم يفطر ، فضيافته الطيب والمجرة ، والحديث الطيب •
وقد قيل : الكحل والدهن أحد القراءين •

الرابع : أن يمتنع من الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة ، أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال ، أو كان يقام في الموضع منكراً ، من فرش وديباج ، أو أثناء فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط ، أو سماع شيء من المزاهير والملاهي ، أو التشاغل بنوع من اللهو والعزف والهزل واللعب ، واستماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكذب ، وشبه ذلك ••

فكل ذلك مما يمنع الاجابة واستجابها ، ويوجب تحريمها أو كراهيتها ، وكذلك إذا كان الداعي ظالماً ، أو مبتدعاً ، أو فاسقاً ، أو شريكاً ، أو متكلفاً طلباً للمباهاة والفخر •

الخامس : أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن ، فيكون عاملاً في أبواب الدنيا • بل يحسن نيته ، ليصير بالاجابة عاملاً للأخرة ، وذلك بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ في قوله : « لو دعت الى كراع لأجبت » •

وينوى اكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله ﷺ : « من أكرم أخاه فقد عصى الله ورسوله » •
وينوى اكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله ﷺ : « من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله » •

وينوى ادخال السرور على قلبه امثالاً لقوله ﷺ : « من سره مؤمن فقد سر الله » وينوى من ذلك زيارته ، ليكون من المتحابين في الله اذ شرط

رسول الله ﷺ فيه التزاور والتبازل لله ، وقد حصل البذل من أحد الجانبين ، فتحصل الزيارة من جانبه أيضا •

وينوى صيانة نفسه عن أن ييساء به الظن في امتناعه ، ويطلق اللسان فيه ، بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق ، أو استحقاق أخ مسلم ، أو ما يجرى مجراه •



هذه ست نيات تلحق اجابته بالقربات آحادها ، فكيف مجموعها •
وكان بعض السلف يقول : أنا أحب أن يكون لى فى كل عمل نية ، حتى فى الطعام والشراب • وفى مثل هذا قال ﷺ : « انما الأعمال بالنيات ، وانما لكل امرىء ما نوى ، فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها ، فهجرته الى ما هاجر اليه » •

والنية انما تؤثر فى المباحات والطاعات ، أما المنهيات فلا ، فانه لو نوى أن يسر اخوانه بمساعدة على شرب الخمر ، أو حرام آخر ، لم تنفع النية • ولم يجز أن يقال الأعمال بالنيات •

بل لو قصد بالغزو الذى هو طاعة ، المباهاة وطلب المال ، انصرف عن جهة الطاعة ، وكذلك المباح المردد بين وجوه الخيرات وغيرها ، يلتحق بوجوه الخيرات بالنية • فتؤثر النية فى هذين القسمين ، لا فى القسم الثالث •
وتحت عنوان :

آداب الحضور انزل الداعى والجالوس فيه

يقول أيضا : أبو حامد الغزالى رحمه الله تعالى فى كتابه احياء علوم الدين (ج ٤) ما نصه :
وأما الحضور فأدبه أن يدخل الدار ، ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن ، بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ، ولا يعجل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ، ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة •
بل ان أشار اليه صاحب المكان بهوض لا يخالف البتة ، فانه قد يكون رتب فى نفسه موضع كل واحد ، فمخالفته تشوش عليه ، وان أشار اليه بعض الضيفان بالارتفاع اكراما ، فليتناضع •

قال ﷺ : « ان من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس » •
ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وسقرهم •
ولا يكثر النظر الى الموضع الذي يخرج منه الطعام ، فانه دليل
على الشره •

ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه اذا جلس •
واذا دخل ضيف للمبيت : فليعرفه (٧) صاحب المنزل عند الدخول
القبلة وببيت الماء وموضع الوضوء ، كذلك فعل مالك بالشافعي رضى الله
عنهما ، وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم ، وقال : الغسل قبل
الطعام لرب البيت أولى ، لأنه يدعو الناس الى كرمه ، فحكمه أن يتقدم
بالغسل ، وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل ، لينتظر أن يدخل من يأكل
فيأكل معه •

واذا دخل فرأى منكرا غيره ان قدر ، والا أنكر بلسانه وانصرف •
والمنكر : فرش الديباج ، واستعمال أواني الفضة والذهب ،
والتصوير على الحيطان ، وسماع الملاحى والمزامير ، وحضور النسوة
المتكشفات الوجوه ، وغير ذلك من المحرمات •

حتى قال أحمد رحمه الله : اذا رأى مكحلة رأسها مفضض ، ينبغي
أن يخرج ، فان ذلك تكلف لا فائدة فيه ، ولا تدفع حرا ولا بردا ،
ولا تستر شيئا •

وكذلك ، قال : يخرج اذا رأى جيطان البيت مستورة بالديباج
كما تستر الكعبة ، وقال : اذا اكترى (٨) بيتا فيه صورة ، أو دخل الحمام
ورأى صورة ، فينبغى أن يحكمها (٩) ، فان لم يقدر خرج •

* * *

وكل ما ذكره صحيح ، وانما النظر الى الكتلة وتزيين الحيطان
بالديباج ، فان ذلك لا ينتهى الى التحريم ، اذ الحرير يحرم على الرجال •
قال رسول الله ﷺ : « هذان حرام على ذكور أمتى حل لائناهما » وما على
الحائض ليس منسوبا الى الذكور •

(٨) أى استأجر بيتا •

(٧) بضم الباء : أى بخبره •

(٩) أى يزيلها •

ولو حرم هذا لحرم تزيين الكعبة • بل الأولى إباحته لموجب
قوله تعالى : « قل من حرم زينة الله • » (١٠) لا سيما في وقت
الانتفاع بالنظر الى الديباج ، مهما لبسه الجوارى والنساء • والحيطان
في معنى النساء ، اذ لسن موصوفات بالذكر •

* * *

فاذكر كل هذا أخا الاسلام ونفذه تنفيذاً شرعياً سليماً •
واذا دعاك أخوك المسلم فأجبه حتى لا يكون له فضل عليك ،
كما يشير أحدهم الى هذا في قوله :

من دعانا فأبيننا فله الفضل علينا
واذا نحن أجبننا رجع الفضل اليينا

* * *

واياك اياك أن تكون متطفلاً على موائد الناس دون دعوة ،
أو مناسبة ، حتى لا تكون رخيصة عندهم :

لا تكن ضيفاً ثقيلاً يكره الناس لقضاءك
فعمساه مستعيراً لك من قوم عشاءك
ان في الفندق مأواك لك من جوار غطائك
وعساه مستعيراً وفي السوق غذائك
رب من يلقياك هشاً كسر الزير وراءك

* * *

وأنت أيها الأخ الداعي :

قم اذا ما الضيف جاءك وامنح الضيف غذاءك
وأجل من وجهك مرآة يرى فيها صفاءك
ان يهن عندك ضيف يكن الهون جزاءك

* * *

تشميميت العاطس

وأما عن تشميميت العاطس فهو حق من حقوق المسلم على المسلم • وحسبك حتى تعرف ما يتعلق بهذا الحق من أحكام فقهية : أن تقرأ ما ذكره الامام النووي في كتابه الأذكار ، وهو :

روينا في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، قال : « ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب ، فاذا عطس أحدكم فحمد الله تعالى ، كان حقا على كل مسلم سماعه أن يقول له يرحمك الله ، وأما التثاؤب فانما هو من الشيطان فاذا تثاءب أحدكم فليرده ما استطاع فان أحدكم اذا تثاءب ضحك منه الشيطان » •

• والتثاؤب بضد ذلك ، والله أعلم •

ثم يقول الامام النووي رحمه الله : روي في صحيح البخاري ، عن أبي هريرة أيضا عن النبي ﷺ ، قال : « اذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله ، وليقل له أخوه أو صاحبه : يرحمك الله ، فاذا قال له : يرحمك الله ، فليقل : يهديكم الله ويصلح بالكم » •

• قال العلماء : بالكم أي شأنكم •

وروي في صحيح البخاري ومسلم ، عن أنس رضي الله عنه ، قال : « عطس رجلان عند النبي ﷺ فشميت أحدهما ولم يشمت الآخر ، فقال الذي لم يشمته : عطس فلان فشمته^(١) ، وعطست فلم تشمتني^(٢) » • فقال ﷺ : « هذا حمد الله تعالى ، وانك لم تحمد الله تعالى » •

وروي في صحيح مسلم ، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « اذا عطس أحدكم فحمد الله تعالى فشمته ، فان لم يحمد الله فلا تشمتوه » •

وروي في صحيحهما — البخاري ومسلم — عن البزار رضي الله عنه ، قال : « أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ونهانا عن سبع : أمرنا بزيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وتشميميت العاطس ، واجابة الداعي ، ورد السلام ، ونصرة المظلوم ، وإبرار القسم » •

(١) بتشديد الميم والتاء وفتحهما • (٢) بتشديد الميم وكسرها •

ورويانا في صحيحهما ، عن النبي ﷺ قال : « حق المسلم على المسلم خمس : رد السلام ، وعيادة المريض ، وإتباع الجنائز ، وإجابة الدعوة ، وتشميت العطس » .

وفي رواية لمسلم : « حق المسلم على المسلم ست : إذا لقيته فسلم عليه ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحك فانصح له ، وإذا عطس فحمد الله تعالى فشمته ، وإذا مرض فعده ، وإذا مات فاتبعه » .

ثم يقول الامام النووي رحمه الله :
اتفق العلماء على أنه يستحب للعاطس أن يقول عقب عطاسه : « الحمد لله » فلو قال : « الحمد لله رب العالمين » كان أحسن ، ولو قال : « الحمد لله على كل حال » كان أفضل .

ورويانا في سنن أبي داود وغيره بإسناد صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، قال : « إذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله على كل حال ، وليقل أخوه أو صاحبه : يرحمك الله ، ويقول هو : يهديكم الله ويصلح بالكم » .

ورويانا في كتاب الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أن رجلاً عطس إلى جنبه فقال : الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، فقال ابن عمر : وأنا أقول الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ ، وليس هكذا علمنا رسول الله ﷺ ، علمنا أن نقول : الحمد لله على كل حال ، ويستحب لكل من سمعه أن يقول له : يرحمك الله ، أو يرحمكم الله ، أو يرحمك الله ، أو يرحمكم الله ، ويستحب للعاطس بعد ذلك ، أن يقول : يهديكم الله ويصلح بالكم ، أو : يغفر الله لنا ولكم .

ورويانا في موطأ مالك عنه عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أنه قال : إذا عطس أحدكم فقل له : يرحمك الله ، أن يقول : يرحمنا الله وإياكم ويغفر الله لنا ولكم .

ثم يقول الامام النووي : وكل هذا سنة ليس فيه شيء واجب . وقال أصحابنا : والتشميت ، وهو قوله : يرحمك الله ، سنة على الكفاية لو قاله بعض الحاضرين أجزأ عنهم ، ولكن الأفضل أن يقوله كل واحد منهم لظاهر قوله ﷺ في الحديث الصحيح الذي قدمناه ، كان حقاً على كل مسلم سمعه أن يقول له : يرحمك الله ، هذا الذي ذكرناه من استحباب التشميت هو مذهبنا .

واختلف أصحاب مالك في وجوبه ، فقال القاضي عبد الوهاب : هو سنة ويجزىء تشميت واحد من الجماعة كذهب إمامنا الشافعي •

وقال ابن مزين : يلزم كل واحد منهم ، واختاره ابن العربي المالكي • ثم يذكر الإمام بعد ذلك أحكاما فقهية تتعلق بتشميت العطاس يقول فيها :

إذا لم يحمد العطاس لا يشمت — للحديث المتقدم — وأقل الحمد والتشميت وجوبه أن يرفع صوته بحيث يسمع صاحبه •

وإذا قال العطاس لفظا آخر غير الحمد لله : لم يستحق التشميت : رويناه في سنن أبي داود والترمذي عن سالم بن عبيد الأشجعي الصحابي رضي الله تعالى عنه ، قال : بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذا عطس رجل من القوم ، فقال : السلام عليكم ، فقال رسول الله ﷺ : « السلام عليك وعلى أمك » ثم قال : إذا عطس أحدكم فليحمد الله ، فذكر بعض المحامد ، وليقل له من عنده : يرحمك الله ، وليرد — يعنى عليهم — يغفر الله لنا ولكم » •

وإذا عطس في صلاته : يستحب أن يقول : الحمد لله ، ويسمع نفسه ، هذا مذهبنا ، ولأصحاب مالك ثلاثة أقول ، أحدها : هذا ، واختاره ابن العربي ، والثاني : يحمد في نفسه ، والثالث : قال سحنون : لا يحمد لا جهرا ولا في نفسه •

والسنة إذا جاءه العطاس أن يضع يده أو ثوبه أو نحو ذلك على فمه وأن يخفض صوته : وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فمه ، وخفض أو غص بها صوته ، شك الراوى أى اللفظين •

قال الترمذي رحمه الله : حديث صحيح •

ورويناه في كتاب ابن السنن عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما ، فقال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل يكره رفع الصوت بالتثاؤب والعطاس » •

ورويناه فيه عن أم سلمة رضي الله عنها ، قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « التثاؤب الرفيع والعطسة الشديدة من الشيطان » •

وإذا تكرر العطاس من انسان متتابعاً : فالسنة أن يشمته لكل مرة الى أن يبلغ ثلاث مرات :

روينا في صحيح مسلم وسنن أبي داود والترمذي عن سلمة ابن الأكوع رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ ، وعطس عنده رجل فقال له : « يرحمك الله ، ثم عطس أخرى ، فقال له رسول الله ﷺ : الرجل مزكوم » (هذا لفظ رواية مسلم) .

وأما رواية أبي داود والترمذي فقالا : قال سلمة : عطس رجل عند رسول الله ﷺ وأنا شاهد ، فقال رسول الله ﷺ : « يرحمك الله ، ثم عطس الثانية والثالثة ، فقال رسول الله ﷺ : يرحمك الله ، هذا الرجل مزكوم » (قال الترمذي : حديث حسن صحيح) .

وأما الذي رويناه في سنن أبي داود والترمذي عن عبيد بن رفاعه الصحابي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يشمت العطاس ثلاثاً ، فإن زاد فإن شئت فشمته ، وإن شئت فلا » فهو حديث صحيح قال فيه الترمذي : حديث ضعيف واسناده مجهول .

وروينا في كتاب ابن السني بإسناد فيه رجل لم أتتحقق رجاله ، وباقى أسناده صحيح : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « إذا عطس أحدكم فليشمته جليسه ، وإن زاد على ثلاثة فهو مزكوم ، ولا يشمت بعد ثلاث » .

واختلف العلماء فيه ، فقال ابن العربي المالكي : قيل : يقال له في الثانية : انك مزكوم ، وقيل : يقال له في الثالثة ، وقيل في الرابعة ، والأصح أنه في الثالثة ، قال : والمعنى فيه انك لست ممن يشمت بعد لأن هذا الذي بك زكام ومرض لا خفة العطاس ، فإن قيل : فإذا كان مريضاً فكان ينبغي أن يدعى له ويشمت لأنه أحق بالدعاء من غيره . فالجواب : أنه يستحب أن يدعى له لكن غير دعاء العطاس المشروع . بل دعاء المسلم المسلم بالعافية والسلامة ونحو ذلك ولا يكون من باب التشميت .

وإذا عطس ولم يحمد الله تعالى ، فقد قدمنا أنه لا يشمت ، وكذا أو حمد الله تعالى ولم يسمعه الانسان لا يشمته ، فإن كانوا جماعة فسمعه بعضهم دون بعض فالمختار أن يشمته من سمعه دون غيره . وحكى ابن العربي خلافاً في تشميت الذين لم يسمعوا الحمد إذا

سمعوا تسميت صاحبهم ، فقيل : يشبهته لأنه عرف عطاسه وحمده
بتسميت غيره ، وقيل : لا ، لأنه لم يسمعه •

واعلم أنه إذا لم يحمده أصلا : يستحب لمن عنده أن يذكره الحمد ،
هذا هو المختار ، وقد روينا في معالم السنن للخطابي نحوه عن الامام
الجليل ابراهيم النخعي وهو من باب النصيحة والأمر بالمعروف والتعاون
على البر والتقوى ، وقل ابن العربي : لا يفعل هذا ، وزعم أنه جهل
من فاعله ، وأخطأ في زعمه بل الصواب استحبابه لما ذكرناه ، وبالله
التوفيق •

وإذا عطف يهودي ، فحكمه ما روينا في سنن أبي داود والترمذي
وغيرهما بالأسانيد الصحيحة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ،
قل : كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ يرجون أن يقول لهم :
يرحمكم الله ، فيقول : « يهديكم الله ويصلح بالكم » (قال الترمذي :
حديث حسن صحيح) •

قال العاقولي : هذا من خبث اليهود حتى في طلب الرحمة أرادوا
حصولها لا منة وانقياد •

وإذا تثأب فالسنة أن يرد ما استطاع للحديث الصحيح الذي
شمده ، والسنة أن يضع يده على فيه ، لما روينا في صحيح مسلم
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« إذا تثأب أحدكم فليمسك بيده على فمه ، فإن الشيطان يدخل » •

قلت : وسواء أكان التثأب في الصلاة أو خارجها يستحب وضع
اليده على الفم ، وإنما يكره للمصلي وضع يده على فمه في الصلاة إذا
لم تكن حاجة كالتثأب وشبهه ، والله أعلم •

فلاحظ دل هذا أخا الإسلام ونفذه مع كل أخ مسلم ، على ضوء
ما وقفت عليه من أحكام •

وحسبك أنك بهذا ستحيي سنة من سنن الرسول ﷺ ، وأنتك بهذا
أيضا ستكون على صلة بأخيك المسلم ، وستتبادل معه الدعوات الصالحات
التي كنا في أشد الحاجة اليها ، والتي أسأل الله سبحانه وتعالى أن
يتقبلها منا جميعا • آمين •

النصح للمسلم

وهذا حق من حقوق أخيك المسلم عليك ، من الواجب عليك تنفيذه بكل اخلاص وصدق : اذا ما طلب منك الراى والمشورة فى امر يريد تنفيذه ، أو الأخذ بأسبابه ، كالزواج ، أو السفر ، أو التجارة :

وهذا هو المعنى المراد من قول الرسول ﷺ : « .. واذا استنصحتك فانصح له .. » .

واذا كان أخوك المسلم سيطلب منك المشورة : فهذا معناه أنه قد لمس فيك رجاحة العقل ، والاخلاص فى القول .

بل وهذا معناه أنه رجل كامل الرجولة ، لأنه لو لم يكن هكذا لما استشار أحدا ، ولنفذ ما يريد دون الرجوع الى أحد من اخوانه ، ولكنها الرجولة التى أشار اليها سيدنا على بن أبى طالب رضى الله عنه فى قوله :

الرجال ثلاثة : رجل رجل : ورجل نصف رجل ، ورجل لا رجل : فالرجل الرجل ، هو : الذى له رأى ويستشير .
والرجل النصف رجل ، هو : الذى له رأى ولا يستشير .
والرجل الذى لا رجل ، وهو : الذى لا رأى له ولا يستشير .
فكن من أجل ذلك أهلا لمشورته لك ، حتى لا يخيب ظنه فيك ، وحتى تكون رجلا رجلا مثله :

وذلك يتطلب منك الاخلاص فى النصح : اذا ما طلب رأيك مثلا فى فتاة ، أو سيدة يريد الزواج بها ، لعلمه أنك على صلة بأسرتها ، أو على علم بأخلاقها .. هذا بالإضافة الى حبه لك وصلته بك : انك مطالب كمسلم صادق بأن تقول الحق ولا تبالى وجسبك قول الرسول ﷺ : « من غش أمتى فليس منى » .

وكذلك اذا كان يريد أيضا استثمار أمواله فى مشروع تجارى معين ، وطلب رأيك فيه : من الواجب عليك كذلك أن توجهه التوجيه السليم حتى لا يخسر أمواله ، بسبب عدم اخلاصك فى النصح له .
وأیضا اذا كان يريد السفر الى بلاد أخرى غير بلاده من أجل العمل هناك مثلا ، أو من أجل الإقامة فيها بصفة مؤقتة أو دائمة :

أن من واجبك عليه أن توجهه الى الصواب الذي سيعود عليه
بإخير والأمان *

* * *

هذا : وإذا كنت ستصححه بما فيه فلاحه ونجاحه : فإنه يستحب له
بعد ذلك ومع ذلك أن يستخير الله سبحانه وتعالى *

وحسبى أن أسوق اليك واليه ما كتبه الامام النووي في كتابه
الأذكار ، تحت عنوان :

« باب الاستخارة والاستشارة »

اعلم أنه يستحب لمن خطر بباله السفر أن يشاور فيه من يعلم من
حاله النصيحة والشفقة والخبرة ويثق بدينه ومعرفته ، قال الله تعالى :
« وشاورهم في الأمر » (١) *

ودلائله كثيرة ، وإذا شاور وظهر أنه من مصلحته : استخار الله
سبحانه وتعالى في ذلك فصلى ركعتين من غير الفريضة ودعا بدعاء
الاستخارة ، وهو :

« اللهم انى أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك
من فضلك العظيم ، فانك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم وأنت علام
الغيوب ، اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لى فى دينى ومعاشى
وعاقبة أمرى ، أو قال عاجل أمرى وآجله : فاقدره لى ويسره لى ثم
بارك لى فيه ، وان كنت تعلم أن هذا الأمر شر لى فى دينى ومعاشى
وعاقبة أمرى أو قال عاجل أمرى وآجله : فاصرفه عنى واصرفنى عنه ،
واقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى به : قال : ويسمى حاجته »
(رواه البخارى) *

قال العلماء : تستحب الاستخارة بالصلاة والدعاء المذكور وتكون
الصلاة ركعتين من النافلة ، والظاهر أنها تحصل بركعتين من السنن
الرواتب ، وبتحية المسجد وغيرها من النوافل ، ويقرأ فى الأول بعد
الفاتحة : « قل يا أيها الكافرون » (٢) وفى الثانية : « قل هو
الله أحد » (٣) ولو تعذرت عليه الصلاة استخار بالدعاء ، ويستحب افتتاح

(١) آل عمران : ١٥٩ . (٢) الكافرون : ١ .

(٣) الاخلاص : ١ .

الدعاء المذكور وختمه بالحمد والصلاة والتسليم على رسول الله ﷺ •

ثم ان الاستخارة مستحبة في جميع الأمور كما صرح به نص هذا الحديث الصحيح الذي أوله قبل نص الدعاء :

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، قال : « كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن ، يقول : إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل : • • الحديث » •

وإذا استخار مضى بعدها لما ينشرح له صدره • والله أعلم •
ثم يقول الامام النووي بعد كلامه هذا الذي وقفت عليه بتصريف :
ورويانا في كتاب الترمذي باسناد ضعيف ضعفه الترمذي وغيره
عن أبي بكر رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ ، كان إذا أراد الأمر ، قال :
« اللهم خر لي واختر لي » •

ورويانا في كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يا أنس • • إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ، ثم انظر الى الذي سبق الى قلبك فان الخير فيه » (اسناده عريب فيه من لا أعرفهم) •

وإذا كان الاسلام قد أوجب النصيحة كحق من حقوق المسلم على المسلم : فانني أرى كذلك أن أقف معك أخا الاسلام على :

معنى النصيحة

كما في « دليل الفالحين » شرح رياض الصالحين ، فاليك بايجاز وتصريف :

النصيحة كلمة جامعة ، معناها : حيازة الخير للمنصوح له •
وهي مأخوذة من نصح الرجل ثوبه إذا خاطه : شبه فعل الناصح فيما يتحراه للمنصوح له بسد الخياطة خلال الثوب واصلاحه •
وقيل : مأخوذة من نصحت العسل إذا صفيته من الشمع : تشبيهه بتخليص القول من الغش بتخليص العسل من الخلط • ا ه •

وقد سلك الأنبياء سبيل النصيحة مع أمهم ، قال تعالى في نوح عليه السلام •

« أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون » (٤) •

وقال تعالى في هود عليه السلام : « أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين » (٥) •

وعن حكم النصيحة :

جاء في دليل الفالحين (ج ٢) ما نصه :

والنصيحة فرض يجزىء فيه من قام به ويسقط عن الباقيين :
وهي لازمة على قدر الحاجة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه
ويطاع أمره ، وأمن على نفسه المكروه :

فاذا خشى أذى فهو في سعة •

وفي ختام هذا العنصر الحيوى ، اليك هذا الحديث الشريف الذى رواه مسلم :

عن أبى رقية تهيم الدارى رضى الله عنه أن النبى ﷺ ، قال :
« الدين النصيحة • قلنا : لمن ؟ قال : لله ، ولكتابه ، ولرسوله ، ولأئمة
المسلمين ، وعامتهم » •

ثم اليك كذلك شرح هذا الحديث الماهم ، كما فى دليل الفالحين :

« معنى النصيحة لله »

تصرف الى الايمان به ، ونفى الشريك عنه وترك الالحاد فى صفاته
وأسمائه ، ووصفه بصفات الكمال وتنزيهه عن جميع النقائص ، والقيام
بطاعته ، واجتناب معصيته ، والحب فيه والبغض فيه ، وموالاة من
أطاعه ومعاداة من عصاه ، وجهاد من كفر به ، والاعتراف بنعمه وشكره
عليها ، والاخلاص فى جميع الأمور :

قال الخطابى : حقيقة هذه الأوصاف راجعة الى العبد فى نصحه
نفسه ، فالله غنى عن الناصحين •

(٥) الأعراف : ٦٨ •

(٤) الأعراف : ٦٢ •

معنى النصيحة لكتاب الله :

وهي الايمان بأنه كتاب الله وتنزيله ، لا يشبه شيئاً من كلام الخلق ، ولا يقدر عليه أحد منهم ، ثم تعظيمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها ، واقامة حروفه في التلاوة والذب عنه لتأول المحرفين ، والتصديق بما فيه والوقوف مع أحكامه وفهم علومه وأمثاله ، والاعتناء بمواعظه والتفكر في عجائبه ، والعمل بمحكمه ، والتسليم لمتشابهه ، والبحث عن عمومته وخصوصه ، ونشر علومه والدعاء اليه •

معنى النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم :

وهي تصديقه على الرسالة ، والايمان به ، وطاعته في أوامره ونواهيه ، ونظرفته حيا وميتا ، ومعاداة من عاداه ، وموالاة من وآله ، واعظام حقه ، وتوقيره ، واحياء طريقته وسنته وبث دعوته ونشر سنته ، واستفادة علومها ، والتفقه في معانيها ، والدعاء اليها ، والتلطف في تعليمها ، واعظامها واجلالها ، والتأدب عند قراءتها ، والامساك عن الكلام فيها بغير علم ، واجلال أهلها لانتسابهم اليها ، والتخلق بأخلاقه والتأدب بأدابه ، ومحبة آله وأصحابه ، وبغض أهل البدع في السنة ، والتعريض لأحد من الصحابة •

معنى النصيحة للأئمة المسلمين :

وهي بمعاونتهم على الحق وطاعتهم وأمرهم به ، وعتبيهم وتذكيرهم برفق ولطف ، واعلامهم بما غفلوا عنه ، ولم يبلغهم من حقوق المسلمين ، وترك الخروج عليهم ، وتآلف قلوب المسلمين لطاعتهم ، وألا يقرروا بالثناء الكاذب عليهم ، ويدعى لهم بالصلاح :

هذا كله بناء على أن المراد بهم الخلفاء وغيرهم ممن يقوم بأمر المسلمين • وهذا هو المشهور •

وحكاية الخطابي ثم قال : وقد يتأول ذلك على الأئمة الذين هم علماء الدين ، ومن نصيحتهم : قبول ما روه ، وتقليده في الأحكام واحسان الظن بهم •

معنى النصيحة العامة :

ونصيحتهم بارشادهم بمصالحهم في دنياهم وأخراهم واعانتهم عليه بالقول والفعل ، وسقر عوراتهم ، وسد خلاتهم ، ودفع المضار

عندهم ، وجنب المنافع اليهم ، وأمرهم بالمعروف ونهيههم عن المنكر برفق ،
وأن يحب لهم ما يحب لنفسه ، ويذب عن أنفسهم وأموالهم وأعراضهم
بالقنل والفعل ، ويحثهم على التخلق بجميع ما ذكرناه من أنواع
النصيحة :

وقد كان في السلف من تبلغ به النصيحة الى الإضرار بدنياه •

وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه ، قال : « بايعت رسول الله ﷺ
على إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والنصح لكل مسلم » (متفق عليه) •
فكان جرير اذا باع أو اشترى ، قال : « أما ان الذي أخذنا منك
أحب إلينا مما أعطيناك ، فاختر » (رواية أبي داود) •

فاذكر كل هذا أخا الاسلام حتى تكون ناصحا أميناً : لله ، وكتابه ،
ورسوله ، وأئمة المسلمين ، وعامتهم •

وحسبك أنك ستكون بذلك من الناجين : فمن استبد برأيه هلك ،
وقد روى عن النبي ﷺ ، أنه قال : « رأس العقل بعد الإيمان بالله
التوود الى الناس ، وما استغنى مستبد برأيه ، وما هلك أحد عن مشورة ،
فاذا أراد الله بعبد هلكة كان أول ما يهلكه رأيه » (أدب الدنيا والدين) •

النصح أرخص ما يساع الرجال فلا

تردد على ناصح نصحا ولا تلم

ان النصائح لا تخفى منها جهها

على الرجال ذوى الأسباب والفهم

□

فأجب أخاك اذا استشارك نصحا

وعلى أخيك نصيحة لا ترد

وبعد أخا الاسلام ، وإتماما للخير فقد رأيت كذلك أن أضيف شيئاً
وهو : اننا اذا كنا قد وقفنا على شرح الحديثين الشريفين ، وعرفنا
بتركيز موضوعي حقوق المسلم على أخيه المسلم : فهناك :

حقوق أخرى

لابد كذلك أن نتقف عليها ، حتى تكون بعد ذلك أخا لـاخوانك المسلمين بالمعنى الصحيح :

وقد اخترت لك منها : أربعة حقوق ، وهى بالاضافة الى الستة حقوق : عون الضعيف وتوقير الكبير ورحمتها ، ونصرة المظلوم ، والتسامح ، والاحسان الى الجار :

فأما عن عون الضعيف وتوقير الكبير ورحمتها :

فحسبك لكى تدرك أهمية هذا ، وضرورته بين المسلمين : أن تقرأ هذه الأحاديث الشريفة :

عن أبى ذر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ليس من نفس ابن آدم الا عليها صدقة فى كل يوم طلعت فيه الشمس • قيل : يا رسول الله • من أين لنا صدقة نتصدق بها ؟ قال : ان أبواب الخير لكثيرة : التسبيح والتحميد والتكبير والتهليل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتميط الأذى عن الطريق ، وتسمع الأصم ، وتهدى الأعمى ، وتعدل المستدل على حاجته ، وتسعى بشدة ساقيك مع اللهفان المستغيث ، وتحمل بشدة ذراعيك مع الضعيف : فهذا كله صدقة منك على نفسك » (رواه ابن حبان فى صحيحه والبيهقى مختصرا) •

وزاد فى رواية : « وتبسمك فى وجه أخيك صدقة ، وإماطتك الحجر والشوكة والعظم عن طريق الناس صدقة ، وهديك الرجل فى أرض الضالة لك صدقة » •

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنهم ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا » (حديث صحيح رواه أبو داود والترمذى ، وقال الترمذى : حديث حسن صحيح) •

وفى رواية أبى داود : « حق كبيرنا » •

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أكرم شاب شيخا لسنه ، الا قيض الله له من يكرمه عند سنه » (رواه الترمذى) •

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« كل سلامى من الناس عليه صدقة ، كل يوم تطلع فيه الشمس : يعدل
بين الاثنين صدقة ، ويعين الرجل في دابته فيحمله عليها أو يرفع له عليها
متاعه صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ، وبكل خطوة يمشيها الى الصلاة
صدقة ، ويميط الأذى عن الطريق صدقة » (رواه البخارى ومسلم) •

* * *

ومن عظمة الاسلام أنه لم يفرق في توقيير الكبير والرحمة به ، بين
المسلم وغيره ، بل أمرنا بالشفقة على الكبير أيا كانت عقيدته ، ومنعنا
من قتلهم أثناء الحرب ، وكانت وصية النبي ﷺ لقادة الجيوش
تشمل ذلك :

فعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « انطلقوا باسم
الله وبالله وعلى ملة رسول الله ﷺ : لا تقتلوا شيخا فانيا ، ولا طفلا
صغيرا ولا امرأة ولا تغلوا وضموا غنائمكم وأصلحوا وأحسنوا ان الله
يحب المحسنين » (رواه أبو داود) •

ولقد ورد في كتاب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن أرطاة ، ما نصه :
« وانظر من قبلك من أهل الذمة قد كبرت سنه ، وضعفت قوته ، وولت
عنه المكاسب : فاجر عليه من بيت مال المسلمين ما يصلحه فلو أن رجلا
من المسلمين كان له مملوك كبرت سنه ، وضعفت قوته ، وولت عنه
المكاسب كان من الحق عليه أن يقوته حتى يفرق بينهما موت أو عتق ••
وذلك أنه بلغنى أن عمر بن الخطاب مر بشيخ من أهل الذمة يسأل على
أبواب الناس ، فقال : ما أنصفنا ان كنا نأخذ منك الجزية في شبيبتك
ثم خسيعناك في كبرك : قال : ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصلحه » •

* * *

وعن نصره المظلوم :

يقول الله تبارك وتعالى :

« وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء
والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل
لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا » (١) •

(١) النساء : ٧٥ •

يقول صاحب تفسير المنار عقب هذه الآية : « وما لكم لا تقتاتلون في سبيل الله » :

أى وفي سبيل المستضعفين أو أخص من سبيل الله انقاذ المستضعفين من ظلم الأقوياء الجبارين وهم اخوانكم في الدين (المنار ج ٥ ص ٢٥٩) •
فنصرة المظلوم من المسلمين لازمة على القادرين على نصرتهم ولو بالقتال •

ويقول الله تبارك وتعالى :

« وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتا فاصالحوا بينهما ، فان بقت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبقي حتى تفتى الى أمر الله ، فان فاءت فاصالحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ، ان الله يحب المقسطين » (٢) •

وفي السنة ، ورد :

عن البراء بن عازب رضى الله عنهما ، قال : « أمرنا رسول الله ﷺ : بعبادة المريض ، واتباع الجنائز ، وتشميت العاطس ، وابرار القسم ، ونصرة المظلوم واجابة الداعى وافشاء السلام » (متفق عليه) •

وعن أنس رضى الله عنه ، قال رسول الله ﷺ : « انصر أخاك ظالما أو مظلوما ، فقال رجل : يا رسول الله •• أنصره اذا كان مظلوما ، أفرايت اذا كان ظالما كيف أنصره ؟ قال : تحجزه أو تمنعه عن الظلم فان ذلك نصره » (رواه البخارى) •

وعن سهل بن معاذ بن أنس الجهنى عن أبيه رضى الله عنهم : عن النبى ﷺ ، قال : « من حمى مؤمنا من منافق أراه — بضم الهمزة — قال : بعث الله ملكا يحمى لحمه يوم القيامة من نار جهنم » (رواه أبو داود) •

وعن جابر وأبى طلحة رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « ما من مسلم يخذل امرءا مسلما فى موضع تنتهك فيه حرمة ، وينتقص فيه من عرضه الا خذله الله فى موطن يجب فيه نصرته ، وما من امرىء ينصر مسلما فى موطن ينتقص فيه من عرضه ، وينتهدك فيه من حرمة الا أنصره الله فى موطن يجب فيه نصرته » (رواه أبو داود) •

وعن التسامح :

يقول تبارك وتعالى :

« ولا يجز منكم شنان قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ، واتقوا الله ، ان الله شديد العقاب » (٣) .

فمعنى الآية كما في تفسير الألوسي : « ولا يحملنكم بغض قوم اصددهم اياكم عن المسجد الحرام على اعتداءاتكم عليهم وانتقامكم منهم للتشفي » .

يقول تعالى :

« وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين . الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس ، والله يحب المحسنين » (٤) .

فقوله تعالى : « والعافين عن الناس » : أى المتجاوزين عن عقوبة من استحق العقوبة اذا لم يكن فى ذلك اخلاق بالدين .

وقال بعض المحققين : فيه اشعار بكمال حسن موقع عفو عليه الصلاة والسلام عن الرماة وترك مؤاخذتهم بما فعلوا من مخالفة أمره عليه السلام فى « غزوة أحد » وندب له عليه الصلاة والسلام الى ترك ما عزم عليه من مجازاة المشركين بما فعلوا بحمزة رضى الله عنه حتى قال حين رآه قد هلك به : « لأمثلن بسبعين مكانك » .

« والله يحب المحسنين » : أى الذين ينعمون على الغير على وجه عار من القبح .

وورد أن جارية لعلى بن الحسين رضى الله عنهما جعلت تسكب عليه الماء ليتهاى للصلاة فسقط الأبريق من يدها فشجه ، فرفع رأسه اليها ، فقالت : ان الله تعالى يقول : « والكاظمين الغيظ » فقال لها : قد نظرت غيظى ، فقالت : « والعافين على الناس » قال : قد عفا الله

(٣) المائدة : ٢ . (٤) آل عمران : ١٣٣ ، ١٣٤ .

تعالى عنك ، قالت : « والله يحب المحسنين » فقال لها : اذهبي فأنت حرة لوجه الله •

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام ، و :
سامح أخاك اذا خلط منه الاصابة بالغلط
وتجاف^(٥) عن تعنيفه
واحفظ صنيعة عنده
وأطعمه ان عاصى وهن
واقب النساء^(١٠) ولو
واعلم بأنك ان
من ذا الذي ما ساء قط
ان زاغ^(٦) يوما أو قسط^(٧)
شكر الصنيعة^(٨) أو غمط^(٩)
ان عز وادن اذا شحط
أجل بما اشترطت وما اشترط
طلبت مهذبا^(١١) رمت الشطط
ومن له الحسنى فقط

* * *

وعن الاحسان الى الجار :

فحسبك ان تعلم ان حقوق الجوار من أقوى روابط الأخوة ،
وأن الاسلام قد أمر أمرا جازما برعاية الجار والاحسان اليه ، وجعله
لك قرين العبادة وبابا من أبواب التقرب الى الله :
قال الله تعالى :

« واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وبالوالدين احسانا وبذي
القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب
بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم » (١٢) •
وفي السنة ، ورد :

عن ابن عمر وعائشة رضى الله عنهما ، قالا : قال رسول الله ﷺ :
« ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » (متفق عليه) •
وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ ، قال : « والله لا يؤمن ،
والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن • قيل : من يا رسول الله ؟ قال : الذي لا يأمن
جاره بوائقه » •

البوائق : أى الشرور •

(٦) حاد عن الطريق المستقيم •
(٨) الاحسان •
(٩) احتفظ به •
(١٢) النساء : ٣٦ •

(٥) تباعد •
(٧) جار •
(٩) لم يشكر •
(١١) لا نقص فيه •

وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ ، قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت » (متفق عليه) •

وعن أبي ذر رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يا أبا ذر •• اذا طبخت مرققة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك » (رواه مسلم) •

وفي رواية له عن أبي ذر ، قال : « ان خليلي ﷺ ، أوصاني : اذا طبخت مرققة فأكثر ماءها ثم انظر أهل بيت من جيرانك فأصبهم منها بمعروف » •

وعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : « قلت يا رسول الله •• ان لى جازين غالى أيهما أهدى ؟ قال : الى أقربهما منك بابا » (رواه البخارى) •

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام « •• وأحسن الى جارك تكن مؤمنا •• » (من حديث رواه الترمذى) •

وتذكر حديث الرسول ﷺ الذى يقول فيه : « ليس المؤمن الذى يشبع وجاره جائع » (رواه الطبرانى وأبو يعلى ورواته ثقات ورواه الحاكم من حديث عائشة) •

وأخيرا أخا الاسلام ، وبعد أن وقفت على كل هذا وتبين لك ضرورته حتى تتأكد الاخوة الاسلامية ، وحتى يتحقق بذلك ما نرجوه لأنفسنا ولامتنا من تقدم ورياء •

أحب كذلك أن أضيف شيئا هاما قد تحتاج اليه فى حياتك ، وهو : ضرورة أن تكون على علم بمواصفات الصديق الحقيقى الذى ان صاحبته كان بالنسبة لك زينة فى الرخاء وعدة فى البلاء :

وحسبى حتى لا أطيل عليك ، أن أسوق اليك بعض النصوص التى تستطيع أن تتقف من خلالها على مواصفات هذا الصديق المخلص ، فإليك : قال تعالى :

((واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ، ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره قرطا)) (١٣) •

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال :
« إنما مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير ،
فحامل المسك ، أما أن يحذيك وأما أن تبغّاع منه ، وأما أن تجسد منه
ريحا طيبة • ونافخ الكير : أما أن يحرق ثيابك ، وأما أن تجسد منه ريحا
مذنة » (متفق عليه) •

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :
« لا تصاحب إلا مؤمنا ، ولا يأكل طعامك إلا تقي » (رواه أبو داود
والترمذي) •

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « الرجل على دين
خليله : فلينظر أحدكم من يخال » (رواه أبو داود والترمذي) •

وعنه أيضا عن النبي ﷺ قال : « الناس معادن كمعادن الذهب
والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا ، والأرواح
جنود مجندة : ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » (رواه
مسلم) •

وقال علقمة بن لبيد العطاردي لابنه : « يا بني •• إذا دعيت إلى
صحبة الرجال حاجة ، فاصحب من أن صحبته زانك ، وأن خدمته صانك ،
وأن أصابتك خصاصة أعانك ، وأن قلت صدق قولك ، وأن صلت شدد
حصولك ، وأن مددت يدك بفضل مدها ، وأن رأى منك حسنة عدها ، وأن
سألته أعطاك ، وأن سكت عنه ابتدأك ، وأن نزلت بك إحدى الملمات
آسأك ، من لا يأتيك منه البوائق ، ولا تختلف عليك منه الطرائق ،
ولا يخذلك عند الحقائق » (عيون الأخبار ج ٣ ص ٤ بتصرف) •

ومن كلام محمد بن كعب القرظي لعمر بن عبد العزيز : « آخ من
الأخوان من كان ذا معلاة في الدين ، ونية في الحق ، ولا تتواخ منهم
من تكون منزلتك عنده على قدر حاجته اليك ، فإذا قضى حاجته منك
ذهب ما بينك وبينه ، وإذا غرست غراسا من المعروف •• فأحسن
تربيته » •

ومن كلام أحد الشعراء :

إن أخاك الصدوق من لسم يخذعك

ودن يضر نفسك لينفعك

ومن اذا ريب الزمان صدعك
تشتت شمل نفسه ليجمعك
ومن كلام الامام الشافعي رحمه الله :
جزى الله الشددائد كل خير
عرفت بها عدوى من صديقي
وجاء في كتاب أدب الدنيا والدين :

اذا عزم الإنسان على اصطفاك الاخوان سبر — أى اختبر —
أحوالهم قبل أخائهم وكشف عن أخلاقهم قبل اصطفائهم ، قال بعض
الحكماء : « اسبر تخبر » •

وقال ابن مسعود رضى الله عنه : « ما من شيء أدل على شيء
ولا الدخان على النار : من الصاحب على الصاحب » •

وقال بعض الأدباء : « لا تثق بالصديق قبل الخبرة ، ولا بالعدو
قبل القدرة » •

وقال بعض الحكماء : « اصطف من الاخوان ذا الدين والحسب
والرأى والأدب : فانه رده لك عند حاجتك ، ويد عند نائبك ، وأنس عند
وحشتك ، وزين عند عافيتك » •

* * *

وختاما أسأل الله سبحانه وتعالى أن يوفقنا وإياك لاختيار الصديق
المسلم الذى تجتمع فيه خصال الخير ، والذى ستتبادل معه تنفيذ هذه
الحقوق التى وقفنا عليها ، والتى هى حق للمسلم على أخيه المسلم •

* * *

الجزء الرابع

حَقُّ الزَّوْجِ عَلَى زَوْجَتِهِ.. وَحَقُّ الزَّوْجَةِ عَلَى زَوْجِهَا

* حال المرأة قبل الاسلام — عند الافريق واليهود والهنود والرومان والفرنسيين وفي بابل — المرأة في جاهلية العرب — الواد وأنكحة الجاهلية — صور من امتهان المرأة في الجاهلية — وصف شر النساء — حق الزوج على زوجته — آداب الاستئذان — حق الزوجة على زوجها — حق الزوجة بالاستمتاع بزوجها — ضرورة أن يفقهها في الدين — حقوق الزوجة لزوجها وآراء الفقهاء — تعدد الزوجات — سبب زواج الرسول صلى الله عليه وسلم بأكثر من أربعة — الطلاق وأحكامه وأنواعه — النهي عن ضرب الوجه والتقييح والهجر الا في البيت — نهى الزوجة عن الخروج الى الطريق العام بصورة سافرة .

* * *

تمهيد

أخي المسلم .. أختي المسلمة :

منذ نعومة أظفاري ، ومنذ اللحظة الأولى التي تذوقت فيها حلاوة
الأدب الرفيع ، وأنا أحرص على تزويد نفسي منه •

وكان من بين ما قرأته وتأثرت به : مقال أدبي رفيع للكاتب الكبير
الأستاذ مصطفى لطفى المنفلوطى ، رحمه الله تعالى ، بعنوان :
« يوم العيد » ، قال فيه :

« .. ان رجلا يؤمن بالله ورسله ، وآياته وكتبه ، ويحمل بين جنبيه
قلبا يخفق بالرحمة والحنان ، لا يستطيع أن يملك عينه من البكاء ،
ولا قلبه من الخفقان ، عندما يرى — فى طريقه الى معبده أو منصرفه
من زيارته — طفلة مسكينة بالية الثوب ، كاسفة البال ، دامعة العين ،
تحاول أن تتوارى وراء الأسوار والجدران خجلا من أترابها وصواحبها
أن تقع أنظارهن على بؤسها وفقرها ورثاثة ثوبها ، وفراغ يدها من مثل
ما تهتلى به أيديهن ، فلا يجد بدا من أن يدفع عن نفسه ذلك الألم
بالحنو عليها وعلى بؤسها ومقربيتها ، لأنه يعلم أن جميع ما اجتمع له
من صنوف السعادة وألوانها لا يوازى ذرة واحدة من السعادة التى
يشعر بها فى أعماق قلبه ، عندما يمسح بيده تلك الدمعة ، المترقرقة فى
عينيه .. » •

فكان هذا والحمد لله هو أسلوبى أو شعورى بالنسبة لليتامى
الأقرباء بصفة خاصة •

كما كان هذا هو مصدر آلامى النفسية التى تتضاعف مقترنة
بالدموع الغزيرة كلما رأيت وأنا فى الطريق الى عملى صباحا ، بل ومساء
وأنا فى الطريق الى بيتى غلاما صغيرا ممزق الثياب ، فى شدة البرد ينام
فى ركن من الطريق على قليل من « القش » ملتحقا السماء •

كنت كلما رأيت مشهدا مؤسفا كهذا أقتساعا بيني وبين نفسي :
كيف يحدث هذا في مجتمع اسلامي من المفروض أن تتوافر فيه الحياة
الكريمة لمثل هؤلاء اليتامى حتى لا ينحرفوا فيكونوا بسبب ذلك خطرا
يهدد المواطنين الآمنين •

ولقد حدث أن تحدثت مع صديق لي حول هذا الموضوع الذى
يشغلنى ويأخذ قدرا كبيرا من تفكيرى ، فكان تعليقه على تساؤلاتى
حول الحلول المطلوبة للحد من تلك الظاهرة المشينة التى تسمى الينا والى
مجتمعنا أن قال لى : لابد أولا وقبل أن تبحث عن الحلول : أن تقف على
أصل الداء وأساسه ، وهو أن كثيرا من هؤلاء البؤساء الذين يفترشون
الأرض ويلتحقون السماء ، هم ضحايا آباء فاشلين ومهات فاشلات ، لم
يستطيعوا بسبب جهلهم بالحقوق المتعلقة بكل منهما أن يحافظوا على
« عش » الزوجية والكيان الأسرى الذى يشكل جزءا كبيرا فى جميع
المجتمعات •

فكانت النتيجة لهذا الفشل والتمزق الأسرى أن حدث هذا الانفصال
الذى من أهم نتائجه تشرد هؤلاء الأبناء الأبرياء الذين يدفعون وحدهم
ثم هذا الجهل بتلك الحقوق الأساسية التى لابد أن يقف عليها كل
زوج وزوجة حتى يحافظوا على هذا الكيان الزوجى والأسرى ، وحتى
لا يتعلم الأبناء منهما الا كل صالح ومفيد ، وحتى لا يحدث كذلك فى
حياتهما ما يكون سببا فى فقدان الثقة وارتكاب جرم خطير •

ولن أكون مبالغا اذا قلت : ان جميع المشاكل الأسرية والاجتماعية
بل والانتاجية ، أساسها الخلافات بين الأزواج وزوجاتهم ، فكل هذا
ولا شك ينعكس انعكاسا خطيرا على جميع أسباب الرخاء والنماء ،
والمحبة والوفاء •

بل وربما كان كل هذا سببا كبيرا فى أخطر الأمراض ، وهناك
الأعراض •

ولهذا فقد رأيت مساهمة منى فى معالجة تلك الأخطار التى يبرأ
منها المجتمع السليم الذى منهجه الشرع الاسلامى القويم :

رأيت حتى يحترم كل من الزوجين حق الآخر عليه ، على أساس
من العدل المتبادل والحب المتفائل :

رأيت * * أن أدور معكما — كزوجين — حول حديثين شريفيين
يحدثنا فيهما المصطفى صلوات الله وسلامه عليه عن : « حق الزوج
على زوجته وحق الزوجة على زوجها » * *

ولسوف أزودكما من خلال شرح الحديثين بكثير من الأحكام
المتعلقة بكل هكنا نحو الآخر ، ونحو غيركما من الأهل والعشيرة ،
بالإضافة الى الملاحظات الفقهية المتعلقة بالطهارة وأداء الفرائض وما الى
ذلك من آثار وأخبار وأشعار موضوعية وحيوية *

وحتى لا أطيل عليكم فإليكما أولاً نص الحديثين الشريفين ، ثم
شرحهما :

والله أسأل أن يوفق الجميع لاتباع ما جاء به سيد المرسلين أجمعين
صلوات الله وسلامه عليه *

انه تعالى على كل شيء قدير وبالإجابة جدير *

* * *

حق الزوج على زوجته ..

وحق الزوجة على زوجها

عن عهرو بن الأخوص الجشمى رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ في حجة الوداع يقول — بعد أن حمد الله وآثنى عليه وذكره ووعظ ..

ثم قال : « .. ألا واستوصوا بالنساء خيرا فانما هن عسوان عندكم ، ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك الا أن يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح ، فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا . ألا ان لكم على نسائكم حقا ، ولنسائكم عليكم حقا ، فحقكم عليهن : أن لا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون ، ألا وحقهن عليكم : أن تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن » ..

(رواه ابن ماجه ، والترمذى وقال : حديث حسن صحيح) •

وعن معاوية بن حيدة رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله .. ما حق زوجة أحدنا عليه ؟ قال : « أن تطعمها اذا طعمت وتكسوها اذا اكتسيت ، ولا تضرب الوجه ، ولا تقبح ، ولا تهجر الا في البيت » •
(رواه أبو داود ، وابن حبان في صحيحه الا أنه قال : ان رجلا سأل رسول الله ﷺ : ما حق المرأة على الزوج فذكره) •

* * *

واذا كنا سنحاول الآن بتوفيق من الله سبحانه وتعالى : شرح هذين الحديثين الشريفين ، اللذين يحدثنا فيهما حبيبنا المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، عن : « حق الزوج على زوجته ، وحق الزوجة على زوجها » ..

فاننى أرى من الأمانة : أن أذكر أولا ببعض الحقائق الهامة التى يجب على المرأة المسلمة بصفة خاصة ، أن تقف عليها ، حتى تعرف :

كيف كرمها الاسلام ، وأعاد اليها كرامتها وسيادتها ، بعد أن كانت كما هو ثابت تاريخيا^(١) على مر العصور — قبل الاسلام — مهينة ذليلة لا وجود لها •

وحسبى حتى نكون على علم بهذا : أن أبدأ بالحديث ، عن :

حالة المرأة قبل الاسلام

عند الاغريق :

كانت المرأة تعد من المخلوقات المنحطة التي لا تتفع لغير دوام النسل وتدبير المنزل ، فاذا وضعت المرأة ولدا دميما ققصوا عليها ، وكانت تؤخذ المرأة الولود من زوجها بطريق العارية لتلد للوطن أولادا من رجل آخر ، ولم ينل في دور ازدهار الحضارة اليونانية الخطوة من نساء الاغريق سوى بنات الحب والهوى •

وكانت نظرة أرسطو اليها قلما تعلو نظرتة الى العبيد ، فالمرأة في اعتقاده كائن ناقص ضعيف الارادة وليس في وسعها الرقى الى مراتب الاستقلال • الحياة المنزلية حياتها المثالية ، ومن الخطأ رفعها الى قدر الرجال كما حاول أفلاطون في كتاب « الجمهورية » فقال : شجاعة الرجل في الامرة ، وشجاعة المرأة في تأدية الأعمال الوضيعة • • ضمت متواضع هو شرف المرأة •

* * *

وعند اليهود :

كان بعض الطوائف يجعلون البنت في مرتبة الخادم ، وكان لأبيها الحق في أن يبيعها وهي قاصر ، ولم تكن لتراث الا اذا لم يكن لأبيها ذرية من البنين ، وجاء في « سفر الجامعة » : درت أنا وقلبي لأعلم ولابحث ولاطلب حكمة وعقلا ، ولأعرف الشر أنه جهالة ، والحماسة أنها جنون ، فوجدت أمر من الموت المرأة التي هي شباك ، وقلبها شراك ، ويدها قيود •

رجلا واحدا بين ألف وجدت ، أما امرأة فبين كل أولئك لم أجد •

(١) راجع نشرة وزارة الأوقاف رقم (٥٤) ٢٢ ابريل سنة ١٩٧٠ م •

- والمثل الصينى يقول : انصت لزوجتك ولا تصدقها •
- والمثل الروسى يقول : لا تجد فى كل عشر نسوة غير روح واحدة •
- والمثل الايطالى يقول : المهماز للفرس الجواد والفرس الجموح ،
والعصا للمرأة الصالحة والمرأة الطالحة •
- والمثل الأسباني يقول : احذر المرأة الفاسدة ولا تترك المرأة
الفاضلة •



وعند الهنود :

- جاء فى شرائع الهند أن الوباء والموت والجحيم والسم والأفاعى
والنار خير من المرأة •
- وجاء فى شريعة « مانو » الهندية : تخضع المرأة فى طفولتها لأبيها ،
وفى شبابها لزوجها ، وفى تأيمها لابنائها ، وفى ثكلها لأقرباء بعلمها ،
ولا يجوز ترك أمرها لها •
- وفيها أيضا : تعد المرأة زانية اذا خلت بالرجل مدة تكفى لانضاج
بيضة •



وعند الرومان :

- جاء فى التشريع الرومانى ، ما نصه :
- كانت المرأة تعتبر متاعا مملوكا للرجل وسلعة من السلع الرخيصة
يتصرف فيها كيف يشاء ، ويملك من أمرها ما يريد حتى الحياة كانت
مملوكة لأبيها ، ثم لزوجها ، ثم لبنيتها ، وكان ملكهم اياها تاما كملكهم
المرقيق والحيوان والجماد ، وكان ينظر اليها على أنها مثار الشهوة ،
وأنها شيطانة ، وأنها رجس ، وأنها لا سلطان لها على أنوثتها ، وحسبنا
على ما وصلت اليه المرأة الرومانية من الالهانة والازدراء ، اجتماع
مجمع روما للبحث فى شئون المرأة فقصر : أنها كائن لا نفس له ، وأنها لن
ترث الحياة الأخروية ، وأنها رجس ويجب ألا تأكل اللحم وألا تضحك
وألا تتكلم ، وعليها أن تقضى جميع أوقاتها فى الخدمة والخضوع •

وبلغ من احتقارهم إياها أن منعوها من الكلام ، فكانت المرأة من أدنى الأسر إلى أرقاها تسير في الطريق ، وتعمل في بيتها ولا تنبس بكلمة ، وإذا تكلمت غياويلها لأن كلامها أداة للاغراء ، وكان الله حرمها أن تنطق بخير أو تدل عليه .

ومن هذا القبيل أن تقدم بعض أعضاء مجلس التربيون الروماني بقانون يحرم على المرأة التملك لأكثر من نصف أوقية من الذهب ، وأن تلبس ثيابا مختلفة اللون ، وأن تركب عربات إلى مدى ميل من روما إلا في بعض الحفلات العامة . (تاريخ الأمة العربية للدكتور عبد الفتاح شحاتة : ج ١ ص ١٥٠ - ١٥٣)

* * *

وقديما قال « كراي سوستلم » الذي يعد من كبار أولياء المسيحية ، في شأن المرأة : هي شر لا بد منه ، ووسوسة جبلية ، وآلة مرغوب فيها ، وخطر على الأسرة والبيت ، ومحبوبة فتاكة ، ورزء مطلى ممسوه . (الحجاب : ص ٢٦)

ولقد كان بعض الشعوب يستحسن من المرأة التي مات زوجها أن تقتل نفسها بعده ، فكانت الزوجة المسكينة تلقى بنفسها من مكان عال ، فيندق عنقها ، أو تتحطم ضلوعها ، وكانت ربما أحرقت نفسها في النيران التي تحرق بها جثة زوجها الميت .

وما زال هذا الحكم القاسى مطبقا في بعض الشعوب ، وإن كانت المرأة قد تخففت من الموت المادى إلى نوع من أنواع الموت المعنوى ما ارتضت أن تعيش بعد زوجها ورضى المجتمع لها ذلك ولكن على شريطة أن تحلق رأسها أو تجدع أنفها أو تصلم أذنها ، أو تشسوه وجهها لكي تضمن ألا ينظر الرجال إليها بعد زوجها . (المجتمع الاسلامى كما تنظمه سورة النساء لمحمد محمد المدنى : ص ٥٤ ، ٥٥)

* * *

أما عند الفرنسيين :

فحسبك أن تعلم أنهم قد عقدوا سنة ٥٨٦ م اجتماعا في بعض ولاياتهم ثم أخذوا يبحثون : أتعذ المرأة انسانا غير انسان ؟ وكان ختام البحث أن قرر المجتمع أنها انسان ولكنها مخلوقة لخدمة الرجل .
وقال « ترترليان » في كتابه « وصف المرأة » أنها باب الشيطان لأنها أفسدت آدم — وهو مظهر من مظاهر قدرة الله — بحمله على الأكل من الشجرة . .

وقال « لوفى » : ان المرأة شر لا بد منه ، ونكبة تنساق اليها النفوس ، وبلاء لا مهرب منه ، وبرق خلب ومرض عضال . (تاريخ الأمة العربية : ج ١ ص ١٥٣) .



وليس هذا معناه أن جميع الأمم قد ظلمت المرأة وبخستها حقها ، فان المصريين والبابليين قد أكرموا المرأة في بعض حقبة التاريخ ، واليك ما نالته المرأة المصرية والبابلية قبل الاسلام :

عند قدماء المصريين :

فقد كانت للمرأة — عندهم — مكانة سامية ، ويتجلى هذا في عبادة « ايزيس » آلهة الأمومة والحب والجمال ورمز القمر :

وهي تمثل الخصب كما تمثله المرأة . واضطلعت المرأة المصرية كذلك بأعباء الملك وجلست على كرسى العرش ، وأول ملكة تصدرت التاريخ هي : « حتشبسوت » .

والاعتبار المرأة مخلوقا ساميا فقد أحسنت اليها قوانين الحضارة المصرية حتى لنرى ذلك واضحا في وصايا حكمائهم وكتابهم ، وقد عثر على أوراق بردى قرب طيبة فيها نصائح « طاحوتب » — بتاح حوتب — جاء فيها : « اذا أصبحت رجلا ذا مركز ، فأقم لك بيتا — أى تزوج — وأحب زوجك فيه حبا خالصا ، أعطاها كفايتها من الطعام واللباس واشتر لها العطر وأعد لها الزيت لأن فيه شفاء أعضاء جسمها ، واجعلها سعيدة ما دمت حيا ، فان المرأة مرآة لزوجها ينعكس فيها ما يبذله في سبيل

سعادتها ، لا تكن خشنا في بيتك فاللين يحرك قلب المرأة والغلظة تنفرها » •

* * *

وفي بابل :

لم يكن مركز المرأة أقل من مركز المرأة المصرية القديمة ان لم يكن أرقى ••

ففي سنة ٢٣٥٠ قبل الميلاد استطاع « حمورابي » أن يشرع للمرأة قانونا يرتفع بمنزلتها الى الدرجة العظمى من الاستقلال والحرية ، ونص على : « أن الزواج ليس الا تعاقدًا بين الرجل والمرأة ، وأنه ليس للرجل أن يتزوج بأكثر من واحدة ما لم تكن عاقرا أو مريضة بمرض لا أمل في الشفاء منه » •

والرجل مسئول عن ديونها التي تستدينها ، وعن البيت الذي تأوى اليه ، وعن الميراث الذي يخلفه لها ولأولادها •

وكانت مساوية للذكر في الميراث ، وكان الطلاق مباحا بيد الرجل ، فاذا طلق الرجل امرأة كان لها أن تحتضن أولادها ، فاذا أثبت الزوج أنها شريرة استطاع أن ينزلها منزلة الاماء ، وكان للمرأة أن تقاضي الرجل اذا شاعت ، فاذا أرملت استطاعت أن تحل محل زوجها في ملكية الأرض والوصاية على أولادها ، وكان للنساء الحق في أن يكن قاضيات وحاكمات وشاهدات وكاتبات ، كما لهن الحق في الانتظام في سلك الكهان • (تاريخ الأمة العربية : ج ١ ص ١٥٠) •

* * *

وأما عن :

المرأة في جاهلية العرب

فقد لاقت تكريما قليلا جدا في بعض الأحيان وعند بعض العرب ،
أما الأكثرية السابحة وفي أكثر الأحيان فقد ظلمت كثيرا •
واليك بعض الأمثلة ، التي من أهمها ، وأبشعها ، بل : وأقساها :
« الوأد » : فقد كان مولد البنت عند بعض قبائل العرب يجلب معه
الحزن والخزي ويتبعه الوأد المهين •

قال الله تعالى :

« وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم • يتوارى
من القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ،
ألا ساء ما يحكمون » (١) •

وقال تعالى : « وإذا الموءودة سئلت • بأي ذنب قتلت » (٢) •

وقال تعالى : « وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم
شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ، ولو شاء الله ما فعلوه ،
فذرهم وما يفترون » (٣) •

قال مجاهد وغيره : زينت لهم - أي الشياطين وهم شركاؤهم في
الكفر والضلال - قتل البنات مخافة العيلة والفقر • (القرطبي :
ج ٧ ص ٩١) •

وقال تعالى : « قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم
وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله ، قد ضلوا وما كانوا مهتدين » (٤) •

ويقول الامام القرطبي : أخبر بخسرانهم لوأدهم البنات وتحريمهم
البحيرة وغيرها بعقولهم فقتلوا أولادهم سفها خوف الاملاق ، وحجروا
على أنفسهم في أموالهم ، ولم يخشوا الاملاق فأبان ذلك عن تناقضهم
في رأيهم •

(٢) التكوين : ٨ ، ٩ •

(٤) الانعام : ١٤٠ •

(١) النحل : ٥٨ ، ٥٩ •

(٣) الانعام : ١٣٧ •

ثم يقول رحمه الله بعد ذلك :

قالت : انه كان من العرب من يقتل ولده خشية الاملاق كما ذكر الله عز وجل في غير هذا الموضع ، وكان منهم من يقتله سفها بغير حجة لهم في قتلهم ، وهم : ربيعة ، ومضر ، كانوا يقتلون بناتهم لأجل الحمية •

وروى أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ كان لا يزال مغتما بين يدي رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ : « ما لك تكون محزونا » ؟ فقال : يا رسول الله •• انى أذنبت ذنبا في الجاهلية فأخاف أن لا يغفره الله وان أسلمت • فقال له : « أخبرنى عن ذلك » ، فقال : يا رسول الله •• انى كنت من الذين يقتلون بناتهم ، فولدت لى بنت فتشفعت الى امرأتى أن أتركها فتركتها حتى كبرت وصارت من أجمل النساء فخطبوها ، فدخلتنى الحمية ولم يحتمل قلبى أن أزوجه أو أتركها في البيت بغير زوج • فقلت للمرأة : انى أريد أن أذهب الى قبيلة كذا وكذا في زيارة أقربائى فابعثنيها معى ، فسرت بذلك وزينتها بالثياب والحلى وأخذت على المواثيق بالآلا أخونها ، فذهبت بها الى رأس بئر فنظرت في البئر ، ففطنت الجارية انى أريد أن ألقىها في البئر ، فالتزمتنى - أى احتضنتنى - وجعلت تبكى وتقول : يا أبت •• ايش (أى شىء) تريد أن تفعل بى ؟ فرحمتها ، ثم نظرت في البئر فدخلت على الحمية ، ثم التزمتنى وجعلت تقول : يا أبت •• لا تضع أمانه أُمى ، فجعلت مرة أنظر في البئر ، ومرة أنظر اليها فأرحمها حتى غلبنى الشيطان وأخذتها وألقيتها في البئر منكوسة ، وهى تنادى في البئر : يا أبت قتلتنى •

فمكثت هناك حتى انقطع صوتها فرجعت ، فبكى رسول الله ﷺ وأصحابه ، وقال : « لو أمرت أن أعاقب أحدا بما فعل في الجاهلية لعاقبتك » (القرطبي : ج ٧ ص ٩٦ ، ٩٧) •

وكانت المرأة تقسو على البنت - في الجاهلية - كما يقسو الرجل •

قال ابن عباس رضى الله عنه : كانت المرأة في الجاهلية اذا حملت حفرت حفرة وتمخضت على رأسها ، فاذا ولدت جارية رمت بها في الحفرة وردت عليها التراب ، وان ولدت غلاما حبسته - أى : أبقت عليه - (القرطبي : ج ٩ ص ٢٣٣) •

وقال قتادة : كان مضر وخزاعة ، يدفنون البنات أحياء ، وأشدّهم
في هذا تميم ، زعموا خوف القهر عليهم وطمع غير الأكفاء فيهن •
(القرطبي : ج ١٠ ص ١١٧) •

ويقول النعمان بن بشير : سمعت عمر بن الخطاب يقول : وسئل
عن هذه الآية : « وإذا الموءودة سئلت • بأي ذنب قتلت » (٥)
فقال : جاء قيس بن عاصم الى رسول الله ﷺ ، فقال : انى وأدت ثمانى
بنات لى فى الجاهلية ، فقال ﷺ : « أعتق عن كل واحدة منهن رقبة »
أى من العبيد • (الاصابة : ج ٥ ص ٢٥٨) •

وبنو تميم كانوا أشد العرب قسوة على البنات ، كما تشير
القصة الآتية :

منعت بنو تميم الأتاوة المفروضة عليهم للنعمان بن المنذر ملك
الحيرة ، فجرد اليهم حملة استأقت أنعامهم ، وسبت ذراريهم •

فكلم بنو تميم النعمان فى النساء ، فحكم النعمان أن يجعل الرأى
فى ذلك الى النساء ، فأية امرأة اختارت زوجها ردت اليه ، فاختلفن
فى الخيار ، وكانت فيهن بنت قيس بن عاصم فاختارت سابيا عمر
ابن المشمرج على زوجها ، فنذر قيس أن يدس كل بنت تولد فى الثراب ،
فواد بضع عشرة بنتا ، واقتدى به غيره من بنى تميم • (تاريخ الأئمة
العربية للدكتور عبد الفتاح شحاتة : ج ١ ص ١٦٨) •

ولم تكن مهانة المرأة فى جاهلية العرب واقفة عند الواد ، بل كانت
المهانة تشمل كل جوانب حياة المرأة •

واليك صورة مختلفة لما لاقته المرأة من عسف وظلم فى جاهلية
العرب والتى منها :

أنكحة الجاهلية

فمن عروة أن عائشة رضى الله عنها أخبرته أن النكاح فى الجاهلية
كان على أربعة أنواع :

فنكاح منها ، نكاح الناس : يخطب الرجل الى الرجل وليته أو ابنته
فيصدقها — يؤدى صداقها أو مهرها — ثم ينكحها — يتزوجها •

(٥) التكوير : ٨ ، ٩ •

ونكاح آخر : كان الرجل يقول لامرأته اذا طهرت من طمثها -
آى حيضها - : ارسلنى الى فلان فاستبضعى منه - آى اطلبى منه
الولد - ويعتزلها زوجها حتى يتبين حملها ، فاذا تبين أصابها اذا أحب ،
وانما يفعل ذلك رغبة فى نجابة الولد ، ويسمى هذا النكاح : الاستبضاع •

ونكاح آخر : يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة
كلهم يصيبها ، فاذا حملت ووضعت ومر عليها ليال أرسلت اليهم فلم
يستطع لرجل أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها ، فتقول لهم : قد عرفتم
ما كان من أمركم ، وقد ولدت ، فهو ابنك يا فلان •
تسمى من أحبت باسمه فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع
منه الرجل •

ونكاح رابع : يجتمع ناس كثيرون فيدخلون على المرأة لا تمتنع
عمن جاءها ، وهن البغايا ، ينصبن على أبوابهن رايات تكون علما ، فمن
أرادهن دخل عليهن ، فاذا حملت أحدهن ووضعت جمعوا لها ودعوا
القافة ثم ألحقوا ولدها بالذى يرون فالتاط به - نسب اليه - ودعى
ابنه لا يمتنع من ذلك •

فلما بعث محمد ﷺ بالحق هدم نكاح الجاهلية ، الا نكاح الناس
اليوم • (رواه البخارى وأبو داود - نيل الأوطار : ج ٦ ص ١٦٨) •

ومن أساليب الأنكحة غير المذكورة فى الحديث السابق :

نكاح الشغار :

فعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما : أن رسول الله ﷺ : نهى عن
الشغار • (رواه الجماعة - نيل الأوطار : ج ٦ ص ١٥٠) •

والشغار - كما فى النص السابق : فسرهُ أبو هريرة رضى الله عنه
بقوله : هو أن « يقول الرجل : زوجنى ابنتك وأزوجك ابنتى ، أو زوجنى
أختك وأزوجك أختى » ولا يكون بينهما مهر سوى هذه المبادلة •
(رواه أحمد ومسلم) •

ونكاح المتعة :

فعن محمد بن كعب عن ابن عباس قال : انما كانت المتعة في أول الاسلام ، كان الرجل يقدم البلدة ، ليس له بها معرفة ، فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم ، فتحفظ له متاعه وتصلح شأنه حتى نزلت هذه الآية : « الا على أزواجهم أو ما ملكت أيماهم » (٦) .

قال ابن عباس : فكل فرج سواهما حرام . (رواه الترمذي — نيل الأوطار : ج ٦ ص ١٤٣) .

وعن سيرة الجهنى أنه كان مع النبي ﷺ ، فقال : « يا أيها الناس . اني كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء ، وان الله حرم ذلك الى يوم القيامة ، فمن كان عنده منهن شيء فلا يخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا » (رواه أحمد ومسلم — نيل الأوطار : ج ٦) .

ونكاح المقت :

وهو أن يتزوج الولد امرأة أبيه .

قال القرطبي في تفسيره : . وقد كان في العرب قبائل قد اعتادت أن يخلف ابن الرجل امرأة أبيه ، وكانت هذه السيرة في الأنصار لازمة ، وكانت في قريش مباحة مع التراضي — ألا ترى أن عمرو بن أمية خلف على امرأة أبيه بعد موته ، وولدت له : مسافرا وأبا معيط ، وكان لها من أمية : أبو العيص وغيره فكان بنو أمية اخوة مسافر وأبي معيط ، وأعمامهما .

وسمى هذا النكاح بنكاح المقت لقول الله تبارك وتعالى : « انه كان فاحشة ومقتا » (٧) (القرطبي : ج ٥ ص ١٠٣) .

ونكاح البدل :

وهو أن يتبادل زوجان زوجتيهما بدون طلاق وعقد جديد ، وهي عملية سفاح بالتراضي .

(٦) المؤمنون : ٦ .

(٧) النساء : ٢٢ .

ونكاح المخادنة :

وهي ارتباط امرأة برجل مخادنة ، ومعاشرتها معاشرة الأزواج بدون عقد « واليها » ، ويشير إليه قوله تعالى : « محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان » (٨) .

وقوله تعالى : « محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان » (٩) .

نكاح الارث :

وكان أهل الزوج اذا مات يرون أنفسهم أحق بزوجته من نفسها ومن أهلها ، فاذا شاء أحدهم تزوجها فلا يحق لها ولا لأهلها الممانعة ، وكذلك اذا شاءوا زوجوها ممن يشاءون وقبضوا مهرها ، وان شاءوا عضلوا — أى منعوها من الزواج — لتدفع فدية أو تظل كذلك حتى تموت .

وقال عبد الرحمن بن زيد : كان العضل في قريش بمكة ينكح الرجل المرأة الشريفة فلعلمها لا توافقه ، فيفارقه على ألا تتزوج إلا بأذنه ، فيأتي بالشهود فيكتب ذلك عليها ويشهد ، فاذا جاء الخاطب ، فإن أعطته وأرضته أذن لها ، وإلا عضلها . (ابن كثير : ج ١ ص ٤٦٦) .

وقال الزهري وأبو مجلز : كان من عاداتهم اذا مات الرجل عن امرأة يلقي ابنه من غيرها أو أقرب عصبته ثوبه على المرأة فيصير أحق بها من نفسها ومن أوليائها ، فإن شاء زوجها بغير صداق إلا الصداق الذي أصدقها الميت ، وان شاء زوجها من غيره وأخذ صداقها ولم يعطها شيئاً ، وان شاء عضلها — منعها من الزواج — لتقتدى منه ، أو تموت فيبرثها . (القرطبي : ج ٥ ص ٩٤) .

* * *

(٨) النساء : ٢٥ .

(٩) المسائدة : ٥ .

صور من امتهان المرأة في الجاهلية

وهناك صور أخرى من الامتحان المادي والأدبي للمرأة في الجاهلية ، منها :

حرمانها من الميراث :

ذكر القرطبي في التفسير : وكانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ، ولا الصغير وإن كان ذكرا ويقولون : لا يعطى إلا من قاتل على ظهور الخيل ، وطاعن بالرمح ، وضارب بالسيف وحاز الغنيمة • (القرطبي : ج ٥ ص ٤٦ ، المنار ج ٤ ص ٣٩١) •

حرمانها من المهر :

جاء في تفسير القرطبي : وكان الولي يأخذ مهر المرأة ولا يعطيها شيئا •

وجاء في روايته عن الكلبي : إن أهل الجاهلية كان الولي إذا زوجها فإن كانت معه في العشيرة لم يعطها من مهرها كثيرا ولا قليلا ، وإن كانت غريبة حملها على بغير التي زوجها ولم يعطها شيئا غير ذلك البعير • (القرطبي : ج ٥ ص ٢٣) •

وأكل مال اليتامى والجور عليهم ذكورا كانوا أو إناثا :

فقد كان ذلك دأب الجاهلية فشدد الإسلام النكير عليهم •

وتعدد الزوجات بلا حدود :

وقد كان الرجل يجمع في عصمته ما يشاء من الزوجات بدون تحديد عدد ، وكثيرا ما كان يفعل ذلك ويجوز على بعض أزواجه كوسيلة من وسائل المكايمة أو للابتزاز والمضارة ، وقل أن اهتم الأزواج للعدل بين زوجاتهم على ما يمكن أن يستفاد مما ورد في القرآن الكريم من علاج لهذا الجيف • (المرأة في القرآن والسنة : لمحمد عزه دروزة ص ١٦) •

والطلاق بلا حدود :

فلم يكن للطلاق حد يلتقى إليه :

فقد روى عن ابن جرير الطبري ، في تفسير قوله تعالى :

« الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان » (١) •

(١) البقرة : ٢٢٩ •

ان أهل الجاهلية والاسلام قبل نزولها لم يكن لطلاقهم نهائية
تبين بالانتهاء اليها المرأة ، وما راجعها في عدتها •

وعن قتادة : ان الرجل قبل الاسلام كان يطلق الثلاث والعشرة ،
ثم يراجع ما دامت في العدة • (تاريخ الأمة العربية : ج ١ ص ١٨٨) •

والطلاق مع العضل :

وكان الطلاق بيد الرجل فاذا أراد مفارقة زوجته قال لها : الحقى
بأهلك ، واذا أراد مراجعتها بعد ذلك راجعها ما دامت في العدة ، وكثيرا
ما كانوا يرجعون المرأة في نهاية عدتها اضرارا بها وحرمانا لها من الزواج
بالغير ، كان ذلك لهم بغير حد يقفون عنده • (تاريخ الأمة العربية : ج ١
ص ١٩٠) •

والايلاء :

وهو نوع من أنواع الطلاق ، فقد كان الرجل يحلف ألا يقرب
زوجته • وكان الايلاء في الجاهلية السنة والسنتين •

والظهار :

وهو أيضا نوع من أنواع الطلاق ، كأن يقول لزوجته : أنت على
كظهر أُمي أو كبطنها أو كفخذها أو كظهر أختي أو ما شابه ذلك •
وكانت الزوجة تحرم على زوجها تحريما أبديا • (تحرير الأمة
العربية قبل ظهور الاسلام : د • عبد الفتاح شحاتة ج ١ ص ١٨٩) •

الحداد على الزوج :

روى عن أم سلمة رضى الله عنها :

أن امرأة جاءت الى رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله •• ان
ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عينها أفتكحلها ؟ فقال الرسول ﷺ :
« لا ؟ مرتين أو ثلاثا • كل ذلك يقول : لا ؟ انما هي أربعة أشهر وعشرا » •

وقد كانت احداكن في الجاهلية ترمى بالبعرة على رأس الحول •
يعنى تمكث في العدة سنة •

قالت زينب بنت أم سلمة : كانت المرأة اذا توفي عنها زوجها دخلت
حفشا — بيتا صغيرا — ولبست شر ثيابها ، ولم تمس طيبا ، ولا شيئا
حتى تمر بها سنة ، ثم تخرج فتعطى بعرة فترمى بها ثم تؤتى بدابة —
حمار أو شاة — أو طير فتقتض به — أى : تمسح به نفسها — فقلما

تفتض بشيء إلا مات • (تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٨٥ ، تاريخ الأمة العربية : دكتور عبد الفتاح شحاتة ج ١ ص ١٩١) •

وأخيرا ، وبعد أن ذاقَت المرأة الأمرين وشربت كئوس المهانة على مر العصور السابقة ، جاء الاسلام بالشرعية السمحة ، والعدل المثالي ، فمسح للمرأة دموعها ، وأعاد اليها كرامتها ، وسيادتها ••
فقد اعتبر الاسلام الوأد من أكبر الكبائر :

قال تعالى : « وإذا الموعودة سئلت • بأي ذنب قتلت » (٢) •
وقال تعالى : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ، نحن نرزقهم وإياكم ، ان قتلهم كان خطئا كبيرا » (٣) •
كما سوى الاسلام بين الذكر والأنثى والصغير والكبير بالنسبة للجريمة في حقهم •

قال تعالى : « ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما » (٤) •

واعتبر الاسلام كذلك جريمة الوأد تلى في الفظاعة جريمة الكفر بالله •
فعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : أنه سأل رسول الله ﷺ :
أي ذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله ندا وهو خلقك • قلت : ثم أي ؟ قال :
أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك • قلت : ثم أي ؟ قال : أن تزاني حليلة جارك • ثم تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى : « والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون •• » (٥) •

وعن أبي هريرة رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « لو أن أهل السماء والأرض اشتركوا في دم مؤمن لأكبههم الله في النار » (رواه الترمذى) •

ولم يقف الاسلام عند تحريم وأد البنات بل أمر بالاحسان اليهن ، واکرامهن وحسن تربيتهن ووعد على ذلك الثواب الجزيل •

(٣) الاسراء : ٣١ •

(٥) الفرقان : ٦٨ •

(٢) التكوين : ٨ ، ٩ •

(٤) النساء : ٩٣ •

فعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« من كان له ثلاث أخوات أو ابنتان أو أختان فأحسن صحبتهن وانتقى
الله فيهن فله الجنة » (رواه الترمذى وأبو داود) •

وعن ابن عباس ، عن النبي ﷺ ، قال : « من كان له أنثى فلم يئدها
ولم يهنها ولم يؤثر ولده عليها أدخله الله الجنة » (رواه أبو داود) •

* * *

وليس هذا فحسب ، وإنما قد جعل الإسلام للزواج نظاما وقوانين ،
منها ، أو أهمها :

تحريم زوجات الآباء ، مع زوجات أخرى غيرهن •

قال تعالى : « ولا تتكحوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد
سلف ، انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا » (٦) •

قال الأشعث بن سوار : توفي أبو قيس وكان من صالحى الأنصار ،
فخطب ابنه قيس امرأة أبيه ، فقالت : انى أعدك ولدا ، ولكنى أتى
رسول الله ﷺ ، استأمره ، فأنته فأخبرته ، فأنزل الله هذه الآية :
« ولا تتكحوا ما نكح آبؤكم » (القرطبي : ج ٥ ص ١٠٤) •

ومنها : تحريم أن يرث أحد من أقرباء الميت زوجته أو أن يعذبها
بالمعضل — المنع من التزوج — أو ينالها بأى أذى ، كما حرم الإسلام
المعضل لأية زوجة •

قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء
تكرها ، ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة
مبينه ، وعاشروهن بالمعروف ، فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا
ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » (٧) •

ومنها : تحريم الشغار وبقى الأنكحة الا النكاح الذى رضىه الله
سبحانه وتعالى ، وهو ما عليه الناس اليوم مما هو معروف شرعا •

فعن ابن عمر رضى الله عنهما ، عن النبي ﷺ ، قال : « لا شغار
فى الاسلام » (رواه مسلم) •

وعنه رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن الشغار ، وهو أن

(٦) النساء : ٢٢ •

(٧) النساء : ١٩ •

يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر بنته أو يزوجه أخته ، ليس بينهما
صداق • (رواه الخمسة : التاج : ج ٢ ص ٣٧٠) •

كما جعل الاسلام لتعدد الزوجات حدا وشروطا :

أما الحد : فأربع ••

وأما الشروط : فالعدل بينهما ، والنفقة عليهن ، واحسان عشرتهن ،
واعداد المسكن لكل منهن •

هذا مع تحمل الزوج كآب لكل نفقات الأولاد وتربيتهم تربية
سليمة فاضلة والا فذنبه كبير عند الله تعالى •

قال الله تعالى : « وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحسوا
ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ، فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة
أو ما ملكت أيمانكم ، ذلك أدنى ألا تعولوا » (٨) •

قال الضحاك والحسن وغيرهما :

ان الآية : « وان خفتم •• » ناسخة لما كان في الجاهلية وفي
أول الاسلام من أن للرجل أن يتزوج من الحرائر ما شاء فقصرتهن الآية
على أربع • (القرطبي : ج ٥ ص ١٢) •

وعن الحارث بن قيس ، قال : أسلمت وعندي ثمانى نسوة ، فذكرت
ذلك للنبي ﷺ ، فقال : « اختر منهن أربعاً » (رواه أبو داود -
القرطبي : ج ٥ ص ١٧) •

وقال تعالى : « ولئن تستطيحوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ،
فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ، وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان
غفورا رحيمًا » (٩) •

والصداق : حق للمرأة على زوجها ، وهو ملك لها لا يحل لأحد
غيرها الا عن طيب نفس منها •

قال الله تعالى : « وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ، فان طبن لكم
عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا » (١٠) •

(٩) النساء : ١٢٩ •

(٨) النساء : ٣ •

(١٠) النساء : ٤ •

الصدقات : هي المهور • ونحلة بكسر النون : يعنى شريعة وفريضة
فرضها الله على الأزواج •

فان دخل الزوج بالمرأة فلها كل المهر •
قال تعالى : « وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم
احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا » (١١) •

وان لم يدخل بها وطلقها ، فلها نصف المهر المسمى •
قال تعالى : « وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم
لهن فريضة فنصف ما فرضتم الا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة
النكاح ، وأن تعفوا أقرب للتقوى ، ولا تنسوا الفضل بينكم ،
ان الله بما تعملون بصير » (١٢) •

* * *

وقد أعطى الاسلام المرأة نصيبا فى الميراث كما أعطى الرجل
نصيبين ، وان كان نصيبها أحيانا أقل من نصيب الرجل ، وذلك لأن
الرجل هو الذى ينفق عليها ، وعلى أولادها ومن يعولهم •
قال تعالى : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون
والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر ، نصيبا
مفروضا » (١٣) •

وقال تعالى : « يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ،
فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك ، وان كانت واحدة فلها
النصف » (١٤) الآية وما بعدها •

* * *

ومال الفتاة أمانة فى يد الأمة :

فقد حرص الاسلام على حق اليتيم صبيا كان أو صبية ، وأوجب
على المجتمع ممثلا فى ولى اليتيم أن يحافظ على ماله ، وأن ينميه ،
وآلا يتصرف فيه أى تصرف ينقص المال أو ينقص قيمته ، فان قصر
ولى اليتيم فى ذلك فذنبه عظيم •

قال تعالى : « وآتوا اليتامى أموالهم ، ولا تبدلوا الخبيث
بالطيب ، ولا تأكلوا أموالكم الى أموالكم ، انه كان حويا كبيرا » (١٥) •

(١٢) البقرة : ٢٣٧ •

(١١) النساء : ٢٠ •

(١٤) النساء : ١١ ، ١٢ •

(١٣) النساء : ٧ •

(١٥) النساء : ٢ •

وأمر الله القاتمين على أموال اليتامى أن يردوها اليهم ، إذا بلغوا راشدين ، وحذرهم من أن يبيدوها قبل تسليمها بالاسراف في الانفاق فيها .

قال تعالى : « وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ، ولا تأكلوها اسرافا وبيدارا ان يكبروا ، ومن كان غنيا فليستعفف ، ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف ، فإذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ، وكفى بالله حسيبا » (١٦) .

وصب الله شديد غضبه على الذين يفرطون في حق اليتيم وأعد لهم عذابا شديدا يوم القيامة .

قال تعالى : « ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا ، وسيصلون سعيرا » (١٧) .

وللمرأة في الاسلام كل ما للرجل من أسباب الملكية للامال ومن التصرفات المختلفة فيه بدون فرق على الاطلاق .

واختيار الزوج حق للمرأة : سواء أكانت مطلقة أو متوفى عنها زوجها أو بكرا . فلها حرية اختيار زوجها ، نصا ودلالة .
فأما النص من الكتاب ، فقوله تعالى :

« وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ، ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ، ذلكم أزكى لكم وأطهر ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون » (١٨) .
فالمعنى اذا طلقت المرأة من زوجها فبلغت آخر العدة ثم أرادت العودة لمن طلقها بعد تراض بينهما وبينه فلا يحل لأهلها منعها من العودة اليه .

ومن السنة :

عن خنساء بنت خدام الأنصارية أن أباه زوجها وهي شيب فكرهت ذلك فأتت رسول الله ﷺ ، فرد نكاحها . (أخرجه الجماعة الا مسلما :
نيل الأوطار : ج ٦ ص ١٢٠) .

وعن عائشة رضي الله عنها : أنها أخبرت أن قتادة دخلت عليها ، فقالت : ان أبى زوجنى ابن أخيه ليرفع به خسيسته وأنا كارهة ، فقالت :

(١٧) النساء : ١٠ .

(١٦) النساء : ٦ .

(١٨) البقرة : ٢٣٢ .

اجلسى حتى يأتى رسول الله ﷺ ، فجاء رسول الله ﷺ فأخبرته ، فأرسل الى أبيها فجعل الأمر اليها ، فقالت : يا رسول الله قد أجزت ما صنع أبى ، انما أردت أن أعلم النساء أن ليس الى الآباء من الأمر شيء .. (رواه النسائي) *

يقول ابن الهمام : حمل الفقهاء ذلك على عدم الكفاءة خلاف الأصل ، لأن العرب انما يعتبرون فى الكفاءة النسب ، والزوج كان ابن عمها . وأما الدلالة : فلا ولاية للأب أن يتصرف فى أقل شيء من مال البكر البالغة الا بإذنها ، وكل المال دون النفس ، فكيف يخرجها قسرا — أى كرها — الى من هو أبغض الخلق اليها ويملكه — أمرها — ومعلوم أن ذهاب جميع مالها أهون من ذلك ، فهذا ما تنبؤ عنه قواعد الشرع . (فتح القدير : ج ٢ ص ٣٥٦) *

* * *

وبالنسبة للطلاق ، فقد نظم الاسلام الانفصال بين الرجل والمرأة اذا ما تعرضت الحياة الزوجية لما يهدد استمرارها فوضع لذلك قوانين وحقوقا : سنعرفها بعد ذلك ..

كما سنعرف بعد ذلك أيضا حكم الايلاء والظهار ، والخلع .. وللنساء كذلك حقون فى التعلم والتعليم : فساء النبي ﷺ أمرن من الله سبحانه وتعالى بالتعلم والتعليم مساهمة فى نشر دين الله .

قال تعالى : « واذكرونا ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة ، ان الله كان لطيفا خبيرا » (١٩) .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » .

قال العلماء : وكذلك كل مسلمة . (رواه ابن ماجه وغيره : الترغيب والترهيب : ج ١ ص ٦٠) *

وقالت عائشة رضى الله عنها : نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن فى الدين . (رواه البخارى : شرح صحيح البخارى للكرمانى : ج ٢ ص ١٥٨) *

وللمرأة فى الاسلام أن تشير وأن تستشار وأن تنصح بما تراه صواب مثلها فى ذلك مثل الرجل سواء بسواء .

قال تعالى : « والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون » (٢٠) .

واستشارة الرسول ﷺ للسيدة خديجة حين بدء الوحي اليه مشهورة : وذلك أنه رجع من غار حراء بعد نزول جبريل عليه السلام على رسول الله ﷺ بأول سورة : « اقرأ » يرجف فؤاده فلما أخبرها بما حدث قالت له : والله لا يخزيك الله أبدا . الخ فطمأنته ثم أشارت عليه أن تذهب به الى ورقة بن نوفل ، فوافق ﷺ على ذلك .
وللمرأة كذلك حق النقد كالرجل :

قال تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله ، ان الله عزيز حكيم » (٢١) .
وكل آية نزلت في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تشمل الرجال والنساء .

وخطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : ألا لا تغالوا في صدقات النساء فانها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله ﷺ ، ما أصدق قط امرأة من نسائه ولا بناته فوق اثنتي عشرة أوقية ، فقامت اليه امرأة ، فقالت : يا عمر . يعطينا الله وتحررنا ؟ أليس الله سبحانه وتعالى يقول : « .. وآتيتم أحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا » .

فقال عمر : « أصابت امرأة وأخطأ عمر » (أخرجه أبو حاتم — القرطبي : ج ٥ ص ٩٩ ، والآية من سورة النساء : ٢٠) .

* * *

وقد ساوى الاسلام بين الرجل والمرأة في التكليف وفي الجزاء وفي الحقوق والواجبات . فهما أخوان من يوم أن خلق الله الانسان . .
وخطاب الله لهما دليل على عدم الفرق في التكليف والجزاء بينهما .
قال تعالى : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ، ان الله كان عليكم رقيبا » (٢٢) .

(٢١) التوبة : ٧١ .

(٢٠) الشورى : ٣٨ .

(٢٢) النساء : ١ .

واذا كان على المرأة واجبات فلها حقوق لا يسوغ هضمها
ولا إنكارها •

قال تعالى : « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ، وللرجال
عليهن درجة ، والله عزيز حكيم » (٢٣) •

قال ابن عباس : لهن من حسن الصحبة والعشرة بالمعروف مثل
الذي عليهن من الطاعة لأزواجهن •
واليك بعض الآيات التي سآوت بين المرأة والرجل في الحقوق
والتكاليف والجزاء •

قال تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون
الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله ، ان الله عزيز حكيم • وعد الله المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في
جنات عدن ، ورضوان من الله أكبر ، ذلك هو الفوز العظيم » (٢٤) •

وقال تعالى : « فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم
من ذكر أو أنثى ، بعضكم من بعض ، فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم
وأوذوا في سبيلي وقاتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري
من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله ، والله عنده حسن الثواب » (٢٥) •

وقال تعالى : « ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات
والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات
والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات
والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله
لهم مغفرة وأجرا عظيما » (٢٦) •

وقال تعالى : « والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا
فقد احتملوا بهتاننا وإثما مبينا » (٢٧) •

وقال تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما
كسبا تذكالا من الله ، والله عزيز حكيم » (٢٨) •

(٢٤) التوبة : ٧١ ، ٧٢ •

(٢٣) البقرة : ٢٢٨ •

(٢٦) الأحزاب : ٣٥ •

(٢٥) آل عمران : ١٦٥ •

(٢٨) المائدة : ٣٨ •

(٢٧) الأحزاب : ٥٨ •

وقال تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ، ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ولا تشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » (٢٩) .
ولشهادة المرأة في الاسلام اعتبار :

قال تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم ، فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احداهما فتذكر احداهما الأخرى » (٣٠) .

وهي أمينة على نفسها ، وشهادتها فيما يختص بها مقبولة ، مثل الحيض والنفاس وانقضاء العدة والحمل والرضاع . الخ .

قال تعالى : « ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن أن كن يؤمن بالله واليوم الآخر » (٣١) .

والمعنى المقصود من الآية أنه لما دار أمر العدة على الحيض والأطهار ولا اطلاع عليهما الا من جهة النساء : جعل القول قولها اذا ادعت انقضاء العدة أو عدمها وجعلهن مؤتمنات على ذلك ، وهو مقتضى قوله تعالى : « ولا يحل لهن أن يكتمن » (تفسير القرطبي ج ٣ ص ١١٧) .

* * *

هذا . . . واذا كنا قد عرفنا كل هذا وأدركنا بوضوح كيف استطاع الاسلام الحنيف أن ينتشل المرأة من هذا الضياع الذي كاد أن يقضى على كيائها الانساني ، بل والآدمي .

واذا كنا قد عرفنا كل هذا بالنسبة للمرأة بصفة عامة ، فانه من واجبنا الآن كذلك أن نشير الى مكانة الزوجة ووضعها بالنسبة للزوج بصفة خاصة ، وذلك حتى يتسنى لنا بعد ذلك أن ندور حول الحقوق المتعلقة بكل منهما كما جاء في نص الحديثين :

فالزوجة الصالحة هي خير متاع الدنيا بالنسبة للزوج الصالح ، كما جاء في نص الحديث الشريف الذي يقول فيه الرسول ﷺ : « الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة » (رواه أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو) .

(٣٠) البقرة : ٢٨٢ .

(٢٩) النور : ٢ .

(٣١) البقرة : ٢٢٨ .

وهي خير فائدة أفادها المرء المسلم بعد اسلامه ، كما جاء في الحديث الشريف الذي يقول فيه صلوات الله وسلامه عليه : « خير فائدة أفادها المرء المسلم بعد اسلامه : امرأة جميلة تسره اذا نظر اليها ، وتطيعه اذا أمرها ، وتحفظه في غيبته وماله ونفسها » (رواه سعيد بن منصور من حديث يحيى بن جعدة وهو حديث مرسل في السنن ٣ / ١ / ١٢٤) •

ويروى ابن ماجه من حديث أبي أمامة أن النبي ﷺ قال : « ما استفاد المؤمن من بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة ، ان أمرها أطاعته ، وان نظر اليها سرته ، وان أقسم عليها أبرته ، وان غاب عنها نصحتة في نفسها وماله » •

ويروى أحمد في المسند بمعناه من طريق روح ، عند محمد ابن أن رسول الله ﷺ ، قال : « ثلاث من السعادة وثلاث من الشقاوة : فمن السعادة : المرأة تراها تعجبك ، وتغيب فتأمنها على نفسها ومالك ، والدابة تكون وطية فتلحقك بأصحابك ، والدار تكون واسعة كثيرة المرافق • ومن الشقاوة : المرأة تراها تسوءك ، وتحمل لسانها عليك ، وان غبت عنها لم تأمنها على نفسها ومالك ، والدابة تكون قطوفا ، فان ضربتها أتعبتك ، وان تركبها لم تلحقك بأصحابك ، والدار تكون ضيقة قليلة المرافق » •

ويروى أحمد في المسند بمعناه من طريق روح ، عن محمد بن أبي حميد عن اسماعيل بن محمد بن سعيد بن أبي وقاص ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من سعادة ابن آدم ثلاثة ، ومن شقاوة ابن آدم ثلاثة • من سعادة ابن آدم : المرأة الصالحة ، والمسكن الصالح ، والمركب الصالح • ومن شقاوة ابن آدم : المرأة السوء ، والمسكن السوء ، والمركب السوء » •

وقد قيل لخالد بن صفوان : أي الزوجات أفضل ؟ قال : « التي تطيع بعلمها — زوجها — وتلزم بيتها ، واذا غضبت حلت ، واذا ضحكت تبسمت ، وان صنعت شيئا جودت ، وان قالت صدقت ، العزيزة في قوتها • الذليلة في نفسها ، الودود الولود ، التي كل أمرها محمود » •

وقيل لأعرابي مجرب : صف لنا شر النساء ، فقال : « شرهن السريعة الوثبة ، كأن لسانها حربة ، تضحك من غير عجب ، وتبكي من غير سبب ، وتدعو على زوجها بالجرب ، أنف في السماء ، واست في الماء ، كلامها وعيد ، وصوتها شديد ، تدفن الحسنات وتفضي السيئات ، تعين

الزمان على بعلمها ، ولا تعين بعلمها على الزمان ، ليس في قلبها عليه
رأفة ، ولا عليها منه مخافة ، ان دخل خرجت ، وان خرج دخلت ، وان
ضحك بكى ، وان بكى ضحك ، كثيرة الدعاء ، قليلة الارعواء ، تأكل لما
وتوسع ذما ، ضيقة الباع ، مهتوكة القناع ، اذا حدثت تشير بالأصابع ،
وتبكي في المجامع ، بادية من حجابها ، نباحة عند بابها ، تشكو وهي ظالمة
وتشهد وهي غائبة ، قد ولى لسانها بالزور ، وسال دمعها بالفجور •
ابتلاها الله بالويل والثبور ، وعظائم الأمور » •

* * *

نعوذ بالله من زوجة السوء — هذه — التي قال عنها سيدنا داود
عليه السلام : « ان المرأة السوء مثل شرك الصياد لا ينجو منها الا من
رضى الله تعالى عنه » •

وقد ورد أنه كان يقول في دعائه : « اللهم انى أسألك أربعاً وأعوذ
بك من أربع : أسألك : لساناً صادقاً ، وقلباً خاشعاً ، وبدناً صابراً ،
وزوجة تعيننى على أمر دنيائى وأمر آخرتى •

وأعوذ بك : من ولد يكون على سيدا ، ومن زوجة تشيبنى قبل وقت
المشيىب ، ومن مال يكون مشبعة لغيرى بعد موتى ويكون حسابه فى قبرى ،
ومن جار سوء ان رأى حسنة كتمها ، وان رأى سيئة أذاعها وأفشأها » •

وقد قيل : « ان المرأة السوء غل يلقيه الله تعالى فى عنق من يشاء
من عباده » • كهذا الذى يقول :

لقد كنت محتاجا الى موت زوجتى

ولكن قرين السوء باق معمر

فيا ليتها صارت الى القبر عاجلا

وعذبها فيه نكير ومنكر

* * *

وليكن حديثنا عن الزوجة الصالحة التى يوصينا بها الرسول ﷺ
خيـرا ، فيقول : « •• ألا واستوصوا بالنساء خيرا » •

« ألا » أداة تنبيه يراد بها الاهتمام بما يلقى بعدها ، والواو عاطفة
على كلام سابق والمعنى : ليوص بعضكم بعضا خيرا بأهله ، بأن يحسن
عشرتها ويؤدى حقوقها : « فانما هن عوان عندكم •• » •

عوان : أى أسيرات ، يقال : عنا يعنو ، وعنا يعنى عنا فى القوم :
أى صار أسيرا فيهم فهو عان والجمع عناة ، وهى عانية وجمعها عانيات
وعوان •

وعندكم : يعنى فى بيوتكم ، والمراد تشبيه المرأة بالأسير فى لزومها
بيت الزوجية فلا تخرج منه الا باذن زوجها وغير ذلك •
ثم يقول صلوات الله وسلامه عليه : « •• ليس تملكون منهن شيئا
غير ذلك •• » :

أى : لا تملكون منهن غير ذلك ، يعنى : ما جعل لكم الشرع من حق
عليهن فى الطاعة ولزوم البيت ونحو ذلك •
« •• الا أن يأتين بفاحشة مبينة •• » :

الاستثناء هنا من عموم الأحوال أو الأوقات ، أى لا تملكون منهن
غير ذلك فى وقت من الأوقات الا وقت اتيانهن بفاحشة مبينة ، أى : ظاهرة
فحشا وقبحا ، والمراد النشوز وشكاسة الخلق ، وايداء الزوج وأهله
باللسان واليد ، وليس المراد بها الزنا •

ثم بعد ذلك يحدد صلوات الله وسلامه عليه العلاج لهذا النشوز ،
فيقول صلوات الله وسلامه عليه : « فان فلعن : فاهجروهن فى المضاجع •• » •
قال ابن عباس : « الهجر هو أن لا يجامعها ويضاجعها على فراشها ،
ويوليها ظهره ، ولا يكلمها مع ذلك ولا يحدثها » •
وقال قتادة : الهجر هو أن لا يضاجعها •

واذا كان الرسول صلوات الله وسلامه عليه قد أمر أولا بالهجر
فى المضاجع ، فهناك أمر آخر قد أمر الله تعالى به قبل ذلك ، وهو الوعظ
للمرأة قبل هجرها فى المضجع :

قال تعالى : « •• واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن
فى المضاجع واضربوهن ، فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا •• » (٣٢) •
وفيما أثر عن ابن عباس رضى الله عنهما فى تفسيره هذه الآية
قوله : تلك المرأة تنشز وتستخف بحق زوجها ولا تطيع أمره ، فأمر الله
عز وجل أن يعظها ويذكرها بالله ويعظم حقه عليها ، فان قبلت والا هجرها
فى المضجع ولا يكلمها من غير أن يذر نكاحها — وذلك عليها شديد —
فان رجعت والا ضربها ضربا غير مبرح ، ولا يكسر لها عظما ، ولا يجرح

لها عضوا ، قال : « ٠٠ فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ٠٠ »
يقول : اذا أطاعتك فلا تتجن عليها العلل • (السنن الكبرى للبيهقي
٧ / ٣٠٣) •

فالمراد بالوعظ — كما عرفت — أن يذكرها بالله عز وجل ، ويعظم
حقه عليها •

فعليه أن يكون طبييا نفسيا لها ، ويخوفها مثلا من العقاب الالهي
لن يبيت زوجها وهو عليها غاضب •

وحسبه أن يذكرها بتلك الأحاديث الشريفة •

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اذا دعا
الرجل امرأته الى فراشه فلم تأتته ، فبات غضبان عليها : لعنتها الملائكة
حتى تصبح » (رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي ، وكذلك
رواه أحمد والبيهقي كلهم عن أبي هريرة) •

ومعنى ، فلم تأتته : أى امتنعت من اجابته بلا سبب « كحيض
أو نفاس أو مرض » فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق •

وفي رواية للبخاري ومسلم ، قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسى
بيده ، ما من رجل يدعو امرأته الى فراشه ، فتأبى عليه ، الا كان الذى
فى السماء ساخطا عليها حتى يرضى عنها » •

فـ « ما » فى قوله : « ما من ٠٠ » نافية ، و « من » زائدة لتأكيد
استغراق النفى ، ورجل مبتدأ •

ومعنى : « تأبى عليه » أى ترد طلبه وتفتوت عليه حظه ، عندما
يطلب منها أن تدخل فى فراشه ليضاجعها ويستمتع بها ، أو هو كناية
عن الجماع •

والذى فى السماء — المراد به الله سبحانه وتعالى — والله أعلم وحتى
يرضى عنها : أى زوجها •

وفي رواية للبخاري ومسلم والنسائي : « اذا باتت المرأة هاجرة
فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح » •

وهاجرة : أى تاركة ، وهو حال من المرأة •

وفي رواية لابن ماجه ، وابن حبان فى صحيحه ، واللفظ لابن ماجه
من حديث ابن عباس عن النبى ﷺ ، قال : « ثلاثة لا ترتفع صلاتهم فوق
رؤوسهم شبرا : رجل أم قوما وهم له كارهون ، وامرأة باتت وزوجها
عليها ساخط ، وأخوان منصرمان » •

وروى الترمذى نحوه من حديث أبى أمامة وحسنه •
ومعنى ، لا يقبلها الله منهم : أى لا يثيبهم عليها وان كانت صحيحة
مسقطة للفرض •

وعن ابن عمر رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اثنان
لا تتجاوز صلاتهما رؤوسهما : عبد أبى من مواليه ، وامرأة عصت زوجها
حتى ترجع » (رواه الطبرانى باسناد جيد والحاكم) •
فمعنى أبى : أى هارب من مولاة ، ومعنى حتى ترجع ، أى : عن
نشوزها وعصيانها وتدخل فى طاعة زوجها •

* * *

بل وحسبه كذلك أن يذكرها ببعض الأحاديث الشريفة التى ترغبها
فى عدم النشوز والعودة الى طاعة زوجها ، والتى منها ، ما روى :
عن أم سلمة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « أيما امرأة
ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة » (رواه ابن ماجه ، والترمذى
وحسنه ، والحاكم ، كلهم عن مساور الحميرى ، عن أمه ، عنها ، وقال
الحاكم : صحيح الاسناد) •

فالمعنى ، أى : ابتداء من غير سابقة عذاب ولكن بشرط اتيانها
ببقية المأمورات وتجنب المنهيات ، وهو : حث للزوجة على طاعة الزوج
وترغيبها فيها •

وعن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« اذا صلت المرأة خمسها ، وصامت شهرها ، وحفظت فرجها ، وأطاعت
زوجها • قيل لها : ادخلى الجنة من أى أبواب الجنة شئت » (رواه أحمد
والطبرانى ورواه أحمد ورواته رواة الصحيح خلا ابن لهيعة ، وحديثه
حسن فى المتابعات) •

فصلت خمسها : أى الصلوات الخمس التى كتبهن الله عليها فى
اليوم واللييلة •

وصامت شهرها : أى رمضان ، غير أيام الحيض والنفاس ان كان •
وحفظت فرجها : أى من وطء غير حليلها •
وأطاعت زوجها : أى فى غير معصية الله عز وجل فإنه لا طاعة لمخلوق
فى معصية الخالق •

معنى أنها ستدخل من أى أبواب الجنة شئت ، أى : أنها قد
استحققت بهذه الخصال أن تدخل الجنة من كل أبوابها •

وعن حصين بن محسن رضى الله عنه أن عمة له أتت النبي ﷺ ،
فقال لها : « أذات زوج أنت ؟ قالت : نعم • قال : فأين أنت منه ؟
قالت : ما آلوه الا ما عجزت عنه ، قال : فكيف أنت له ، فإنه جنتك ونارك »
(رواه أحمد والنسائي بإسنادين جيدين ، والحاكم وقال : صحيح
الأسناد) •

أذات زوج أنت ؟ : أى هل أنت متزوجة ؟ •
فأين أنت منه ؟ : أى كيف معاملتك له ؟ •
ما آلوه الا ما عجزت عنه : أى لا أقصر فى شيء من حقه الا فيما
لا أستطيعه •
فكيف أنت له ؟ : أى على أى حال أنت فى معاشرتك له ؟ •
فإنه جنتك ونارك : أى ان أطعته دخلت الجنة ، وان عصيته دخلت
النار •

وعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : « سألت رسول الله ﷺ :
أى الناس أعظم حقا على المرأة ؟ قال : زوجها • قلت : فأى الناس أعظم
حقا على الرجل ؟ قال : أمه » (رواه البزار والحاكم وإسناد البزار حسن) •

* * *

وذكرها بعد ذلك ، ومع ذلك ، بأن نشوزها قد يكون سببا فى
خراب بيتها ، وتشريد أولادها منه ، وانفصالها — بالطلاق — عنه وهو
شريك حياتها •

وذكرها كذلك بأنها الآية التى خلقها الله تعالى من الرجل : لكى
تكون سكنا له ، بعد أن يتم الارتباط الزوجى بينه وبينها ، كما تشير
الآية الكريمة التى يقول الله تبارك وتعالى فيها : « ومن آياته أن خلق
لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، ان
فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون » (٣٣) •

ولن يكون هناك سكن بينهما الا اذا كانت معاشرتهما الزوجية متوجة
بالمودة والرحمة ، كما تشير الآية الكريمة السابقة •

عظها بكل هذا ، وغير هذا وعندما ترى أن الوعد لن يجدى معها :
جرب معها البند الثانى ، وهو : الهجر فى المضاجع • حتى تريها أنك

(٣٣) الزوم : ٢١ •

مع توفر الدواعي باستقرارك معها على فراش واحد تستطيع بقوة ارادتك أن تتغلب على غريزتك مع قربك منها وعلى فراش واحد •

وقد عرفت قبل ذلك أن الهجر في المضاجع ، ليس معناه هجر الفراش والحجرة ، وإنما معناه هجر الزوجة وهي في مضجعها على الفراش ، وذلك بأن يوليها ظهره ولا يكلمها ولا يحدثها •

* * *

ولعل الاسلام^(٢٤) يهدف من هذا الى أن يكون الهجر في المضاجع مراثيا بغايتين :

الأولى : بيان موقف الزوج بالنسبة لداعى الغريزة ، الذى تحدثنا عنه مما قد يحمل المرأة الى المسارعة في علاج الموقف قبل أن يستفحل •

الثانية : تهيئة المجال لفض النزاع ، فعسى أن يكون وجود الرجل بجانب المرأة ثم اعراضه عنها حافظا لها — بدافع الحرص على بقاء الكيان الزوجى — الى أن تسأله عن أسباب نفوره فيجيبها ، ومن ثم يبدآن في تعرف الدوافع وتصفية الحساب ، وعلاج المشكلة ، فلا يغمض لها جفن حتى يجل الوثام محل الخلاف ولا من يسمع لهما حديثا ، أو يطلع منهما على سر أو شكاة !!

ثم عندما ترى أنه لا فائدة من كل هذا وأنها لا زالت ناشزا وشرسه في طباعها وفي معاملتها •

جرب معها بعد ذلك البند الثالث ، وهو : الضرب الذى أمر الله تعالى به في الآية الكريمة التى وقفت عليها ، والذى أمر به الرسول ﷺ كذلك في نص الحديث — الذى ندور حوله — بعد قوله ﷺ : « .. فهاجروهن في المضاجع .. » •

يقول بعد ذلك ﷺ : « واضربوهن ضربا غير مبرح .. » •
فمعنى : « غير مبرح » بتشديد الراء المكسورة : كما يقول الحسن البصرى رحمه الله : يعنى غير مؤثر ، بأن لا يكسر فيها عضوا ، ولا يحدث فيها شيئا ، والمبرح ، هو : الشديد الشاق •
وقد فسره ابن عباس رضى الله عنهما : بالضرب بالسواك ونحوه ، كاليد والقصبه الصغيرة •

(٢٤) كما يترى المذكور محيد الأحمدي أبو النور ، في كتابه : مناهج

المنة في الزواج ص ٤٩٦ •

ويقول أيضا (٣٥) صاحب كتاب « مناهج السنة في الزواج » :
هذا وينبغي أن يلاحظ في هذه الوسيلة ما يلي :

- ١ - لا يلجأ إليه إلا بعد التأكد من عدم نفع الوسيطتين السابقتين .
- ٢ - أن القرآن تشريع عام للناس جميعا ، وليس النساء جميعا في مستوى واحد ، ولكل امرأة ما يناسبها ، وقديما قيل :
العبد يقرع بالعصا والحر تكفيه المقالة
- ٣ - لا تزال العقوبة بالضرب والجلد مما يجرى به العمل في الأمم الراقية إن يأتى من الجرائم ما لا يتناسب في علاجه إلا بالضرب والجلد !!
- ٤ - مع هذه الإباحة ، فإن الشارع نفر منه ، حتى لا يسيء الرجال استعماله ، أو يسيئوا به المعاملة ، فقد قال ﷺ : « لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم يجامعها آخر اليوم » (رواه البخارى) .
- فغايتته أنه أمر يباح للضرورة ، وعند استنفاد ما عداه من الوسائل .
وحينما تكون طبيعة امرأة ما لا تستقيم إلا به .
والعقل الحكيم لا يلجأ إليه ، بل يعالج مشاكله بدونه .
- وما أكثر ما يكون اللجوء إليه اندفاعا ، أو حمقا ، أو عجزا عن استعمال الحكمة والكياسة .

وفي تلك الوسائل المترتبة يقول عز وجل :

« والملائى تخافون نثسوزهن فعظوهن واهجروهن فى المضاجع واضربوهن ، فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا » (٣٦) .

ونحب الآن كذلك أن نشير الى المعنى المراد من قول الله تبارك وتعالى وقول رسوله ﷺ في نص الحديث : « فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا » .

أى : لا تتلمسوا الأسباب لأذيتهن وتوبيخهن ، بل اتركوا التعرض لهن واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن ، فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له .

* * *

(٣٥) الدكتور محمد الأحدي أبو النور .

(٣٦) النساء : ٣٤ .

وقد تتساءل الزوجة بعد أن وقفنا معها على تلك الأحكام المتعلقة بنشوزها — ان حدث — فنقول : وما قولكم ، في : **نشوز الزوج ؟**
فنقول لها ، ما ذكره أيضا صاحب كتاب : « مناهج السنة في الزواج » ، وهو :

وأما نشوز الزوج فتعالجه المرأة بما يأتي — حسبما يتطلب الموقف :

١ — أن تطلب منه إبقاءها في شرف عصمتها مع تنازلها عما لها من حق في البيت ، أو النفقة لغيرها من زوجاته ان كان زوجها غيرها أيضا ، وعن ابن عباس ، قال : « خشيت سودة أن يطلقها رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله .. لا تطلقني ، وأمسكني ، واجعل يومي لعائشة ففعل ، فنزلت هذه الآية : « وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا ، والصلح خير ، وأحضرت الأنفس الشح ، وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا » (٣٧) .

قال : فما اصطلحا عليه من شيء فهو جائز .

٢ — طلبها الطلاق مع تنازلها عن كل ما لها قبله أو عن بعضه من مؤخر صداق أو نفقة .. الخ .
والى هذا تشير الآية السابقة أيضا .

وقد امتدح الله عز وجل الصلح في هذه الحال التي لم تجد فيها .
الوسائل التي أسلفنا ، ثم ذكر موانعه النفسية من البخل والشح ، ورغب في أن تتغلب النفس على هذه الموانع التي تحتوشها ، وتعوقها عن الخير ، كيما تحسن الى الغير سيما ان كان هذا الغير زوجا أغضى اليها ، وأغضت اليه ، وارتبط بها ذلك الارتباط الوثيق ، فقال تعالى :

« والصلح خير ، وأحضرت الأنفس الشح ، وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا » (٣٨) .

ثم يقول أيضا تحت عنوان : **التحكيم :**

فاذا لم تجد هذه الوسائل ولم يجد كل منهما مخرجا من الأزمة فعلى المجتمع المحيط بهما أن يختار حكما من أهل الزوج وحكما من أهلها ، لا يريان بأسا في أن يفضى كل منهما بقضيته أمامهما .

وينبغي أن يكون كل منهما منصفاً غير متحيز ، مthrowيا غير مندفع ،
حريصاً على رآب الصدع وإصلاح الفساد ، ذا قدرة على الفهم الصحيح ،
والادراك السليم للموقف .

ومتى كان كل من الحكمين كذلك فسيستعرضان الموقف ، ويعرضان
أنجع الحلول للمشكلة ، وسيتم الله التوفيق على أيديهما ، قال تعالى :
« وأن خفتن شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها أن
يريدا إصلاحاً يوفق الله بينهما ، ان الله كان عليماً خبيراً » (٣٩) .

ثم يقول ، بعد ذلك معقبا :

تبين مما سلف حرص الشريعة الإسلامية الى مدى بعيد على تجنب
الزوجين ويلات الشقاق والخلاف ، وإدامة أسباب الألفة والوفاق ، وعلاج
ما يحدث في حياتهما من مشاكل في ضوء التبصر والحكمة ، والصبر
والثروي ، والأغضاء والتسامح ، والسلوك السلبي حيناً ، والإيجابي
حيناً آخر .

ولا زلنا ماضيين مع الشريعة الغراء في هذا الطريق المشوق ،
حيث نرى الآن في رياض إرشاداتها الحكيمة أمرين هامين يؤكدان ذلك
الحرص ، ويمكن أن يعالج بهما المرء المشفى على حافة اليأس من نجاح
الحياة الزوجية حيث يقوى عنده الأمل ، وينشط فيه الرجاء .

والأمر الأول يتمثل في أن يستشعر المرء حين تثور بينه وبين زوجته
رياح الكراهية أو الجفاء أن لامرأته مزايا الى جانب ما لها من معائب ،
وأن السيئة التي اجترحتها الآن لا يليق عروءة أن تغطي ما سلف لها
من حسنات ، بل عليه أن يتذكر المحاسن والمزايا التي أسلفتها حين يريد
أن يحاسبها على ما فرط منها من خطايا ، أو حين ينبغي أن يجعل من هذه
العثرات حداً فاصلاً بينه وبينها ، ولعل هذا التذكر يغير من وجه الموقف .
وما أجهل أن يرنو ببصره الى مستقبل باسم ، فهذه التي يكرهها
الآن قد تكون فيما بعد موئلاً خير ، ومثابة حب ، ومرغاً أمن .
« لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً » (٤٠) .

وما أروع قوله تعالى : « فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً
ويجعل الله فيه خيراً كثيراً » (٤١) .

(٤٠) الطلاق : ١ .

(٣٩) النساء : ٣٥ .

(٤١) النساء : ١٩ .

وقوله ﷺ : « لا يفرك (٤٢) مؤمن مؤمنة ، ان كره منها خلقا رضى منها خلقا آخر » (رواه مسلم عن أبي هريرة) •
 أما الأمر الثانى فيتمثل فى أن يتنبه اذا ما حدثته نفسه بطلاق من يكرهها ويقلاها الى أنه مسلم ، وأن البيوت فى المجتمع الاسلامى لا تقوم فقط على المحبة وانما تقوم كذلك على الرعاية والتكافل ••
 واذن •• فليرع امرأته وليكفلها ، فقد ربطت حياتها بحياته ، ومصيرها بمصيره ، وأخذت منه بذلك ميثاقا غليظا •
 ولذا قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لمن أراد أن يطلق امرأته ، لأنه لا يحبها : « وهل البيوت لم تقم الا على الحب ؟ ! فأين الرعاية والتذمم » ؟ ! •

وحدث فى عهده أن طلق غيلان نساءه ، وقسم ماله بين بنيه دونهن ملجئا لهن بذلك الى التشرد والضياع ، فأمره بمراجعتهن ، وأن يرجع ماله كما كان ، له ، ولبنيه ، ولهن ، فهم جميعا فيه سواء ، ورعايتهن حق بعد وفاته ، ومسئولية لا مهرب منها سيما بعد أن أبطل الاسلام عادة الجاهلية فى حرمان المرأة من الميراث أو تفضيل بعض أفراد الأسرة الواحدة فى ذلك على بعض •

وقد روى الامام أحمد بسنده عن أبى شهاب ، عن سالم ، عن أبيه أن غيلان بن سلمة الثقفى أسلم وتحتته عشر نسوة ، فقال له النبى ﷺ : « اختر منهن أربعاً » ، فلما كان فى عهد عمر طلق نساءه وقسم ماله بين بنيه ، فبلغ ذلك عمر ، فقال : « انى لأظن الشيطان فيما يبسترق من السمع سمع بهوتك ، فحذفه فى نفسك ، ولعلك أن لا تمكث الا قليلا ، وأيم الله ، لتراجعن نساءك ، ولترجعن مالك ، أو لأورثنك منك ولأمرن بقبرك فيرجم كما يرجم قبر أبى رغال » •

وذلك من الشريعة الاسلامية فى القمة من الرعاية للمرأة ، والحرص على كفالتها وتكريماتها حتى ولو طلق الزوج •
 فلئن كانت العصمة بيد الرجل فان الاسلام لا يسيغ أن يستعملها المرء سلاحا للتكيل بالمرأة أو ظلمها واهدار حقوقها •
 لقد أخذ الزواج فى الاسلام مفهوما انسانيا لم تعهده الانسانية من قبل فى تاريخها المديد •

(٤٢) أى يبغضها •

فليس الزواج علاقة جسدية تأخذ نهجها ومثلها الأدنى من الحيوانية •

ولا صفقة تجارية يشتري فيها شيء من الجمال والنسب بشيء من المال والنسب •

وليس هو جواز المرور الشرعى أو القانونى حين يروم المرء ارضاء ما به من نزوة أو شهوة أو حين يبحث لذلك عن مسوغ من الشرع أو القانون •

وليس علاقة تلجئ اليها الضرورة الوقتية ، حتى اذا ما انقضت تلك الضرورة ، أو عصفت بشراع أحد الشريكين فيها رياح الكراهية والنفرة ساغ له أن يحل عقدتها ، ويقطع بهواه نحو مرغاً آخر •

كلا •• فالزواج علاقة انسانية دائمة تلتقى فيها كما قيل انسانية انسان بانسانية انسانة ، وهى ليست نفسيه بحثة ، ولا جسدية محضة ، وانما هى علاقة بشرية تجمع بين الأمرين ، وتتواءم وطبيعة الانسان التى تقف وسطا بين الملائكية والحيوانية •• وهو شركة بين هذين الانسانين • بل هاتين الانسانيتين ، رأس مالها الحب والوفاء والايتار ، والرعاية والثقة •

وقد قال ﷺ : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلى » •

وهدفها السكون النفسى والجنسى وقيام كل منهما بواجب المسؤولية الأسرية والاجتماعية التى ناطقتها الشريعة والطبيعة بكل منهما •

والنبي ﷺ ، يقول : « كلكم راع ومسئول عن رعيته ، الامام راع ومسئول عن رعيته ، والرجل راع فى أهله ومسئول عن رعيته ، والمرأة راعية فى بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها ، والخادم راع فى مال سيده ومسئول عن رعيته ، وكلكم راع ومسئول عن رعيته » (رواه البخارى ومسلم) •

وشعارها : التعاون ، وأن لكل قبل الآخر حقوقا توازى ما عليه من تبعات يشير اليها سبحانه وتعالى فى قوله : « ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف •• » (٤٣) •

قال المقرطبي : قوله تعالى : « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف »
فيه ثلاث مسائل :

الأولى ، قوله تعالى : « ولهن » أي لهن من حقوق الزوجية
على الرجال مثل ما للرجل عليهن ، ولهذا قال ابن عباس : انى لأتزين
لامرأتى كما تترين لى ، وما أحب أن أستتظف^(٤٤) كل حقى الذى لى عليها
فتستوجب حقها الذى لها على ، لأن الله تعالى قال : « ولهن مثل الذى
عليهن بالمعروف » أي زينة من غير مأثم * وعنه أيضا : أي لهن
من حسن الصحبة والعشرة بالمعروف على أزواجهن مثل الذى عليهن من
الطاعة فيها أوجبه عليهن لأزواجهن *

وقيل : ان لهن على أزواجهن ترك مضارتهن كما كان ذلك عليهن
لأزواجهن ، قال الطبرى : وقال ابن زيد : تتقون الله فيهن كما عليهن أن
يتقين الله عز وجل فيكم ، والمعنى متقارب ، والآية تعم جميع ذلك من
حقوق الزوجية *

الثانية ، قول ابن عباس : « انى لأتزين لامرأتى » *
قال العلماء : أما زينة الرجال فعلى تفاوت أحوالهم ، فأنهم يعملون
ذلك على اللبق^(٤٥) والوفاق ، فربما كانت زينة تليق فى وقت ولا تليق
فى وقت ، وزينة تليق بالشباب ولا تليق بالشيخوخة ، وزينة تليق بالشيوخ
ولا تليق بالشباب ، ألا ترى أن الشيخ والكهل اذا حف شاربه ليق به
ذلك وزانه ، والشباب اذا فعل ذلك سمج ومقت لأن اللحية لم تفر بعد ،
فاذا حف شاربه فى أول ما خرج وجهه سمج ، واذا وفرت لحيته وحف
شاربه زانه ذلك ، وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « أمرنى ربى أن
أعفى لحيتى وأحفى شاربى » *

وكذلك فى شأن الكسوة ، ففى هذا كله ابتغاء الحقوق ، فانه يستعمل
اللائق والوفاق ليكون عند امرأته فى زينة تسرها ويعفها عن غيره من
الرجال *

وكذلك الكحل من الرجال : منهم من يليق به ومنهم من لا يليق به *
فأما الطيب ، والسواك ، والإخلاق ، وفضول الشعر ، والنظهير ،
وقلم الأظافر : فهو بين موافق للجميع *

(٤٤) استتظفت الشيء : اذا أخذته كله .

(٤٥) اللبق بالفتح : اللباقة والحقق .

والخضاب للشيوخ ، والخاتم للجميع من الشباب والشيوخ زينة ،
وهو حلى الرجال على ما يأتى بيانه فى سورة « النحل » •
ثم عليه أن يتوخى أوقات حاجتها الى الرجال فيعفها ويغنيها عن
التطلع الى غيره •

وان رأى الرجل من نفسه عجزا عن اقامة حقها فى مضجعتها أخذ
من الأدوية التى تزيد فى باهه ، وتقوى شهوته حتى يعفها •

الثالثة ، قوله تعالى : « وللرجال عليهن درجة » :
أى منزلة • • فزيادة درجة الرجل بعقله وقوته على الانفاق وبالدية
والميراث والجهاد • وقال حميد : الدرجة اللحية • وهذا ان صح عنه
فهو ضعيف لا يقتضيه لفظ الآية ولا معناها • قال ابن العربى : فطوبى
لعبد أمسك عما لا يعلم ، وخصوصا فى كتاب الله تعالى ! ولا يخفى على
لبيب فضل الرجال على النساء ، ولو لم يكن الا أن المرأة خلقت من
الرجل فهو أصلها •

وله أن يمنعها من التصرف الا باذنه ، فلا تصوم الا باذنه ، ولا تحج
الا معه •

وقيل : الدرجة الصداق ، قاله الشعبى •
وقيل : جواز الأدب • وعلى الجملة : فدرجة تقتضى التفضيل ،
وتشعر بأن حق الزوج عليها أوجب من حقها عليه ، ولهذا قال عليه
السلام : « ولو أمرت أحدا بالسجود لغير الله لأمرت المرأة أن تسجد
لزوجها » •

وقال ابن عباس : الدرجة اشارة الى حض الرجال على جنس
العشرة ، والتوسع للنساء فى المال والخلق ، أى أن الأفضل ينبغى
أن يتحامل على نفسه • قال ابن عذبة : وهذا قول حسن بارع • قال
الماوردى : يحتمل أنها فى حقوق النكاح ، له رفع العقد دونها ، ويلزمها
اجابته الى الفراش ولا يلزمه اجابتها •

قلت : ومن هذا قوله عليه الصلاة والسلام : « أيما امرأة دعاها
زوجها الى فراشه فأبت عليه لعنتها الملائكة حتى تصبح » •

* * *

هذا : ولما كان حق الزوج على زوجته أوجب من حقها عليه
— كما قرأنا فى تفسير القرطبى — وللاسباب التى ذكرها ، فقد رأيت
الآن وبعد هذا التمهيد الموضوعى : أن أبدأ فى شرح المراد من :

حق الزوج على زوجته

كما جاء في نص الحديث الشريف الذي ندور حوله ، والذي بدأ بحق الزوج على زوجته ، قبل : حق الزوجة على زوجها ، اشارة الى هذه الحقيقة التي يجب على الزوجة بصفة خاصة أن تلاحظها ، وحسبها ما روى من الأحاديث الشريفة :

عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : « جاءت امرأة الى رسول الله ﷺ ، قالت : أنا فلانة بنت فلان ، قال : قد عرفتكم فما حاجتكم ؟ قالت : حاجتي الى ابن عمي فلان العابد . قال : قد عرفتكم ، قالت : يخطبني فأخبرني ما حق الزوج على الزوجة ؟ فان كان شيئاً أطيقه تزوجته ، قال : من حقه أن لو سال منك خرافة ما وقّيتها فاحسنته بلسانها ما أدت حقه ، لو كان ينبغي لبشر أن يسجد لبشر لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها اذا دخل عليها لما فضله الله عليها . قالت : والذي بعثك بالحق لا أتزوج ما بقيت الدنيا » (رواه البزار والحاكم كلاهما عن سليمان بن داود اليمامي عن القاسم بن الحكم ، وقال صحيح الاسناد) .

قوله ﷺ : « لما فضله الله عليها » : اللام في قوله : « لما » للتعليل و « ما » مصدرية والتقدير : من أجل تفضيل الله إياها عليها بقوله سبحانه وتعالى : « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض » (١) .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة من خثعم أتت رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله . . أخبرني ما حق الزوج على الزوجة فأنى امرأة أيم ، فان استطعت ، والا جلست أيم ، قال : « فان حق الزوج على زوجته : ان سألها نفسها وهي على ظهر قتب أن لا تمنعه نفسها ، ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعا الا بإذنه ، فان فعلت لعنتها ملائكة السماء ، وملائكة الرحمة ، وملائكة العذاب حتى ترجع . قالت : لا جرم ، لا أتزوج أبدا » (رواه الطبراني) .

- الأيام : هي التي فقدت زوجها •
- و « على ظهر قتب » : أي وهي راكبة على بغيرها •
- و « أن لا تصوم تطوعا الا بإذنه » : أي وهو حاضر في بيته •
- و « لا يقبل منها » أي لا ثواب لها عليه •
- و « حتى ترجع •• » : أي تظل تدعو عليها باللعنة والطرده والابعاد من رحمة الله الى أن تعود الى بيتها •
- و « •• لا جرم » : أي لا شك ، وقيل : معناه ، قطعاً ، أو حقاً •
- وعن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « المرأة لا تؤدي حق الله عليها حتى تؤدي حق زوجها كله ، ولو سألها وهي على ظهر قتب لم تمنعه نفسها » (رواه الطبراني باسناد جيد) •



وأول هذه الحقوق التي على الزوجة لزوجها — كما في نص الحديث الأول الذي ندور حوله : « أن لا يوطئن فرشكم من تكرهون » •

قال ابن جرير : « معناه أن لا يمكن من أنفسهن أحدا سواكم » ورد هذا بأنه لا معنى حينئذ لاستراط الكراهية ، لأن الزنا حرام على الوجوه كلها • وأجاب بعضهم عن هذا الاعتراض بأن الكراهية في جماعهن تشمل عادة الكل سوى الزوج •

وقال الخطابي : « معناه أن لا يأذن لأحد من الرجال فيتحدث اليهن ، وكان الحديث من الرجال الى النساء من عادات العرب لا يرون ذلك عيباً ولا يعدونه ريبة ، فلما نزلت آية الحجاب وصارت النساء مقصورات نهى عن محادثتهن والقعود اليهن » وقيل : المختار منعهن عن اذن أحد في الدخول والجلوس في المنازل حتى ولو كان محرماً أو امرأة الا برضا الزوج •

ومعنى هذا : أن يشعر الزوج بدوره في بيته ، وأن يحس بمكانته داخل أسرته ، حتى لا يختل الأمر ويفلت الزمام •

فروح التمرد والعصيان لا يصلح بها شأن ولا يستقيم معها عمل ولا تسعد بها حياة •

وأي ضير في أن تطيع المرأة من يشقى لاسعادها ومن يبذل لراحتهما .
ان ذلك حق طبيعي لذلك الكادح المتعب والمجاهد الدائب ، الذي
يعظم حقه وتجب طاعته في الخير والمعروف .

وقد أراد الرسول صلوات الله وسلامه عليه أن يقرر تأكد حق
الزوج ووجوب تقديره ، فصوره بهذا الأسلوب الرائع الذي يورث
المهابة والتقدير . قال : « لو كنت امرا أحدا أن يسجد لأحد ، لأمرت
الزوجة أن تسجد لزوجها » (رواه أبو داود والحاكم) .

انها سجدة عرفان وتقدير ، تلك التي تسجدها الزوجة لو كان لأحد
من العباد أن يسجد لأحد .

أما ولا سبيل الى السجود ، فليكن شعور الحمد والشكر أن يفعم
قلب الزوجة ويمتلئها .

ان الزوج أمير باذل ، وراع عامل ، ومن النصفة أن يطاع الأمير
في حدود الطاعة .

أما أن تشق عليه العصا وتعلن الثورة بلا جريرة ولا وذر ، فذلك
هو الجحد والكفران (٢) .

ولعل أول واجبات على المرأة نحو زوجها طاعته فيما ليس بمعصية ،
ولا مفضيا الى مضرة ، فانه لا ضرر ولا ضرار ، ولا طاعة لمخلوق في
معصية الخالق .

وطاعة المرأة لزوجها في هذا الاطار أمر له كبير الأثر في صفاء
الجو العائلي ، ولهذا عظم ثواب الزوجة المطيعة ، حتى ساوى أمر
المجاهد في سبيل الله .

وقد أخرج البزار والطبراني من حديث ابن عباس أن امرأة قالت :
يا رسول الله . . أنا وافدة النساء اليك ، ثم ذكرت ما للرجال من الجهاد
والأجر والغنيمة ، ثم قالت : فما لنا من ذلك ؟ فقال ﷺ : « أبلغني من
لقيت من النساء أن طاعة الزوج ، واعترافا بحقه يعدل ذلك وقليل منكن
يفعله » .

* * *

فلتكن أختنا المسلمة — قارئة هذا الكتاب — مطيعة لزوجها ،
ومعترفة بحقه عليها حتى تكون من المجاهدات ، وحتى تكون كذلك من

(٢) كما يقول الدكتور مصطفى عبد الواحد في كتابه « الاسرة في
الاسلام » ص ٦٥ .

المنتفعات بتوجيهات الرسول ﷺ التي هي أساس سعادتها الزوجية والأسرية ، والتي من أهمها كما عرفت وقرأت في نص الحديث : أن لا يطاء فراش زوجك من يكرهه ، وقد شرحت لك المعنى المراد من هذا •

وخلاصته : هو أنه لا يجوز لك شرعا ولا وفاء : التصدث مع أى انسان يكرهه زوجك فضلا عن السماح له بدخول بيته ، وفي خلوة قد تكون سببا كبيرا في غرس بذور الشك في داخل هذا البيت بصورة قد تؤدي — وهذا هو ما يحدث غالبا — الى هدم هذا البيت هدمًا معنويا — بل وحسيا — يكون سببا في ضياعك وضياع زوجك وضياع أولادكما • وذلك لأن الشيطان لا ينجح غالبا الا اذا استعمل سلاح المرأة في مكائده •

وقد قرأت في كتاب « تلبيس ابليس » أن ابليس قال للمرأة : « أنت نصف جندي » •

ولهذا فقد حذر الرسول ﷺ من الخلوة بالنساء ، فقال في حديث روى عن أبى أمامة رضى الله عنه : « اياك والخلوة بالنساء ، والذي نفسى بيده ما خلا رجل بامرأة الا ودخل الشيطان بينهما ، ولأن يزحم رجل خنزيرا متلطخا بطين ، أو حماة خير له من أن يزحم منكب منكب امرأة لا تحل له » (حديث غريب رواه الطبرانى) •

وفي حديث آخر : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة ليس بينها وبينه محرم » (رواه الطبرانى) •

فعلى الزوجة الصالحة أن تلاحظ هذا ، فلا تمكن شياطين الانس والجن منها ، وتحافظ على سمعتها وكرامتها حتى من مجرد الشبهة •
ففى الحديث الشريف : « • • • فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه • • » •

وعلى الرجل العاقل الذى لا يريد خراب البيوت ، والذي يدرك تماما خطورة الخلوة بالزوجة — بصفة خاصة — حتى ولو كان حسن النية أن لا يدخل بيتا في غياب صاحبه ، بعدا عن الشبهة ، وحرصا على عمار هذا البيت •

اللهم الا اذا كانت هناك ضرورة لهذا على شريطة أن يكون هناك محرم بينها وبينه كما قرأنا في نص الحديث السابق الذى يقول فيه

الرسول ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة ليس بينها وبينه محرم » •

وذلك لأنه كما وضح الرسول ﷺ في حديث آخر حيث يقول : « لا يخلون رجل بامرأة إلا كان ثالثهما الشيطان » •

وكيف يقبل رجل عاقل هذا ، وهو يكره أن يحدث هذا من جانب زوجته وفي بيته ؟ ! •

انه ان قبل هذا • • فهو ديوث يقر الخبث في أهله •

ان مثل هذا « المجرم » في حق نفسه — وفي حق غيره — والذي حرم الله عليه الجنة ، كما جاء في الحديث الشريف الذي يقول فيه الرسول ﷺ : « ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة : مدمن الخمر ، والعاق لوالديه ، والديوث الذي يقر في أهله الخبث » (رواه أحمد واللفظ له والنسائي والحاكم وقال : صحيح الاسناد) •

ان مثل هذا لا يجوز له أبدا أن يدخل بيوت الشرفاء ، حتى لا يكون سببا في خرابها أو تلويثها •

وعلى الزوج العاقل أولا ، والمؤمن ثانيا أن يلاحظ كل هذا ، خاصة وأن النبي ﷺ قد أوصاه بهذا ، فقال « لا تصاحب إلا مؤمنا ولا يأكل طعامك إلا تقي » •

فمعلوم أن الطعام عادة يؤكل في البيت •

انه أيضا اذا سمح لغير التقي بدخول بيته في حضوره أو عدم حضوره ، أو اذا رضى من زوجته هذا : سيكون « ديوثا » يقر الخبث في أهله ، وخصوصا اذا كان من الصنف الذي يسمح لزوجته بمخالطة الرجال والخلوة بهم واللعب معهم • • فعليه أن يمنع هذا حتى لا يدفع الثمن الذي يشير اليه الشاعر في قوله :

عفوا تعف نساؤكم في المحرم

وتجنبوا ما لا يليق بمسلم

ان الزنا دين فنان سلفته

كان الوفا من أهل بيتك فاعلم

من يزن بامرأة بألفى درهم

في بيته يزني بغير الدرهم

لو كنت حرا من سلالة طاهر

ما كنت هتاك لحرمة مسلم

* * *

والحق الثانى من حقوق الزوج على الزوجة ، هو : « ولا يأذن فى بيوتكم لمن تكرهون » :

وهذا الحق أيضا كما ترى مرتبط بالحق السابق •
وخلاصته كذلك : أنه لا يجوز للزوجة العاقلة المؤمنة أن تأذن لأى انسان حتى ولو كان محرما أو امرأة بدخول بيتها — بيت الزوجية — ما دام زوجها يكره ذلك •

وقد تكون هناك أسباب « جوهريّة » لهذا الكره ، يرى الزوج بسببها قطع الصلة بهذا الانسان أو بتلك الانسانية : ابقاء على سعادته الزوجية •
فقد تكون هذه المرأة بصفة خاصة من المفسدات للعلاقات الزوجية ، وقد يكون الرجل المحرم كذلك من النوع الذى ينقل أسرار البيوت فيوغر صدر الزوجة على زوجها ، بصورة قد تكون سببا فى عدم استقرار هذا البيت الذى ترفرف فوقه « راية » أو همامة السلام •

ولهذا كان من الحكمة تنفيذ رغبة الزوج فى عدم الاذن بدخول مثل هؤلاء المفسدين بيته ، حتى ولو كانوا محارم أو أقارب من ناحيته أو من ناحية زوجته ، وخصوصا فى عدم حضوره •

فللبيوت — كما قرأت فى كتاب الدين والأدب^(٣) — قداسة وحرمة ، والمنازل شرف وسعة ، ولخلوتنا فى بيوتنا ستر وحصانة لا يجروء على خرقها الا ذو خيانة • • فى بيوتنا أسرار وأسرار لا يحب الدين أن تقع عليها الأنظار • وفى منازلنا أعراض لا ينبغى أن تخذش أو تمس ، وخفايا مستورة لا تكشف ولا تجس • • دورنا هو وضع أسرارنا وحاجتنا وملتنا زوجاتنا ومرتع أبنائنا وبناتنا ، فمن المحرام هتك أسرارنا ، وهتك حجابها والاطلاع على أسرارها ، فقد تعرض لنا فى منازلنا حالات غير مرضيات نكون فيها متبذلين وتكون السيدات متبذلات ، ونكره أن يطلع عليها غريب أو يراها بعينه قريب • بل نكون فى صفة نكشف فيها العورات وتكون فيها السيدات عاريات أو شبه عاريات •

لذلك شرع الاسلام — بصفة عامة — أدب الاستئذان : حبا فى الاحتياط والسلامة والاطمئنان ومنعا للأنظار أن تتطلع الى ما وراء الحجب والأستار ارشادا لذوى الأبصار أن يغيضوا أبصارهم عن الأسرار •

(٣) لأستك عباس كرامة •

جاءت امرأة من الأنصار وقالت : يا رسول الله .. انى أكون فى منزلى على حال لا أحب ان يرانى أحد عليها من والد أو ولد ولا يزال يدخل على رجال من أهلى وأنا على تلك الحال التى أكره أن يعلمها الناس فهل من آداب يمنع تحصيننا للعرض وتكريما للمرء حتى لا يدخل علينا الا باذن ؟ ..

فنزل قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ، ذاكم خير لكم لعلكم تذكرون » (٤) .

وتستأنسوا : أى تستأذنوا .

وظاهر الآية واضح الدلالة على المعنى الذى ترمى اليه ، وهو الذى عن الدخول الى البيوت من غير استئذان ، وقد أشبع المفسرون من السلف الصالح هذا التفسير بحثا ، فقالوا :

ان المراد منه وضع آداب دقيقة عالية لنظام الاستئذان ، فقد ورد فى الأحاديث وأقوال النفاة من الأئمة ، أن الرجل لا يجوز له أن يدخل بيتا غير بيته الا بعد أن يستأذن أهله فى الدخول ، فان أذن له بدأهم بالسلام قبل كل شيء ، أى قبل الكلام .

ومن آداب الاستئذان كما ورد فى الأحاديث أنه نهى أن يطرق الرجل أهله طروقا ، وفى رواية : ليلا يتخونهم : « يعنى لا يتهجم حتى على أهل بيته ليلا يلقاهم على حالة يكره أن يراهم فيها ، أو يكرهون ، ان يكونوا عليها » .

وكذلك وجب الاستئذان فى الدخول على الأمهات والأخوات ليلا يكن فى عورة ساعة الدخول .

ولقد قيد الله عباده بهذه الآداب الأخلاقية لأن فى اتباعها الوصول الى السعادة التامة ، وتجنب كل سبيل شائك من سبل المضرات الاجتماعية المؤذية التى قد تؤذن والعياذ بالله بالدمار وخراب البيوت وتقويض الأسر والعائلات فالمعروف عقلا : أن الرجل فى خلوته والمرأة فى خلوتها قد يجنحان الى ما تقتضيه هذه الخلوة من الاستراحة المطلقة ، فاذا بوغت أحدهما وهو على هذه الحالة بغريب متهم قد تقع من الخواث ما لا تحمد عقباه علاوة على ما فى ذلك من المنافاة للأدب والأخلاق .

فالقُرآن الكريم قد حل هذه المعضلة حلا عادلا كريما بما أمر به
من الاستئذان ، حيث دفع به مضرة وحقق منفعة •

فليتدبر المفكرون هذه الآراء الحكيمة السديدة ، نفعنا الله بتفهمها
والعمل بها •

لذا كان رسول الله ﷺ يشدد في أمر الاستئذان ، فاذا وجد رجلا
لا يحسن الاستئذان رده وأرجعه وعلمه كيف يستأذن •

وقفت نسوة بباب عائشة وأردن أن يدخلن عليها فمنعتهن وأرجعتن
وقالت لصاحبة لها : قومي اليهن وعلميهم كيف يستأذن • فلما دخلن
عليها ، قالت لهن : كان رسول الله ﷺ إذا أتى القوم لا يستقبل الباب
من تلقاء وجهه ولكن كان يقف من ركنه الأيمن أو ركنه الأيسر ، ثم يقول :
السلام عليكم •• فالسلام قبل الكلام •

وكانت المرأة المسلمة في العصر الاسلامي الأول أعرق احساسا
بالفضائل وأظهر ثوبا من تلك المسلمة الحالية ، فهذه السيدة الأنصارية
التي أنفت أن يراها أبوها أو أخوها وهي في ثياب متبذلة وطلبت الى
رسول الله ﷺ وضع آداب لذلك ، فاستجاب الله لرغبتها وحقق طلبتها
وأنزل الله آية الاستئذان •• ثم جاءت امرأة مسلمة فاضلة كملت ذلك
الفضل اذ رأت في بيتها شيئا تكرهه لا تقره كرامتها ، وهي أسماء بنت
مرثد ، فذهبت الى رسول الله ﷺ شاكية وقالت : يا رسول الله •• ان
علماننا وخدمنا وأولادنا يدخلون ونحن في حال لا نحب أن يطلعوا عليها
وفي وقت نكره الدخول فيه ، وهم لا غنى لهم عنا ، ولا غنى لنا عنهم ،
فنزل قوله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم
يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ، من قبل صلاة الفجر وحين تضعون
ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ، ثلاث عورات لكم ، ليس
عليكم ولا عليهم جناح بعدهن ، طوافون عليكم بعضكم على بعض ،
كذلك يبين الله لكم الآيات ، والله عليم حكيم • وإذا بلغ الأطفال منكم
الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم ، كذلك يبين الله لكم
آياته ، والله عليم حكيم » (٥) •

فكانت تلك الآيات نورا على نور ، فقد تمت الأدب وشرحت
الصدور واستوحت النبل وزينت الدور ، والفضل في ذلك يرجع الى عفة
المرأة المسلمة السابقة ، والى كرامة السيدة المسلمة السالفة ، التي أعطاها
النبي ﷺ سلطة ، أو حرية التصرف مع الرجل الذي يدخل عليها بغير إذن
فيقول صلوات الله وسلامه عليه في حديث رواه مسلم عن أبي هريرة ،
قال : قال أبو القاسم ﷺ : « لو أن امرءا إطلع عليك بغير إذن فخذفته
— أي رميته بحصاة — ففقات عينه ، لم يكن عليك جناح » أي اثم .

فلنستفد جميعا بهذه الأحكام الهامة ولنستفد الزوجة الصالحة
بصفة خاصة بكل هذا حتى لا تسمح لأحد أيا كان بدخول بيتها الا باذن
زوجها — وخصوصا من يكرهه — طاعة لزوجها ، وحفاظا على سعادتها
وسعادة أبنائها ..

وإذا كنا قد تعرضنا لموضوع الاستئذان فهناك آداب أخرى ذكرها
أبو حامد الغزالي^(٦) أرى من الخير كذلك أن أذكر بها ، وهي :

المشي بجانب الجدار ، ولا يقابل الباب ، والتسبيح والتحميد قبل
الدق ، والسلام بعده ، وترك السمع الى من في المنزل ، واستئذان بعد
السلام ، فان أذن له — أي اذا أذن له رب البيت بالدخول — والا رجع
ولم يقف . ولا يقول : أنا ، بل يقول : فلان اذا استفهم . أي يسمى
نفسه .

* * *

وإذا كان الرسول ﷺ قد ركز على هذين الحقين المرتبطين ببعضهما
البعض ، واللذين هما حق للزوج على زوجته كما عرفنا في نص الحديث .
فهناك حقوق أخرى للزوج على زوجته ، منها :

أن لا تخرج من بيته الا باذنه ، فقد روى البيهقي بسنده عن
ابن عمر أن النبي ﷺ قال :

« ولا تخرج من بيته الا باذنه ، فان فعلت لعنتها الملائكة : ملائكة
الغضب وملائكة الرحمة حتى تتوب أو ترجع . قيل : وان كان ظالما ؟
قال : وان كان ظالما .. » الحديث .

(٦) في كتاب أدب الدنيا والدين .

وأن لا تعطى شيئاً من بيته إلا بإذنه ، وأن لا تصوم يوماً واحداً تطوعاً إلا بإذنه ، وأن لا تمنعه نفسها •

فمن أبى هريرة رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ ، قال : « لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه ، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه ، وما أنفقت من نفقة عن غير أمره ، فانه يؤدي إليها شطره » (رواه الحاكم في المستدرک وصححه وأقره الذهبي) •

فمعنى « •• أن تصوم وزوجها شاهد » أى : لا يحل لها أن تصوم وزوجها حاضر غير مسافر •• إلا إذا أذن لها هو في الصيام ، والمراد صوم التطوع ، وأما صوم الفرض أو النذر فلا يحتاج الى إذن منه لأنه واجب حتم ، فلا يتوقف على إذن أحد •

وقد حرم عليها الصوم مع حضور زوجها لأنه ربما تناقت نفسه إليها فدعاها الى نفسه فوجدتها صائمة ، ولا شك أن أداء حق الزوج أهم من صوم التطوع •

وعن طلق بن على رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا دعا الرجل زوجته لحاجته فلتأته وإن كانت على التنور » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن ، والنسائى ، وابن حبان في صحيحه) •

أى : إذا دعاها لقضاء حاجته معها ، وجب عليها أن تجيبه مهما كان العمل الذى نباشره وإن كانت تخبز على التنور وهو ما يخبز فيه ، وذلك مشروط بعدم خوفها التلف للخبز فانه اضاعة مال •

ومن حق الزوج على زوجته : أن تسرى عنه ، وتخفف من أعباء حياته ، وتشيع روح التفاؤل والبهجة والأمل في نفسه ، ومؤازرته والوقوف بجانبه في بأساء الحياة وسرائها • وتفتح أمامه آفاق الأمل في مشاريعه وأعماله ، وتهيب له مناخ الاستقرار الذى ينشط فيه للعمل الصالح المثمر ، وحين ترى بعض آماله عسيرة التحقيق بالنسبة الى امكانياته المحدودة ففي استطاعتها أن تعينه على الوصول الى الأهداف القريبة والتي تدخل في امكانه ، دون أن تلقى في روعه أنه شخص مغرور ، أو أن تحقيق آمله ضرب من الخطأ ، أو نوع من المحال •

وإذا كانت تملك مالا خاصا بها ، فانهما تستطيع كذلك أن تقف بجواره به ، وتأكيدا لحبها له وتعاونها معه •

* * *

وأما :

حق الزوجة على زوجها

فهو ، والخطاب للأزواج بصفة عامة ، كما في الحديث الأول :
« أن تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن » ..

وفي الحديث الثاني ، وهو اجابة على سؤال السائل : « أن تطعمها
إذا طغمت ، وتكسوها إذا اكتسيت ، ولا تضرب الوجه ، ولا تقبح ،
ولا تهجر الا في البيت » .

فمعنى أن تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن : أى فيما يلزمهن
من كسوة وطعام بالمعروف .

ومعنى أن تطعمها إذا طغمت : أى من طعامك الذى تأكل منه ،
فليس المراد أنه لا يجوز أن يأكل حتى تأكل معه ، بل المراد الحث على
المبادرة الى اطعامها وكسوتها كما يفعل ذلك عادة في نفسه .

وكل هذا واجب عليه كزوج مسئول مسئولية كاملة عن زوجته وعن
كل ما تحتاج اليه من متطلبات معيشته ، وفي حدود طاقته ، قال تعالى :
« لينفق ذو سعة من سعته ، ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه
الله ، لا يكلف الله نفسا الا ما آتاه » (١) .

وليس من المروءة والرجولة أن ينفق على نفسه بسعة ، وعلى
زوجته وبنيه ببخل وتقتير ..

وقد روى عن وهب بن جابر ، قال : ان مولى لعبد الله بن عمر
قال له : انى أريد أن أقيم هذا الشهر ههنا بببيت المقدس ؟ فقال له :
تركت لأهلك ما يقوتهم هذا الشهر ؟ قال : لا ، قال : فارجم الى أهلك
فاترك لهم ما يقوتهم ، فانى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كفى بالمسء
اثما أن يضيع من يقوت » (رواه أحمد في مسنده وذكر محققه أن
اسناده صحيح) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « دينار
أنفقته في سبيل الله ، ودينار أنفقته في رقبة ، ودينار تصدقت به على

(١) ، الطلاق : ٧ .

مسكين ، ودينار أنفقته على أهلك ، أعظمها أجرا الذى أنفقته على أهلك » (رواه مسلم) •

فمعنى أنفقته فى سبيل الله : أى فيما يلزم للجهاد لاعلاء كلمة الله عز وجل •

وفى رقبة : أى فى تحرير رقبة مؤمنة وتخليصها من الرق •

وعلى مسكين : أى الذى لا يجد ما يكفيه من القوت •

وعلى أهلك : أى على من تعولهم من زوجات وأولاد •

وأعظم أجرا : أى أن أعظم هذه الدنانير أجرا أو أكثرها ثوابا هو الذى تنفقه على عيالك ••

وعن جابر رضى الله عنه عن النبى ﷺ ، قال : « أول ما يوضع فى ميزان العبد نفقته على أهله » (رواه الطبرانى فى الأوسط) •

يعنى : أن أول ما يوضع من الحسنات فى ميزان العبد يوم القيامة هو ما أنفقته على أهله وعياله ، أى : على من تلزمه نفقته ومثونته من نحو زوجة وأصل وفروع •

وعن العرباض بن سارية رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أن الرجل إذا سقى امرأته من المساء أجر ، قال : فأنتيتها فسقيتها وحدثتها بما سمعت من رسول الله ﷺ » (رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط) •

وأجر : أى أثيب على حملة المساء اليها •

هذا •• والنفقة واجبة على الزوج ولو كانت زوجته موسرة •

على أن النفقة على الزوجة والأبناء لن تذهب بددا ، وما دام يتوخى بذلك أن يقوم بواجبه الدينى والاجتماعى ابتغاء مرضاة الله عز وجل •

فعن ابن مسعود الأنصارى ، عن النبى ﷺ ، قال : « إذا أنفق المسلم نفقة على أهله وهو يحتسبها كانت له صدقة » (رواه البخارى ومسلم) •

وقد وضع الاسلام مسئولية الرجل فى الانفاق على بيته فى المقام الأول واعتبر ذلك الانفاق عند الموازنة هو الأمثل والأفضل •

فعن ثوبان رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أفضل دينار ينفقه الرجل : دينار ينفقه على عياله ، ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله » .

قال أبو قلابة : وبدأ بالعيال • ثم قال أبو قلابة : وأى رجل أعظم أجرا من رجل ينفق على عيال صغار يعفهم أو ينفعهم الله به ويغنيهم • (رواه مسلم وأبو داود الطيالسي ، والترمذي ، والبيهقي) •
وقد قرر الاسلام فضل هذا البذل المشكور ، فجعله من أسباب قوامه الرجل على المرأة •

قال تعالى : « الرجال قواهون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم » (٢) •

يقول صاحب كتاب الأسرة في الاسلام :
وفي هذا حفز للهمم وترويح عن المشقات • ولا يعنى الاعتراف بمبدأ السيطرة الاقتصادية ، أو تحكم من ينتج ويعمل في العاجز عن الكسب والانتاج •

بل هو شكر للبذل وتقدير للتضحية ودفع للتحمل والثبات •
والنفقة واجبة للزوجة ما دامت تؤدي تكاليفها وتلتزم حدها •
فان تمردت على الفطرة وحادت عن النهج ، وتنكبت عن الطريق ، هفوتت على الزوج مقصود الحياة الزوجية فليس لها هذا الحق •

ويتمثل نشوز الزوجة الذي يجرمها من حق النفقة في التصرفات التي تحول بين الزوج وبين الانتفاع بالزوجة بالوجه المعقول : كأن تضاره بالامتناع عن المباشرة بغير ما تعذر به ، أو تهجر بيته متجنبة ، أو تنفق أوقاتها خارج البيت بغير اذنه •

لأن النفقة انما وجبت للزوجة ببذلها نفسها ووقفها وقتها ، وجهدها على راحة الزوج واسعاده ومنحه ثمار الحياة الزوجية • فاذا فاته هذا عهدا ، فلم يلتزم بالانفاق ؟ ! انما يحمل عبء الصراع والكدح خارج البيت مقابل أن تهيب له زوجه السعادة والأمن داخل البيت •
أما اذا قصر الرجل في كفاية زوجه المستقيمة واعالتها ، وهو واجد قادر ، فانه يطالب بأداء حقها وكفالتها : فعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أفضل الصدقة ، ما ترك غنى ، وأبدأ بمن

تقول : تقول المرأة لزوجها : اما أن تطعمني واما أن تطلقني ، ويقول العبد : أطعمني واسبتعملني ، ويقول الابن : أطعمني ، الى من تدعني ؟ (رواه البخاري) .

والحديث .. كما يقول صاحب كتاب الأسرة في الاسلام ، بعد ذلك : تصوير لوجوب حق النفقة وتأكدده .

ثم يقول : وقد استدل بعض العلماء بقوله : « تقول المرأة اما أن تطعمني واما أن تطلقني » على أنه يفرق بين الرجل وزوجته ، اذا أعسر بالنفقة ، واختارت فراقه . وقد رأى بعضهم أنه اذا أعسر بالنفقة تؤمر الزوجة بالاستدانة عليه ويلزمها الصبر ، وتتعلق بذمته ، لقوله تعالى : « وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة » (٣) .

قالوا : « وغاية النفقة أن تكون دينار في الذمة ، وقد أعسر بهما الزوج ، فكانت المرأة مأمورة بالانتظار بالنص ، ثم ان في الزام المفسخ ابطال حقه بالكلية ، وفي الزام الانتظار عليها والاستدانة عليه ، تأخير حقها ديناً عليه ، واذا دار الأمر بينهما كان التأخير أولى » (٤) .

وهذا : يتفق مع حقيقة الزوجية ، اذ هي عهد على التعاون وميثاق على المصاهرة في مواجهة الحياة .

وليس من العدل أن تستمتع المرأة بخير الرجل ، حتى اذا أعسر واقتصر انصرفت عنه وولت الأدبار مؤثرة الفرار ! .. بل عليها أن تتشاركه صباب الحياة وأن تؤمل الخير في فضل الله : « سيجهل الله بعد عسر يسرا » (٥) .

ونفقة المرأة تشمل الطعام والشراب والكسوة وما تملزمه الحياة الطبيعية اللائقة بالزوجين دون سرف ولا تقتير ..

والاسلام يجنح دائماً الى الوسط ولا يوصى بالتعلق بالترف أو الحرص على التمتع .

بل يؤثر عنصر المجاهدة والتحمل على الاستماتة في المناعم وتكلف ألوان المتاع .

فقد جاءت فاطمة ابنة الرسول ﷺ تطلب من أبيها خادماً يعينها

(٣) البقرة : ٢٨٠ .

(٤) ارشاد الساري للقسطاني ج ٨ .

(٥) الطلاق : ٧ .

على عمل البيت ، فنصحها بالاكثار من الذكر والتسبيح والتهليل للعبادة ،
فذلك خير لها (٦) .

وليس هناك بأس في اتخاذ الخادم ، ولكن الأولى بذل الطاقة
الممكنة ، بدلا من العبث وصرف الجهد فيما لا يفيد .
ثم يقول (٧) تحت عنوان :

حسن المعاشرة

ومن حق الزوجة على زوجها أن يحسن عشرتها ويحمل معها التصرف
فيسلس القياد ، وتهون الرحلة ، وتخفف مشاق الطريق .
فإن حياة يسودها العدل والنصفة ويحملها التسامح والرحمة ،
لا تخلف ندوبا في القلوب ، ولا تترك منفذا للشقاء والذرة .
والرجل في نظر الاسلام راع ، وكذلك هو في فطرة الحياة والناس ،
فعلى الراعى أن يحسن القياد وأن يرتفع عن الضغينة والشر ، فلا يستبد
ولا يتعنت ، ولا يظن أنه سيد أمام رقيق ! ..

ذلك أولى بالرجل ، كى يسعد زوجه ، وكى يسعد هو ، وكى تؤتى
حياتهما معا ثمارها المرجوة وتؤدي دورها المنشود . وهذا معنى تكرار
الوصية بالنساء في الكتاب والسنة .

وفي خطبة الوداع قال النبي ﷺ : « استوصوا بالنساء خيرا ،
فإنهن عوان عندكم ، لستم تملكون منهن شيئا غير ذلك إلا أن يأتين
بفاحشه مبينة . فإن فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير
مبرح فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا » .

لقد ذكر الحديث بأن الزوجة تحبس نفسها على راحة الزوج
واسعاده حتى تكون لديه كالأسير ، لذا يجب أن ينظر اليها بعين ملؤها
الحب والعطف .

ويبين أن عقوبة المرأة إذا جنت تكون بقدر الذنب ، تأديبا لا انتقاما .
ووضع عنها البغى وحرم العدوان .

وقد رأينا في قوله تعالى : « وللرجال عليهن درجة » (٨) :
أن الاسلام يوصي بالاعفاء والمسامحة والاعراض عن الهفوات وترك
تتبع العثرات .

(٦) القصة في البخارى .

(٧) الدكتور مصطفى عبد الواحد أكرم الله في كتابه « الأسرة في

(٨) البقرة : ٢٢٨ .

الاسلام » .

قال الامام الغزالي : « وللمرأة على زوجها أن يعاشرها بالمعروف وأن يحسن خلقه معها » •

قال : « وليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها ، بل احتمال الأذى منها ، والحلم عن طيشها وغضبها ، اقتداء برسول الله ﷺ : فقد كان أزواجه يراجعنه الكلام وتهجره احداهن الى الليل • قال : وأعلى من ذلك أن الرجل يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة فهي التي تطيب قلوب النساء • فقد كان رسول الله ﷺ يمزح معهن وينزل الى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق ، حتى روى أنه كان يسابق عائشة في العدو — الجري — فسبقته يوما فقال لها : هذه بتلك » •

والاسلام ما فرض للمرأة احسان العشرة وكرم المخالطة ، الا ليستقيم نظام البيت ويصلح أمره • فلن يفيد معها البطش والانتقام ، ولن يصلحها الايذاء والضرر • قال الله تعالى : « وعاشروهن بالمعروف » (٩) •

ثم لفت الى سعة الأفق الذي ينبغي أن ينظر منه الرجل الى امرأته ، فلا يحرص نظره في عيب يعلمه فيها ، أو خلق يكرهه منها ، بل يقدرها جملة بما فيها من مزايا وعيوب ، ويبتهم نفسه في تقدير العيب ، فلعله متحامل عليها ساء الظن بها ، ولعل فيها من الخير ما لم يلتفت اليه : « فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » (١٠) •

وطول الصحبة قد يحدث الملل ، فيزهد المرء فيما لدى زوجه ، ويبخسها قدرها • والعلاج أن يتذكر الزوج ما فيها من فضل وأن يستعرض ما تمتاز به من مواهب ، فربما أصلح ذلك الشأن وجدد العهد • قال ﷺ : « لا يفرك (١١) مؤمن مؤمنة ، ان كره منها خلقا رضى منها آخر » (رواه الشيخان) •

ان ذلك أجدى وأيسر ، ومهما نقب الانسان فلن يجد بريئة من الشوائب خالية من العيوب •

ومن ذا الذي ترضى سجاياها كلها

كفى المرء نبلا أن تعد معايبه

(١٠) النساء : ١٩ •

(٩) النساء : ١٩ •

(١١) يفرك : أي يبتغض •

وقد حمى الاسلام الزوجة من كل ألوان الغدر ، وحرّم تناولها بشيء من الأذى بغير حق •

حتى مما تقتضيه طبيعة الرجل وهو الغيرة والرغبة في الاستيثاق والتحقق ، فنهى عن ظن المسوء بها ودفع عنها البريية والاثهام ، وحرّم على الرجل أن يفاجأها لكي يقع منها على عورة فإن ذلك يغير القلوب ويبدد الثقة : « نهى النبي أن يطرق الرجل أهله ليلاً ، يتخونهم أو يطلب عثراتهم » (الحاكم) •

وهذا داعية أمن وسلام ، واسهام في حفظ الكرامة ، واحسان الظن •
والاسلام جملة يريد البيت جنة وارفة الظلال ، وافرة البركات ، بالسكينة والحب والمودة •

ولذا أوصى باكرام الزوجة واحسان السلوك معها ، فهو الطريق الى اجتناء ثمارها ونيل النفع منها •



هذا •• ولما كان احسان السلوك هو السبيل كما عرفت الى اجتناء ثمار الزوجة ونيل النفع منها ، فقد رأيت الآن وبعد هذا التمهيد الهام عن حسن المعاشرة ••

أن أسوق بعض النماذج السلوكية من حياة الرسول ﷺ مع زوجاته — أمهات المؤمنين — عليهن رضوان الله •

ذلك حتى نقف على المثل الأعلى والزوج الكامل صلوات الله وسلامه عليه في معاملة زوجاتنا •

فقد كان رسول الله ﷺ مثال الرقة والملاطف مع أزواجه ، يداعبن ويدخل السرور عليهن •

نقول عائشة رضي الله عنها : كان الحبش يلعبون بحرابهم ، فسترنى رسول الله ﷺ وأنا أنظر ، فما زلت أنظر حتى كنت أنصرف ! فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن تسمع اللهو • (رواه البخاري) •

وتقول رضي الله عنها : كنت ألعب بالبنات (لعب الأطفال) عند النبي ﷺ وكان لي صواحب يلعبن معي ، فكان رسول الله ﷺ إذا دخل يتقمعن منه (يهربن) فيسربن الى فيلعبن معي • (متفق عليه) •

وكان ﷺ في غاية السماحة مع أزواجه ، فيصفح عنهن ويوسع صدره •

قال لعائشة : « انى لأعلم ان كنت عنى راضية ، واذا كنت على غضبى ! قالت : فقلت : من أين تعرف ذلك ؟ فقال : أما اذا كنت راضية فانك تقولين : لا ورب محمد ، واذا كنت على غضبى • قلت : لا ورب ابراهيم ! قالت : قلت : أجل والله يا رسول الله ما أهرج الا اسمك » (رواه البخارى) •

وبعث رسول الله ﷺ الى نساءه في مرضه ، فاجتمعن • فقال : « انى لا أستطيع أن أمر عليكن فان رأيتهن أن تأذن لى فأكون عند عائشة فعلتن ؟ ! فأذن له » (رواه أبو داود) •

وروت كتب السنة أن نساء النبي ﷺ كن يراجعنه — يناقشن أوامره — وتهجره الواحدة هنهن اليوم الى الليل : أى طول النهار • (رواه أحمد وغيره) •

كما روت كتب السنة أن رسول الله ﷺ كان اذا فرغ كان فى خدمة أهله ، أى يساعدهم فى أعمال البيت •

ولما تزوج ﷺ صفية بنت حبي — بعد غزوة خيبر — وعاد الى المدينة ، وتسامعت نساء الأنصار بها ، جئن ينظرن اليها ، وكان فيمن خرج عائشة ، ولمحها ﷺ منتقبة على حذر ، وانتظر حتى رأت صفية ، فسألها ضاحكا : كيف رأيت يا شقيراء ؟ فأجابت — وقد وجدت من الغيرة ما وجدت — : رأيت يهودية • فرد عليها بهدوء لطيف قائلا لها : لا تقولى ذلك ، فانها أسلمت ، وحسن اسلامها • (الاصابة ٨ / ١٢٧) •

وجاءته أم المؤمنين صفية رضى الله عنها تشتكى اليه حفصة وعائشة اذ فاخرتاها بأنهما القرشيتان القريبتان ، وهى وحدها الأجنبية الدخيلة ، لم ينفعل ﷺ ولم ير فى الغضب علاجا للموقف ولكنه فكر فيما بيدل غضبها رضا ، ويعيد اليها مكانتها بينهما •

وفى وقار الحكيم لفت نظرها الى ناحية هامة ترفع من قدرها وتجعل رأسها فى السماء ، فقال لها : ألا قلت : وكيف تكونان خيرا منى وزوجى محمد ، وأبى هارون ، وعمى موسى ؟ (المستدرک ٤ / ٢٩) •

وروى أنس رضى الله عنه ، قال : « كان النبي ﷺ عند بعض نسائه ، فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين بصحفة فيها طعام ، فضربت التي النبي ﷺ في بيتها يد الخادم فسقطت الصحيفة ، فانفلقت ، فجمع النبي ﷺ فلق الصحيفة ، ثم جعل يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحيفة ، ويقول : غارت أمكم ، ثم حبس الخادم حتى أتى بصحفة من عند التي هو في بيتها ، فدفع الصحيفة الصحيحة إلى التي كسرت صحفتها ، وأمسك المكسورة في بيت التي كسرت فيه » (البخارى ٢٠ / ٣٠٩) •

وكانت المغيرة هي عائشة رضى الله عنها ، والتي بعثت بانائها هي صفية ، وقيل زينب •

وكان النبي ﷺ لا يسمح لزوجته من أمهات المؤمنين بأن تقول عن الأخرى من زوجاته كلمة نقص في مجلسه •

فمن عائشة رضى الله عنها ، قالت : قلت للنبي ﷺ : « حسبك من صفية كذا وكذا — قال بعض الرواة : تعنى قصيرة — فقال : لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته • قالت : وحكيت له انسانا ، فقال : ما أحب أنى حكيت انسانا وأن لى كذا وكذا » (رواه أبو داود والترمذى وقال : هو حديث حسن صحيح) •
ومعنى مزجته : أى خالطته •

* * *

فليكن هذا هو سلوكك مع زوجتك أو مع زوجاتك إذا أردت أن تحافظ على حياتك الزوجية ، اقتداء بالرسول ﷺ :

وحسبك أن تعلم بأن الله تعالى قد أمرنا جميعا كأزواج مؤمنين بهذا ، فقال تعالى : « (١٢) وعاشروهن بالمعروف » (١٢) •

« ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ، فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ، وأن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفورا رحيما » (١٣) •

بل وحسبك أن تعلم كذلك بأن النبي ﷺ قد أوصانا بهذا ، فقال : « استوصوا بالنساء خيرا ، فإن المرأة خلقت من ضلع ، وإن أعوج ما في الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركته لم يزل أعوج ، فاستوصوا بالنساء » (رواه البخارى ومسلم عن أبى هريرة) •

(١٣) النساء : ١٢٩ •

(١٢) النساء : ١٩ •

وفي رواية في الصحيحين : « المرأة كالضلع ، ان أقممتها كسرتها وان استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج » •

وفي رواية لمسلم : « ان المرأة خلقت من ضلع ولن تستقيم لك على طريقة ، فان استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج ، وان ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها » •

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا ، وخياركم خياركم لنسائهم » (رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح) •

* * *

وليكن شعورك نحوها كشعور عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، عندما ذهب الرجل اليه ليشكو اليه زوجته ، واليك مضمون القصة :

كان أعرابي يعاتب زوجته ، فعلا صوتها صوته ، فسأه ذلك منها ، وأنكره عليها ، ثم قال : والله لأشكونك الى أمير المؤمنين ، وما ان كان بباب أمير المؤمنين ينتظر خروجه ، حتى سمع امرأته تستطيل عليه ، وتقول : اتق الله يا عمر فيما ولاك ، وهو ساكت لا يتكلم •

فقال الرجل في نفسه وهو يهم بالانصراف : اذا كان هذا هو حال أمير المؤمنين ، فكيف حالي ؟ وفيما هو كذلك ، خرج عمر ، ولما رآه قال له : ما حاجتك يا أخا العرب ؟ فقال الأعرابي : يا أمير المؤمنين ، جئت اليك أشكو خلق زوجتي ، واستطالتها على ، فرأيت عندك ما زهدني ، اذا كان ما عندك أكثر مما عندي ، فهممت بالرجوع ، وأنا أقول : اذا كان هذا حال أمير المؤمنين مع زوجته ، فكيف حالي ؟ فتبسم عمر رضي الله عنه وقال : « يا أخا الاسلام ، اني احتملتها لحقوق لها على : انها طبخة لطعامي ، خبازة لخبزي ، مرضعة لأولادي ، غاسلة لثيابي ، وبقدر صبري عليها يكون ثوابي » •

* * *

هذا بالاضافة الى أنها أختك في الانسانية ، وأختك في الاسلام ، وشريكة حياتك ، وأم أولادك • • وهي أيضا خير متاع لك ان كانت سالحة •

واذا كنا نطالب الزوج بهذا ، فلا بد أن تعينه الزوجة الصالحة

على تحقيق هذا الفهم الصحيح لجوهر الزوجة ومعدنها الأصيل ، وذلك بأن تنفذ مثلا هذه الوصية التي أوصت بها أم عربية^(١٤) ابنتها في ليلة عرسها ، وهى : « آى بنية •• ان الوصية لو تركت لعقل وأدب ، أو مكرمة فى حسب لترك ذلك منك ، ولزويته عنك ، ولكن الوصية تذكرة للعقل ، ومنبهة للغافل •

آى بنية •• انه لو استعنت المرأة بغنى أبويها وشدة حاجتهما اليها لكنت أغنى الناس عن الزوج ، ولكن للرجال خلق النساء ، كما لهن خلق الرجال •

آى بنية •• انك قد فارقت الحواء الذى منه درجت ، الى وكر لم تعرفيه ، وقرين لم تألفيه ، فأصبح بملكه عليك ملكا (بكسر اللام) فكونى له أمة يكن لك عبدا ، واحفظى عنى خلاا عشرا ، تكن لك دركا وذكرًا •

فأما الأولى والثانية : فالمعاشرة له بالقناعة ، وحسن السمع والطاعة ، فإن القناعة راحة القلب ، وحسن السمع والطاعة رأفة الرب •
وأما الثالثة والرابعة : فلا تقع عيناه منك على قبيح ، ولا يشم أنفه منك الا طيب الريح • واعلمى ، آى بنية ، أن الماء أطيب الطيب المفقود ، وأن الكحل أحسن الحسن الموجود •

وأما الخامسة والسادسة : فالتعهد لوقت طعامه ، والهدوء عند منامه ، فإن حرارة الجور ملهبة ، ويتغيص النوم مغضبة •

وأما السابعة والثامنة : فالاحتفاظ بماله ، والرعاية على حشمة — ذوى قرياه — وعياله ، فإن الاحتفاظ بالمال من حسن التقدير ، والرعاية على الحشم والعيال من حسن التدبير •

وأما التاسعة والعاشرة : فلا تفشى له سرا ، ولا تعصى له أمرا ، فإنك ان أفشيت سره لم تأمنى غدره ، وان عصيت أمره أو غرت صدره •

واتقى الفرح لديه ان كان ترحا^(١٥) ، والاكتئاب عنده اذا كان فرحا ، فإن الأولى من التقصير ، والثانية من التكدير •

واعلمى أنك لن تصلى الى ذلك منه حتى تؤثرى هواه على هواك ، ورضاه على رضاك ، فيما أحببت وكرهت •

(١٤) وهى أمية بنت الحارث •

(١٥) الترح ضد الفرح ، والمراد الحزن •

ومن :

حق الزوجة على زوجها

كما يقول صاحب كتاب الأسرة في الاسلام :

أن يحافظ على دينها ويرعى سلوكها ويهتم بتوجيهها الى الخير والفلاح ، فلا يدعها تستمرىء الاعوجاج أو تتحرف الى المهالك •

وكما يهتم بسلامة جسمها وفراغتة ، فعليه أن يهتم بسلامة دينها وخلقها وصحة اتجاهها ، ويكون رائدا بصيرا وناصحا واعيا •

وليس من الأمانة ألا يعبأ الرجل بفراغ زوجته من الدين وجهلها وانحرافها عنه ، ولا يعنيه الا استيفاء حقوقه الحسية وتوفير الراحة والمتاع لنفسه •

أن ذلك لا يستقيم في نظر المسلم ، فانه قد أمر أن يحتجز أسرته من العذاب ، وأن يقيها شقاء الدنيا والآخرة ، بأن يلفتها الى دينها ويلاحظ قيامها بفرائضه ، وانتهاءها من مناهيه •

قال الله سبحانه : ((يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة)) (١) •

ولن يبق أهل من النار الا باحسان التوجيه ووعى الرقابة ، والاسلام يفترض أساسا أن بين المؤمنين والمؤمنات ولاية الايمان ونصحه ، وأن بعضهم يوصى بعضا بالمعروف وينهاه عن المنكر • • فما بالك بزوجين مؤمنين ؟ ! • •

ان ذلك يؤكد الولاية والعهد ، ويقوى عزائم الخير والرشد •

قال الله تعالى : ((والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله ، ان الله عزيز حكيم)) (٢) •

فاذا تواصى الزوجان بالحق وتعاونوا على عبادته ومرضاته ، أورثهما ذلك سبقا الى الخير وبلوغا الى مدارج الطريق ، فيعرفان بعد الفريضة النافلة ، وتقوى لديهما رغبة الطاعة وتهون عليهما مشقتها •

(٢) انشوبة : ٧١ •

(١) التحريم : ٦ •

ولننظر في قول الرسول ﷺ : « رحم الله رجلا قام في الليل فغسل
وأيقظ امرأته ، فان أبت نضح في وجهها الماء ، رحم الله امرأة قامت في
الليل فصلت وأيقظت زوجها • فان أبى نضحت في وجهه الماء »
(رواه أبو داود والترمذي) •

انها صورة رائعة لزوجين مخبتين يتذوقان حلاوة الطاعة ولذة
الاقبال •

وهي صورة تعرض على الأنظار توجيها ولفقا الى أن هذا جرى
بالزوجين •

وفي عصرنا اختلت الموازين ، فلم يضح للدين قيمة بين الزوجين ،
وأصبح الاهتمام مقصورا على اللذات والشهوات ، والجهد مصروفا الى
بلوغ مدارج الجاه والترف • ولم يعد أحد — الا القليل — ينظر الى
الدين والخلق نظرتة الى قيمة لا بد أن تضان •

أما ان كان الزوج مؤمنا اكتفى بنفسه ، وكأنه يرى أن لا تكليف
على أهله ! ••

وقد كان لهذا الخلل أثره في زعزعة الأسرة ووهن قواها ، إذ ضعف
وازع الدين ، فضايع الحق والواجب ، ولم يدرك كل ما له وما عليه •
والأمر ما أوصى الاسلام في اختيار الزوجة بالحرص على ذات الدين ،
فان الايمان والاستقامة في البيت ضرورة لراحة الزوجين وأمنهما •
ان الرجل راع وكل راع مسئول عن راعيته • اه •

* * *

ومن حق الزوجة على زوجها : أن يتزين لها كما تتزين له ، وحتى
يتأكد لك قيمة ذلك اليك هذين الخبرين :

أتت امرأة بزواج لها أشعث أغبر ، الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب .
رضي الله عنه ، وقالت : يا أمير المؤمنين ، لا أنا ولا هذا ، خلصني منه ،
فنظر اليه عمر ، وعرف ما كرهت منه ، فأشار الى رجل ، وقال له : اذهب
بهذا وحممه ، وقلم أظافره ، وخذ من شعره وأتتني به •

فذهب وفعل ذلك ، ثم أتاه ، فأوماً اليه عمر ، أن خذ بيدها وهي
لا تعرفه ، فقالت : يا عبد الله ، سبحان الله ، أبين يدي أمير المؤمنين ،
تفعل هذا ؟ فلما عرفته ذهبت معه ، فقال عمر : هكذا فاصنعوا لهن ، انهن
يجبن أن تتزينوا لهن ، كما تحبون أن يتزين لهن •

وروى أن شيخا أشيب ، رأى امرأة أعجبه حسنها ، فسألها :
ألك بعل ؟ قالت : لا • فقال لها : فأنى أخطبك ، قالت : إن تخطبني ؟
قال : أخطبك لنفسى ، قالت : ولكن فى شيئاً قد لا يعجبك ، قال : وما هو ؟
قالت : شيب فى رأسى ، فأعرض عنها ، وهم أن يفر ، فقالت له : مهلاً
أيها الشيخ ، فوالله ما فى رأسى شعرة واحدة بيضاء ، وأنى لبنت عشرين •
فقال لها : ولماذا تكذبين ؟ قالت : لأعلمك أننا معشر النساء نكره من
الرجال ما يكرهون منا ، ونحب فيهم ما يحبون فينا •
فخجل الرجل وانصرف •

وقد أعجبني تعليق على هذين الخبرين للأستاذ عبد الرحمن الضبع
فى كتابه الأنابيش (ج ١) يقول فيه :

واذن فقد كرهت المرأة من زوجها ، ارسال شعره ، وطول أظافره
وقذارة جسمه ، حتى بدا الى الحيوان أقرب • ولهذا • • فقد عافت
العشرة فى ظلاله ، وكرهت العيش فى كنفه ، وقد فطن الى ذلك سيدنا
عمر ، وأمر فغيرت هيئته ، ورد الى ما يليق بالآدميين ، ذكورا كانوا
أو اناثا ، من حسن التجمل ، وكمال الهيئة ، ونظافة البدن ، وليس ذلك
بدعا ولا مما ينكر ، وإنما هو ما كان يفعله الرسول صلوات الله وسلامه
عليه ، اذ كان يقول اذا لبس جديدا : « الحمد لله الذى كسانى ما أتجمل
به فى الناس » •

ورأى عليه السلام رجلاً أرسل شعره فقال له : « اخلق فانه يزيد
فى جمالك » •

واحتبس الوحي مرة ، فقبل للرسول : احتبس الوحي عليك
يا رسول الله ، فقال : « وكيف لا يحتبس وأنتم لا تقلمون أظفاركم ،
ولا تتقون رائحتكم » أو ليس هو القائل : « النظافة من الايمان » •

وكان عليه السلام مع ما هو عليه من طيب رائحته ، يحب الطيب
ويكثر منه ويحث عليه ويكره الشعث •

وروى عن سيدنا على أنه قال : « ان الله يكره من عباده القاذورة » •

وقال ابن عباس : « انى البس وأتجمل ، فان الله جميل يحب
الجمال » •

وقال أبو الحسن : « هيئة الرجل للمرأة ، مما يزيد فى عفتها » •
فلي نصف الرجل ، وليكن من زوجته ، كما يحب أن تكون منه ،

حسن هيئة ، وجمال منظر ، ونظافة بدن ، فان ذلك أدوم للعشرة ، وأجلب للألفة ، وأدعى لزيادة المحبة وطيب العيش . اه .

* * *

ومن حق الزوجة على زوجها ألا يزهد فيها ويهجر مضجعهما تبتلا
أو بدون سبب شرعى .

فعن أنس بن مالك رضى الله عنه ، قال : « جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من النبي ﷺ ؟ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فقال أحدهم : أما أنا فأنى أصلى الليل أبدا ، وقال آخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر ، وقال آخر : أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبدا ، فجاء رسول الله ﷺ اليهم ، فقال : أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله انى لأخشاكم لله وأتقاكم له : لكنى أصوم وأفطر ، وأصلى وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتى فليس منى » (حديث صحيح) .

فلنفهم المغزى الكبير من هذا الحديث الشريف الذى يرينا بوضوح أن النبي ﷺ لم يكن يعتزل نساءه ، مع كونه سيد العابدين وامام المتقين .

وفى زاد المعاد ، صح عنه ﷺ من حديث أنس أنه قال : « حبيب الى من دنياكم : النساء والطيب ، وجعلت قرعة عيني فى الصلاة » .

وكان يطوف على نسائه فى الليلة الواحدة ، وكان يقسم بينهن فى المبيت والإيواء والنفقة ، وأما المحبة ، فكان يقول : « اللهم هذا قسمى فيما أملك فلا تلمنى فيما لا أملك » .

وقد روى أن امرأة أتت الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فقالت : يا أميرا المؤمنين . . ان زوجى يصوم النهار ويقوم الليل ، وأنا أكره أن أشكوه ، وهو يعمل لطاعة الله عز وجل ، فقال لها : نعم الزوج زوجك . فجعلت تكرر عليه القول ويكرر عليها الجواب . فقال له كعب الأسدى : يا أمير المؤمنين ، هذه المرأة تشكو زوجها من مباحده اياها عن فراشه ، فقال عمر : كما فهمت كلامها ، فاقض بينهما (٣) .

فقال كعب : على بزوجهما ، فأتى به فقال له : ان امرأتك هذه تشكوك ، قال : أفى طعام أو شراب ؟ قال : لا . فقالت المرأة :

(٣) أى أحكم بينهما ، ما دمت قد فهمت القضية .

يا أيها القاضي الحكيم رشده
الهي خليلي عن فراشي مسجده
زهده في مضجعي تعبده
فاقض القضاء كعب ولا تردده
نهارة وليله ما يرقده
فلست في أمر النساء أحمدده
فقال زوجها :

زهدني في فراشيها وفي الحجل^(٤)
اني امرؤ أذهلني ما قد نزل
سورة النحل وفي السبع الطول
وفي كتاب الله تخويف جلال
فقال كعب :

ان لها حقاً عليك يا رجل
نصيبتها في أربع لمن عقل
فأعطها ذاك ودع عنك العلال

ثم قال : ان الله عز وجل ، قد أحل لك من النساء مثنى وثلاث
ورباع ، فلك ثلاثة أيام ولياليهن ، تعبد فيهن ربك — أي ولها الليلة
الرابعة — فقال عمر : والله ما أدري من أي أمريك أعجب ؟ أمن فهمك
أمرهما ؟ أم من حكمك بينهما ؟ اذهب فقد وليتك قضاء البصرة •
ومن المعلوم فطرة أن المرأة تستحي أن تطلب الرجل ، لأن الله
جل شأنه خلقها مطلوبة ، فأصبح لزاماً عليه أن يراعي حاجتها بدون أن
يعنتها ، وكل رجل حصيف يدرك بالإشارة أو بغير إشارة رغبة زوجته •
ولم يحدد الشرع عدد المرات التي يجامع الرجل فيها •• وان كانت
هناك آراء للأئمة في هذا •

ورأي الامام ابن حزم : عدة ذلك مرة في كل طهر — ان قدر على
ذلك — والا فهو عاص لله تعالى ، وبرهان ذلك قول الله تعالى :
« فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله »^(٥) •

(٤) الحجل بفتح الحاء : بيت يزين للعروس بالثياب والأسرة والنور •

(٥) البقرة : ٢٢٢ •

وإذا كان هذا حق للزوجة على زوجها ، فهو كذلك حق للزوج على زوجته •

فالرجل أن يستمتع بزوجه ، ومن واجبها أن تمكنه من نفسها في كل ما أحل الله •

وللمرأة كذلك أن تستمتع بزوجه ، وعلى الرجل أن يعطيها حقها ، ولا يحل له أن يهجرها إلا كما شرع الله « في المضاجع » كما عرفت قبل هذا •

ومن حق الزوجة على زوجها : أن يرتدها الى طريق الحق ويبعدها عن مواطن الشر • لقوله تعالى : « قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَفُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ .. » (١) •

وان يأمرها بان تصون نفسها وتستتر عورتها • لقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ هَلْ لَّزَوَاجُكَ وَيَهَنَاتُ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ خِيَابِيبِهِنَّ » (٢) •

وقوله تعالى : « وَفَرِّقْ بَيْنَ الَّذِينَ يَكُونُ بَيْنَكَ وَالَّذِينَ كَانُوا بِرَجُلِكَ الْفَاسِقِينَ » (٣) •
« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ هَلْ لَّزَوَاجُكَ وَيَهَنَاتُ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ خِيَابِيبِهِنَّ » (٤) •
« قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَفُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ .. » (٥) •

وان يذخرها بحديث الرسول ﷺ الذي يقول فيه لاسماء رضى الله عنها عندما دخلت عليه في ثياب رفاق ، وبعد ان اعرض عنها : « يَا أَسْمَاءُ .. ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح ان يرى منها الا هذا وهذا ، وأشار الى وجهه وكفيه » •

وان يذكرها بأنه اذا كان من واجبات الزوجة نحو زوجها أن تتزين له حتى تعفه عن النظر الى غيرها •
فقد اباحت الشريعة ذلك ولكن بقيود تمنع الاسراف ، وتحتفظ للمرأة بجوهرها الحقيقي الذي فطرها الله عليه •

فعن جابر رضى الله عنه ، قال : « كنا مع النبي ﷺ في غزوة ، فلما قدمنا ذهبنا لندخل • فقال : أمهلونا حتى ندخل ليلا ، لكي تمشط الشعثة ، وتستحد المغيبة » •

(٧) الاحزاب : ٥٩ •

(٩) النور : ٣١ •

(٦) التحريم : ٦ •

(٨) الاحزاب : ٣٣ •

الحديث متفق عليه ، ومعنى الشعثة : أى منكوشة الشعر • ومعنى تستحد : أى تستعمل الحديد فى إزالة الشعر من تحت الأبط وغيره ، والمغنية : أى التى غاب زوجها •

والحديث يأمر الرجال بترك فرصة للنساء حتى يتزين • وذلك من أعظم توجيهاته صلوات الله وسلامه عليه توطيدا للمحبة بين الزوجين • وفى الحديث الشريف : « لعن رسول الله ﷺ : المتشبهات من النساء بالرجال » (رواه البخارى) •

وهو أمر للنساء بالتزين حتى لا يتشبهن بالرجال فى الخشونة والشدة •

وتقول عائشة : « كانت امرأة عثمان بن مظعون تختضب وتطيب ، وقالت لعائشة : عثمان لا يريد الدنيا ولا يريد النساء • فأخبرت عائشة رسول الله ﷺ ، فقال لعثمان : تؤمن بما تؤمن به ؟ قال : نعم • فقال ﷺ : أسوة لك بنا » (١٠) (رواه أحمد) •

ولكن الشريعة — كما قلت — قد وضعت قيودا لتلك الزينة •

قال رسول الله ﷺ : « لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتمصصات والمتفلمات للحسن المغيرات خلق الله تعالى » (متفق عليه) •

المتمصصات : أى ناتفات الشعر من الوجه والحاجبين •

المتفلمات : أى من يحدثن فواصل بين الأسنان •

ولعن رسول الله ﷺ : « الواصلة والمستوصلة » (متفق عليه) •

المستوصلة : من تزيد شعرا فى شعرها ، ومن تلبس « الباروكة » كما يحدث فى هذا الزمان الفاسد •

ولعن رسول الله ﷺ : « الواشرة » (رواه أحمد) •

الواشرة : أى من تحدد أسنانها وتسوى أطرافها •

وكان النبى ﷺ : « يلعن القاشرة والمقشورة » •

المقشورة : من تدهن وجهها بالمساحيق وغيرها •

(١٠) أى فى إعطاء الزوجة حقها من المتعة وحسن المعاشرة •

وخلاصة القول : أن رسول الله ﷺ نهى عن الوشم ونتف الوجه (١١) ودهانه وتفليج الأسنان وتسويتها وتحديدتها ووصل الشعر •

وبالقياس عقلا وشرعا : تحرم على المرأة الأصباغ كأحمر الوجه ، « ودهان الأظافر بالمونيكير » الذي يكون حائلا بين الأظافر وبين الماء عند الوضوء أو الغسل ، فيكون سببا في بطلانها • • وعمليات التجميل كذلك حرام • لأنها تغيير لخلق الله تبارك وتعالى ، وإسراف في الزينة وكله غش وخداع وتضليل ، ولا سيما بالنسبة للخاطبين المخدوعين الذين يتأثرون بتلك المظاهر الكاذبة التي غالبا ما تكون سببا في الفشل •

والمرأة التي تصبغ شففتيها وكأنها ملوثة بالدم • لا يرتاح الى منظرها سليم الذوق ، وقد ثبت طبيا ضرر الكريم والأصباغ ببشرة المرأة ، فأنها تعمل على ترهلها ، فلا ينفرد الجلد إلا بها ، كما ثبت ضررها على الصحة وحتى على الجنين في بطن أمه •

والزينة المقبولة شرعا وذوقا ، هي : نظافة الجسم والملابس ، والتطيب — في بيتها لزوجها — بالروائح الزكية ، ودهان الشعر بالزيوت النقية ، وارتداء زاهر الثياب كالحرير وغيره ، والتحلل بالمجرهات وتأثيث البيت بأفخر الرياش • إلا الصو والتماثيل والحرير الخالص • ومن المعتاد أن من تسرف في الزينة المفتعلة تهمل نظافة جسمها وملابسها وبيتها ، لأنها اهتمت بالزخارف والمظاهر ، وتركت الأصل والحقائق •

اشترت عائشة رضي الله عنها نمرقة فيها تصوير ، فلما رآها الرسول ﷺ ، قام على الباب فلم يدخل فعرفت في وجهه الكراهة ، فقالت : يا رسول الله • • أتوب الى الله ورسوله ، ما أذنبت ؟ قال ﷺ : ما بال هذه النمرقة ؟ قالت : اشتريتها لك لتقعد عليها وتوسدها • فقال ﷺ : ان أصحاب هذه الصور لتعذب يوم القيامة ، ويقال لهم : احيوا ما خلقتم ، وقال : ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة » (رواه البخاري) •



وعلى الزوج كذلك أن يكون غيورا على زوجته ليحميها من الدنس

(١١) قال في الدين الخالص ج ١ : • • وهو حرام إلا اذا ثبت للمرأة الحية أو شارب فلا تحرم الإزالة بل تستحب أو تجب •

فيوجهها الى ما يحفظ عليها شرفها وشرفه ، وليس ذلك معناه أن يشتط الزوج في الغيرة حتى تنقلب الى شك قاتل وريية مدمرة ، وانما يعتدل في غيرته ، ففي الحديث يقول صلوات الله وسلامه عليه : « من الغيرة ما يحب الله ، ومنها ما يكره الله ، فأما ما يحب الله ، فالغيرة في الريية (١٢) ، وأما ما يكرهه فالغيرة في غير الريية » (رواه ابن ماجه) .

وعليه أن يكون قدوة لها في السلوك السليم بحيث تشجع من تصرفاته أنه يحترم مشاعرها ويخاف عليها ، وذلك لا يكون الا ببعده عن الاختلاط بالأجنبيات — غير المحارم — حتى لا تعامله الزوجة بالمثل عندما تفقد الثقة فيه . . « ان كانت غير صالحة » .

وعليه كذلك أن يأمرها دائما وأبدا بالمحافظة على أداء الفرائض ولا سيما الصلاة ، تنفيذاً لأمر الله سبحانه وتعالى في قوله : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، لا نسألك رزقا ، نحن نرزقك ، والعاقبة للمتقوى » (*) .

وذلك لأن الصلاة بصفة خاصة ، هي : الحصن الحصين والفلاح المبين ، وهي الأساس في جميع العبادات بعد الشهادتين ، فعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته ، فان صلحت فقد أفلح وأنجح ، وان فسدت فقد خاب وخسر ، فان انتقص من فريضته شيء قال الرب عز وجل : انظروا هل لعبدى من تطوع ؟ فيكمل بها ما انتقص من الفريضة ثم تكون سائر أعماله على هذا » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن) .

واذا أهمل الزوج هذا الجانب الارشادى والتذكيرى لها بالنسبة للصلاة وجميع ما أمر الله به ونهى عنه ، فإنه سيستل عن كل هذا أمام الله سبحانه وتعالى ، بل وورد أن الزوجة ستتعلق يوم القيامة برقبة زوجها هذا وهي تقول : يا رب . . خذلى حقى من زوجى ، لأنه كان يرانى أفعل كذا من الموبقات فلم ينهنى ، وكان يرانى أبتعد عن فعل كذا من الخيرات وأداء الصلوات فلم يأمرنى .

وعلى الزوج كذلك أن يفقهها في دينها ، ويكون قدوة لها في حفظ القرآن الكريم ، والانصات الى تلاوته ، فهذا من أهم الحقوق الواجبة

(*) طه : ١٣٢ .

(١٢) الريية : الشك .

عليه نحوها • وخصوصا بالنسبة لأحكام الطهارة ، وما يتعلق كذلك بالحيض والنفاس • • والا فانها ستكون جاهلة بأهم أمور دينها •

ولقد كانت المرأة المسلمة في العصر الأول تذهب الى رسول الله ﷺ وتطلب منه أن يعلمها وأن يفقهها في الدين • فقد ورد أن نساء الصحابة رضي الله عنهن قلن : يا رسول الله • • ذهب الرجال بحديثك فاجعل لنا من نفسك يوما نأتك فيه تعلمنا مما علمك الله ، قال : « اجتمعن يوم كذا وكذا في موضع كذا • • » فاجتمعن فأتاهن النبي ﷺ فعلمهن مما علمه الله •

وكان ﷺ يرغب في تعليم النساء ، وسيدتنا حفصة رضي الله عنها وهي من أمهات المؤمنين : كانت تجيد الكتابة والقراءة ، وهي تلميذة لأم عبد الرحمن الشفاء بنت عبد الله • والحافظ بن عساكر يروي الحديث عن أكثر من ثمانين امرأة • ولقد كانت المرأة على جانب كبير ودراية بالعلم فيما ينفعها في دينها ويحفظ عليها سمعتها ونقاءها ، وبما يهيئها للحياة الزوجية الكريمة ، وكانت تتعرف على تاريخ أمتها كما أنها كانت قوية الصلة بالقرآن الكريم ، والسنة المطهرة ، وكان لها دور قيادي لم ينكره الاسلام عليها ، وهناك أمثلة على هذا •

ولله در شوقي أمير الشعراء ، فلقد قال مشيرا الى تلك الحقيقة التي يجب علينا أن نعترف بها :

هذا رسول الله لم	ينقص حقوق المؤمنات
العلم كان شريعة	لنساءه المتفقهات
رضن التجارة والسياسة	سنة والشئون الأخريات
ولقد علت بيناته	لحج العلوم الزاخرات
كانت سكينه تملا الدنيا	وتهزأ بالبروات
روت الحديث وفسرت	آي الكتاب اليبينات
وحضارة الاسلام تنب	طق عن مكان المسلمات
بغداد دار العالمات	ت ومنزل المتأديات
ودمشق تحت أمية	أم الجوارى النابغات
ورياض أندلس تعيش	الهاتفات الشاعرات

* * *

فعلى الزوج أن يلاحظ هذا ، وأن يلاحظ كذلك هذه الأحكام التي من أهمها ، أنه : لا يجوز له أو لزوجته التحدث بأسرار الجماع لأن هذا

يدل على سقوط المروءة وعدم الحياء ، كما أن له خطورته على من يتكلم ومن يسمع •

فالمراة مثلا اذا حدثت امرأة عن قوة زوجها فكأنما تدعوها الى الرغبة فيه ، وان حدثتها عن ضعفه سقطت من عينها ، وقد تخبر زوجها بذلك فيلتفت اليها التفاتا فاسقا •

وكذلك اذا حدث الرجل صديقا له بمرح زوجته أثناء الوقاع — الجماع — فكأنه يغريه بها ، وان حدثه بكآبتها فقد يحاول ادخال البهجة على قلبها بعد أن يعجز زوجها عن ذلك ، وان حدثه عن قوته لا يأمنه أن يدخل بيته ، وان حدثه عن ضعفه فربما أغراه بمخادنة زوجته بعد أن أوقفه على نقطة الضعف فيه •

قال رسول الله ﷺ : « ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة ، الرجل يفضي الى المرأة وتفضي اليه ثم ينشر سرها » (رواه أحمد ومسلم) •

ولا يدخل في النهي ، من تحدث بذلك لضرورة ، فقد حدث أن ادعت زوجة على زوجها أنه عنين — أي عاجز عن الجماع — فقال الرجل مدافعا عن نفسه : « انى لأنفضها الأديم » (نيل الأوطار) • ولم ينكر عليه رسول الله ﷺ ذلك •

وكما قال رسول الله ﷺ لأبى طلحة : « أعريستم الليلة » ؟ ولم يقصد الرسول ﷺ أن يسأله عن الجماع وكيفيته ، وانما أراد أن يسأله هل دخل على زوجته ؟ •

ولا يجوز له أن يجاهم زوجته في دبرها — أي من الخلف •

وبعض الجهلاء يعتبر هذا حلالا بدليل فهمه الخاطيء لقول الله تبارك وتعالى : « نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم » (١٣) •

ولو تمنعوا في الآية ووقفوا على سبب نزولها ، لعلموا أنها لا تبيح ذلك ، لأن دبر المرأة ليس هو مكان الحرث ، أي النسل ، فالمقصود أن يأتي الرجل زوجته على أي وضع شاء بشرط ألا يترك مكان الحرث وهو الفرج •

وسبب نزول هذه الآية ، هو أن اليهود كانوا يقولون : إذا أتيت المرأة من دبرها ، ثم حملت كان ولدها أحول ، فنزلت الآية • (رواه الجماعة الا النسائي) •

فأخبر الله أن للرجل أن يتمتع بزوجته على أية صورة في فرجها ولا يؤدي إلى حول الولد ، وقيل ان سبب نزول الآية ، هو أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال لرسول الله ﷺ : هلكت ! فقال ﷺ : وما الذي أهلكك ؟ قال : حولت رحلي ! — أي غيرت طريقة الجماع فأتيت زوجتي من الخلف لكن في فرجها — فلم يرد عليه النبي ﷺ بشيء ، فأوحى الله إلى رسوله هذه الآية : « نساؤكم حرث لكم » الآية •

فقال رسول الله ﷺ : « أقبل وأدبر : واتقوا الدبر والحیضة » (رواه أحمد والترمذي) •

وقال رسول الله ﷺ : « ملعون من أتى امرأة في دبرها » (رواه أحمد وابن ماجه) •

ووصف الرسول ﷺ هذا العمل ، فقال : « هي اللوطية الصغرى » (رواه أحمد) •

وفي القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى : « .. فأتوهن من حيث أمركم الله .. » (١٤) •

وإذا كان هناك من يقول بأن الأحاديث الواردة في هذا ضعيفة • فالأحاديث الواردة في هذا كما يقول جمهور العلماء يقوى بعضها بعضا ، فهي تنهض لتجرم الوطء في الدبر ، خصوصا وأنه يؤدي إلى انقطاع النسل ، والنسل أصل الزواج وعلته ، كما أنه يؤدي إلى اتيان الغلمان ، والعياذ بالله •

وقد يتساءل البعض ، وما حكم من يفعل ذلك ؟ هل تطلق منه زوجته ؟ هل يرحم ؟ هل يجلد ؟

فنجيبه بالآتي :

زوجة — من يفعل ذلك — لا تطلق منه لأن اتيانه لها في دبرها معصية ، لا يصح أن نحملها معصية أخرى بتطليقها عليه بدون نص ، كما لا يوجد نص على رجمه ، ولكن للمحاكم أن يقيم عليه حد التعزير —

التأديب — بجالده عشر جلادات أو أكثر • فإن أصر طلقها منه ، فإن
استحل ذلك قتل لأنه يعتبر مرتدا •

ولا يجوز له أن يجامع زوجته وهي حائض : لقول الله تبارك وتعالى :
« ويسألونك عن الحيض ، قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض ،
ولا تقربوهن حتى يطهرن ، فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله » (١٥) •

وقال رسول الله ﷺ : « من أتى حائضا أو امرأة في دبرها ،
أو كاهنا فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد » (رواه أحمد والترمذي
وأبو داود) •
وقال ﷺ : « اتقوا الدبر والحيضة » (من حديث رواه أحمد
والترمذي) •

وقد ثبت طبيا أن الحيض أذى فعلا — وصدق الله ورسوله — وثبت
أن الجماع عند ذلك يضر بالرجل لأن « ذكره » يتأثر مسامه بدم
الحيض ، كما يحتمل امتصاص شيء من الجراثيم عقب تدفق المنى ،
ويضر بالمرأة لأنه يحدث لها التهابا ••

ومن فعل ذلك يكون عاصيا لله تعالى ورسوله ﷺ ، وذلك لأنه قد
خالف ما نهى الله سبحانه وتعالى عنه في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ
الذي لا ينطق عن الهوى •

قال ابن حزم : ليس عليه شيء في ذلك ، ولا صدقة إلا التوبة
الصادقة والاستغفار •

وقال ابن عباس وأحمد بن حنبل وغيرهما : يتصدق بنصف دينار
أو بدينار ، واحتجوا بحديث رواه الامام أحمد بن حنبل في مسنده •

ولا عذر له ، فقد رخص الرسول ﷺ للرجل في كل شيء من
الحائض إلا الجماع ، تقول عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ ،
إذا أراد أن يباشر امرأة من نسائه وهي حائض أمرها أن تنزر ثم
يباشرها » — أي : فوق ملابسها • (رواه البخاري) •

وكان اليهود إذا حاضت منهم امرأة أخرجوها من البيت ، ولم
يؤاكلوها ولم يشاربوها ، ولم يجامعوها في البيت • فسئل رسول الله ﷺ

عن ذلك ، فأنزل الله سبحانه وتعالى قوله : « ويسألونك عن المحيض » .
فقال رسول الله ﷺ : « جامعوهن في البيوت واصنعوا كل شيء
غير النكاح » .

قالت اليهود : ما يريد هذا الرجل أن يدع شيئاً من أمرنا
الا خالفنا فيه . (رواه مسلم وأصحاب السنن الأربعة) .
ويحرم على الزوج جماع زوجته في نهار رمضان .
وإذا فعل ذلك فقد أذنب ذنباً كفارته صيام شهرين متتابعين
أو إطعام ستين مسكيناً ، كما ورد في الحديث الصحيح ، عن اليوم الذي
يجامع فيه .

وإذا كان الإسلام قد حرم عليه هذا ، فقد أباح له أن يقبل زوجته
ويحتضنها — في نهار رمضان — إذا لم يخش شهوته .
فعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ : « كان يباشر وهو
صائم » (رواه مسلم) .

وورد أن رسول الله ﷺ كان يقبل زوجاته وهو صائم .
وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، لمن يريد أن يقبل زوجته
وهو صائم : ما تريد أني خلوف فيها ؟ دعها حتى تقطر .
وقال سعيد بن جبير رضي الله عنه : لا بأس بالقبلة للصائم وإنها
لبريد سوء .

وقال ابن المسيب : لك أن تأخذ بيدها وأدنى جسدها ، وتدع
أقصاه .

وسئلت عائشة رضي الله عنها : ما يحل للرجل الصائم ؟ فقالت :
كل شيء الا الجماع .
وسئل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال : تقبله زوجته وهو
صائم فلا بينهاها .

والخلاصة : أن النبي ﷺ أباح للشيخ المسن أن يقبل زوجته
في نهار رمضان لضعف شهوته ، دون الشاب لقوة الشهوة فيه مخافة
أن تجره إلى مواقعتها في نهار رمضان . . . فالأسلم عدم ذلك .

ولا يحل للزوج أن يكلف زوجته فوق استطاعتها فقد تكون الأوامر
في ذاتها مشروعة فعلاً ، ولكنها — لظروف الزوجة — تصبح شاقة .

مثال ذلك : أن يأمرها بمسح البيت يومياً ، مع كثرة أولادها ،
أو مرضها ، وكما قيل : إذا أردت أن تطاع ، فأمر بما يستطاع .

وقد أوصى الرسول ﷺ بأن لا يكلف الانسان خادمه لنفسه بما لا يطيق ، فان كلفه بما يشق عليه وجب عليه أن يساعد .
فاذا كان هذا بالنسبة للخادم ، فما بالك بالزوجة التي هي شريكة حياته وأم أولاده . . .

يقول صلوات الله وسلامه عليه : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلى » (رواه الترمذى) .

وموضوع خدمة المرأة لزوجها فيه آراء :

١ — قال بعض العلماء : ليس للزوج أن تخدمه زوجته ، انما ينفق عليها لاستمتاعه بها لا لخدمته .

٢ — عليها الخدمة الباطنة — أى داخل البيت — وليس عليها الخدمة الظاهرة .

٣ — عليها خدمته وليس عليها خدمة أهله أو ضيوفه وهو رأى الامام مالك رضى الله عنه .

٤ — على الزوج نفقة خادم لزوجته ان كانت تخدم — بضم التاء — فى بيت أبيها ، وهو رأى الشافعى رضى الله عنه .

٥ — على الزوجة خدمة زوجها ، واحتج من أفتى بهذا بأن فاطمة الزهراء رضى الله عنها كانت تقوم بخدمة على كرم الله وجهه .

وأما استمتاعه بها ، فهي تتمتع به أيضا ، فتكون النفقة مقابل الخدمة المنزلية .

وفاطمة رضى الله عنها لما اشتكت الى أبيها صلوات الله وسلامه عليه ما تلقى من مشقة الخدمة ، لم يقل لزوجها — على رضوان الله عليه — لا خدمة عليها ، بل الخدمة عليك أنت ، وهو ﷺ لا يحابى فى الحكم أحدا .

كما أقر استخدام الزبير لأسماء بنت أبى بكر أخت عائشة زوجته ، كما أقر باقى الصحابة على مثل ذلك .

وخلاصة القول : ان موضوع خدمة المرأة لزوجها يرجع فيه الى العرف ، « وعاشروهن بالمعروف » ، فان كانت المرأة تخدم فى بيت أبيها قبل الزواج ، واشترطت عقدا أو عرفا أن تخدم — بضم التاء — فلا يحل للزوج أن يجبرها على خدمته .

وأنا أرى أنه إذا كان هناك وفاق وحب بين الزوج وزوجته ، فإن الزوجة ستبذل قصارى جهدها في خدمة هذا الزوج الذي يتربع على عرش قلبها ، ويملاً سواد عينها •



هذا •• وهناك رخصة لا يجوز للزوج أن يستعملها إلا عند الضرورة ، وهي :

تعدد الزوجات

فإذا كان الله سبحانه وتعالى قد أباح الزواج بأكثر من واحدة الى أربع ، فقال : « •• فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ، فان خفتن ألا تعدلوا فواحدة •• » (١٦) •

فقد صرح أيضا سبحانه وتعالى في آية أخرى : بأن هذه رخصة لا يجوز أن يستعملها الرجل إلا عند الضرورة القصوى ، فقال تعالى : « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ، فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة » (١٧) •

أي الزوجة الأخرى غير المحبوبة لا هي متمتعة بحقوق الزوجة ، ولا هي مطلقة يمكن أن توفق الى زوج آخر •

وقد تكون هناك استجابة للعدل بين النساء كما تشير الآية السابقة ، لأن المرأة بطبيعتها تحب أن تستولى على عاطفة الرجل ، كما أنها تغار من الأخرى بالفطرة •

والرسول ﷺ نفسه كان يعدل بين نسائه في الطعام واللباس والسكن والجماع ، ثم يقول : « اللهم ان هذا عدلى فيما أملك ، فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك » (رواه أحمد) •

يقصد ﷺ ميل القلب ، إذ من المحال أن يكون واحدا لجميع الزوجات لاختلاف طبائعهن •

ونساء الرسول ﷺ أنفسهن كن يغرن من بعضهن •

(١٧) النساء : ١٢٩ •

(١٦) النساء : ٣ •

دخل عمر بن الخطاب رضى الله عنه على حفصة رضى الله عنها ابنته وزوجة النبي ﷺ وقال : يا بنية .. لا يغرنك هذه التى أعجبها حبها رسول الله ﷺ اياها — يريد عائشة رضى الله عنها — وتخص ذلك على رسول الله ﷺ فقبسم • (رواه البخارى) •

وكانت عائشة رضى الله عنها تقول : ما غرت على امرأة لرسول الله ﷺ ، كما غرت على خديجة لكثرة ذكر رسول الله ﷺ اياها وثناؤه عليها • (رواه البخارى) •

فهذه أم المؤمنين — كما رأيت — تغير من خديجة رضى الله عنها بعد وفاتها ، فكيف بنسائنا ؟ !

فاذا كان الرجل لا يستطيع أن يحصن نفسه من الزنا بواحدة : بشرط أن يكون هذا عن قدرة ، وكذلك اذا تزوج الرجل عن قدرة ليعف نساء مسلمات وينفق عليهن ويعف نفسه •

وكذلك اذا كانت الزوجة عقيما ولا يرضى أن يفارقها لعقمها ، ولا يرضى أن يعيش محروما من نعمة الأبوة : فان الاسلام يبيح له بأن يتزوج معها أخرى للخلاص من هذا الحرج •

وكذلك اذا كانت الزوجة مريضة مرضا مستعصيا : جاز له أن يتزوج بأخرى حتى تقوم بخدمته وتعفه عن الوقوع فى المعصية •

واذا كان عدد النساء يزيد على عدد الرجال زيادة فاحشة كما يحدث فى أعقاب الحروب : فقد أباح الاسلام تعدد الزوجات حتى لا يبقى من النساء عدد كبير لا أزواج لهن فيكن عرضة للسقوط •



أما اذا كانت الزوجة — مثلا — تتجب اناثا فقط : فليس هذا — والله أعلم — من الأسباب التى تبيح للرجل أن يتزوج بأخرى حتى تتجب له ذكرا — أى ولدا — لأن المرأة أصلا لا ذنب لها فى هذا ، والله سبحانه وتعالى وحده الذى : « .. يخلق ما يشاء ، يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور • أو يزوجهم ذكرا واثنا ، ويجعل من يشاء عقيما » (١٨) •

وقد يكون الرجل هو السبب في هذا أو هو أساسه ، وقد قرأت أن عربيا يسمى « أبو حمزة » تزوج امرأة لتلد له ذكرا ، فولدت له أنثى ، فحزن وقرر أن يتزوج بأخرى من بنات جيرانه ، وأخذ فعلا يتبادل الزيارات مع هؤلاء الجيران بغية هذا ..

و ذات يوم دخل بيت جيرانه فرأته زوجته فأخذت تداعب ابنتها بأبيات من الشعر تقول فيها وبصوت مرتفع حتى تسمعه :

ما لأبى حمزة لا يأتينا يظل في البيت الذى يلينا
غضبان ألا نلد البنينا تا لله ما ذلك فى أيدينا
ونحن كالأرض لزارعينا نبت ما قد زرعوه فينا

فعاد الزوج سريعا الى زوجته الحكيمة بعد أن عرف المغزى الجوهري من هذا الكلام وحمل ابنته وأخذ يقبلها • ويقبل زوجته التى ارتبط بها أكثر من ذى قبل •

* * *

فإذا كان هناك : من يتزوج بامرأة ثانية أو ثالثة أو رابعة ، بدون سبب ، أو لأسباب واهية ، أو من أجل الشهوة مع عدم قدرته على الإنفاق ، أو الجماع ، أو عناد فى الزوجة الأولى — وما يعاند الا نفسه — أو نكاية فى أهلها — وما يضر الا نفسه — فان مثل هذا الرجل يخلق المتاعب لنفسه والمشاكل لأسرته ..

وإذا كان هناك : من ينادى الآن بتقييد تعدد الزوجات ، بحيث لا يتم الا أمام القاضى ..

فنحن كمسلمين لا نوافقهم على هذا ، لأنه اختراع فى الدين ، كما أنه ليس حلا عمليا ، بل قد يترتب عليه أخطار شنيعة • فقد يلجأ من يمنعه القاضى من الزواج بثانية الى مخادنتها سرا ، أو المتزوج بها عرفيا ..

والغريب أن الذين ينادون بمحاربة الشريعة الإسلامية يتجاهلون اقرار علماء الغرب بحكمة تعدد الزوجات ، كما أن الشرائع لا تغير لمجرد اساءة الناس استعمالها ، فالقانون الحكيم فى ذاته ، لا يبدل من أجل جهل الناس له ، وإنما يعلم الناس ليحسنوا تطبيقه •

هإذا يقول القاضى لزوج يريد الزواج بثانية لأن الأولى بها عيب

يفسد عليه استمتاعه بها ، في داخل رجمها ؟ أو لأنه يكرهها ؟ أيجبره على أمر لا يطيقه هو شخصيا ؟

والشأن في العلاقات العاطفية والاجتماعية أن ينكمش القانون بقدر المستطاع •

وتغليم الناس وتربيتهم التربوية الاسلامية هو العلاج الطبيعي ، ولا مفر منه ، وان كان بطيئا ، الا أنه هو الاصلاح الوحيد السليم •
فليذكر الزوج كل هذا بالاضافة الى حديث الرسول ﷺ الذي يقول فيه : « من كان له امرأتان ، يميل لأحدهما عن الأخرى ، جاء يوم القيامة يجر أحد شقيه ساقطا أو مائلا » (رواه الخمسة) •

* * *

وقد يتساءل البعض كذلك عن سبب أزواج الرسول ﷺ بأكثر من أربعة • • فنجيبه — بتصرف واختصار — بما اجاب به فضيلة الشيخ محمد الغزالي في كتابه « فقه السيرة » ، حيث يقول بعد مقدمة هامة عن تعدد الزوجات •

والمحفوظ من سيرة نبي الاسلام أنه : تزوج بالسيدة خديجة وهو في الخامسة والعشرين من عمره ، وكانت هي في سن الأربعين وظل معها وحدها لا يضم أخرى حتى تجاوزت السيدة الفضلى الخامسة والستين ، وماتت وهو — صلوات الله وسلامه عليه — فوق الخمسين •

ولم يجزؤ أحد من أشد خصومه لندا أن ينسب إليه دنسا ، أو يتهمة بريية ، في هذه الفترة الخصيبة الرحبة من عمر الانسان ، كان رونق العفاف والشرف يتألق في جبينه حيث سار ، ولو أنه أحب التزوج بأخرى ما عاقه مانع من شرع أو عقل أو عادة ، فان التعدد كان مألوفا بين العرب ، معروفا في ديانة أبى الأنبياء ابراهيم ، الا أنه ظل مكتفيا بمن استراح اليها واطمان بصحبته • ولو أنها طعنت في السن وبقي هو في كمال قوته وتمام رجولته • • ولهذا المسلك دلالة القاطعة •

فلما انتقلت خديجة ، وأحب النبي أن يتزوج لم يكن البحث عن الجمال في مظهره هو الباعث له على تخير شريكته في حياته ، أو شريكاته — ولو قد فعل ذلك ما تعرض للوم — بيد أن الباعث الأول كان الارتباط بالرجال الذين آزره في دعوته وعاونوه في رسالته •

فاختار عائشة بنت أبي بكر : على صغر سنها •

واختار حفصة بنت عمر على قلة وسامتها ••

ثم اختار أم سلمة : أرملة قائده الذي استشهد في سبيل الله ، وعانت معه امرأته ما عانت في الهجرة الى الحبشة وفي الهجرة الى المدينة •
ومن قبل هؤلاء كانت معه سودة : وهى امرأة نزلت عن حظها من الرجال لكبرها وعزوفها •

والعيشة مع هؤلاء الأربع لا تقوم على متاع ملحوظ ودنيا سارة ، ولو قد قامت على ذلك ما كان على رسول الله ﷺ من حرج • فلاى مؤمن أن يستمتع بأربع نسوة ، وتحقيق العدل متيقن فى سيرة رسول الله ﷺ •

قد تقول : لكن هذا الرسول مات عن تسع نسوة فكيف وقع هذا ولم نال ما لم ينل غيره ؟ •• أليس هذا فتحا لباب التشهى واجابة لدواعى الملاذة ؟

ونقول : أين مكان المتعة فى حياة رجل لم يسترح يوما من عناء الكفاح الموصول والجهاد المضنى ؟ ••

ان حملة الرسائل الانسانية المحددة تعييبهم هموم العيش ومتاعب الشعوب فلا يحظون بساعة راحة ليستجوها قليلا •• ثم ينهضون لاستئناف اللجوب ! فكيف بصاحب الرسالة العظمى ؟ وقد لقى من العرب ما رأيت ؟

ونسأل أيضا : ما كان المتعة فى حياة رجل عزف عنها وهو شاب ، فكيف يغرق فيها وهو شيخ ؟

ان الظروف التى أحاطت بالزوجات الخمس الآخر تجعل البناء بهن بعض ما كلف الرسول بتجشمه من سياسة الأفراد والجماعات ، وبعض ما كلف بتحقيقه من اقامة الخير ومحو الضر •

خذ مثلا زواجه — ﷺ — بزينب بنت جحش : كان هذا الزواج امتحانا قاسيا لرسول الله ، أمره الله به لابطال تقليد شائع عند العرب ، وأقدم عليه الرسول وهو شديد التحرج والحياء والأذى •

وزينب هذه من قرييات الرسول ، فهو يعرفها حق المعرفة من طفولتها ، وقد رغب في أن يزوجها من زيد بن حارثة فكرهت ذلك ورفض أخوها • اعتزازا بمسا لأسرة زينب من مكانة ، فهي من ذؤابة قريش : وما زيد ؟ اذ انه كان عبدا ولو أن الرسول أكرمه فيما بعد وألحقه بنسبة فصار يدعى زيد بن محمد ؟ ••

الا أن زينب لم تجد بدا من الانصياع لأمر النبي ، فقد أراد أن يحطم الاعتزاز بالأنساب وأن ينكح زيدا زينب ! فرضيت وفي نفسها غضاظة ، وقبل أخوها وهو يؤدي حق السمع والطاعة فحسب ، بعد ما نزل قوله تعالى : « وما كان المؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ون يعص الله ورسوله فقد ضل ضالا مبينا » (١٩) •

ودخل زيد بزينب فوجد امرأة مصروفة الفؤاد عنه ، تسلمه جسدها وتحرمه العطف والتقدير ، فثارت رجولته وقرر ألا يبقى معها ، وتدخل النبي بين الحين والحين لاصلاح ذات البين دون جدوى •

في هذه الحال أوحى الله لنبيه أن يدع زيدا يطلق زوجته ، وأن يتزوجها هو بعد انتهائها منه ••

فاعتري الرسول هم مقلق لهذا الأمر الغريب ، وساوره التوجس من الاقدام عليه بل أخفاه في نفسه خوفا من مغيبته ، فسيقول الناس : تزوج امرأة ابنه •• وهي لا تحل له !! •

ولكن هذا الذي سيقوله الناس هو ما أراد الله هدمه • ويجب على النبي أن ينفذه دون تهيب •

وقد تريض النبي في انفاذ أمر الله ، ولعله ارتقب من الله — لفرط تحرجه — أن يعفيه منه ، بل ذهب الى أبعد من ذلك ، فعندما جاء زيد يشكو امرأته ويعرض نيته في تطليقها ، قال النبي : « •• أمسك عليك زوجك واتق الله •• » (٢٠) •

عند ذلك نزل الوحي يلوم الرسول على توقفه ، ويعتبه عليه تصرفه ، ويحضه على امضاء رغبة زيد في فراق امرأته ويكلفه بتزوجها ،

(٢٠) الأحزاب : ٣٧ •

(١٩) الأحزاب : ٣٦ •

ولو قال الناس : تزوج امرأة ابنه ، فإن ادعاء البتة لون من التزوير
تواضع عليه العرب مراغبة للحق ، وينبغي أن يفعلوا عنه ، وأن يهدروا
نتائجه وليكن عمل الرسول بنفسه وبمن التصق به أول ما يهدم مآثر
الجاهلية في هذا العرف الشائع ..

هذه هي القصة كما بدأ القرآن الكريم يرويها :

« واذ تقول الذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك
واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبدينه وتخشى الناس والله أحق أن
تخشاه ، فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين
حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا .. » (٢١)

على أن الغريب في هذه القصة ما أدخله المغفلون عليها من دسائس
الشهوة ومظاهر الحب ، الرخيص ، فقد زعموا أن الرسول — ﷺ —
أحب زينب ثم كتم هذا الحب ثم ظهر .. فتزوجها بعد ما طلقت !!

ثم زعموا أن صدر الآية السابقة جاء عتابا له على هذه العاطفة
المكبوتة ، ونحن نتعجب أشد التعجب لهذا الخطب الهائل ومحاولة تلبيس
الحق بالباطل ..

من كان يمنع محمدا من الزواج بزينب وهي من أسرته ، وهو الذي
ساقها الى رجل لم تكن فيه رغبة ؟ وطيب خاطرها لترضى به ..

أفبعد أن يقدمها لغيره يطمع فيها ؟ ..

ثم لننظر الى الآية وما يزعمون أنها تضمنته من عتاب ..

انهم يقولون : الذي كان يخفيه النبي في نفسه ، ويخشي فيه
الناس دون الله هو ميله لزينب ، أي أن الله — يزعمهم — يعتب عليه
عدم التصريح بهذا الميل !! ..

ونقول : هل الأصل الخلقي أن الرجل إذا أحب امرأة لغط بين
الناس مشهرا بنفسه وبمن أحب ؟ وخصوصا إذا كان ذا عاطفة منحرفة
جعلته يحب امرأة رجل آخر ؟ ..

هل يلوم الله رجلا لأنه أحب امرأة — رجل آخر — فكتم هذا
الحب في نفسه ؟ ..

أكان يرفع درجته لو أنه صاغ فيها قصائد غزل ؟ هذا والله هو
السففه ..

وهذا السففه هو ما يريد بعض المغفلين أن يفسروا به القرآن !! •
ان الله لا يعاتب أحدا على كتمان حب طائش ، وانما سياق الواقعة
كما قصصنا عليك • فالذى أخفاه النبي في نفسه تأذيه من هذا الزواج
المفروض وتراخيه في تنفيذ أمر الله به ومن لغط الناس عندما يجسدون
نظام التبني الذي ألفوه قد انهار •

وقد أفهم الله نبيه أن أمره لا يجوز أن يقفه توهم شيء ما ،
وأنه بإزاء التكليف الأعلى لا مفر له من السمع والطاعة شأن من سبقه
من المرسلين ..

واذا عدت الى الآية التي تتضمن القصة وجدتها ختمت بقوله تعالى:
« • • • وكان أمر الله مفعولا » (٢٢) •

أى : من حقه أن يقع حتما ، ثم أعقبها بما يؤكد هذا المعنى :

« ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له ، سنة الله في الذين
خلوا من قبل ، وكان أمر الله قدرا مقدورا • الذين يبلغون رسالات الله
ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله ، وكفى بالله حسيبا » (٢٣) •

انك عندما تثبت قلب رجل فتقول له : لا تخش الا الله • لا تقول
ذلك له وهو بصدد ارتكاب معصية ، انما تقول ذلك له ، وهو يبدأ القيام
بعمل فاضل كبير يخالف التقاليد المتوارثة •

وظاهر في هذه الآيات كلها أن الله لا يجريء نبيه على التدله بحب
امرأة ، انما يجرئه على ابطال عادة سيئة يتمسك الناس بها ، ويراد
منه كذلك أن ينزل على حكمها ، ولذلك يقول الله بعد ذلك مباشرة — وهو
يهدم نظام التبني — : « ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم ولاكن
رسول الله وخاتم النبيين ، وكان الله بكل شيء عليما » (٢٤) •

أما السيدات الأخريات اللاتي بنى بهن الرسول ، فهن نساء تنميهن

(٢٣) الأحزاب : ٣٨ ، ٣٩ •

(٢٢) الأحزاب : ٣٧ •

(٢٤) الأحزاب : ٤٠ •

أصول عريقة حتى ليعتبرن بفات ملوك !! وقد أحاطت بهن عند دخول
الاسلام ملابسات لا يليق أن يجهلها قائد دعوة •

فأم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب : سيد قريش وقائدها عشرين
سنة في حرب الاسلام أو يزيد ، انذا أسلمت وراغمت أباه وقومها
في ذات الله ، ثم هاجرت الى الحبشة تاركة مكة حيث يسود أبوها وتعلو
كلمته : أتري مثل هذه السيدة اذا مات زوجها تترك لمن يخذش مكانها ؟
لقد ضفها النبي ﷺ - الى زوجاته اعزازا لشأنها وتقديرا
لصنيعها ••

وصفية بنت حيى : كان أبوها ملك اليهود ، وفي الصراع بين
بنى اسرائيل والاسلام هلك أبوها وأخوها وزوجها ، ووقعت في سهم
جندى لا يعرف الا أنها أسيرة حرب ، من حقه بملك اليمين أن يسلك
معها كيف يشاء • فاذا رق النبي لحالها ، ووهبها حرיתה ، ثم جبر
كسرهما وقدر ماضيها فتزوجها ليستطيع باحسانه واکرامه تطيب
خاطرهما ، فهل ذلك مما يلام عليه ؟ ••

وجويرة بنت الحارث : ان أباه زعيم بنى المصطلق ، وقد انتهت
حربه مع المسلمين بهزيمة نكراء ، وكادت قبيلته تهون وتذل عقب هذه
الهزيمة فواسى النبي القائد المهزوم ، ثم أصهر اليه حتى يشعر المسلمين
بما ينبغي لاتباعه من كرامة ومعونة •

وقد وقع ما أحبه النبي فعادت الحرية الى القبيلة رجالا ونساء ،
اذ تخرج المسلمون أن يسيئوا الى قوم تزوج النبي ابنتهم ••
ولم يرزق الرسول ﷺ من زوجاته أولئك ولدا ، أما خديجة
رضي الله عنها فقد رزق منها : بعبد الله ، والقاسم ، وفاطمة ، وزينب ،
ورقية ، وأم كلثوم •

وقد ماتوا جميعا في حياة الرسول ﷺ باستثناء فاطمة رضي الله
عنها فانها بقيت بعده شهورا ثم كانت أول أهله لحوقا به •• رضي الله
عن الجميع •

ودخل الرسول ﷺ بهريم « مارية القبطية » التي بعث بها المقوقس
اليه - بعد أن أسلمت - فحملت منه ، ثم وضعت له ابنا أسماه ابراهيم
باسم جده أبى الأنبياء ، ولم يعمر طويلا بل مات وهو رضيع •

* * *

والسؤال الذي نريد أن نجيب عليه الآن ، هو : لماذا انفرد

الرسول ﷺ دون أصحابه بعد نزول آية التحديد بأكثر من أربع زوجات، ولماذا لم يطلق ما زاد على الأربع كما أمر أصحابه ؟

وحسبنا لكى نعرف الحكمة فى هذا ، أن نقرأ ما كتبه امام أهل السنة فضيلة الشيخ عبد اللطيف مشتهرى ، فى كتابه « أنت تسأل والاسلام يجيب » ص ٧٨ ، حيث يقول :

ذلك أن آية التحديد بأربع نزلت فى السنة الثامنة من الهجرة ، على ما قاله المحققون ، وكان ذلك بعد بنائه بزوجاته جميعا .

وقد كان الزواج بغير حد من قبل ، وآية سورة النساء التى فيها التحديد نزلت بعد سورة الأحزاب التى منع الله فيها رسوله أن يتبدل بأزواجه غيرهن ، ومنع أيضا أن يتزوجن بعده ، فلو فارق — الرسول ﷺ — من زاد على أربع ما وجدن من يتزوجن لأنهن محرمات على كل الرجال ما عدا زوجهن ﷺ ، وهنا تضعىح حكمة الاسلام من الزواج وعدله فى التشريع ، قال تعالى : « لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن » (٢٥) .

وقال تعالى : « .. وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكفروا بأزواجه من بعده أبدا ، ان ذاكم كان عند الله عظيما » (٢٦) .

وكان امساك النبى لزوجاته وعدم الزيادة عليهن مكافأة لهن على موقفهن منه عندما خيرهن فاخترنه كما يشير قوله تعالى :

« يا أيها النبى قل لأزواجك أن كنتن تردن الحياة وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحكن سراحا جميلا . وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما » (٢٧) .

فأثرن الله ورسوله والدار الآخرة .. وعش مع النبى معينات على الحق راغبات فى الثواب .

على أن الصحابة — رضوان الله عليهم — لم يحتجوا على مخالفته لأمر الله الذى حدد الزوجات بأربع ، لأنهم لم يروا فيه مخالفة ما عرفوا

(٢٦) الأحزاب : ٥٣ .

(٢٥) الأحزاب : ٥٢ .

(٢٧) الأحزاب : ٢٨ ، ٢٩ .

ما أمره الله به من امساك زوجاته ، وقد كانوا لا يسكتون أبدا عندما يرون منه شيئا مخالفا لما يعرفون من الدين فدل ذلك على أن التحديد جاء بعد زواج هؤلاء جميعا ، وأنه أمر بامساكهن جميعا دون الاقتصار على أربع كغيره لحرمتهن على غيره ، فلو فارقهن لتعرضن للنشرد والضياع والقيـل والقال ، وحاش لله أن يفعل ذلك مع الطيبات المؤمنات أمهات المؤمنين •

هناك حكمة أخرى لتعدد زوجاته ﷺ ، وهى : أن زوجات الرسول ﷺ كن يقمن بتعليم نساء الصحابة الأحكام الشرعية الخاصة بهن •

فعن عائشة رضى الله عنها أن امرأة من الأنصار سألت النبى ﷺ عن غسلها من الحيض ، فأمرها كيف تغتسل ، ثم قال : « خذى فرصة من مسك فتطهرى بها — قطعة من القطن أو الصوف مطيبة بالمسك — فقالت المرأة السائلة : كيف أتطهر بها ؟ قال : تطهرى بها ، قالت : كيف أتطهر بها ؟ قال : سبحان الله • • تطهرى • قالت عائشة : فاجتذبتها الى ، فقلت : تتبعى بها أثر الدم • واستحيا ﷺ وأعرض بوجهه حياء أن يصرح لها بوضع القطن المطيبة بالمسك فى المكان الذى يخرج منه دم الحيض اتماما للطهارة ، والذى استطاع افهامها المراد هو عائشة رضى الله عنها ، وكان — رسول الله ﷺ — أشد حياء من العذراء فى خدرها » (كما رواه البخارى) •

وجملة القول ان أمهات المؤمنين التسع اللاتى توفي عنهن الرسول ﷺ كن كلهن معلمات ومفتيات لنساء أمته ولرجالها ما لم يعلمه عنه غيرهن من أحكام شرعية وآداب زوجية وحكم نبوية ، وكن قدوة صالحة فى الخير وعمل البر • •



أما عن :

الطلاق

فهو أبغض الحلال عند الله ، ففي الحديث الشريف يقول صلوات الله وسلامه عليه : « أبغض الحلال الى الله عز وجل الطلاق » (رواه أبو داود وابن ماجه) •

وقال : « أيما زوجة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس ، فحرام عليها رائحة الجنة » (رواه الخمسة الا النسائي) •
وقال : « لا يفرك مؤمن مؤمنة ، ان كره منها خلقا رضی منها آخر » (رواه أحمد ومسلم) •

ولما كان الطلاق كما قرأنا أبغض الحلال الى الله ، لأنه خراب للبيوت •• فقد أمر الله الرجال بأن يترثثوا ويصبروا ولا يتعجلوا بالطلاق فقال :

« •• فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » (١) •

ولم يقل الله : فان كرهتموهن فطلقوهن !! بل أمر بالصبر على المرأة فقد يجعل الله فيها رغم عيوبها خيرا كثيرا •

وقد قال رجل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه : أريد أن أطلق زوجتي ، فسأله عمر : لماذا ؟ قال : لأنني لا أحبها ، فقال عمر : ثكلتك أمك •• وأى البيوت قام على الحب ؟ فأين اخوة الاسلام ؟

أى اتخذها أختا في الاسلام — رغم كرهك لها — تعفها وتطعمها وتكسوها وتتخذك وتخدم أولادك وتعفك ••

فاحذر الوقوع في هذا الحلال البغيض ، حتى لا تندم بعد ذلك وبعد فوات الأوان •

* * *

(١) النساء : ١٩ •

وحتى تكون على علم بأهم :

أحكام الطلاق

فحسبك أن تعلم ، أن : الطلاق يقع بأكثر من صيغة ، وقد عبر القرآن الكريم عن الطلاق بأكثر من صيغة فقال : « أو سرحوهن » (٢) •
أى : فارقوهن • وطلق الرسول ﷺ بقوله : « الحقى بأهلك »
(رواه البخارى) •

ورأى الجمهور : أن الطلاق يقع بأية صيغة تفيد المعنى ما دامت نية الزوج منعقدة عليه •

* * *

أنواع الطلاق ، أربعة :

- حرام : وهو الطلاق البدعى الذى لا تراعى فيه أحكام الشريعة •
- ومكروه : وهو الذى يوقعه الزوج بغير منبر •
- ونافع : وهو الذى ان تأخر ترتب على تأخير مفسد •
- والمندوب ، وهو المستحب : اذا كانت الزوجة غير فاضلة •

* * *

ولا يحل لمسلم أن يطلق زوجته وهى حائض وبعد الجماع •
فقد طلق ابن عمر امرأته وهى حائض ، فذكر ذلك عمر للنبي ﷺ ،
فقال : « مره فليراجعها أو ليطلقها طاهرا أو حاملا » (رواه الجماعة
الا البخارى) •

وفى رواية أنه قال : « ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض
فتطهر ، فان بدا له أن يطلقها ، فليطلقها قبل أن يمسها ، فذلك العدة
كما أمر الله تعالى أن يطلق بها النساء » (متفق عليه) •

قال ابن عباس رضى الله عنهما : « الطلاق على أربعة أوجه : وجهان
حلال ، ووجهان حرام ، فأما اللذان هما حلال : فأن يطلق امرأته طاهرا
من غير جماع ، أو أن يطلقها حاملا مستبينا حملها ، وأما اللذان هما
حرام : فأن يطلقها حائضا أو أن يطلقها عند الجماع ، لا يدرى اشتمل
الرحم على ولد أم لا » (الدارقطنى) •

(٢) البقرة : ٢٣١ •

والحكمة في ذلك : أنها وهي حامل لا يختلط الأمر في نسب الطفل ،
فاذا طلقها أدرك أن ما في بطنها منه •

وأنها وهي حامل تصبح عزيزة عليه لولده الذي في بطنها ، لذلك
غالبا ما يتجاوز عن سيئاتها ، فاذا طلق مع ذلك دل على عدم رغبته فيها •

وعدتها وهي حامل تكون معلومة لها ، محددة بوضعها •

فهذه ثلاثة أسباب كلها حكمة ورحمة •

وحكمة الحالة الثانية وهي في طهر لم يمسه فيها •

أن يستبرأ الرحم فلا تختلط الأنساب •

أن تكون نقية من الدم مهيأة للجماع جذابة ، وتشتاق هي إليه
لأنها بعد انقطاع الدم تشتد رغبته فيها ، ومتى توفرت دواعي الجماع
أمكن تسوية النزاع • فاذا طلق بعد ذلك دل على عدم رغبته فيها •

أن لا تطول عدتها بخلاف ما اذا كانت حائضا وطلقتها ، فان ذلك
يوجب عليه أن يمسكها كما أمر رسول الله ﷺ حتى تطهر ثم تحيض ثم
تطهر • وفي ذلك اضرار بها •

فهذه أيضا ثلاثة أسباب كلها رحمة •

وقد يتساءل الزوج أو غيره عن رأى العلماء في وقوع الطلاق
أثناء الحيض أو بعد الجماع هل يحسب أم لا ؟ ••

فنقول له : رأى بعض العلماء : أنها تحسب طلقة • واستندوا
على حديث : « وكان عبد الله طلاق تطليقة واحدة فحسبت من طلاقها »
(متفق عليه) •

وقال ابن حزم : لم يصرح ابن عمر بمن حسبها عليه تطليقة •
ولا حجة في أحد دون رسول الله ﷺ ، واحتج مثله بقول ابن عمر :
« فردها رسول الله ﷺ ولم يرها شيئا » (رواه أبو داود والنسائي) •

كما أنه من المسلم عقلا : أن الأمر البدعي لا يصح أن يقوم عليه
حكم •

وقد اعتاد كثير من الجهلاء ، أن يقول لزوجته : أنت طالق بالثلاث ،

يقصد التغليظ ، وهو ينسى أن هذا يعتبر تلاعبا بدين الله واستهتارا بالحياة الزوجية •

يقول الله تبارك وتعالى : « الطلاق مرتان ، فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان » (٣) •

فقوله تعالى : « مرتان » : حجة قاطعة ضد من يجمع الطلاق ثلاثا دفعة واحدة ، ويوضح هذا قوله تعالى : « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة » (٤) •

فلا يجوز لمسلم أن يطلق زوجته الا حاملا أو طاهرا ، فإذا اتبع هذا الحكم امتنع عليه الطلاق الا مرة مرة •

وأما من جهة السنة — كما يقول صاحب كتاب « الأحوال الشخصية للمسلمين » (٥) :

فحديث طلاق ابن عمر لزوجته لا يتعارض مع ايقاع الطلاق ثلاثا دفعة واحدة ويؤكد •

قال ابن عباس : كان الطلاق على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر ، طلاق الثلاث واحدة ، فقال عمر بن الخطاب : ان الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة ، فلو أمضيناه عليهم ، فأنهضاه عليهم • (رواه مسلم) •

فسيدنا عمر — كما قرأت — لما رأى استهتار كثير من المسلمين • أراد أن يؤدبهم بفعلهم ، فإذا جمع الغافل الطلاق ثلاثا مرة واحدة ، أوقع ذلك عليه ، فتحرّم عليه زوجته ، فيكون قد عاقب نفسه بنفسه ، ليرتدع الناس •

وأتى رجل ابن مسعود رضى الله عنه ، وقال له : لقد طلق امرأتى عدد النجوم ، فقال له ابن مسعود : هل قلتها مرة واحدة ؟ قال : نعم • فقال له : تريد أن تبين امرأتك منك — أى تقصد فراقها نهائيا ؟ — قال : نعم • فقال له : « هو كما قلت ، والله لا تلبسونه على أنفسكم وتتحمله عنكم » (كما في نيل الأوطار) •

(٤) الطلاق : ١ •

(٣) البقرة : ٢٢٩ •

ولو رأى عمر جرأة الناس على المحلل لعاقبهم بطريقة أخرى •

أما من ناحية اللغة والعقل والتاريخ : فإن الانسبان لا يقول :
اشتريت بالثلاث ، أو بعت بالثلاث ، أو تزوجتك بالثلاث ، كما يقول :
طلقتك بالثلاث • فلماذا استساع الناس ذلك في الطلاق ، وهو من أهم
أمر الحياة ؟ ولكنها الفطر تمسخ ، كما ظهر لنا — تاريخيا — أن
المسلمين في زمن الرسول ﷺ وخليفته كانوا على الطلاق المشروع ،
مرة مرة •

طلق ركانة بن عبد الله امرأته « سهيمة » : « البقة » يعني ثلاثا ،
فأخبر النبي ﷺ بذلك ، فقال : والله ما أردت إلا واحدة • فقال النبي
ﷺ : والله ما أردت إلا واحدة ؟ قال ركانة : والله ما أردت إلا واحدة •
فردّها إليه رسول الله ﷺ •

وطلقها الثانية في زمن عمر بن الخطاب ، والثانية في زمان عثمان •
(رواه أبو داود) •

وفي رواية : أن ركانة قال : انى طلقته ثلاثا ، فقال رسول الله ﷺ :
قد علمت ، ارجعها ، ثم تلا : « يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن
لعدتهن » (٦) •

وأخبر الرسول ﷺ عن رجل طلق زوجته ثلاث تطلقات جميعا ،
فقام غضبان ، ثم قال : أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم ؟ حتى قام
رجل ، فقال : يا رسول الله •• ألا أقتله ؟ • (رواه النسائي) •

وجميع العلماء يقرون بأن الطلاق المشروع مرة مرة ولكنهم اختلفوا
في وقوع الطلاق البدعي ، فرأى بعضهم أنه يقع •

جاء رجل طلق زوجته ثلاثا ، الى ابن عباس ، فقال له : ينطلق
أحدكم فيركب الحموقة ، ثم يقول : يا ابن عباس ، يا ابن عباس ، وان
الله تعالى ، قال : « •• ومن يتق الله يجعل له مخرجا » (٧) •

وانك لم تتق الله فلم أجد لك مخرجا ، عصيت ربك فبانت منك

(٦) الطلاق : ١ •

(٧) الطلاق : ٢ •

امرأتك وان الله قال : « يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن » (رواه أبو داود) •

فعلى الأخ الزوج أن يلاحظ هذا ، لا لكى يطبقه •• ولكن لكى يكون على علم به ، فنحن لا نريد أبدا أن يكون هناك انفصال بين الزوجين الا اذا كانت هناك أسباب تدعو اليه •• كأن تكون الزوجة — مثلا — والعياذ بالله غير فاضلة • أو يكون الزوج غير فاضل ، وأثبتت الزوجة ذلك ، فمن حقها أن تطلب من القاضي أن يطلقها منه •

فكما أعطى الاسلام للرجل حق الطلاق أو رد النكاح للعيب في المرأة •

فكذلك أعطى للمرأة الحق في طلب التطليق للعيب في الرجل ، كان وجدته مجبوبا — أى مخصيا — أو وجدته عنيئا — أى لا يقدر على الجماع أو لا ينتصب — الى غير ذلك •

جاءت امرأة ثابت بن قيس بن شماس الى رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله •• انى ما أعتب عليه في خلق ولا دين ، ولكنى أكره الكفر في الاسلام !! فقال رسول الله ﷺ « أتردين عليه حديقته ؟ قالت : نعم ، فقال رسول الله ﷺ : اقبل الحديقة وطلقها تطليقة » (رواه البخارى والنسائى) •

وقد ظهر سبب ذلك ، اذ قالت : لا أطيقه بغضا • (ورواه ابن ماجه) : لأنه ضربها فكسر يدها • (رواه النسائى) : ويسمى هذا : الخلاع ، أى : اختلعت من زوجها •

وقد أقر الله تعالى أن يأخذ الرجل المهر من المختلعة فقال تعالى : « فلا جناح عليهما فيما افقتدت به » (٨) •

ويندب للرجل أن يكون كريما فلا يأخذ شيئا لقوله تعالى : « •• ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الا أن يخافا ألا يقيما حدود الله •• » (٩) •

وهذا لا يعنى أن أخذ الفدية من المختلعة حرام ، ولكن تركها لها : سخاء نفيس •

(٨) البقرة : ٢٢٩ •

(٩) البقرة : ٢٢٩ •

كما يجوز للرجل أن يأخذ من المختلعة أكثر من مهره ، قال مالك :
لم أر أحدا ممن يقتدى به يمنع ذلك ، لكنه ليس من مكارم الأخلاق ،
ويحتج بقوله تعالى : « .. فيما افقتت به » •

مطلقا من غير قيد ، أى : لا جناح فى أى شىء افقتت به نفسها •

* * *

ومن حق الزوجة كذلك : أن تطلب من القاضى أن يطلقها من زوجها
إذا كانت قد تزوجت رغم أنها بانسان لا تحبه • • لأن استمرار هذا
الزواج سيؤدى أو قد يؤدى الى الفاحشة •

جاءت فتاة الى رسول الله ﷺ ، فقالت : ان أبى زوجنى من
ابن أخيه ، ليرفع بى خسيسته ، قال : فجعل الأمر اليها ، فقالت :
قد أجزت ما صنع أبى ، ولكن أردت أن أعلم النساء ، أن ليس الى الآباء
من الأمر شىء • (رواه ابن ماجه والنسائى) •

وكان مغيث يحب بريرة ، وبريرة لا تحبه ، فلما عتقت — وكانت
جارية — خيرها رسول الله ﷺ بين أن تعيش معه ، أو لا تعيش ،
فاختارت فراقه ، فبكى مغيث ، فقال لها رسول الله ﷺ : « لو راجعتيه ؟ »
فقالت بريرة : أتأمرنى يا رسول الله ؟ قال : انما أنا شافع ، قالت :
لا حاجة لى فيه » (حديث صحيح) •

وقد يطلق الرجل الزوجة فور زواجه بها لعيب فى جسدها ،
أو بسبب اخفاء عيوبها الجسدية عنه ، أو لعيب فى أخلاقها •

وقد ورد فى هذا ، أن النبى ﷺ تزوج امرأة من بنى غفار ، فلما
دخل عليها ، ووضع ثوبه وقعد على الفراش أبصر بكشحا بياضا (١٠)
فانحاز عن الفراش ، ثم قال : خذى عليك ثيابك ، ولم يأخذ مما أتاها
شيئا — يعنى المهر • (كما رواه أحمد) •

وعن عمر بن الخطاب أنه قال : أيما امرأة غر بها رجل — أى أخفى
عييبها عنه — بها جنون أو جذام أو برص • فلها مهرها بما أصاب منها ،
وصداق الرجل على من غره — أى : ويغرم من خدعه قيمة المهر •
(موطأ مالك) •

(١٠) أى أبصر فى جسدها برصا ..

وعن عائشة رضي الله عنها : ان ابنة الجون لما دخلت على رسول الله ﷺ ودنا منها ، قالت : أعوذ بالله منك • فقال لها : « لقد عذت بعظيم ، الحقى بأهلك » (رواه البخارى) •

* * *

وقد يكون هناك من يسأل عن حكم الاسلام فى طلاق الهازل . والمكره ، والمجنون ، والسكران ، فنجيبه بالآتى :

رأى بعض العلماء : أن طلاق الهازل — أى الذى يتلفظ بصيغة الطلاق من باب الهزل : يقع لقول الرسول ﷺ : « ثلاث جدهن جد ، وهزلهن جد : النكاح والطلاق والرجعة » (رواه الخمسة الا النسائى) •

واشترط الامام أحمد ومالك : النية مع اللفظ الصريح عند ايقاع الطلاق ، واستندوا على قول الله تبارك وتعالى : « وان عزموا الطلاق » (١١) ولفظ « عزموا » يفيد انعقاد النية ، والهازل لا عزم منه ، ورد عليهما المعارضون بأن الآية خاصة بالايلاء ، والرأى الصريح أن طلاق الهازل يقع •

وعن طلاق المكره : قال بعض العلماء لا يقع ، لقول الرسول ﷺ : « لا طلاق ولا عتاق فى اغلاق » • والاغلاق معناه التضييق والاكراه • وعلى هذا الرأى : عمر وعلى وابن عباس ومالك والشافعى •

وروى عكسه عن بعض الأئمة مثل الترمذى وأبى حنيفة ، وعمر ابن عبد العزيز •

والرأى الصحيح : أنه لا يقع ، فانه تؤيد هذا الحديث أحاديث أخرى مثل قول الرسول ﷺ : « رفع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » (رواه ابن ماجه) •

والله جل شأنه يقول : « الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » (١٢) •

والشرك أعظم من الطلاق ، ومع ذلك لم يوقع على المكره شيئاً لانعدام حرите • قال ابن عباس : طلاق السكران والمستكره ليس بجائز •

(١١) البقرة : ٢٢٧ •

(١٢) النحل : ١٠٦ •

وعن طلاق المجنون ، قال ماعز : يا رسول الله •• طهرنى !! قال :
هم أطهرك ؟ قال : من الزنا • قال رسول الله ﷺ : أبة جنون ؟ فأخبر أنه
ليس بمجنون ، فقال : أشرب خمرا ؟ فقام رجل فاستنكهه فلم يجد منه
ريح خمر • فقال رسول الله ﷺ : أزنيت ؟ قال : نعم • فأمر به فرجم •
(رواه مسلم والترمذى) •

فالرسول ﷺ : سأل عن عقل الرجل الذى هو مناط المسؤولية
ولو وجد به جنونا ما أقام عليه الحد • والزنا أبشع من الطلاق • فكيف
يقع طلاق المجنون ؟

قال عثمان بن عفان رضى الله عنه : ليس للمجنون ولا السكران
طلاق •

وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه : كل الطلاق جائز الا طلاق
المعتوه •

وأما عن السكران : فقد اتضح لك مما مضى أن طلاقه لا يقع
كما قال عثمان رضى الله عنه •

وان كان هناك من أفتى بوقوع طلاق السكران ، لأنه هو الذى
أهدر عقله بيده وباختياره •

وأنا مع هذا الرأى عقابا له وزجرا لغيره •• والله أعلم •

* * *

هذا •• واذا كنا قد استطعنا بتوفيق من الله سبحانه وتعالى ،
أن نركز على توضيح هذه الأحكام التى كان لابد وأن يقف عليها كل
مسلم فضلا عن الزوجين •

فحسبى بعد ذلك ، وحتى تدوم السعادة فى بيوت الأزواج ، وحتى
لا يكون هناك سبب لفشل الحياة الزوجية التى لابد وأن تتوج دائما
وأبدا بتناج المودة والرحمة كما يشير قوله تعالى :

« ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل
بينكم مودة ورحمة » (١٣) •

(١٣) الروم : ٢١ •

حسبى أن أعود بعد ذلك الى قول الرسول ﷺ في نهاية الحديث
الثانى من الحديثين اللذين يدور حولهما ، حيث يقول موجهها كلامه الى
الزوج الذى يسأل عن حق زوجته عليه : « أن تطعمها اذا طعمت ،
وتكسوها اذا اكتسيت ، ولا تضرب الوجه ، ولا تقبح ، ولا تهجر الا فى
البيت » •

وقد تحدثنا قبل ذلك عن المأكل والملبس وعن حق الزوجة فيهما ،
والذى يعنيننا الآن هو ما بعد ذلك ، وهو :

ولا تضرب الوجه : أى اذا أردت تأديبها بالضرب لذنوب تستحق
عليه هذا ، أو لتركها بعض الفرائض ، وعدم طاعتها لك فيما ليس
بمعصية للخالق ••

فلا تضرب الوجه ، لأن هذا يعتبر امتحانا لآدميتها ، وتقبيحا
لصورتها •

ولا تقبح : أى لا تقل لها : قبحك الله ، أو أن تصفها بالقبح وان
كانت قبيحة ، فهذا من أشد الأمور ألما على المرأة • أو أن ينسب
شيئا من أفعالها وأقوالها الى القبح ، وكل هذا منهى عنه •

ولا تهجر الا فى البيت : أى لا تهجر الا فى المضجع ، ولا تتحول
عنها ، ولا تحولها الى دار أخرى •

* * *

فالرسول ﷺ يريد من وراء هذا التوجيه أن يكون هناك احترام
متبادل بين الزوجين حتى فى أوقات الغضب أو التأديب الشرعى ، وذلك
حتى لا يكون هناك مجال لما لا يحمد عقباه •

وحتى بالنسبة للجماع : فالاسلام يأمر الزوج بأن يراعى
استعدادها النفسانى اذا أراد جماعها ، فربما هو يريد ذلك فى وقت
لا تريده هى ، لتعبها أو لحزنها ، أو لسبب من الأسباب ، فعليه أن
يداعبها حتى يحرك دواعى الغريزة عندها • والرجل الأنانى هو الذى
ينظر الى استمتاعه هو دون أن يلاحظ استمتاع زوجته •

قال رسول الله ﷺ : « لا يقع الرجل على زوجته كما يقع البهيم
على بهيمته •• فقالوا : كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : يسبق ذلك
بكلمة طيبة » •

وقال ﷺ : « لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم يجامعها في آخر اليوم » (رواه البخاري) •

* * *

فعلى كل من الزوجين الصالحين أن يلاحظ كل هذا ، وأن يكون عوناً لأخيه على تنفيذ ما جاء في الحديثين الشريفين — موضوع الكتاب — من توجيهات وأوامر ، حتى ترغرف راية السلام دائماً وأبداً فوق بيتهما ، وحتى لا يكونا سبباً في تشرد أبنائهما ••

وليكن مثلهما الأعلى دائماً وأبداً هو سلوك المصطفى صلوات الله وسلامه عليه الذي يقول : كما قرأنا قبل هذا : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي » (رواه ابن حبان في صحيحه) •

والذي يقول : « أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم لنسائهم » (رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن صحيح) •

وعلى الزوجة الصالحة بصفة خاصة أن تذكر دائماً وأبداً حديث الرسول ﷺ : « الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة » (رواه مسلم والنسائي وابن ماجه) •

والحديث الآخر الذي يقول فيه صلوات الله وسلامه عليه : « ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله عز وجل خيراً له من زوجة صالحة : إن أمرها أطاعته ، وإن نظر إليها سرتة ، وإن أقسم عليها أبرته ، وإن غاب عنها نصحتة في نفسها وماله » (رواه ابن ماجه) •

فالمعنى كما عرفت قبل ذلك : أن الزوجة البرة النقية العفيفة العاقلة المهيبة ، هي التي تطيع زوجها فيما لا معصية فيه لله عز وجل فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، وهي التي لا يقع نظره عليها إلا ويحس بالسرور والفرح فهي دائمة ، لا بتسام ، نظيفة البدن والثياب جميلة الحركات •• وهي التي إن حلف — زوجها — على شيء أن تفعله أو لا تفعله أبرت يمينه ولم توقعه في الحنث • وهي التي تنصحه في نفسها وماله ، أي أنها لا تخرج من بيتها ما دام غائباً إلا للضرورة ، وأن لا تسمح لأحد من الرجال بالدخول عليها وأن لا توطئ فراشه من يكره ، وأن تكون على الحل التي يحبها منها •

وتنصيححتها له في ماله : أن تجتهد في حفظه وتنميته ، وأن لا تنفق منه إلا بقدر حاجتها بلا تبذير ولا تقتير ..



وعليها كذلك أن تلاحظ أنه لا كرامة لها ، ولا وجود لها : إلا بالمحافظة على دينها وشرفها ، وذلك لا يكون إلا بتطبيق تعاليم الشرع القويم ، وعدم خروجها الى الطريق العام بتلك الصورة المخلة بالآداب الشرعية والخلقية ، وحسبها زجرا لها حديث الرسول ﷺ الذي يقول فيه : « صنفان من أهل النار لم أرهما : قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ، ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات ، رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة ، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها ، وإن ريحها لم يوجد من مسيرة كذا وكذا » (رواه مسلم) •

فالمعنى كما في رياض الصالحين ، هو :

« كاسيات » : أى من نعمة الله ، « عاريات » : من شكرها • وقيل : معناه : تستر بعض بدننها وتكشف بعضه اظهارا لجمالها ونحوه • وقيل : أن تلبس ثوبا رقيقا يصف لون بدننها • ومعنى « مائلات » ، قيل : عن طاعة الله وما يلزمه حفظه ، ومعنى « مميلات » ، أى : يعلمن غيرهن فعلهن المذموم ، وقيل : « مائلات » ، أى : يمشين متبخترات مميلات لاكتافهن ، وقيل : مائلات يتمشطن المشطة الملياء ، وهى مشطة البغايا — كما يحدث في زماننا هذا من جانب بعضهن — « مميلات » : أى يتمشطن غيرهن تلك المشطة • « رؤوسهن كأسنمة البخت » — أى الابل — أى يكبرنهن ويعظمنها بلف عمامة أو عصابة أو نحوها •

ومعلوم أن الكوافير هو الذى يقوم بتصميم تلك « التسيحات » الجهنمية الشيطانية •

وأحب أن أذكر الأخت المسلمة بأنها اذا ذهبت الى الكوافير لكي يتمشط لها شعرها وربما كان هذا في خلوة : فإنها ستكون قد ارتكبت جرما كبيرا ، وفعلت حراما لا يقره عقل سليم ، أو دين قويم •

وعلى زوجها المسلم أن يكون غيورا عليها وأن يمنعها من الذهاب « الكوافير » ولو بالضرب غير المبرح اذا استطاع الشيطان أن يركب رأسها ، وذلك بعد وعظها وتخويفها من عذاب الله وغضبه •

وأنا شخصيا لا أتصور رجلا بمعنى كلمة رجل يسمح لزوجته بأن
تذهب الى رجل لكي يمشط لها شعرها ، ويقص لها أنظافرها .. الخ .
ان زوجا كهذا لا يمكن أبدا أن يكون رجلا وربما كان ذكرا فقط .

ان زوجته هذه تلك التي فقدت الرجولة فيه قد تستريح نفسانيا
الى صاحب الكوافير: هذا لأنه يجمل نفسه كالنساء ، وربما كان أجمل
من زوجها « المغفل » الذي يسلمها للذئب وهو لا يدري ، وقد يدري ..

ان كان لا يدري فتلك مصيبة
وان كان يدري فالمصيبة أعظم

وربما كان « محل الكوافير » مكانا لالتقاء الرخيصات اللاتي يتفقدن
على مخادنة الرجال أمثالهن ..

فليتنبه الزوج المسلم لكل هذا ، وليكن رجلا مع زوجته ،
والا احتقرته وأسقطته من عينها عندما ستفقد الرجولة فيه .



ولقد ربي المستعمر أشخاصا دعوا الى تحرير المرأة — وكأنها
كانت في سجن — وكأن التحرير في نظرهم هو تقصير ملابسها ، وقص
شعرها ، وفتحوا لها المراقص والسباحة في النيل ، وعلقوا صورها في
مناظر غير محترمة ، علقوها في الشوارع ينظر اليها الغادي والرائح ،
وحول هذا يقول الشاعر — كما في كتاب : « المرأة ودورها في
الهجرة » (١٤) :

والنحر والعضدان والفخذان كلهم
أولاء بآد ، ما عليه غطاء
وبكفها المرأة تصلح شأنها
كيف أشتهت ومتى وحيث تشاء
وسط التزام وفي الطريق تهتك
ان التهتك للفتاة شقاء
جزت غدائرهما فصارن وفرة
لا حبذا بالوفرة الحسناء

(١٤) للأستاذ الشيخ منصور عبيد .

تلهو وترقص في المسارح مثمما
ترتج فوق غضونها الورقاء
ترتج منها كل راجراج كجد
ول زئبق لعبت به نكباء
وهناك تعتنق الفتى ويحوطها
بذراعه فتليهما الأهواء
بالاحتكاك وبالتلامس والتها
مس والشذى تتكهرب الأعضاء
وإذا غشيت المستحم ترى من
الجنسين أسرابا حواها الماء
جنباً إلى جنب تعوم وقد علا
ذاك الفضاء الضحك والضوضاء
فكان ميل الجنس جرد منهما
أفلا تفر من الذئباب الشاء
لا وازع يزع الفتاة كمثل ما
تزع الفتاة صيانة وحياء
وإذا الحياء تهتكت أسنانه
فعلى العفاف من الفتاة عفاء

ان المرأة التي اتخذت وسيلة لأغراض خبيثة هي مظلومة ، لأنها
لم تقدر نفسها حق قدرها — لأن العقل الصحيح والذوق السليم يجعل
المرأة تفر من الوضع المراد لها وتتأى بنفسها عن مواطن الذل والهوان
وأن تعلم أنه كما قال الشاعر :

ليس التمدن أن ترى روح الحيا
بين الخلاعة كل يوم ترهق
والبنت يدفعها براحتة الهوى
فتروح تهوى من تشاء وتعشق
لكنه العلم اهتدى بضيائه
غرب البسيطة حين ضل المشرق



فلتعلم الأخت المسلمة كل هذا ، ولتكن بعيدة عن تلك المدنية الزائفة وحسبها فخرا وشرفا أنها قد صانت نفسها ، وحفظت فرجها ، وأطاعت ربها وأنها بكل هذا قد أصبحت مسلمة بالمعنى الصحيح •

وليعلم الأخ المسلم كذلك أنه لابد وأن يكون معييا للأخت المسلمة على البر والتقوى ، لا على الاثم والعدوان وحسبه ان فعل هذا - ان شاء الله - أنه سيكون قد فهم دينه فهما صحيحا ، وأنه سيكون بذلك كذلك مسلما لا متمسلما •



الجزء الخامس

حَقُّ الْآبَاءِ عَلَى الْإِبْنَاءِ .. وَحَقُّ الْإِبْنَاءِ عَلَى الْآبَاءِ .

* حق الآباء على الأبناء : البر بالوالدين مقررون بالعباد — التعرض لسبهما من الكبائر بلا خلاف — الأحكام المتعلقة بطاعة الوالدين — حسن الصحبة — البر بهما وإن كانا كافرين — عدم الجهاد إلا بانهما — صلة الرجل أهل ود أبويه بعد موتهما — عدم نهرهما أو اظهار التأفف منهما — حق الأبناء على الآباء : أن يحسن اختيار الأم — أن يتعهد من الشيطان قبل الجماع — أن يؤذن في أذن المولود بعد الولادة — أن يتخير له اسما حسنا — أن يتصدق يوم أسبوعه — أن يختنه ذكرا كان أو أنثى — أن يختار له حاضنة مهيبة — أن يعلمه القرآن — أن يعلمه السباحة — أن لا يرزقه إلا طيبا — أن يدرسه على الصلاة — أن يفرق بين الأولاد في المضاجع — أن يؤدبه بالأدب الاسلامي — أن يعلمه آداب الاستئذان — أن يعوله حتى يبلغ سن الرشد — أن يعدل بين أولاده في العطاء والوصية .

* * *

تمهيد

أخي الوالد .. أختي الوالدة ..

وأنتم أيها الاخوة الأبناء : ذكورا واناثا ..

منذ زمن بعيد وأنا أريد أن أكتب ، في « حق الآباء على الأبناء » ،
و« حق الأبناء على الآباء » ..

وذلك لأنني شاهدت كثيرا من الأبناء يسيئون معاملة آبائهم ،
بصورة تؤكد جهلهم بفضل الآباء عليهم ، بعد الله سبحانه وتعالى .

كما شاهدت كذلك كثيرا من الآباء يهملون الجانب الأخلاقي في
تربية أبنائهم . بصورة مؤسفة ، كانت سببا واضحا في ضياع هؤلاء
الأبناء وانحرافهم .

ولما كان كل هذا ينعكس انعكاسا سيئا للغاية ، على حياة
المجتمع والأفراد .

فقد رأيت ، وحتى أكون من المصلحين : أن أساهم مساهمة فعالة ،
في تذكير الأبناء والآباء بحقوق كل منهما على الآخر ، وذلك : أملا في
أن يكون هناك التزام من جانب كل منهما بحقوق الآخر عليه ..

ولسوف أركز في تذكيري على ما هو ثابت في كتاب الله تعالى ،
وسنة رسوله ﷺ ، بالإضافة الى أقوال العلماء والحكماء حول حقوق
الآباء والأبناء ..

ولسوف يرى الأخ القارىء كذلك بعد وقوفه على تلك الحقوق :
أنه كان لابد أن يقف عليها ، حتى يكون بئارا بوالديه ان كان ولدا .
وقدوة صالحة لأولاده ان كان والدا .

ولسوف يتضح له كذلك : أن البر بالآباء من أعظم القربات الى
الله سبحانه وتعالى ، وأن عقوق الوالدين من أكبر الكبائر ..
وأن الخير كله في تربية الأبناء تربية صالحة على أساس من الخلق
الفاضل ، والتوجيه السليم .

وإذا كنت أشير الى هذا ، فأننى أعنى بذلك أن السبب في كثير من انحرافات الأبناء هو انحراف الآباء والأمهات بتلك الصورة المخزية التي نقرأ عنها كثيرا في جرائدنا ، وجرائد غيرنا ، وربما شاهدنا كثيرا منها في مجتمعاتنا اللاأخلاقية :

ولذلك فقد ورد في الأثر : « لا يستقيم الظل والعود أعوج » •
ورحم الله القائل :

إذا كان رب البيت بالندف ضاربا
فشيمة أهل البيت كلهم الرقص

□

وينشأ ناشئ الفتيان منا
على ما كان عوده أبوه

فلنلاحظ جميعا كل هذا حتى نكون من خير الآباء وخير الأبناء ،
وحتى نكون حقا من « خير أمة أخرجت للناس » (١) •
وحتى لا أطيل عليكم ، فالإيكم :

(١) آل عمران : ١١٠ •

حق الآباء على الأبناء

وإذا كنت أيها الاخوة الأبناء الفضلاء سأحاول الوقوف معكم على أهم حقوق الآباء علينا ، حتى نكون من الملتزمين بها ، والمنفذين لها : فاننى أرى أن أبداً أولاً بالذى هو خير ، وهو الوقوف معكم على تفسير بعض الآيات القرآنية التي تعتبر أساساً جوهرياً في هذا الموضوع الحيوى •

وحتى نستفيد استفادة مركزة ، بعيدة عن الاطالة والانشاء : فقد رأيت أن أدور — بإيجاز وتصرف ، مع تعليقات موضوعية^(١) — حول ما أورده القرطبي في تفسير تلك الآيات التي سندور حولها ، لاعتقادي الجازم بأن تفسير القرطبي ، هو الجامع فعلاً لأهم أحكام القرآن الكريم •

ولنبداً الآن ، بما قضى الله سبحانه وتعالى به في سورة الاسراء ، حيث يقول سبحانه :

« وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبوالدين احسانا ، اما يبين عندك الكبير أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما • واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا • ربكم أعلم بما في نفوسكم ، ان تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفورا »^(٢) •

يقول القرطبي رحمه الله : فيه ست عشرة مسألة :

المسألة الأولى :

يقول فيها : « قضى » : أى أمر ، وألزم ، وأوجب • قال ابن عباس ، والحسن ، وقتادة — رضى الله عنهم — : وليس هذا قضاء حكم ، بل قضاء أمر • وفى مصحف ابن مسعود — رضى الله عنه — : « ووصى » ، وهى قراءة أصحابه ، وقراءة ابن عباس أيضا ، وعلى ، وغيرهما ، وكذلك عند أبى ابن كعب ••

(١) من جازبى فى أغلب المسائل بعد كلمة : (وأقول) •

(٢) الاسراء : ٢٣ — ٢٥ •

ثم قال علماؤنا المتكلمون وغيرهم :

القضاء يستعمل في اللغة على وجوه : فالقضاء بمعنى الأمر ، كقوله تعالى : « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه » . معناه : أمر .

والقضاء بمعنى الخلق ، كقوله تعالى : « فقضاهن سبع سموات في يومين » (١) : يعني خلقهن .

والقضاء بمعنى الحكم ، كقوله تعالى : « فاقض ما أنت قاض » (٢) : يعني حكم ما أنت تحكم .

والقضاء بمعنى الفراغ ، كقوله تعالى : « وقضى الأمر الذي فيه تستفتيان » (٣) : أي فرغ منه .

والقضاء بمعنى الإرادة ، كقوله تعالى : « إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون » (٤) : أي أراد .

والقضاء بمعنى العهد ، كقوله تعالى : « وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر » (٥) .

* * *

ثم يشير القرطبي بعد ذلك إلى قضية هامة تشغل أفكار كثير من الدارسين ، وغيرهم ، فيقول : فإذا كان القضاء يحتل هذه المعاني ، فلا يجوز إطلاق القول بأن المعاصي بقضاء الله ، لأنه إذا أريد به الأمر فلا خلاف أنه لا يجوز ذلك ، لأن الله تعالى لم يأمر بها ، فإنه لا يأمر بالفحشاء . ثم يقول :

وقال زكريا بن سلام : جاء رجل إلى الحسن ، فقال : إنه طلق امرأته ثلاثا ، فقال له : أنك قد عصيت ربك ، وبانت منك (٦) . فقال الرجل : قضى الله ذلك علي ! فقال الحسن وكان فضيحا : ما قضى الله ذلك ! أي ما أمر الله به ، وقرأ هذه الآية : « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه » .

أقول : وإذا كان القرطبي قد أشار إلى موضوع القضاء والقدر

(١) طه : ٧٢ .

(٢) آل عمران : ٤٧ .

(٣) فصلت : ١٢ .

(٤) يوسف : ٤١ .

(٥) القصص : ٤٤ .

(٦) أي طلقت منك امرأتك طلاقا بائنا .

الذى يشغل فكر كثير من الدارسين وغيرهم ، كما قلت قبل ذلك ، فأننى أحب ، حتى لا يمر هذا الموضوع دون أن تستفيد به استفادة نافعة : أحب أن أضيف الى ما ذكره القرطبي ، ما لخصه الامام الأكبر الشيخ محمود خطاب السبكي « رحمه الله تعالى ، فى كتابه « الدين الخالص » (الجزء الأول) حيث يقول : القضاء فى الأصل الخلق والأمر والحكم ، قال الله تعالى : « فقضاهن سبع سموات فى يومين وأوحى فى كل سماء أمرها » : أى خلقهن .

وقال تعالى : « وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه » : أى أمر . وعرفنا : هو الحكم الكلى الاجمالى فى الأزل ، أى فى وجود الأشياء فى أم الكتاب مجملة .
والقدر ، لغة : التقدير ، وهو جعل كل شئ بمقدار يناسبه بلا تفاوت . وعرفنا : جزئيات حكم القضاء وتفصيله التى تقع فيما لا يزال . قال تعالى : « وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم » (٩) .

وقال النووى : معناه أن الله تعالى قدر الأشياء فى القدم ، وعلم أنها ستقع فى أوقات معلومة عنده ، وعلى صفات مخصوصة ، فهى تقع على حساب ما قدرها سبحانه ، وهو بهذا المعنى يعلم القضاء بالمعنى السابق .

وقال الخطابى : قد يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر اجبار الله تعالى العبد على ما قدره وقضاه ، وليس الأمر كما يتوهمون ، وإنما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكتسابات العبد وصدورها عن تقدير منه تعالى ، وخلقها لها خيرها وشرها . والقدر اسم لما صدر مقدرًا عن فعل القادر . ويجب الايمان والرضا بهما ، لقوله تعالى : « وخلق كل شئ فقدره تقديرا » (١٠) .
وقوله تعالى : « انا كل شئ خلقنا مقدر » (١١) .

ولقول النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى حديث جبريل : « وأن تؤمن بالقدر خير وشره » .

ولحديث أبى هريرة أن النبى ﷺ قال : « المؤمن القوى خير

(١٠) الفرقان : ٢ .

(٩) الحجر : ٢١ .

(١١) القمر : ٤٩ .

وأحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير ، احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ، ولا تعجزون ، وان أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فان لو تفتح عمل الشيطان » (أخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه) •

* * *

هذا ما عليه أهل السنة والجماعة ، فيجب على المكلف أن يعتقد أن جميع أفعال العباد بقضاء الله وقدره ، وأن الله تعالى يريد الكفر من العبد ويشاؤه ، ولا يرضاه ولا يحبه له • فيشأؤه كونا ولا يرضاه ديناً ، وأن كل إنسان ميسر لما خلق له ، وأن الأعمال بالخواتيم •
فالسعيد من سعد بقضاء الله وقدره ، فوفقته تعالى للعمل بالشريعة الغراء الى أن يموت على ذلك ، والشقي من شقى بقضاء الله وقدره ، فيموت على الكفر والعياذ بالله تعالى •

فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : كنا في جنازة بقيق العرقد فأتانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقعد وقعدنا حوله وببده مخصرة فجعل ينكت بها الأرض ، ثم قال : « ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار ، ومقعده من الجنة ، فقالوا : يا رسول الله • أفلا نتكل على كتابنا ؟ فقال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له • أما من كان من أهل السعادة فسيصير الى عمل السعادة ، وأما من كان من أهل الشقاء فسيصير الى عمل الشقاء ، ثم قرأ : « فأما من أعطى واتقى • وحقق بالحسن • فسيصيره اليسرى • وأما من بخل واستغنى • وكذب بالحسن • فسيصيره اليسرى » (١٢) •

والحديث أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي •
وعن جابر رضي الله عنه ، قال : جاء سراقه بن مالك بن جعشم (١٣) رضي الله عنه ، فقال : يا رسول الله •• بين لنا ديننا كأنا خلقنا الآن فقيم العمل اليوم ؟ فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير أم فيما يستقبل ؟ قال : « فيما جفت به الأقلام ، وجرت به المقادير • قال : فقيم العمل ؟ قال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، وكل عامل بعمله » (أخرجه مسلم) •

وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن النبي ﷺ ، قال : « ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار ،

وان الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة»
(أخرجه البخارى ومسلم) •

وزاده البخارى : « وانما الأعمال بالخواتيم » •
والأحاديث والآثار فى هذا الباب كثيرة ، وفيها رد على القدرية
الذين يزعمون أن أفعال العباد مقدورة لهم واقعة منهم استقلالاً بواسطة
الاقدار والتمكين •

وقد اتفق لشخص منهم أن يرفع رجله بحضرة رجل من أهل
السنة ، وقال : انى رفعت رجلى عن الأرض بقدرتى • فقال له السنى :
فاذن فارفع رجلك الأخرى ، فلم يدر له جوابا • الخ (١٤) •

* * *

ومن أجمل ما قرأت فى هذا الموضوع ، ما رواه النيسابورى فى
تفسيره بإسناده ، وهو :

أن على بن أبى طالب رضى الله عنه سأل عن القدر ، فقال :
طريق دقيق لا تمش فيه • فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنى عن القدر •
فقال : بحر عميق لا تخض فيه • فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنى عن
المقدر • فقال : سر خفى لا تنفسيه ، فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنى
عن المقدر • فقال على رضى الله عنه : يا سائل • ان الله تعالى خلقك كما
شاء أو كما شئت ؟ فقال : كما شاء • فقال : ان الله يبعثك يوم القيامة كما
شئت أو كما يشاء ؟ فقال : كما يشاء • فقال : يا سائل • لك مشيئة مع
الله أو فوق مشيئته ؟ أو دون مشيئته ؟ فان قلت مع مشيئته ادعيت الشراكة
معه • وان قلت : دون مشيئته استغنييت عن مشيئته ، وان قلت : فوق
مشيئته •

ثم قال : ألسنت تسأل الله العافية ؟ قال : نعم • قال : فمن ماذا
تسأله العافية ؟ أمن بلاء ابتلاك به أو من بلاء غيرك ابتلاك به ؟ قال :
من بلاء ابتلانى به • فقال : ألسنت تقول : « لا حول ولا قوة الا بالله
العظيم » ؟

قال : بلى • قال : تعرف تفسيرها ؟ فقال : لا يا أمير المؤمنين •
علمنى مما علمك الله • فقال : تفسيرها أن العبد لا قدرة له على طاعة الله
ولا على معصيته الا بالله عز وجل •

(١٤) ارجع الى الجزء الأول من الدين الخالص اذا أردت أن تقرأ
الموضوع بالتفصيل •

يا سائل .. ان الله يسقم ويداوى ، منه الداء ، ومنه الدواء ، اعقل
عن الله ، فقال السائل : عقلت ، فقال له : الآن حرت مسلما ، قوهوا الى
أخيكم المسلم ، فخذوا بيده .
ثم قال على رضى الله عنه : لو وجدت رجلا من أهل القدر لأخذت
بعنقه ولا أزال أضربه حتى أكسر عنقه فانهم يهود هذه الأمة .

* * *

وقد ذكر صاحب « مقامات العلماء » ، ما خلاصته : أن الدنيا
كلها مقسومة على خمسة وعشرين قسما : خمسة بالقضاء والقدر ، وخمسة
بالاجتهاد ، وخمسة منها بالعادة ، وخمسة بالجواهر ، وخمسة بالوراثة .
فأما الخمسة التى فيها بالقضاء والقدر : فالرزق ، والولد ،
والأهل ، والسلطان ، والعمر .
والخمسة التى بالاجتهاد : فالجنة ، والنار ، والعفة ، والفروسية ،
والكتابة .
والخمسة التى بالعادة : فالأكل ، والنوم ، والمشى ، والنكاح ،
والتغوط .
والخمسة التى بالجواهر : فالزهد ، والذكاء ، والبذل ، والجمال
والهيبة .
والخمسة التى بالوراثة : فالخير ، والتواصل ، والسخاء ، والصدق ،
والأمانة .

وهذا كله لا ينافى قوله ﷺ : « وكل شيء بقضاء قدر » .
وانما معناه أن بعض هذه الأشياء يكون مرتبا على سبب ، وبعضها
يكون بغير سبب ، والجميع بقضاء وقدر .
والخلاصة كما يقولون : هى أن الله تعالى : خلق الخير وخلق الشر ،
وأراد الخير وأراد الشر ، غير أنه سبحانه وتعالى : خلق الخير وأراد
وأمر به ، وخلق الشر وأراد ولم يأمر به .
وقد قرأت أن رجلا دخل على ابن حنبل رضى الله عنه ، فقال :
عظنى .

فقال له ابن حنبل : ان كان الله قد تكفل بالرزق فاهتمامك لماذا ،
وان كان الخلف على الله حقا فالبخل لماذا ، وان كانت الجنة حقا فالراحة

لماذا ، وان كانت النار حقا فالمعصية لماذا ، وان كان سؤال منكر ونكير حقا فالأنس لماذا ، وان كانت الدنيا فانية فالطمأنينة لماذا ، وان كان الخسب حقا فالجمع لماذا ، وان كان كل شيء بقضاء وقدر فالخوف لماذا .

المسألة الثانية :

يقول فيها القرطبي : أمر الله سبحانه وتعالى — عباده — بعبادته وتوحيده ، وجعل بر الوالدين مقرونا بذلك ، كما قرن شكرهما بشكره ، فقال تعالى : « وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه .. » .

وقال : « أن أشكر لى ووالديك الى المصير » (١٥) .

وفي صحيح البخارى : عن عبد الله ، قال : « سألت النبى ﷺ : أى العمل أحب الى الله عز وجل ؟ وقال : الصلاة على وقتها ، قال : ثم أى ؟ قال : ثم بر الوالدين ، قال : ثم أى ؟ قال : الجهاد فى سبيل الله » .

فأخبر ﷺ أن بر الوالدين أفضل الأعمال بعد الصلاة التى هى أعظم دعائم الاسلام ، ورتب ذلك بـ « ثم » التى تعطى الترتيب والمهلة .

المسألة الثالثة :

يقول فيها القرطبي : من البر بهما والاحسان اليهما ألا يتعرض لسيئتهما ولا يعقهما ، فان ذلك من الكبائر بلا خلاف ، وبذلك وردت السنة الثابتة .

ففى صحيح مسلم ، عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ ، قال : « ان من الكبائر شتم الرجل والديه » . قالوا : يا رسول الله .. وهل يشتم الرجل والديه ؟ قال : نعم .. يسب الرجل أباه فى سبب ، ويسب أمه فى سبب أمه » .

أقول : واذا كان القرطبي قد أشار فى هذه المسألة الى الكبائر التى منها شتم الرجل والديه الذى هو من أكبر أنواع العقوق .
فاننى أرى أن أذكر هنا — مرة ثالثة (١٦) — بالكبائر ، وهى كما جمعها أبو طالب المكي رحمه الله :

(١٥) لقمان : ١٤ .

(١٦) لأننى ذكرت هذا فى الجزء السادس من الوصايا ، وفى كتاب :
مكايد الشيطان .

أربعة في القلب ، وهى : الشرك بالله تعالى ، والاصرار على معصية الله تعالى ، والقنوط من رحمة الله تعالى ، والأمن من مكر الله تعالى •
وأربعة في اللسان ، وهى : شهادة الزور ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات ، واليمين الغموس ، والسحر •
وثلاثة في البطن ، وهى : شرب الخمر ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا وهو يعلم •

واثنان في اليدين ، وهما : القتل ، والسرقه •

واثنان في الفرج ، وهما : الزنا ، واللواط •

وواحدة في الرجل ، وهى : الفرار من الزحف •

وواحدة في جميع البدن ، وهى : عقوق الوالدين •

وهناك أحاديث شريفة ، أشار فيها الرسول ﷺ الى أن عقوق الوالدين من الكبائر ، أحب كذلك أن أوقفك عليها ، فإليك :

عن أبى بكره رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر (١٧) ، ثلاثا ؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، قال : الاشرار بالله ، وعقوق الوالدين ، وكان متكئا فجلس (١٨) ، فقال : ألا وقول الزور ، وشهادة الزور ، فما زال يكررها ، حتى قلنا : ليتنه سكت » (١٩)
(رواه البخارى ومسلم والترمذى) •

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن النبى ﷺ ، قال : « الكبائر : الاشرار بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، واليمين الغموس » (٢٠) (رواه البخارى) •

(١٧) يعنى أعظمها جرما وأشدّها اثما من غيرها ، والاستفهام للتشويق والاهتمام •

(١٨) أى اعتدل فى جلسته اهتماما بما سيقوله وتأكيدا له •

(١٩) أى تمنى أن يسكت اشفقا عليه لما رأوا من أثر انزعاجه فى ذلك •

(٢٠) أى اليمين الكاذبة الفاجرة ، وسميت غموسا لأنها تغمس صاحبها

فى الاثم ، ثم فى النار •

وفي كتاب النبي ﷺ الذي كتبه الى أهل اليمن : وبعث به مع عمرو بن حزم : « •• وان أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة : الاشرار بالله ، وقتل النفس المؤمنة بغير حق ، والفرار في سبيل الله يوم الزحف ، وعقوق الوالدين ، ورمى المحسنة (٢١) ، وتعلم السحر ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم •• » (رواه ابن حبان في صحيحه) •



فعلى الأخ القاريء والدا كان أو ولدا : أن يجتنب الكبائر — المشار الى أهمها — اذا أراد أن يغفر الله تعالى له الصغائر (٢٢) ، لأن الله تعالى يقول : « ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما » (٢٣) •

وعلى الاخوة الأبناء بصفة خاصة أن يجتنبوا العقوق بجميع أشكاله وألوانه ، لأن الله تعالى حرمه : « ان الله حرم عليكم عقوق الأمهات ، ووآد البنات ، ومنعا وهات ، وكره لكم قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال » (رواه البخاري وغيره) •

قال الطيبي : هذا الحديث أصل في معرفة حسن الخلق وهو تتبع جميع الأخلاق الحميدة والخلال الجميلة •

وفي الحديث : خص الأمهات لقبح أذهن وشدة عقاب العاق لهن • والعقوق مأخوذ من العق ، وهو الشق والمقطع •
ومعنى : « منعا وهات » أى حرم عليكم منع ما يجب عليكم اعطاؤه ، وطلب ما ليس لكم أخذه ، وقيل : نهى عن منع الواجب من ماله وأقواله وأفعاله ، وعن استدعاء ما لا يجب عليهم من الحقوق •
ومعنى : « وكره لكم قيل وقال » : أى حرم عليكم كثرة القول فيما لا يعنى ، ونقل حديث الناس من غير احتياط ودليل • وفي صحيح مسلم : « كفى بالمرء اثما أن يحدث بكل ما سمع » •
ومعنى : « وكثرة السؤال » : أى عن المسائل التي لا حاجة اليها ، أو من الأموال ، أو من أحوال الناس •

(٢١) بفتح الصاد أى العفيفة الحرة بكرا كانت أو ثيبا •

(٢٢) التي ملها النظرة الثانية الى ما لا يحل لك النظر اليها ، واللهو

واللعب والاستماع الى الأغاني •

(٢٣) النساء : ٣١ •

ومعنى : « واطاعة المال » : أى عن الاسراف فى الانفاق ،
وقيل : الانفاق فى الحرام •

وفى الفتح : والأقوى : أنه ما أنفق فى غير وجوهه المأذون فيها
شرعا سواء أكانت دينية أو دنيوية ، فمنع منه لأن الله تعالى جعل
المال قياما لمصالح العباد ، وفى تبذيرها تفويت لتلك المصالح ، أما فى
حق مضيعها ، وأما فى حق غيره ، ويستثنى من ذلك كثرة انفاقه فى وجوه
البر لتحصيل ثواب الآخرة ما لم يفوت حقا أخرويا أهم منه •

وحسب الأبناء ، حتى لا يكونوا عاقين : أن يقرأوا كذلك هذه
الأحاديث :

عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ ، قال : « ثلاثة
لا ينظر الله اليهم يوم القيامة : العاق لوالديه ، ومدمن الخمر ، والمنان
عطائه ، وثلاثة لا يدخلون الجنة : العاق لوالديه ، والديوث ، والرجلة »
(رواه النسائى والبزار ، واللفظ له بإسنادين جيدين ، والحاكم ، وقال :
صحيح الإسناد ، وروى ابن حبان فى صحيحه شطر الأول) •
والديوث بتشديد الياء : هو الذى يقر أهله على الزنا مع علمه
بهم • وهو الذى لا يبالى من دخل على أهله •
والرجلة ، بفتح الراء ، وكسر الجيم : هى المترجلة المتشبهة
بالرجال •

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ ،
« ثلاثة حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة : مدمن الخمر ، والعاق ،
والديوث الذى يقر الخبث فى أهله » (رواه أحمد واللفظ له والنسائى
وبزار والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد) •

وعن أبى أمامة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثة
لا يقبل الله عز وجل منهم صرفا ولا عدلا : عاق ، ومنان ، ومكذب
بقدر » (رواه ابن أبى عاصم فى كتاب السنة بإسناد حسن) •

« وصرفا » : أى نافلة ، « وعدلا » : أى فريضة ، والمعنى :
لا يقبل الله منهم ذلك قبولا يكفر به هذه الخطيئة ، وإن كان يكفر بها
ما يشاء من الخطايا •

وقيل : « صرفا » أى توبة ، « وعدلا » أى فداء ، وهو أحسن •

« والمنان » أى كثير المن ، والتعبير لمن يعطيه •
« والمكذب بقدر » أى بأن جميع الأمور بتقدير الله تعالى وإرادته •
وعن أبى هريرة عن النبى ﷺ ، قال : « أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ، ولا يذيقهم نعيمها : مدمن الخمر ، وآكل الربا ، وآكل مال اليتيم بغير حق ، والعاق لوالديه » (رواه الحاكم وقال : صحيح الاسناد) •

وعن ثوبان رضى الله عنه ، عن النبى ﷺ ، قال : « ثلاثة لا ينفع معهم عمل : الشرك بالله ، وعقوق الوالدين ، والفرار من الزحف » (رواه الطبرانى فى الكبير) •

المسألة الرابعة :

يقول فيها القرطبى : عقوق الوالدين : مخالفتها فى أغراضهما الجائزة لهما ، كما أن برهما : موافقتها على أغراضهما •

وعلى هذا : إذا أمرا أو أحدهما ولدهما بأمر وجبت طاعتها فيه ، إذا لم يكن ذلك الأمر معصية ، وإن كان ذلك المأمور به من قبيل المباح فى أصله ، وكذلك إذا كان من قبيل المندوب •

وقد ذهب بعض الناس إلى أن أمرهما بالمباح يصيره فى حق الولد مندوبا إليه ، وأمرهما بالمندوب يزيد تأكيداً فى نديبته •
وأقول : قال فضل الله الجيلانى فى شرح الأدب المفرد للبخارى : والأبوان لا يأتمان فى منعه للحج^(٢٤) .. وكذا لا يحل سفر فيه خطر إلا بأذنهما ، وما لا خطر فيه يحل بلا إذن ، ومنه السفر فى طلب العلم •

وهناك حديث صحيح ذكره البخارى فى الأدب المفرد ، أرى من الخير أن أذكر به حتى نتعظ به ونقف على ما يتعلق به من أحكام ترتبط ارتباطاً وثيقاً بتلك المسألة التى ندور حولها ، فإليك :

عن أبى هريرة ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « ما تكلم مولود من الناس فى مهّد إلا عيسى ابن مريم ﷺ ، وصاحب جريج ،

(٢٤) إذا كان بعده عنهما يعرضهما لمشقة شديدة أو إذا كانا راضين وليس هناك من يخدمهما سواه •

قيل : يا نبي الله •• وما صاحب جريج ؟ قال : فان جريجا (٢٥) كان رجلا راهبا في صومعة له ، وكان راعي بقر يأوى الى أسفل صومعته • وكانت امرأة من أهل القرية تختلف الى الراعي •

فأتت أمه يوما ، فقالت : يا جريج ، وهو يصلى • فقال في نفسه ، وهو يصلى : أمى وصلاتى • فرأى أن يؤثر صلاته • ثم صرخت به الثانية • فقال في نفسه : أمى وصلاتى • فرأى أن يؤثر صلاته • ثم صرخت به الثالثة • فقال : أمى وصلاتى • فرأى أن يؤثر صلاته • فلما لم يجيبها ، قالت : لا أملك الله يا جريج حتى تنظر في وجهه المومسات (٢٦) • ثم انصرفت •

فأتى الملك المرأة (٢٧) وولدت • فقال (٢٨) : ممن ؟ قالت : من جريج • قال : أصاحب الصومعة ؟ قالت : نعم • قال : أهدموا صومعته وأتوني به • فضربوا صومعته بالفتوس حتى وقعت • فجعلوا يده الى عنقه بحبل • ثم انطلق به • فمر على المومسات ، فرآهن فتبسم (٢٩) ، وهن ينظرن اليه في الناس • فقال الملك (٣٠) : ما تزعم هذه ؟ قال : ما تزعم ؟ قال : تزعم أن ولدها منك • قال (٣١) : أنت تزعمين ؟ قالت : نعم • قال : أين هذا الصغير ؟ قالوا : هو ذا في حجرها ، فأقبل عليه — المأبد — فقال : من أبوك ؟ قال : راعي البقر •

قال الملك (٣٢) : أنجعل صومعتك من ذهب ؟ قال : لا • قال : من فضة ؟ قال : لا • قال فما يجعلها ؟ قال : ردوها كما كانت • قال (٣٣) : فما الذى تبسمت ؟ قال : أمرا عرفته ، أدركتني دعوة أمى ، ثم أخبرهم •

قال في شرح الأدب المفرد : والأصل هو التنبيه على عظم حق الأم ، والظاهر أن الكلام لم يكن ممنوعا في الصلاة في شريعتهم كما في شريعتنا قبل نزول : « •• وقوموا لله قانتين » (٣٥) •

(٢٥) جريج : بضم الجيم وفتح الراء •

(٢٦) أى العاهرات •

(٢٧) وهى التى كانت تلتبى بالراعى الذى كان يأوى الى أسفل

صومعة العابد • (٢٨) أى الملك لها •

(٢٩) لأنه تذكر دعوة أمه عليه • (٣٠) أى من هذا الولد •

(٣١) أى للعابد • (٣٢) أى قال العابد للمرأة •

(٣٣) أى للعابد • (٣٤) أى قال الملك للعابد •

(٣٥) البقرة : ٢٣٨ •

قال العيني : فأما الآن فلا يجوز للمصلي إذا دعت أمه وغيرها أن يقطع صلاته لقوله ﷺ : « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » •

وحق الله عز وجل الذي شرع فيه أكد من حق الأبوين حتى يفرغ منه ، لكن العلماء يستحبون أن يخفف صلاته ويجيب أبويه •

وقال الحافظ : أن الصلاة أن كانت نفلا وعلم تأذي الوالد بالترك وجبت الإجابة ، والا فلا • وإن كانت فرضا وضاق الوقت لم تجب الإجابة • وإن لم يضق الوقت وجبت عند إمام الحرمين ، وخالفه غيره لأنها تلزم بالشروع •

وعند المالكية : أن إجابة الوالد في النافلة أفضل من التماذي فيها • وفي الدر المختار : ويجب لاغائة ملهوف وغريق وحريق لا لنداء أحد أبويه بلا استغاثة إلا في النفل ، فإن علم أنه يصلي لا بأس من أن لا يجيبه ، وإن لم يعلم أجابه •

المسألة الخامسة :

يقول فيها القرطبي : روى الترمذي عن ابن عمر ، قال : كانت تحتني امرأة أحبها ، وكان أبي يكرهها ، فأمرني أن أطلقها ، فأبيت ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ ، فقال : « يا عبد الله بن عمر •• طلق امرأتك » •

قال : هذا حديث حسن صحيح •
أقول : وهناك حديث رواه ابن حبان في صحيحه ، ولفظه :

أن رجلا أتى أبا الدرداء ، فقال : إن أبي لم يرزل بي حتى زوجني^(٣٦) ، وأنه الآن يأمرني بطلاقها ؟ قال : ما أنا بالذي أمرك أن تعق والديك ، ولا بالذي أمرك أن تطلق امرأتك غير أنك إن شئت حدثتك بما سمعت من رسول الله ﷺ ، سمعته يقول : « الوالد أوسط أبواب الجنة ، فحافظ على ذلك الباب إن شئت أودع » قال : فأحبب عطاء ، قال : فطلقها •

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه ، أن رجلا أتاه ، فقال : إن لي امرأة ، وإن أمي تأمرني بطلاقها ؟ فقال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول :

(٣٦) أي لا زال يرغبني في الزواج حتى زوجني •

« الوالد أوسط أبواب الجنة ، فإن شئت فأضع هذا الباب أو احفظه »
(رواه ابن ماجه والترمذى واللفظ له ، وقال : ربما قال سفيان : أمى ،
وربما قال : أبى ، قال الترمذى : حديث صحيح) •

وهناك حديث آخر — شبيه بهذه الأحاديث — ذكره البخارى فى
الأدب المفرد ، أرى من الخير كذلك أن نذكره حتى نقف على ما يتعلق
به من أحكام ، وهو :

عن ابن عباس ، قال : « ما من مسلم له والدان مسلمان يصبح اليهما
محتسبا ، الا فتح الله له بابين — يعنى من الجنة — وان كان واحدا ،
فواحد • وان أغضب أحدهما لم يرض الله عنه حتى يرضى عنه • قيل
وان ظلماه ؟ قال : وان ظلماه » • فحول كلمة : « وان ظلماه » :

قال على القارى : هذا هو الكمال ، أما باعتبار أصل الجواز فلا يلزمه
طلاق زوجته التى أمر بفراقها وان تأذيا ببقائها أذى شديدا •

وقال الطحاوى الفتى : وان ظلماه بالأموال الدنيوية لا الأخروية •

وقال عز الدين بن عبد السلام الشافعى (٣٧) : لا يجب على الولد
طاعتها فى كل ما يأمران به ولا فى كل ما ينهيان عنه باتفاق العلماء •

وقال الامام الغزالى رحمه الله : أكثر العلماء على أن طاعة الوالدين
واجبة فى الشبهات ، ولم تجب فى الحرام المحض ، لأن ترك الشبهة ورع ،
ورضا الوالدين حتم ، قيل : اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بأن
يتأذى أحدهما بمراعاة الآخر يترجح حق الأب فيما يرجع الى التعظيم
والاحترام ، لأن النسب منه ، ويترجح حق الأم فيما يرجع الى الخدمة
والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم للأب ، ولو سأل منه شيئا يبدأ فى
الاعطاء بالأم • « كما فى منبع الآداب » •

قال الفقهاء : تقدم الأم على الأب فى النفقة اذا لم يكن عند الولد
الا كفاية أحدهما لكثرة تعبها عليه ، وشفقتها ، وخدمتها ، ومعاونة المشاق
فى حمله ، ثم وضعه ، ثم ارضاعه ، ثم تربيته وخدمته ومعالجة أوساخه
وتأنيسه فى مرضه وغير ذلك • « روح المعانى بتصرف » •

هذا •• واذا كان الرسول ﷺ قد قال : « وان ظلماه » ، فليس هذا

معناه الاباحة للوالدين بظلم أبنائهما ، بل على العكس من ذلك ، يجب أن يكونا عادلين مع أبنائهما ، حتى لا يكون هناك ضجر من جانب الأبناء لهما أو لأحدهما ، وحتى لا يكون هناك من الأبناء من سيقول لوالده : كما سمعت من أحدهم وهو يقول لوالده الذي ظلمه : لو كان مثلك في زمان المصطفى ما كان في القرآن بر الوالد

المسألة السادسة :

يقول فيها القرطبي : روى الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : جاء رجل الى النبي ﷺ ، فقال : « من أحق الناس بحسن صحابتي ؟ قال : أمك ، قال : ثم من ؟ قال : أمك ، قال : ثم من ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : ثم أبوك » .

ثم يقول : فهذا الحديث يدل على أن محبة الأم والشفقة عليها ينبغى أن تكون ثلاثة أمثال محبة الأب لذكر النبي ﷺ الأم ثلاث مرات ، وذكر الأب في الرابعة فقط .

وإذا توصل^(٣٨) هذا المعنى شهد له العيان ، وذلك أن صعوبة الحمل وصعوبة الوضع ، وصعوبة الرضاع والتربية تنفرد بها الأم دون الأب ، فهذه ثلاثة منازل يخلو منها الأب .

وروى عن مالك : أن رجلا قال له : ان أبي في بلد السودان ، وقد كتب الى أن أقدم عليه ، وأمي تمنعني من ذلك ، فقال له : « أطع أباك ولا تعص أمك » .

فدل قول مالك هذا : أن برهما متساو عنده .

وقد سئل الليث عن هذه المسألة ، فأمره بطاعة الأم ، وزعم أن لها ثلثي البر .

وحديث أبي هريرة يدل على أن لها ثلاثة أرباع البر ، وهو الحجة على من خالف .

وقد زعم المحاسبى ، في « كتاب الرعاية » له : أنه لا خلاف بين

(٣٨) كذا في الاصول .

العلماء أن للأُم ثلاثة أرباع البر وللأب الربع ، على مقتضى حديث
أبي هريرة رضى الله عنه ، والله أعلم •

* * *

وحسبى ، حتى تعرف درجة حنان الأم ، والحكمة التى بسببها
فازت بثلاثة أرباع البر : أن أسجل هنا قصيدة سمعتها من أحد الوعاظ
الصالحين^(٣٩) يقول فيها قائلها البار الحكيم :

لأملك حق لو علمت كبير
كثيرك يا هذا لديه يسير
فكم ليلة باتت بثقلك تشتكى
لها من جنواها أنة وزفير
وفى الوضع لو تدرى عليها مشقة
فمن غصص منها الفؤاد يطير
فكم غسلت عنك الأذى بيمينها
وما حبرها الا لديدك سرير
وتفديك مما تشكته بنفسها
ومن ثديها شرب لديدك نمير
وكم مرة جاعت وأعطتك قوتها
حنوا واشفاقا وأنت صغير
فآه ليدى عقل ويتبع الهوى
وآه لأعمى القلب وهو بصير
فدونك فارغب فى عميم دعائها
فأنت لما تدعو اليه فقير

كما يقول أيضا مشيرا الى حنان الأم وخدماتها لأبنائها ، كما يشير
بعد ذلك الى اهتمام الوالد بأبنائه :

تزيل أذاك وهسى بطيب نفس
وان تبكى تسارع بالعطاء
وان تدنسوك الأمراض يوما
سمعت أنينها من ذا العناء

(٣٩) وهو الشيخ عبد السلام أحمد سليمان ، من وعاظ الجمعية
الشرعية بالمحلة الكبرى •

وتمنع أحسن المأكول عنها
لتأكله وترجـو لك الشفاء

□

وفيك أبوك يصبح في اهتمام
ويمسى في هموم مع شقاء
ويطلب أن تصح له دوا
ويرجـو أن تخلد بالبقاء

* * *

ولهذا •• فقد تخاصم أبو الأسود الدؤلى — واضع النحو —
مع امرأته الى القاضى على غلامهما منه ، أيهما أحق بحضائنه ؟ فقالت
المرأة :

أنا أحق بها (٤٠) ، لأننى حملته تسعة أشهر ، ثم وضعته ، ثم
أرضعته الى أن ترعرع بين أحضانى كما تراه مراهقا •
فقال أبو الأسود : أيها القاضى •• حملته قبل أن تحمله ، ووضعته
قبل أن تضعه ، فان كان لها بعض الحق فيه ، فلى الحق كله أو جله •
فقال القاضى : أجيبى أيتها المرأة على دفاع زوجك •
فقالت : لئن حمله خفا ، فقد حملته ثقلا ، ولئن وضعه شهوة ،
فقد وضعته كرها •

فنظر القاضى الى أبى الأسود ، وقال له : ادفع الى المرأة غلامها
ودعنى من سجعك •

* * *

وفى نيل الأوطار (٤١) ورد الآتى : عن عبد الله بن عمرو بن العاص :
« أن امرأة قالت : يا رسول الله •• ان ابنى هذا كان بطنى له وعاء ،
وحجرى له حواء ، وثديى له سقاء ، وزعم أبوه أنه ينزعه منى ، فقالت :
أنت أحق به ما لم تنكحى (٤٢) — زواه أجمد وأبو داود لكن فى لفظه :
« وان أباه طلقنى وزعم أنه ينزعه منى » •

والحديث أخرجه أيضا البيهقى والحاكم وصححه ، وهو من حديث
عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده •

(٤١) نيل الأوطار ، ج ٦ •

(٤٠) أى أحق بحضائنه •

(٤٢) أى « ما لم تنكحى » •

وقد جاء في شرح هذا الحديث ، ما خلاصته : قوله ﷺ : « أنت أحق به » فيه دليل على أن الأم أولى بالولد من الأب ما لم يحصل مانع من ذلك بالنكاح لتقييده صلى الله عليه وآله وسلم للأحقية بقوله : « ما لم تنكح » وهو مجمع على ذلك كما حكاه صاحب البحر • فإن حصل منها النكاح بطلت حضانتها ، وبه قال مالك والشافعية والحنفية والبعثرة : وقد حكى ابن المنذر الإجماع عليه ، وروى عن عثمان أنها لا تبطل بالنكاح ، وإليه ذهب الحسن البصري وابن حزم ، واحتجوا بما روى : « أن أم سلمة تزوجت بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وبقي ولدها في كفالتها » •

وقيل : الأم أحق بحضانة ولدها الى سبع سنين ، ان كان ذكرا ، والى تسع : اذا كانت أنثى ، الا أن يرى القاضي استمرار حضانة الأم فيزيد سنتين لكليهما ، ان كان في ذلك مصلحة للطفل •• وقيل غير ذلك ، والله أعلم •

* * *

وقد قرأت قصة أخرى ذكرها البغوي وغيره في تفسير قول الله تعالى : « **وانذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة** •• » الى قوله تعالى : « **•• فذبحوها وما كادوا يفعلون** •• » (٤٣) • وأحب أن أسجلها هنا في هذه المسألة التي تدور فيها حول فصل الأم وعلو درجتها •• وخلاصتها :

أنه كان في بنى اسرائيل رجل غنى وله ابن عم فقير لا وارث له سواه ، فلما طال عليه موته قتله ليرثه وحمله الى قرية أخرى فألقاه بفنائها ثم أصبح يطلب ثأره ، وجاء بناس الى موسى عليه السلام — قال الكلبي : وذلك قبل نزول القسامة في التوراة — فسألوا موسى أن يدع الله ليبين لهم بدعائه أمر القتل ، فأمرهم بذبح بقرة قاتلا لهم : « **ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ، قالوا أنتخذنا هزوا** » (٤٣) •

أى أتستهزئ بنا ونحن نسألك عن أمر القتل وتأمركنا بذبح البقرة ، فقال موسى : « **أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين** » (٤٣) •

أى من المستهزئين بالمؤمنين • وقيل : من الجاهلين بالجواب لا على وفق السؤال — فاما علم الناس أن ذبح البقرة عزم من الله تعالى ،

استوصفوه • وكان تحته حكمة عظيمة • وذلك لأنه كان في بني اسرائيل رجل صالح له ابن طفل ، وله عجلة أتى بها الى غيضة ، وقال : اللهم انى أستودعك هذه العجلة لابنى حتى يكبر •

ومات الرجل ، فصارت العجلة في الغيضة أعواما وكانت تهرب من كل من رآها ، فلما كبر الابن كان بارا بوالدته ، وكان يقسم الليل ثلاثة أثلاث : يصلى ثلثا ، وينام ثلثا ، ويجلس عند رأس أمه ثلثا ، فاذا أصبح انطلق فاحتطب على ظهره فيأتى السوق فيبيعه بما شاء الله ثم يتصدق بثلثه ، ويأكل بثلثه ، ويعطى والدته ثلثه •

فقالت له أمه يوما : ان أباك ورثك عجلة استودعها الله في غيضة كذا ، فانطلق فادع اله ابراهيم واسماعيل واسحاق أن يردها عليك ، وعلامتها أنك اذا نظرت اليها تخيل لك أن شعاع الشمس يخرج من جلدها — وكانت تسمى المذبة لحسنها وصفرتها — فأتى الغيضة فرآها ترعى ، فصاح بها ، وقال : أعزم عليك باله ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب ، فأقبلت تسعى حتى قاهت بين يديه فقبض على عنقها يقودها ، فتكلمت البقرة باذن الله تعالى ، وقالت : أيها الفتى البار بوالدته اركبنى فان ذلك أهون عليك • فقال الفتى : ان أمى لم تأمرنى بذلك ولكن قالت : خذ بعنقها •

فقالت البقرة : باله بني اسرائيل لو ركبتنى ما كنت تقدر على أبدا ، فانطلق فانك لو أمرت الجبل أن ينقطع من أصله وينطلق معك لفعل ، لبرك بأمك ، فسار الفتى بها الى أمه •

فقالت له أمه : انك فقير لا مال لك ويشق عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل : فانطلق فبيع هذه البقرة ، قال : بكم أبيعها ؟ قالت : بثلاثة دنانير ، ولا تبع بغير مشورتى ، وكان ثمن البقرة ثلاثة دنانير ، فانطلق بها الى السوق ، فبعث الله هلكا ليرى خلقه وقدرته وليختبر الفتى وكيف بره بأمه وكان الله به خبيرا • فقال الملك (٤٤) : بكم تباع هذه البقرة ؟ قال : بثلاثة دنانير وأشترط عليك رضا والدتى ، فقال الملك : لك ستة دنانير ولا تستأمر والدتك ، فقال الفتى : لو أعطيتنى وزنها ذهباً لم آخذه الا برضا أمى ، فردها الى أمه وأخبرها بالثمن •

(٤٤) الملك بفتح اللام : من الملائكة •

فقلات له : ارجع فبعها بستة دنانير على رضا منى • فانطلق بها الى السوق ، وأتى الملك ، فقال : استأمرت أمك ؟ فقال الفتى : انها أمرتني ان لا أنقصها عن ستة دنانير على أن أسئلمها ، فقال الملك : فاني أعطيك اثني عشر ديناراً ، فأبى الفتى ورجع الى أمه وأخبرها بذلك ، فقلات : ان الذي يأتيك ملك في صورة آدمي ليختبرك ، فاذا أتاك فقل له : أنأمرنا أن نبيع هذه البقرة أم لا ؟

ففعل ، فقال الملك : اذهب الى أمك وقل لها : امسكي هذه البقرة ، فان موسى بن عمران سيشتريها منكم لقتيل يقتل من بنى اسرائيل ، فلا تبيعوها الا بماء مسكها دنانير ، فأمسكوها ، وقدر الله على بنى اسرائيل ذبح تلك البقرة بعينها ، فما زالوا يستوصفون حتى وصف لهم تلك البقرة مكافأة له على بره بوالدته فضلاً ورحمة •

فاشتروها بماء مسكها ذهباً فذبحوها وضربوا المقتيل ببعض منها كما أمر الله تعالى ، فقام القاتل حياً باذن الله تعالى وأوداجه تشخب دماً ، وقال : قتلتني فلان ، ثم سقط ومات مكانه ، فحرم قاتله الميراث •



ومن أجمل ما قرأت كذلك :

أن أبا يزيد البسطامي رحمه الله ، أراد الذهاب الى بغداد لطلب العلم ، فأعطته أمه أربعين ديناراً هي ميراثه من أبيه • وقلات له : ضع يدك في يدي ، وعاهدني على التزام الصدق فلا تكذب أبدا •

فعاهدها على ذلك ، وخرج مع قافلة يريد بغداد ، وفي أثناء الطريق خرج اللصوص ونهبوا كل ما في القافلة ، ورأوا البسطامي رث الثياب ، فقالوا : هل معك شيء ؟ فقال : معي أربعون ديناراً ، فسبحروا عنه وحبسوا أنه أبله وتركوه ، وراحوا الى الكهف الذي كان به كبيدهم ، ينتظر ما يأتون به ، فلما رأهم ، قال : هل أخذتم كل ما في القافلة ؟ قالوا : نعم ، الا رجلاً سألناه عما معه ، فقال : معي أربعون ديناراً ، فتركناه احتقاراً لشأنه ، ونظن أن به خبلاً في عقله ، فقال : على به • فلما حضر بين يديه ، قال : هل معك شيء ؟ قال : نعم ، معي أربعون ديناراً ، قال : أين هي ، فأخرجها وسلمها له ، فقال كبير اللصوص : أمجنون أنت يا رجل ؟ • كيف ترشد عن نقودك وتسلمها باختيارك ؟ فقال له : لما أردت الخروج من بلدي ، عاهدت أمي على الصدق ، فأنا لا أنقض عهد أمي ، فقال كبير اللصوص :

لا حول ولا قوة الا بالله ، أنت تخاف أن تخون أمك ، ونحن لا نخاف
 أن نخون عهد الله ، ثم أمر — كبير اللصوص — برد جميع ما أخذ من
 القافلة ، وقال : أنا تائب على يديك يا رجل •
 فقال من معه : أنت كبيرنا في قطع الطريق ، واليوم أنت كبيرنا في
 التوبة ، تبنا جميعا الى الله •
 وتابوا جميعا وحسنت توبتهم •

المسألة السابعة :

يقول فيها القرطبي : لا يختص بر الوالدين بأن يكونا مسلمين ،
 بل ان كانا كافرين يبرهما ويحسن اليهما اذا كان لهما عهد ، قال الله
 تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم
 من دياركم أن تبروهم » (٥٤) •
 وفي صحيح البخاري عن أسماء ، قالت : قدمت أمي وهي مشركة
 في عهد قريش ومدتهم اذ عاهدوا النبي ﷺ مع أبيها ، فاستفتيت النبي
 ﷺ ، فقلت : اني أمي قدمت وهي راغبة — عن الاسلام كارهلة له (٤٦) —
 أفأصلها ؟ قال : « نعم ، صلى أمك » •

وروى أيضا عن أسماء ، قالت : أتتني أمي راغبة في عهد النبي
 ﷺ ، فسألت النبي ﷺ : أفأصلها ؟ قال : « نعم » ، قال ابن عيينة :
 فأنزل الله عز وجل فيها : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم
 في الدين » •

الأول معلق ، والثاني مسند •

وعن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : مر رسول الله ﷺ ، على
 ابن أبي بى بسلول (٤٧) ، وهو في ظل ، فقال : قد غبر علينا ابن كبشة —
 يعنى رسول الله ﷺ — فقال ابنه عبد الله : والذي أكرمك وأنزل عليك
 الكتاب لئن شئت لأتيتك برأسه ؟ فقال ﷺ : « لا •• ولكن بر أباك
 وأحسن صحبته » (رواه الطبراني في الأوسط) •

(٤٥) المتحنة : ٨ •

(٤٦) وقيل : أى طامعة فيما عندي من بر •

(٤٧) وهو زعيم المنافقين •

المسألة الثامنة :

يقول فيها القرطبي : من الاحسان اليهما والبر بهما اذا لم يتعين
الجهاد الا يجاهد الا باذنهما •

وفي الصحيح عن عبد الله بن عمرو ، قال : جاء رجل الى النبي ﷺ
يستأننه في الجهاد ، فقال : « أحى والداك » ؟ قال : نعم • قال :
« ففیهما فجاهد » • لفظ مسلم •

وفي غير الصحيح ، قال : نعم ، وتركتهما يبيكان ، قال : « اذهب
فأضحكهما كما أبكيتهما » •

وفي خبر آخر ، أنه قال : « نومك مع أبويك على فراشهما يضاحكانك
ويلاعبانك أفضل لك من الجهاد معي » (ذكره ابن خويز منداد) •

ولفظ البخاري في كتاب بر الوالدين : أخبرنا أبو نعيم ، أخبرنا
سفيان عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ، قال : جاء
رجل الى النبي ﷺ يبأيه على الهجرة ، وترك أبويه يبيكان ، فقال ﷺ :
« أرجع اليهما فأضحكهما كما أبكيتهما » •

قال ابن المنذر : في هذا الحديث النهي عن الخروج بغير اذن
الأبوين ما لم يقع النفير — أي اذا لم يناد منادى الجهاد عند هجوم
العدو — فاذا وقع وجب الخروج على الجميع •



أقول : وقد ورد أن ابكاء الوالدين واحزانهما من العقوق :

فعن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « بكاء
الوالدين من العقوق » (أخرجه البخاري في الأدب المفرد) •

وأخرج البخاري أيضا في الأدب المفرد ، عن زياد بن معراق عن
طيسلة أنه سمع ابن عمر يقول : « بكاء الوالدين من العقوق والكبائر » •

وعن علي كرم الله وجهه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من أحزن
والديه ، فقد عقوقهما » (رواه الخطيب) •

المسألة التاسعة :

يقول فيها القرطبي : واختلفوا في الوالدين المشركين ، هل يخرج باذنهما إذا كان الجهاد من قروض الكفاية (٤٨) .
فكان الثوري يقول : لا يغزو الا باذنهما .
وقال الشافعي : له أن يغزو بغير اذنهما .

وقال ابن المنذر : والأجداد آباء ، والجداات أمهات ، فلا يغزو المرء الا باذنهما ، ولا أعلم دلالة توجب ذلك لغيرهم من الأخوة وسائر القربات .

وكان طاووس : يرى السعى على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله عز وجل .

المسألة العاشرة :

يقول فيها القرطبي : من تمام برهما صلة أهل ودهما .
ففي الصحيح عن ابن عمر ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ان من أبر البر صلة الرجل أهل ود أبيه بعد أن يولي » .
وروى أبو أسيد وكان بدويا ، قال : كنت مع النبي ﷺ جالسا فجاءه رجل من الأنصار ، فقال : يا رسول الله .. هل بقي من بر والدي من بعد موتهما شيء ؟ قال : « نعم .. الصلاة عليهما ، والاستغفار لهما ، وإنفاذ عهدهما ، وإكرام صديقهما ، وصلة الرحم التي لا رحم لك الا من قبلهما : فهذا الذي بقي عليك » .
وكان النبي ﷺ يهدي لصدائق خديجة برا بهما ووفاء لهما ، وهي زوجته ، فما ظنك بالوالدين .

أقول : ورد هذا عن أبي بردة رضي الله عنه ، قال : أتيت المدينة فأتاني عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، فقال : أتدري لم جئتك ؟ قلت : لا ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أحب أن يصل أباه في قبره فليصل أخوان أبيه من بعده » .. وأنه كان بين أبي عمر وبين أبيك .

(٤٨) فرض الكفاية هو الذي إذا أداه البعض سقط عن الباقيين كصلاة النافلة .

اخاء وود فأحببت أن أصل ذلك • (رواه عبد الرزاق وابن حبان في صحيحه) •

وعن عبيد الله بن دينار ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رجلا من الأعراب^(٤٩) لقيه بطريق مكة فسلم عليه عبد الله بن عمر وحمله على حمار كان يركبه^(٥٠) وأعطاه عمامة كانت على رأسه • فقال ابن دينار: فقلنا له: أصلحك الله ، انهم الأعراب ، وهم يرضون باليسير^(٥١) ؟ فقال عبد الله بن عمر : أن أبا هذا كان ودا لعمر بن الخطاب ، وإنى سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « ان أبر البر^(٥٢) صلة الولد أهل ود أبيه » (رواه مسلم) •

* * *

هذا • • بالنسبة للحديث الأول الذي ذكره القرطبي • وأما بالنسبة للحديث الثاني الذي ذكره بعد ذلك ، وهو الذي يقول فيه الرسول ﷺ للسائل الذي كان بارا بوالديه حال حياتهما ، وأراد أن يتصل هذا البر بهما بعد موتهما ، فسأل • فكان الجواب : « نعم • • الصلاة عليهما • • » الحديث •

فالمعنى المراد من الصلاة عليهما : أى الدعاء لهما بالرحمة ، وقد أمر الله تعالى بهذا ، فقال : « وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » • وفى الحديث ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » (رواه البخارى ومسلم وأبو داود) •

فمعنى هذا الحديث : أن كل الأعمال بمنجزة موت الانسان سينقطع أجرها ، أى لا يصل اليه ثوابها بعد موته الا من ثلاث • • كما قرأت فى الحديث • •

وقد ورد فى بعض الأحاديث التى تستقرب عليها بعض الصدقات الجارية ، التى ينظمها الشيخ عبد الباقي الخليلي الحديث فبلغت ثلاث عشرة ، وأصلها للحافظ السيوطي رحمه الله تعالى ، فقال :

(٤٩) هم سكان البادية •

(٥٠) يعنى أنه نزل له عن حماره •

(٥١) أى القليل من العطاء •

(٥٢) وفى رواية « ان من أبر البر » •

إذا منات ابن آدم جاء يجرى
 عليه الأجر عد ثلاث عشر
 علوم بثها ، ودعاء نجل
 وغرس النخل ، والصدقات تجرى
 وراثته مصحف ، ورباط ثغر
 وحفر البئر ، أو اجراء نهر
 وبيت للغريب بنائه يأوى
 إليه ، أو بناء محل ذكر
 وتعليم لقـرآن كريم
 فخذها من أحاديث بشعر (٥٣)

قال في شرح الأدب المفرد : « ولد صالح » : أى مؤمن ، لأن الصلاح
 لا يكون الا بعد الايمان ، قال تعالى : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 لندخلنهم فى الصالحين » (٥٤) .

وقيل : صلاح الولد لا يكفى فى جريان الثواب لوالده ، بل لابد
 من دعائه له ، والصحيح : أنه يحصل الثواب بكل عمل صالح من الولد
 سواء دعا لأبيه أو لم يدع ، لأن الله يثيب العبد بكل فعل يتوقف وجوده
 بوجه ما على كسبه مباشرة أو تسببا ، والقيد — فى الحديث — حـض
 للولد على الدعاء لينفع أباه من جهتين ، كما أن غرس الشجر وباني
 الخان مثلا يكون لهما أجر شبع المسلم وراحته سواء دعا الآكل والآوى
 أم لا .

وقد سئل سفيان رضى الله عنه : كم يدعو الانسان لوالديه ، فى
 اليوم مرة ، أو فى الشهر ، أو فى السنة ؟ فقال : نرجو أن يجزيه اذا دعا
 لهما فى آخر التشهدات (٥٥) .

وقال بعض التابعين : من دعا لوالديه خمس مرات ، فقد أدى
 حقهما فى الدعاء ، لأن الله تعالى ، قال : « أن اشكر لى ولوالديك الى
 المصير » (٥٦) .

فشكر الله تعالى أن يصلى فى كل يوم خمس مرات ، وكذلك شكر

(٥٣) الشامى ج ٣ ص ٢٣٧ . (٥٤) العنكبوت : ٩ .

(٥٥) أى فى آخر كل صلاة بعد قراءة التشهد .

(٥٦) لقمان : ١٤ .

الوالدين أن يدعوا لهما في كل يوم خمس مرات ، وطلب الدعاء بالرحمة
مخصوص بالأبوين المسلمين ، وقيل : عامة في المسلمين وغيرهما ، وقيل :
منسوخة بآية النهي عن الاستغفار : كما رواه البخاري في الأدب المفرد ،
وأبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقيل : عامة ولا نسخ لأن
النهي عن الاستغفار بعد الموت وهذه قبله ، ومن رحمة الله لهما أن يهديهما
للايمان ، فالدعاء بالرحمة مستلزم للدعاء بالايمان •

وقيل : المراد بالصلاة عليهما ، أي أن يصلى عليهما صلاة الجنابة •
وقد اختلف الفقهاء فيمن هو أولى وأحق بالامامة في صلاة الجنابة ،
فقيل :

أحق الناس : الوصي ، ثم الأمير ، ثم الأب وان علا ، ثم الابن
وان سفل ، ثم أقرب العصابة ، وإلى هذا ذهب المالكية والحنابلة •

وقيل : الأولى ، الأب ، ثم الجيد ، ثم الابن ، ثم ابن الابن ،
ثم الأخ ، ثم ابن الأخ ، ثم العم ، ثم ابن العم على ترتيب العصابات
وهذا مذهب الشافعي وأبي يوسف •

ومذهب أبي حنيفة ومحمد بن الحسن : أن الأولى : الوالي ان
حضر ، ثم المتأذى ، ثم امام الجهة ، ثم ولي المرأة الميتة ، ثم الأقرب
فالأقرب على ترتيب العصابة ، الا الأب فانه يقدم على الابن اذا اجتمعا •
وأما عن الاستغفار لهما ، فالمراد به أن يسأل الله سبحانه وتعالى
لهما المغفرة •

وقد ورد في هذا : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول
الله ﷺ : « ان الرجل لترفح درجته في الجنة ، فيقول : يا رب أنى لى
هذا ؟ » (٥٧) فيقال : باستغفار ولدك لك » (رواه أحمد وابن ماجه
والبيهقي) •

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « ان
الجيد ليموت والداه أو أحدهما وأنه لهما لعاق ، فلا يزال يدعوا لهما
ويستغفر لهما حتى يكتبه الله بارا » (رواه البيهقي في شعب الايمان) •
وعن مالك بن زرارة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« استغفار الولد لأبيه من بعد الموت من البر » (رواه ابن النجار) •

* * *

(٥٧) أي من أين لى هذا ؟ .

وأذكر أن والدي رحمه الله تعالى رحمة واسعة ، وغفر له : كان
يكثّر من الاستغفار لوالديه ، وأموات المسلمين ، بكثير من الصيغ
المأثورة التي منها :

« أستغفر الله العظيم لى ولوالداتى ووالدى (٥٨) ، والمؤمنين
والمؤمنات ، والمسلمين والمسلمات من ميت وحي ، والصلاة والسلام على
خير نبي وكل نبي ، وعلى آله وآلهم ، وصحبه وصحبهم وكل تقى
وولي ، وسبحان الله والحمد لله ، ولا اله الا الله ، والله أكبر ، ولا حول
ولا قوة الا بالله ، عدد ما خلق الله وما يخلق من شيء » .

* * *

وأما عن تنفيذ عهديما من بعدهما ، فالمراد به انجازه والوفاء به :
مادام من الأمور التي ترضى الله سبحانه وتعالى ، كأن يوصيا مثلاً بجزء
من مالهما للفقراء والمساكين وأعمال البر بعد موتهما .. أما اذا ما أوصيا
بفعل بعض المخالفات والبدع ، فإن وصيتهما لا تنفذ ، لأنه لا طاعة
لمخلوق في معصية الخالق .

واذا كنت أقول : من البدع والمخالفات ، فأننى أعنى بذلك : النذب ،
والنياحة ، وشق الجيوب ، ولطم الخدود ، وصبغ الوجوه والأيدى ،
ورفع الأصوات ، والتكلم بكلمات الكفر والتسخط على القدر ،
والاعتراض على الله تعالى .. ولا يخفى أن كل ذلك من الكبائر التي
تغضب الله ورسوله ، بالإضافة الى أنها مانع من حضور الملائكة ونزول
الرحمات مضاد للشرعية وما كان عليه السلف الصالح ونص عليه
أئمة الدين .

قال في المدخل ما خلاصته : يطلب من ولي المختصر أن لا يترك أحدا
يرفع صوته حوله ، وأن يمثل السنة حين وقوع الأمر به ، فيقول ما أمره
الله عز وجل به : « انا لله وانا اليه راجعون » .

ثم يقول : « اللهم أجرنى في مصيبتى وأعقبني خيرا منها »
الا أبدله الله خيرا منها .

وعن أم سلمة رضى الله عنها ، قالت : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول :

(٥٨) والداتى : أى أمهاتى الى حواء ، ووالدى بكسر الدال وتشديد
الياء : أى أبائى الى آدم .

« ما من عبد تصيبه مصيبة ، فيقول : انا لله وانا اليه راجعون ، اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لى خيرا منها ، الا آجره الله تعالى فى مصيبتيه واخلف له خيرا منها » •

قالت : فلما مات أبو سلمة ، قلت : أى المسلمين خير من أبى سلمة ، أول بيت هاجر الى رسول الله ﷺ ، ثم انى قلتها فآخلف الله لى خيرا منه رسول الله ﷺ • (رواه مسلم وأبو داود والنسائى والترمذى) •

فعلى الابن البار أن يمنع النساء من الوقوع فيما لا ينبغى خوف من الوقوع فى النهى الصريح ، فقد روى البخارى ومسلم والترمذى والنسائى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس منا من ضرب الخدود ، وشق الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية » •

وقد روى الترمذى عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « ما من هيت يموت فيقوم باكيهم ، فيقول : وا جبلاه •• وا سنداه •• ونحو ذلك ، الا وكل الله به ملكين ينتهرانه ويقولان له : أهكذا أنت ؟ »

وروى البخارى عن النعمان بن بشير ، قال : أغمى على عبد الله ابن راحة ، فجعلت أخته عمرة تبكى وتقول : واجبلاه ، واكذا ، واكذا • تعدد عليه ، فقال حين آفاق : ما قلت شيئا الا قيل لى : كنت كذا ؟ •• فلما مات لم تبك عليه •

وفى كتاب « الابداع فى مضار الابتداع » يقول فضيلة الشيخ على محفوظ رحمه الله تعالى : وعلى من رأى أحدا يرتكب نحو ذلك — من النذب والنياحة وشق الجيوب •• — أن يمنعه بلين ورفق ، فان لم يرجع أقام عليه سطوة الشرع ولا يتركه لأجل ما نزل به ، لأن الشرع قرر ما قرر فيه بقوله عليه الصلاة والسلام : « فاذا وجبت (٥٩) فلا تبكى باكية » •

أى فلا يتعدى ما حده عليه الصلاة والسلام •

(٥٩) أى مات •

ثم يقول : ومعلوم أن السنة عند الاحتضار السكون وتطبيب الميت
أكراما للقاء الملائكة ، وأن يحضره اذ ذاك أهل الخير والصلاح من الأهل
والأصحاب فيلقنوه كلمة التوحيد برفق ، لحديث : « لقنوا موتاكم :
لا اله الا الله » • أى من قرب موته •

ولحديث : « من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة » •

ولا ينبغي للملقن أن يقول له : قل لا اله الا الله •• الى آخره ،
أو يلح عليه بذلك ، والسنة أيضا عند الاحتضار الاكثار من الدعاء للميت
من الحاضرين سرا ، لأن الملائكة يحضرون ويؤمنون على دعاء الداعى ،
وقراءة سورة يس ، والرعد ، وتسن أيضا سورة يس بعد الموت ، فإن
الميت ليقاء ادراك روحه كالحى بالنسبة لسماع القرآن وحصول بركته
له ، واذا صح السلام عليه ، فالقراءة عليه أولى •

لكن العامة تعتقد أنه لولا قراءة الاخلاص لا تصعد روحه الى
السماء فيتأكد بيان أن ذلك خطأ •

* * *

وأقول : واذا كنا قد ذكرنا هنا بالحديث الذى يقول فيه الرسول
ﷺ : « لقنوا موتاكم : لا اله الا الله » :

فاننى أحب هنا وفى هذا الموضوع بالذات أن أذكر بحديث آخر ،
رواه الطبرانى وأحمد ، وهو :

عن عبد الله بن أبى أوفى رضى الله عنه ، قال : كنا عند النبى ﷺ .
فأتاه آت ، فقال : شاب يجود بنفسه (٦٠) ، فقيل له : قل : لا اله الا الله ،
فلم يستطع ، فقال ﷺ : « كان يصلى ؟ فقال : نعم ، فنهض رسول الله
ﷺ ، ونهضنا معه فدخل على الشاب ، فقال له : قل : لا اله الا الله •
فقال : لا أستطيع • قال : لم ؟ قالوا : كان يعق والدته ، فقال النبى ﷺ :
أحياة أمه ؟ (٦١) قالوا : نعم • قال : ادعوها (٦٢) ، فدعوها فجاءت ، فقال
لها رسول الله ﷺ : هذا ابنك ؟ قالت : نعم • فقال لها : رأيت — أخبريني
— لو أججت نار ضخمة فقبل لم : ان شفعت له خلينا عنه ، والا حرقناه

(٦٠) يعنى حضره الموت ونزل به •

(٦١) أى : الا زالت على قيد الحياة •

(٦٢) أى نادوا عليها لتحضر •

بهذه النار آتيت تشفعين له ؟ قالت : يا رسول الله اذن أشفع • قال :
 فأشهدي الله وأشهديني قد رضيت عنه • قالت : اللهم اني أشهدك ،
 وأشهد رسولك اني قد رضيت عن ابني • فقال له رسول الله ﷺ :
 يا غلام ، قل : لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده
 ورسوله ، فقالها ، فقال رسول الله ﷺ : الحمد لله الذي أنقذه بي
 من النار •

وكان هذا الشاب — كما ورد في كتب الحديث — يؤذى أمه ، ويؤثر
 عليها زوجته •



فعلى الابن البار أن يذكر هذا الحديث ويذكر به دائما وأبدا ،
 حتى لا يكون عاقبا لأمه كهذا الشاب الذي كاد أن يختم له بغير التوحيد ،
 والعياذ بالله •

وحسبك كذلك هذا الحديث : عن عمرو بن مرة الجهني رضي الله عنه ،
 قال : جاء رجل الى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله • • • شهدت أن لا اله
 الا الله وأنتك رسول الله — ﷺ — وصليت الخمس ، وأديت زكاة مالي •
 وصمت رمضان ؟ فقال النبي ﷺ : « من مات على هذا كان مع النبيين
 والصديقين والشهداء يوم القيامة هكذا — ونصب اصبعيه — ما لم يعق
 والديه » (رواه أحمد والطبراني ، بإسناد أحدهما صحيح ، ورواه
 ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما) •



وعلى الابن البار أن لا ينفذ وصية الوالدين بعد موتهما أو موت
 أحدهما بإقامة سرادق يتقبل فيه العزاء ، بهذه الصورة التي نراها في
 زماننا هذا ، لأن هذا يعتبر اسرافا وتبذيرا ، وليس من السنة في شيء ،
 بل ولا ينفع الميت بشيء ، وربما كان سببا في تعذيب الميت اذا أوصى
 به قبل وفاته • •

لأن مثل هذه السراذقات — المبتدعة — يحدث فيها الكثير من
 المخالفات ، ففيها لا يكون هناك انصات كامل أثناء تلاوة القرآن ، وفيها
 يشرب الدخان ، وفيها من يدور قائلا : شكر الله سعيكم • •

كل هذا والقرآن يتلى ، وهم في واد آخر •

ومعلوم أن كل هذا لم يقصد به وجه الله ، أو نفع الميت ، وإنما قصد به الرياء والسمعة ، وربما كانت « تكاليفه » من أموال اليتامى الذين قد يحتاجون بعد ذلك الى كل « ملهم » من هذه التكاليف ••

* * *

وفي كتاب فقه السنة^(٦٣) ، يقول فضيلة الشيخ سيد سابق أكرمه الله : والسنة أن يعزى أهل الميت وأقاربه — عند القبر وبعد الدفن — ثم ينصرف كل في حوائجه دون أن يجلس أحد ، سواء أكان معزى ومعزيا ، وهذا هو مذهب السلف • قال الشافعى فى الأم :

أكره المآتم وهى الجماعة وإن لم يكن لهم بكاء ، فإن ذلك يجدد الحزن ويكلف المؤنة مع ما مضى فيه من الأثر ، قال النووي : قال الشافعى وأصحابه رحمهم الله :

يكره الجلوس للتعزية ، قالوا : ويعنى بالجلوس أن يجتمع أهل الميت فى بيت ليقصدهم من أراد التعزية ، بل ينبغى أن ينصرفوا فى حوائجهم ، ولا فرق بين الرجال والنساء فى كراهة الجلوس لها •• ثم يقول :

وما يفعله بعض الناس اليوم من الاجتماع للتعزية وإقامة السراذقات ، وفرش البسط ، وصرف الأموال الطائلة من أجل المباهاة والمفاخرة من الأمور المحدثه والبدع المنكرة التى يجب على المسلمين اجتنابها ، ويحرم عليهم فعلها ، ولا سيما أنه يقع فيها كثير مما يخالف هدى الكتاب — أى القرآن — ويناقض تعاليم السنة ، ويسير وفق عادات الجاهلية ، كالتغنى بالقرآن ، وعدم الالتزام بآداب التلاوة ، وترك الانصات والتشاغل عنه بشرب الدخان وغيره ، ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، بل تجاوزه عند كثير من ذوى الأهواء ، فلم يكتفوا بالأيام الأول ، بل جعلوا يوم الأربعاء يوم تجدد لهذه المنكرات وإعادة لهذه البدع ، وجعلوا ذكرى أولى بمناسبة مرور عام على الوفاة ، وذكرى ثانية ، وهكذا مما لا يتفق مع عقل ولا نقل •

* * *

(٦٣) فقه السنة ج ٢ .

وأما عن صلة الرحم التي لا توصل إلا بهما ، وإكرام صديقيهما ، فقد ورد بالإضافة الى ما وقفت عليه قبل هذا :

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « ان الرحم شجنة من الرحمن » ، تقول : يا رب انى قطعت ، يا رب انى أسىء الى ، يا رب انى ظلمت ، يا رب .. فيجيبها : ألا ترخين أن أصل من وصلك ، وأقطع من قطعك » (رواه أحمد بإسناد جيد قوى ، وابن حبان فى صحيحه) .

وعن أنس رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « الرحم حجنة (٦٤) متمسكة بالعرش تكلم - أى تتكلم - بلسان ذلق - أى فصيح - : اللهم صل من وصلنى ، واقطع من قطعنى ، فيقول الله تبارك وتعالى : أنا الرحمن الرحيم ، وأنى شققت للرحم من اسمى ، فمن وصلها وصلته ، ومن بتركها (٦٥) بتركته » (رواه البزار بإسناد حسن) .

* * *

وإذا كان الدعاء بالرحمة للوالدين وطلب المغفرة لهما ، من البر بهما بعد موتهما :

فمن البر كذلك بعد موتهما : أن تتصدق عنهما ، لما رواه أحمد ومسلم :

فعن أبي هريرة أن رجلاً قال للنبي ﷺ : « ان أبى مات وترك مالا ولم يوص ، فهل يكفر عنه أن أتصدق عنه ؟ قال : نعم » (رواه أحمد ومسلم وغيرهما) .

وعن الحسن عن سعد بن عباد ، أن أمه ماتت ، فقال : « يا رسول الله .. انى أمى ماتت أفأتصدق عنها ؟ قال : نعم . قلت : فأى الصدقة أفضل ؟ قال : سقى الماء » .

قال الحسن : فتلك سقاية آل سعد بالمدينة : رواه أحمد والنسائي وغيرهما .

ولا يشرع اخراجها عند المقابر ، ويكره اخراجها مع الجنازة .

وقد حكى النووى الاجماع على أن الصدقة تنفع عن الميت ويصل ثوابها سواء أكانت من ولد أو غيره .

(٦٥) أى من قطعها قطعته .

(٦٤) هى سنارة المغزل .

وكذلك الصوم عنهما :

فعن ابن عباس ، قال : جاء رجل الى النبي ﷺ ، فقال :
« يا رسول الله •• ان أمي ماتت وعليها صوم شهر أفأقضيه عنهما ؟
قال : لو كان على أمك دين أكنت قاضيه عنها ؟ قال : نعم • قال : فدين
الله أحق أن يقضى » (رواه البخارى ومسلم) •

وكذلك من البر بهما الحج عنهما بعد موتهما :

فعن ابن عباس ، أن امرأة من جهينة جاءت الى النبي ﷺ ،
فقالت : « ان أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها ؟ قال :
حجى عنها ، رأييت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته ؟ اقضوا فالله أحق
بالقضاء » (رواه البخارى) •

وكذلك الصلاة :

فقد روى أن رجلا ، قال : « يا رسول الله •• انه كان لى أبوان
أبرهما فى حال حياتهما ، فكيف لى ببرهما بعد موتهما ؟ فقال ﷺ : ان
من البر بعد الموت أن تصلى لهما مع صلاتك ، وأن تصوم لهما مع
صيامك » (رواه الدارقطنى) •

وكذلك ، قراءة القرآن ••

وهذا رأى الجمهور من أهل السنة • قال النووى : المشهور من
مذهب الشافعى أنه لا يصل ، وذهب أحمد بن حنبل وجماعة من أصحاب
الشافعى الى أنه يصل •

فالاختيار أن يقول القارئ بعد فراغه — من القراءة — : اللهم
أوصل مثل ثواب ما قرأته الى فلان •

وفى المغنى لابن قدامة : قال أحمد بن حنبل : الميت يصل اليه كل
شئ من الخير ، للنصوص الواردة فيه ، ولأن المسلمين يجتمعون فى كل
مصر ويقرأون ويهدون لموتاهم من غير تكبير ، فكان اجماعا (٦٦) •

والمقائلون بوصول ثواب القراءة الى الميت ، يشترطون أن لا يأخذ
القارئ على قراءته أجرا ، فان أخذ القارئ أجرا على قراءته حرم
على المعطى والآخذ ولا ثواب له على قراءته ، لما رواه أحمد والطبرانى

(٦٦) وأنا أقول : وكيف يهدى الانسان ثواب قراءة لا يدري اذا كان
الله سبحانه وتعالى قد قبلها منه أم لا ! والله أعلم •

والبيهقي عن عبد الرحمن بن شبل : أن النبي ﷺ ، قال : « اقرأوا القرآن ، واعملوا * ولا تجفوا عنه ولا تغلوا فيه ، ولا تأكلوا به ، ولا تستكثروا به » .

قال ابن القيم : والعبادات قسمان : مالية وبدنية ، وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصدقة على وصول - ثواب - سائر العبادات المالية ، ونبه بوصول ثواب الصوم ، على وصول - ثواب - سائر العبادات البدنية ، وأخبر بوصول ثواب الحج المركب من المالية والبدنية ، غلايراع الثلاثة ثابتة بالنص والاعتبار .

ولابد من نية الفعل عن الميت ، قال ابن عقيل : إذا فعل طاعة من صلاة ، وصيام ، وقراءة قرآن ، وأهداها بأن جعل ثوابها للميت المسلم ، فإنه يصل اليه ذلك وينفعه بشرط أن تتقدم نية الهدية على الطاعة وتقارنها ، ورجح ذلك ابن القيم .

المسألة الحادية عشرة :

يقول فيها القرطبي : قوله تعالى : « أما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما * » :

خص حالة الكبر لأنها الحالة التي يحتاجان فيها الى بره لتغيير الحال عليهما بالضعف والكبر ، فألزم في هذه الحالة من مراعاة أحوالهما أكثر مما ألزمه من قبل ، لأنهما في هذه الحالة قد صارا كلا عليه ، فيحتاجان أن يلي منهما في الكبر ما كان يحتاج في صغره أن يلي منه ، فذلك خص هذه الحالة بالذكر .

وأیضا فطول المكث للمرء يوجب الاستئصال للمرء عادة ويحصل الملك ، ويكثر الضجر ، فيظهر غضبه على أبويه وتنتفخ لهما أوداجه ، ويستطيل عليهما بدالة البنوة وقلة الديانة ، وأقل المكروه ما يظهره بتنفسه المتروك من الضجر . وقد أمر أن يقابلهما بالقول الموصوف بالكرامة ، وهو السالم من كل عيب ، فقال : « فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما » .

روى مسلم عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « رغم أنفه ، رغم أنفه ، رغم أنفه ، قيل : من يا رسول الله ؟ قال : من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كليهما ثم لم يدخل الجنة » .

وقال البخاري في كتاب بر الوالدين : حدثنا مسدد : حدثنا بشر
ابن الفضل : حدثنا عبد الرحمن بن اسحاق عن أبي سعيد المغيرة عن
أبي هريرة عن النبي ﷺ ، قال : « رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يحل
علي ، رغم أنف رجل أدرك أبويه عند الكبر أو أحدهما فلم يدخله الجنة •
ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ^(٦٧) قبل أن يعفر له » •

ثم يقول القرطبي : فالسعيد الذي يبادر باغتنام فرصة برهما
لئلا تفوته بموتهما على ذلك ، الشقي من عقهما ، لا سيما من يبلغه
الآمر ببرهما •

المسألة الثانية عشرة :

يقول فيها القرطبي : قوله تعالى : « فلا تقل لهما أف • • »
أي لا تقل لهما ما يكون فيه أدنى تبرم •
وعن أبي رجاء العطاردي ، قال : الأف : الكلام القذع الرديء
الخفي •

وقال مجاهد : معناه : إذا رأيت منهما في حال الشيخ — أي الكبر
في السن — الغائط الذي رأياه منك في الصغر فلا تقذرهما وتقول أف •
والآية أعم من هذا • والأف والتف وسخ الأظفار •
ويقال لكل ما يضجر ويستثقل : أف له •
قال الأزهري : والتف أيضا الشيء الحقيق •

وروى من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : قال
رسول الله ﷺ : « لو علم الله من العقوق شيئا أردأ من « أف » لذكره
فليعمل البار ما شاء أن يعمل فلن يدخل النار ، وليعمل العاق ما شاء
أن يعمل فلن يدخل الجنة » •

قال علماؤنا : وإنما صارت قولة « أف » للأبوين أردأ شيء لأنه
رفضهما ورفض كفر النعمة ، وجحد التربية ورد الوصية التي أوصاه
الله تعالى بها في التنزيل — أي في القرآن •

و « أف » كلمة مقولة لكل شيء مرفوض ، ولذلك قال إبراهيم
لقنومه : « أف لكم ولما تعبدون من دون الله • • » (٦٨) •

(٦٧) أي مضى رمضان • (٦٨) الأنبياء : ٦٧ •

• أى رفض لكم ولهذه الأصنام معكم •

أقول : بل وحتى مجرد النظر اليهما بغضب يعتبر عقوقا ، فقد ورد عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : قال رسول الله ﷺ : « ما بر أباه من حد اليه الطرف » (٦٩) (رواه البيهقي وابن مردويه) •
ورواه الطبراني ، بلفظ : « ما بر أباه من شد اليه الطرف بالغضب » :

أى من ينظر اليهما بغضب وإن لم يتكلم •••
وعن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لم يقل القرآن من لم يعمل به ، ولم يبر والديه من أحد النظر اليهما فى حال العقوق ، أولئك براء منى وأنا منهم برىء » (رواه الديارقطنى) •••

المسألة الثالثة عشرة :

يقول فيها القرطبي : قوله تعالى : « ولا تنهرهما •• »
النهر : الزجر والغلظة •

« وقل لهما قولا كريما » أى لينا لطيفا ، مثل : يا أبتاه ، ويا أماه ، من غير أن يسميهما ويكنيهما ، قاله عطاء •

وقال ابن البداد التجيبي : قلت لسعيد بن المسيب : كل ما فى القرآن من بر الوالدين قد عرفته الا قوله : « وقل لهما قولا كريما » •
ما هذا القول الكريم ؟ قال ابن المسيب : قول العبد المذنب للسيد اللفظ الغليظ •

أقول : وأخرج البخارى فى الأدب المفرد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن عروة فى قوله تعالى : « واخفض لهما جناح الذل من الرحمة » •
يقول : اخضع لوالديك كما يخضع العبد للسيد اللفظ الغليظ •

وعن عطاء بن رباح فى قوله تعالى — السابق — : أى لا ترفع يديك عليهما اذا كلمتهما •

وعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : أتى رجل الى النبى ﷺ ومعه شيخ • فقال النبى ﷺ : « من معك ؟ قال : أبى • قال : لا تمش

(٦٩) الطرف : أى النظر •

أمامه ، ولا تقعد قبله ، ولا تدعه باسمه ، ولا تستسب له » (أخرجه
الطبراني في الأوسط) •
ومعنى لا تستسب له : أى لا تكن سببا فى سبه •

المسألة الرابعة عشرة :

يقول فيها القرطبي : قوله تعالى : « واخفض لهما جناح الذل
من الرحمة » •

هذه استعارة فى الشفقة والرحمة بهما والتبذل لهما تذلل الرعية
للأمير ، والعبيد للسادة ، كما أشار اليه سعيد بن المسيب • وضرب خفض
الجناح ونصبه مثلا لجناح الطائر حين ينتصب بجناحه لولده • والذل :
هو اللين ، وقراءة الجمهور بضم الذال ، من ذل يذل ذلا وذله فهو ذال
وذليل • وقرأ سعيد بن جبير وابن عباس وعروة بن الزبير « الذل »
بكسر الذال ، ورويت عن عاصم ، من قولهم : دابة ذلول بينة الذل —
بكسر الذال — والذل فى الدواب المنقاد السهل دون الصعب •

فينبغي بحكم هذه الآية أن يجعل الانسان نفسه مع أبويه فى خير
ذلة ، فى أقواله وسكناته ونظره ، ولا يخذ اليهما بصره ، فإن تلك هى
نظرة الغاضب •

المسألة الخامسة عشرة :

يقول فيها القرطبي : الخطاب فى هذه الآية للنبي ﷺ والمراد به
أمته ، اذ لم يكن له عليه السلام فى ذلك الوقت أبوان • ولم يذكر الذل
فى قوله تعالى : « واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين » (٧٠) •

وذكره هنا بحسب عظم الحق وتأكيد • و « من » فى قوله :
« من الرحمة » لبيان الجنس ، أى ان هذا الخفض يكون من الرحمة
المستكنة فى النفس ، لا بأن يكون ذلك استعمالا ، ويمح أن يكون
لانتهاى الغاية ، ثم أمر تعالى عباده بالترحم والدعاء لهم ، وأن ترحمهما
كما رحماك ، ترفق بهما كما رفق بك ، اذ والياك صغيرا جاهلا محتاجا
فأثراك على أنفسهما ، وأسهر ليلهما ، وجاعا وأشبعاك ، وتعريا

(٧٠) الشعراء : ٢١٥ •

وكسراك . فلا تجزهما إلا أن يبلغا من الكبر الحد الذي كنت فيه من
الصغر ، فتلى منهما ما وليا منك ، ويكون لهما حينئذ فضل التقدم •
قال ﷺ : « لن يجزى ولد عن والده حتى يجده مملوكا فيشتريه
فيعتقه » (رواه مسلم وأبو داود) •

المسألة السادسة عشرة :

يقول فيها القرطبي : قوله تعالى : « كما ربياني صغيرا » •
خص القربة بالذكر ليتذكر العبد شفقة الأبوين وتعبهما في التربية ،
فيزيده ذلك اشفاقا لهما وحنانا عليهما ، وهذه كله في الأبوين والمؤمنين ،
وقد نهى القرآن عن الاستغفار للمشركين الأموات ولو كانوا أولى قربي •
وذكر ابن عباس وقتادة أن هذا كله منسوخ بقوله : « ما كان النبي
والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد
ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » (٧١) •

فإذا كان والد المسلم ذميين استعمل معهما ما أمره الله به ههنا ،
إلا الترحم لهما بعد موتهما على الكفر ، لأن هذا وحده نسخ بالآية
المذكورة • وقيل : ليس هذا موضع نسخ ، فهو دعاء بالرحمة الدنيوية
للأبوين المشركين ما داما حيين ، كما تقدم ، أو يكون عموم هذه الآية
خص بتلك ، لا رحمة الآخرة ، لا سيما وقد قيل إن قوله :
« وقل رب ارحمهما » • نزلت في سعد بن أبي وقاص ، فإنه أسلم ،
فألقت أمه نفسها في الرمضاء متجردة — أي من ثيابها — فذكر ذلك
لسعد ، فقال : لئمت ، فنزلت الآية • وقيل : الآية خاصة في الدعاء
للأبوين المسلمين ، والصواب أن ذلك عموم كما ذكرنا ، وقال ابن عباس :
قال النبي ﷺ : « من أمسى مرضيا لوالديه وأصبح ، أمسى وأصبح وله
بابان مفتوحان من الجنة وإن واحدا فواحدا • ومن أمسى وأصبح مسخطا
لوالديه : أمسى وأصبح وله بابان مفتوحان إلى النار وإن واحدا
فواحدا » فقال رجل : يا رسول الله ••• وإن ظلماه ؟ قال : « وإن ظلماه ،
وإن ظلماه ، وإن ظلماه » •

وقد روينا بالاسناد المتصل عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه ،

قال : جاء رجل الى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله .. ان أبى أخذ مالى . فقال النبي ﷺ : « اذهب فأتنى بأبيك » . فنزل جبريل على النبي ﷺ ، فقال : ان الله عز وجل يقرئك السلام ، ويقول لك : اذا جاءك الشيخ فاسأله عن شىء قاله فى نفسه ما سمعته أذنائه ، فلما جاء الشيخ . قال النبي ﷺ : « ما بال ابنك يشكوك أتريد أن تأخذ ماله » ؟ فقال : سله يا رسول الله : هل أنفقه الا على احدى عماته أو خالاته أو على نفسى ! فقال له رسول الله ﷺ : « ايه ، دعنا من هذا .. أخبرنى عن شىء قلته فى نفسك ما سمعته أذنالك » فقال الشيخ : والله يا رسول الله : ما زال الله عز وجل يزيدينا بك يقينا ، لقد قلت فى نفسى شيئا ما سمعته أذنائى . قال : قل وأنا أسمع . قال : قلت :

غذوتك مولودا ومنتك يا فعا
تعل بما أجنى عليك وتنهل
اذا ليلة ضاقتك بالسقم لم أبت
لسقمك الا ساهرا أتململ
كأننى أنا المطروق دونك بالذى
ظفرت به دونى فعينى تهمل
تخاف الردى نفسى عليك وانها
لتعلم أن الموت وقت مؤجل
فلما بلغت السن والغاية التى
اليها مدى ما كنت فيك أومل
جعلت جزائى غلظة وفضاظة
كأنك أنت المنعم المتفضل
فليت لك اذ لم ترع حق أبوتى
فعلت كما الجار المجاور يفعل
فأوليتنى حق الجوار ولم تكن
على بمال دون مالك تبخل

قال : فحينئذ أخذ النبي ﷺ بتلابيب ابنه ، وقال : « أنت ومالك لأبيك » .

قال الطبرانى : اللخمى لا يروى - يعنى هذا الحديث - عن المنكر
بهذا التمام والشعر الا بهذا الاسناد ، وتفرد به عبيد الله
ابن خلصة . والله أعلم .

ثم يقول القرطبي ، بعد ذلك : قوله تعالى : « ربيكم أعلم بما في نفوسكم » •

أى : من اعتقاد الرحمة بهما والحنو عليهما ، أو من غير ذلك من العقوق ، أو من جعل ظاهر برهما رياء •

وقال ابن جبير : يريد البادرة التى تبدر كالفلتة والزلة ، وتكون من الرجل الى أبويه أو أحدهما ، لا يريد بذلك بأسا ، قال الله تعالى : « أن تكونوا صالحين » •

أى صادقين فى نية البر بالوالدين ، فإن الله يغفر البادرة •

وقوله تعالى : « فإنه كان للأوابين غفورا » •

وعد بالغفران مع شرط الصلاح والأوبة بعد الأوبة الى طاعة الله سبحانه وتعالى •

قال سعيد بن المسيب : هو العبد يتوب ثم يذنب ، ثم يتوب ثم يذنب •

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : الحفيظ الذى اذا ذكر خطاياهم استغفر منها •

وقال عبيد بن عمير : هم الذين يذكرون ذنوبهم فى الخلاء ثم يستغفرون الله عز وجل : وهذه الأقوال متقاربة •

وقال عون العقيلي : الأوابون هم الذين يصلون صلاة الضحى •
وفى الصحيح : « صلاة الأوابين حين ترمض الفصال » •
وحقيقة اللفظ من آب يؤوب اذا رجع •

فاذا كان القرطبي رحمه الله تعالى قد فسر تلك الآيات القرآنية بهذا التفسير الجامع الذى يعتبر أساسا كما عرفنا فى معرفة حقوق الآباء على الأبناء ••

واذا كنت كذلك قد علقت على بعض هذه المسائل ببعض التعليقات الموضوعية التى لا شك أنها قد أضافت ما كان ضروريا ومفيدا ••

فاننى أحب بعد كل هذا أن أضيف آيات أخرى يوصى الله سبحانه

وتعالى فيها الأبناء بالاحسان الى آبائهم وأمهاتهم : أرى من الخير كذلك أن يقف الأبناء عليها وعلى تفسيرها ، وأول هذه الآيات قول الله تعالى :
« ووصينا الإنسان بوالديه حسنا ، وإن جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما ، الى مرجعكم فأنتنكم بما كنتم تعملون » (٧٢) .

قال القرطبي : نزلت في سعد بن أبي وقاص فيما روى الترمذي قال : أنزلت في أربع آيات فذكر قصة ، فقالت أم سعد : أليس قد أمر الله بالمبر ! والله لا أطعم طعاما ، ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر ، قال : فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها شجروا فاهها (٧٣) . فنزلت هذه الآية :
« ووصينا الإنسان بوالديه حسنا » الآية .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .
وروى عن سعد أنه قال : كنت بارا بأمي ، فأسلمت ، فقالت : تدعن دينك أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعير بي ، ويقال - لك - : يا قاتل أمه ، وبقيت يوما ويوما ، فقالت : يا أماه .. لو كانت لك مائة نفس ، فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني هذا ، فان ثبئت فكلى ، وان ثبئت فلا تأكلى ، فلما رأت ذلك أكلت ، ونزلت : « وإن جاهداك لتشرك بي .. »

وقال ابن عباس رضى الله عنه : نزلت في عياش بن أبي ربيعة أخى أبى جهل لأمه وقد فعلت أمه مثل ذلك .
وعنه أيضا : نزلت في جميع الأمة ، لا يصبر على بلاء الله الا صديق .
و « حسنا » أى : ووصينا حسنا .
وقيل : معناه ألزمناه حسنا .
و « الى مرجعكم » وعيد في طاعة الوالدين في معنى الكفر .
« فأنتنكم بما كنتم تعملون » .

* * *

وثانى هذه الآيات ، قوله تعالى :
« ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لى ولوالديك الى المصير . وإن جاهداك على أن تشرك

(٧٢) العنكبوت : ٨ .

(٧٣) شجروا فاهها : أى أدخلوا في فمها عودا من شجرة حتى يفتحوه به .

بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا ، واتبع
سبيل من آتاب الى ، ثم الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون)) (٧٤) .

قال القرطبى ، بتصرف :

هاتان الآيتان اعتراض بين أثناء وصية لقمان • وقيل : ان هذا
مما أوصى لقمان ابنه ، أخبر الله به عنه ••

والصحيح أن هاتين الآيتين نزلتا فى سعد بن أبى وقاص ، كما
قدم ، وعليه جماعة المفسرين •

وجملة هذا الباب أن طاعة الأبوين لا تراعى فى ركوب كبيرة
ولا فى ترك فريضة على الأعيان ، وتلزم طاعتها فى المباحات ، ويستحسن
فى ترك الطاعات النذبة ، ومنه أمر الجهاد الكفاية ، والاجابة للأمم فى
الصلاة مع امكان الاعادة ، على أن هذا أقوى من النذبة ، لكن يعطل
بخوف هلكة عليها ، ونحوه مما يبيح قطع الصلاة فلا يكون النذبة •

وخالف الحسن فى هذا التفصيل ، فقال : ان منعه أمه من شهود
العشاء شفقة فلا يطعها

ومعنى : « وهنا على وهن » أى حملته فى بطنها وهى تزداد كل
يوم ضعفا على ضعف •

ومعنى : « وفصاله فى عامين » أى وغطامه فى عامين فعبر بنعائته
ونهايته •

ومعنى : « أن اشكر لى ولوالديك » أى قلنا لى أن اشكر لى
ولوالديك • قيل : الشكر لله على نعمة الايمان ، وللوالدين على نعمة
التربية •

ومعنى : « وانجاهداك •• » الى قوله تعالى : « فأنبئكم
بما كنتم تعملون » ، فقد بينا أن هذه الآية والتى قبلها نزلت فى سعد
ابن أبى وقاص لما أسلم ••

والآية دليل على صلة الأبوين الكافرين بما أمكن من المال ان كانوا
فقيرين ، وموالاته القول والدعاء الى الاسلام برفق •

* * *

وثالث هذه الآيات ، قوله تعالى :

« ووصينا الانسان بوالديه احسانا ، حملته أمه كرها ووضعته
كرها ، وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ، حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين

(٧٤) لقمان : ١٤ ، ١٥ .

سنة قل رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن
أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي في ذريتي ، أنى ثبت اليك وانى من
المسلمين » (٧٥) .

غوالذى يعنينى فى تلك الآية الكريمة هو الجزء الأخير منها (٧٦) .
وهو قوله تعالى : « حتى إذا بلغ أشده » .

قال ابن عباس : ثمانى عشرة سنة ، وقال فى رواية عطاء عنه أن
أبا بكر الصديق — رضى الله عنه — صحب النبى ﷺ وهو ابن ثمانى
عشرة سنة ، وهم يريدون الشام للتجارة ، فنزلوا منزلا فيه سدر (٧٧) ،
فقعد النبى ﷺ فى ظلها ، ومضى أبو بكر الى راهب هناك فسأله عن
الدين . فقال الراهب : من الرجل الذى فى ظل الشجرة ؟ فقال : ذلك
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب . فقال : هذا والله نبى ، وما استظل أحد
تحتها بعد عيسى — عليه السلام — فوقع فى قلب أبى بكر اليقين
والتصديق ، وكان لا يكاد يفارق رسول الله ﷺ فى أسفاره وحضره ، فلما
نبىء رسول الله ﷺ وهو ابن أربعين سنة ، صدق أبو بكر رضى الله عنه
رسول الله ﷺ وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة . فلما بلغ أربعين
سنة ، قال « رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى
والدي » الآية .

ومعنى « أوزعني » أى : ألهمني « أن أشكر نعمتك التي
أنعمت علي » أى ما أنعمت به علي من الهداية « وعلى والدي »
بالتحنن بالشفقة حتى ربياني صغيرا .

وقيل : أنعمت علي بالصحة والعافية وعلى والدي بالغنى والثروة .

وقال على رضى الله عنه : هذه الآية نزلت فى أبى بكر الصديق
رضى الله عنه : أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أبواه
غيره ، فأوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده .
« وأن أعمل صالحا ترضاه » :

قال ابن عباس : فأجابه الله فأعق تسعة من المؤمنين يعذبون فى

(٧٥) الأحقاف : ١٥ .

(٧٦) وذلك لأننا قد وقفنا قبل ذلك على تفسير الجزء الأول —

تقريبا — فى الآيات السابقة . (٧٧) أى شجرة تبق .

الله ، منهم : بلال ، وعامر بن فهيرة ، ولم يدع شيعيًا من الخير الا أعانته
الله عليه .

وفي الصحيح عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من أصبح
منكم اليوم صائمًا ؟ قال أبو بكر : أنا . قال : فمن تبع منكم اليوم
جنازة ؟ قال أبو بكر : أنا . قال : فمن أطعم منكم اليوم مسكينًا ؟ قال
أبو بكر : أنا . قال : فمن عاد منكم اليوم مريضًا ؟ قال أبو بكر : أنا .
قال رسول الله ﷺ : ما اجتمعن في امرئ الا دخل الجنة » .

ومعنى قوله تعالى : « وأصلح لي في ذريتي » .

أى اجعل ذريتي صالحين . قال ابن عباس : فلم يبق له ولد ،
ولا والد ، ولا والدته الا آمنوا بالله وحده ، ولم يكن أحد من أصحاب
رسول الله ﷺ أسلم هو وأبوه وأولاده وبناته كلهم الا أبو بكر . وقال
سهل بن عبد الله : المعنى : اجعلهم لى خلف صدق ، ولك عبيد حق .
وقال أبو عثمان : اجعلهم أبراراً مطيعين لك . وقال ابن عطاء : وفقهم
بصالح أعمال ترضى بها عنهم . وقال محمد بن علي : لا تجعل للشيطان
والنفس والهوى عليهم سبيلاً . وقال مالك بن مغول : اشتكى أبو معشر
ابنه الى طلحة بن مصرف ، فقال : استعن عليه بهذه الآية ، وتلا :
« رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل
صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي ، انى تبت اليك وانى من المسلمين » .

فعلى الاخوة الأبناء أن يلاحظوا كل هذا ، وأن يكونوا من المنفذين
له ، حتى يكونوا من الأبرار الأوفياء الذين تحدث الله سبحانه وتعالى
عنهم بعد ذلك بقوله : « أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا
ونتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة » ، وعد الصدق الذي كانوا
يوعدون (٧٨) .

وحسبهم بالاضافة الى هذا شرفاً وفخراً أن يعلموا أن الله سبحانه
وتعالى امتدح بعض رسله لبرهم بأبائهم وأمهاتهم ، فقال تعالى عن
يحيى عليه السلام : « وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً » (٧٩) .

(٧٩) مريم : ١٤ .

(٧٨) الأحقاف : ١٦ .

وقال عن عيسى عليه السلام : « ويرا بوالدتي ولم يجعلني جبارا شقيقا » (٨٠) .

وقال عن يوسف عليه السلام : « ورفع أبويه على العرش » (٨١) .

وقال عن اسماعيل عليه السلام : « يا أبت افعل ما تؤمر ، ستجدني ان شاء الله من الصابرين » (٨٢) .

* * *

وحسبى أن أذكر هنا بما كان من أمر ابراهيم مع ولده اسماعيل عليهما السلام ، حتى نتعظ به ، وحتى نرى كذلك كيف كان اسماعيل عليه السلام باراً بوالديه .

فقد قيل : ان ابراهيم لما رأى في المنام أنه يذبح ابنه وتحقق أن ذلك أمر ربه ، قال لابنه : يا بني . خذ الحبل والمذبة وانطلق بنا الى هذه الهضبة لنحتطب لأهلنا ، وفعل الغلام وتبع والده .

تمثل الشيطان رجلاً ، فجاء أم الغلام فقال لها : أتدريين أين يذهب ابراهيم بابنك ؟ قالت : ذهب به يحتطب لنا من هذا الشعب .

قال الشيطان : والله ما ذهب الا ليذبحه . قالت الأم : كلا ؟ . هو أشفق به وأشد حبا له . قال الشيطان : انه يزعم أن الله أمره بذلك ، فأجابت الأم : ان كان الله قد أمره بذلك فليطع أمر ربه . فانصرف الشيطان خاسئاً ، ثم لحق بالابن وهو يتبع أباه ، وألقى ابراهيم عليه ما ألقى على أمه ، وأجاب الابن بما أجابت هي به ، فأقبل الشيطان على ابراهيم يذكر له أن المنام الذي رأى خدعة من الشيطان ليذبح ابنه ثم يندم ولات ساعة مندم ، فصرفه ابراهيم ولعنه ، فنكص ايليس على عقبيه خزيان محنقا أن لم ينل من ابراهيم ، ولا من زوجته ، ولا من ابنه ما أراد أن ينال منهم .

ثم ان ابراهيم أنفضى الى ابنه برؤياه وسأله رأييه في الأمر ، فقال : « يا أبت افعل ما تؤمر . »

ثم قال : يا ابتاه . . . اذا أردت ذبحي فاشدد وثاقي لئلا يصيبك شيء من دمي فينقص أجرى ، وان الموت لشديد ، ولا آمن أن أضطرب عنده اذا وجدت مسه ، فاشد شفرتك (٨٣) حتى تجهز على ، فاذا أنت

(٨١) يوسف : ١٠٠ .

(٨٠) مريم : ٣٢ .

(٨٣) الشفرة : أى السكين .

(٨٢) الصافات : ١٠٢ .

أضجعتهنى أذبحتنى فاكببتنى على وجهى ولا تضجعتنى لجنبى ، فأنى أخشى
 أن أنت نظرت الى وجهى أن تدركك الرقة فتحول بينك وبين أمر ربك فى •
 وإن رأيت أن ترد قميصى الى أمى ، فإنه عسى أن يكون أسلى لها عنى
 فافعل ، قال ابراهيم : نعم العون يا بنى أنت على أمر الله ! ثم انه هم
 بالتنفيذ ، فشد كتاف الغلام وتله للجبين ليذبحه ، فنودى : أن يا ابراهيم
 قد صدقت الرؤيا ، وافتدى بكبش عظيم وجده ابراهيم على مقربة منه
 فذبحه •

والى هذا يشير الله سبحانه وتعالى فى قوله :
 « فلما بلغ معه السعى قال يا بنى انى أرى فى المنام أنى أذبحك
 فانظر ماذا ترى ، قال يا أبى أفعل ما تؤمر ، ستجدنى أن شاء الله
 من الصابرين • فلما أسلما وتله للجبين • وناديناه أن يا ابراهيم • قد
 صدقت الرؤيا ، انا كذلك نجزي المحسنين • ان هذا لهو البلاء المبين •
 وفديناه بذبح عظيم » (٨٤) •

* * *

بل وحسبهم أن يعلموا أن البر بالوالدين والاحسان اليهما ،
 والقيام بحقوقهما ، والالتزام بطاعتهما ، والانفاق عليهما ، واجتناب
 اساءتهما ، وفعل ما يرضيهما :

من أهم اسباب النجاة فى الدنيا والآخرة ، ففى الحديث الصحيح
 المتفق عليه عن أبى عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله
 عنهما ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « انطلق ثلاثة نفر ممن كان
 قبلكم حتى آواهم المبيت الى غار فدخلوه ، فانحدرت صخرة من فوق
 الجبل فسدت عليهم الغار ، فقالوا : انه لا ينجيكم من هذه الصخرة
 الا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم •

فقال رجل منهم : اللهم كان لى أبوان شيخان كبيران ، وكنت
 لا أعقب^(٨٥) قبلهما أهلا ولا مالا ، فنأى بى طلب الشجر يوما ، فلم
 أرح عليهما حتى ناما ، فحلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت
 أن أوقظهما وأن أعقب قبلهما أهلا أو مالا ، فالبثت والقذح على يدى
 أنتظر استيقاظهما حتى برق الفجر والصبية يتضاعفون^(٨٦) عند قدمى •

(٨٤) التسميات : ١٠٢ - ١٠٧ •

(٨٥) الشبوق • بفتح الفين : الشراب آخر النهار •

(٨٦) يتضاعفون : أى يصيرون من الجوع •

فاستيقظا فشرىا غبوقهما •• اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة ، فانفرجت شيئا لا يستطيعون
الخروج منه •

وقال الثانى : اللهم انه كانت لى ابنة عم كانت أحب الناس الى ،
— وفى رواية : كنت أحبها كأشد ما يحب الرجل النساء — فأردتها
على نفسها فامتنعت منى حتى ألت بها سنة من السنين^(٨٧) ، فجاءتنى
فأعطيتها عشرين ومائة دينار على أن تخلى بينى وبين نفسها ، ففعلت ،
حتى اذا قدرت عليها ، — وفى رواية : فلما قعدت بين رجليها ، — قالت :
اتق الله ولا تفض الخاتم الا بحقه ، فانصرفت عنها وهى أحب الناس الى
وتركت الذهب الذى أعطيتها •• اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
فأفرج عنا ما نحن فيه ، فانفرجت الصخرة ، غير أنهم لا يستطيعون
الخروج •

وقال الثالث : اللهم انى استأجرت أجراء وأعطيتهم أجرهم غير
رجل واحد ترك الذى له وذهب ، فثمرت له أجره حتى كثرت منه
الأموال ، فجاءنى بعد حين ، فقال : يا عبد الله •• أد الى أجرى ، فقلت :
كل ما ترى من أجرك ، من الابل والبقر والغنم والرقيق^(٨٨) ، فقال :
يا عبد الله لا تستهزىء بى ، فقلت : لا أستهزىء بك ، فأخذه كله فاستاقه
فلم يترك منه شيئا •• اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، فافرج
عنا ما نحن فيه ، فانفرجت الصخرة فخرجوا يمشون » (رواه البخارى
ومسلم) •

فاذا كان الرسول ﷺ قد ذكرنا بهذا الحديث الجامع الذى يشير
الى نتائج الأعمال الصالحة التى من أهمها البر بالوالدين ، الذى كان
من أهم أسباب النجاة من هذا المآزق الذى كاد أن يكون سببا فى هلاكهم •
واذا كان الغار هو المآزق الذى كاد أن يكون مقبرا لهم والى الأبد •
فما أكثر تلك المآزق الشبيهة بهذا الغار والتى يتعرض لها
الانسان كثيرا فى حياته لولا لطف الله ، وبركة دعاء الوالدين •

وحسبى أن أسوق اليك هذه الأحاديث :

(٨٧) أى جامع واحتاجت •

(٨٨) أى العبيد •

عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث دعوات مستجاب لهن لا شك فيهن : دعوة المظلوم ، ودعوة المسافر ، ودعوة الوالد على الولد » (أخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد ، وأبو داود والترمذي وحسنه) •

ورواه ابن ماجه بلفظ : « ودعوة الوالد لولده » •

وعن ثوبان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أربعة دعوتهم مستجابة : الامام العادل ، والرجل يدعو لأخيه بظهر الغيب ، ودعوة المظلوم ، ورجل يدعو لولده » (رواه أبو نعيم في الحلية) •

وعن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث دعوات لا ترد : دعوة الوالد لولده ، ودعوة المظلوم ، ودعوة المسافر » (رواه أبو الحسن في الثلاثيات ، والضياء المقدسي في المختارة) •

* * *

وإذا كنا نذكر بهذا ، فأننى أرى أن أذكر كذلك ببعض الأحاديث الشريفة التي سنرى من خلال عرضها أهمية البر بالوالدين ، ولا سيما بالنسبة لتكفير الذنوب ، وبركة بر الوالدين ، وعدم انقطاع البر بموت الوالدين ، وضرورة زيارة قبر الوالدين استمرارا لبرهما •

فاليك الأحاديث بترتيب هذه الأبواب :

عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : أتى النبي ﷺ رجل ، فقال : انى أذنبت ذنبا عظيما ، فهل من توبة ؟ فقال : « هل لك من أم » ؟ - وفى رواية : هل لك والدان ؟ - قال : لا • قال : « فهل لك من خالة ؟ » قال : نعم • قال : « فبرها » (رواه الترمذي وابن حبان والحاكم ، وقال صحيح الإسناد) •

وعن عطاء بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه أتاه رجل ، فقال : انى خطبت امرأة فأبى أن تتكحنى ، وخطبها غيرى فأحببت أن تنكحه فغرت عليها فقتلتها ، فهل لى من توبة ؟ قال : « أمك حية » ؟ قال : لا • قال : « تب الى الله ، وتقرّب اليه ما استطعت » • قال عطاء : فسألت ابن عباس رضي الله عنهما : لم سألت عن حياة أمه ؟ فقال : « انى لا أعلم عملا أقرب الى الله من بر الوالدة » (رواه البخاري في الأدب المفرد ، والبيهقي في شعب الإيمان ، ونقل السفاريني في شرح

منظومة الآداب عن الامام أحمد رضى الله عنه ، قال : بر الوالدين كفارة للكبائر ، قال : كذا ذكره ابن عبد البر عن مكحول •

عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « من سره أن يمد له في عمره ويزاد في رزقه فليبر والديه وليصل رحمه » (رواه أحمد) •

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « من بر والديه طوبى له ، زاد الله في عمره » (رواه أبو يعلى والطبرانى والأصبهاني والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد) •

عن ثوبان رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ، ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر » (رواه ابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد) •

عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ان العبد ليموت والداه أو أحدهما ، وأنه لهما لعاق ، فلا يزال يدعو لهما ويستغفر لهما حتى يكتبه الله بارا » (رواه البيهقي في شعب الإيمان) •

عن مالك بن زرارة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « استغفار الولد لأبيه من بعد الموت من البر » (رواه ابن النجار) •

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الرجل لترفع درجته في الجنة ، فيقول : يا رب أنى لى هذا ؟ فيقال : باستغفار ولدك لك » (رواه أحمد وابن ماجه والبيهقي) •

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من رآه قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب بارا » (رواه الطبرانى في الأوسط) •

عن محمد بن النعمان يرفع الحديث الى النبي ﷺ : « من زار قبر والديه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب بارا » (أخرجه البيهقي في الشعب وابن أبي الدنيا في كتاب القبور) •

* * *

وأخيرا اليكم أيها الاخوة الأبياء ، تلك الصور الايجابية^(٨٩) التي
ترينا — بوضوح — كيف يكون البر بالوالدين :

قال ابن السماك رحمه الله : كان رجل يجلس الى قبلغنى أنه نزل به
الموت ، واذا أم عجوز كبيرة فجعلت تنظر اليه حتى غمض وعصب
وسجى ، فقالت : رحمتك الله يا بنى لقد كنت بنا بارا ، وعلينا سفوقا ،
رزقنا الله عليك الصبر فقد كنت تطيل القيام وتكثر الصيام ، فلا أحرمك
الله ما آملت من رحمته وأحسن عنك العزاء ، ثم نظرت الى وقالت :
لو بقى أحد لأحد لبقى رسول الله ﷺ لأمته .

وكان في عهد رسول الله ﷺ شاب يحمل والديه وهما مقعدان الى
مسجد رسول الله ﷺ ليصليا معه جماعة ، فتفقدتهما رسول الله ﷺ
فلم يجدهما ، فسأل عنهما ، فقيل له : ان ابنهما قد مات ، فقال ﷺ :
« لو بقى أحد لأحد لبقى ابن المقعدين لهما » .

وجاء رجل لعمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فقال : انى أخدم
أمى كما كانت تخدمنى فى الصغر ، فهل قمت بحقها ؟ قال : لا . قال :
لم ؟ قال : انها كانت تخدمك وهى تنتهنى لك الحياة ، وأنت تخدمها
وأنت تنتهنى لها الموت .

وقال أبو يزيد البسطامى رحمه الله : كنت ابن عشرين سنة فدخلت
أمى لتمريرها ذات ليلة فأجبتها ، فجعلت يدي تحت رأسها ، والأخرى
أمرها على جسدها وأقرأ : « قل هو الله أحد » فخدرت يدي^(٩٠) ،
فقلت : « اليد لى ، وحق الوالدة لله » ، فصبرت على ذلك كله حتى طلع
الفجر ، ولم أنتفع بعد ذلك بيدي ، فلما مات رآه بعض أصحابه فى المنام
وهو يطير فى الجنان ويسبح الرحمن ، فقال له : بم نلت هذه الرحمة ؟
قال : ببر الوالدة والصبر على الشدائد .

وقال المأمون رحمه الله : لم أر أحدا أبر بأبيه من الفضل
ابن يحيى . كان أبوه لا يتوضأ الا بماء ساخن ، فمنعه المسحان من
الوقود فى ليلة باردة ، فلما أخذ يحيى مضجعه من النوم ، قام الفضل

(٨٩) كما فى كتاب « بر الوالدين » لفضيلة الشيخ أحمد عيسى
عاشور ، أطال الله فى حياته ، وكما فى كتاب « عيون الأخيار » .
(٩٠) أى تخدرت وحدث بها « تنميل » .

الى اثناء من نحاس مملوء بماء فأدناه من المصباح حتى استيقظ والده
فتوضأ بالماء الساخن •

وطلب رجل من ولده أن يسقيه ، فلما آتاه بالاناء وجده قد نام ،
فما زال واقفا والاناء في يده حتى استيقظ من نومه فسقاه •

وقال يحيى بن أبي كثير : لما قدم أبو موسى الأشعري وأبو عامر
على رسول الله ﷺ فبايعوه وأسلموا • قال : « ما فعلت امرأة منكم
تدعى كذا وكذا ؟ قالوا : تركناها في أهلها • قال : فانه قد غفر لها •
قالوا : بم يا رسول الله ؟ قال : بيرها والدتها • قال : كانت لها أم عجوز
كبيرة فجاءهم النذير ان العدو يريد أن يغير عليكم فجعلت تحملها
على ظهرها ، فاذا أعيت وضعتها ثم ألزقت بطنها ببطن أمها وجعلت
رجليها تحت رجلى أمها من الرمضاء حتى نجت » (أخرجه عبد الرزاق
في مصنفه) •

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ،
يقول : « يأتى عليكم أويس بن عامر مع أمداد أهل اليمن من مراد ثم
من قرن ، كان به برص فبرأ منه الا موضع درهم ، له والدة هو بها بار ،
لو أقسم على الله لأبره ، فان استطعت أن يستغفر لك فافعل — وفي
رواية — ان خير التابعين رجل يقال له أويس وله والدة وكان به بياض ،
فهروه فليستغفر لكم » (أخرجه مسلم) •

قيل لعلى بن الحسين : أنت من أبر الناس ولا نراك تؤاكل أمك ؟
قال : أخاف أن تسيير يدي الى ماقد سبقت عينها اليه ، فأكون قد عققته •

وقيل لعمر بن ذر : كيف كان بر ابنك ؟ قال : ما مشيت نهارا
قط الا مشى خلفي ، ولا ليلا الا مشى أمامي ، ولا رقى سطحا وأنا تحته •

فعلى الاخوة الأبناء أن يذكروا كل هذا ، ويجعلوه خلقا لهم حتى
يكونوا أبرارا بالمعنى الصحيح ، وأن يذكروا دائما وأبدا هذا الحديث
الذى يحكى أن ولدا اشتكى الى رسول الله ﷺ أباه ، وأنه يأخذ ماله ،
فدعا به فاذا هو شيخ يتوكأ على عصا ، فسأله ، فقال : انه كان ضعيفا

وأنا قوى ، وفقيرا وأنا غنى ، فكنت لا أمنعه شيئا من مالى ، واليوم :
أنا ضعيف وهو قوى ، وأنا فقير وهو غنى ، يبخل على بماله •

فبكى رسول الله ﷺ ، وقال : « ما من حجر ولا مدر يسمع هذا
الا بكى ، ثم قال للولد : أنت ومالك لأبيك ، أنت ومالك لأبيك » •

وأن رجلا آخر شكى اليه سوء خلق أمه ، فقال : « لم تكن سيئة
حين أرضعتك حولين ؟ » (٩١) قال : انها سيئة الخلق • قال : لم تكن كذلك
حين أسهرت ليلها ، وأظلمات نهارها ؟ قال : لقد جازيتها • قال : ما فعلت ؟
قال : حججت بها على عاتقى • قال : ما جزيتها ولو طلقة » (٩٢) •

* * *

وأن يذكروا كذلك أن برهم بأبائهم وأمهاتهم سيكون سببا في بر
أبنائهم لهم عندما سيكونون في أشد الحاجة الى هذا البر •

فقد قرأت أن رجلا كان يطعم والده المسن في اناء من الخشب فسأله
ولده عن السبب في هذا ، فقال له : لأننى اذا أطعمته في اناء « صينى
أو زجاج » كسره • فقال له ابنه : اذن يا أبتي سأحتفظ لك بهذا الاناء
الخشبى حتى أقدم لك طعامك فيه عندما ستكون فى سن جدى •

فعند ذلك انتبه الوالد وأدرك أن ما يفعله الآن مع والده سيفعل
به بعد ذلك من قبل ولده : ثم قام سريعا وحطم هذا الاناء الخشبى
أمام ولده ، وصار بعد ذلك يقدم لوالده أشهى الأطعمة فى اناء « زجاجى
أو صينى » حتى يعامل بالمثل بعد ذلك من قبل ولده •

وصدق رسول الله ﷺ فلقد قال مشيرا الى هذا ومؤكدا له :
« بروا آباءكم تبارككم أبناءكم ، وعفوا تعف نساؤكم » (رواه الطبرانى
باسناد حسن) •

وقديما جاء فى الأثر : « البر لا يبلى ، والذنب لا ينسى ، والديان
لا يموت ، اعمل ما شئت : فكما تدين تدان » •

* * *

(٩١) أى عامين •

(٩٢) أى أثناء الولادة من آلام ومخاطر •

حق الأبناء على الآباء

وإذا كنا أيها الاخوة الآباء سنحاول الآن مناقشة الموضوع الآخر وهو : « حق الأبناء على الآباء » أو حق الأبناء علينا ، كآباء :

فحسبنا أولا أن نقف على نص موضوعي سنرى من خلال التعليق عليه أنه يعتبر أساسا في حقوق الأبناء على الآباء •

وحتى لا أطيل عليكم ، فاليكم :

جاء رجل الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، يشكو اليه حقوق ابنه •

فأحضر عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ابنه وأنبه على عقوقه لأبيه •

فقال الابن : يا أمير المؤمنين • • أليس للولد حقوق على أبيه ؟

قال : بلى •

قال : فما هي يا أمير المؤمنين ؟ قال : أن ينتقى أمه ، ويحسن اسمه ،

ويعلمه الكتاب « القرآن » •

فقال الابن : يا أمير المؤمنين ، انه لم يفعل شيئا من ذلك ، أما أمي

فانها زنجية كانت لمجوسى ، وقد سمانى جعلا - جعرانا - ، ولم يعلمنى

من الكتاب حرفا واحدا •

فالتفت أمير المؤمنين الى الرجل ، وقال له : أجيئت الى تشكو عقوق

ابنك ، وقد عققته قبل أن يعقك ، وأسأت اليه قبل أن يسيء اليك ؟

ففى هذا النص الحيوى ، نستطيع أن نضع أيدينا على أهم

ما يجب علينا أن ننصح به كل شاب عاقل يريد الزواج ، وهو ضرورة :

أن يحسن اختيار الزوجة •

وحسبه حتى يكون موفقا في اختياره : أن يقف على مواصفات

المرأة الجميلة حسيا ومعنويا ، كما تحدث عنها المصطفى ﷺ :

فقد أخرج سعيد بن منصور من حديث يحيى بن جعدة - مرسلا -

أن رسول الله ﷺ ، قال : « خير فائدة أفادها المرء المسلم بعد اسلامه :

امرأة جميلة ، تسره اذا نظر اليها ، وتطيعه اذا أمرها ، وتحفظه في غيبته ، وماله ، ونفسها » (١) .

وأخرج النسائي والحاكم من طريق الليث بن عجلان ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة ، قال : قيل لرسول الله ﷺ : « أي النساء خير ؟ » قال : التي تسره اذا نظر ، وتطيعه اذا أمر ، ولا تخالفه في نفسها ولا مالها بما يكره » .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « تتكح المرأة على إحدى خصال : لجمالها ، ومالها ، وخلقها ، ودينها ، فعليك بذات الدين والخلق تربت يمينك » (رواه أحمد بإسناد صحيح والبزار ، وأبو يعلى ، وابن حبان في صحيحه) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « تتكح المرأة لأربع : لمالها ، ولحسنها ، ولجمالها ، ولدينها ، فاظفر بذات الدين تربت يداك » (رواه البخاري ومسلم ، وأبو داود والنسائي وابن ماجه) .

* * *

فالزوجة التي يجب على الشاب الصالح أن يحسن اختيارها ، كما قرأنا في نص هذه الأحاديث الشريفة ، هي :

التي اذا نظر اليها سرتة ، أي : لا يقع نظره عليها الا ويحس بالسرور والفرح فهي دائمة الابتسام نظيفة البدن والثياب جميلة الحركات .

قالوا : ويؤخذ منه استحباب تزوج الجميلة ، لأنها أدعى الى العفة .

قال الماوردي : لكنهم كرهوا ذات الجمال البارع فانها تزهدو بجمالها وتحب أن ينظر الناس اليها ، وفي الحكم : اياك والجمال البارع فانه مرعى أنيق .

وهي التي تغنيه بمالها ، كما أغنى الله تعالى نبيه محمدا ﷺ بمال السيدة خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها ، كما يشير قوله تعالى : « ووجدك عائلاً فأغنى » (٢) . أي فأغناك بمال خديجة .

(٢) الضحى : ٨ .

(١) في السنن ١٢٤/١/٣ .

قال العيني ، في توضيح أهمية المال بالنسبة للزوجة : لأنها اذا كانت صاحبة مال لا تلزم زوجها بما لا يطيق ، ولا تكلفه في الانفاق وغيره .

وقال بعضهم : هذا يدل على أن للزوج الاستمتاع بماله فانته يقصد لذلك ، فان طابت به نفسا فهو حلال ، وان منعته فانما له من ذلك بقدر ما بذل من الصداق .

وهي التي تشرف زوجها وأبناءها بعد ذلك بأصالة حسبها ونسبها ، فقد ورد في حديث شريف : « تخيروا لنطفكم فان العرق دساس » (٣) . كما ورد كذلك في حديث شريف : « اياكم وخضراء الدمن » قالوا : وما خضراء الدمن يا رسول الله ؟ قال : المرأة الحسناء في المنبت السوء . (رواه الدارقطني والرامهرمزي) .

وهي قبل كل هذا : ذات الدين والخلق ، التي : تطيعه اذا أمرها ، وتحفظه في غيبته ، وماله ونفسها ، ولا تخالفه في نفسها ولا ماله بما يكره .

وهذا هو المعنى الحقيقي للجمال الذي أشار اليه الحكيم في قوله :

ليس الجمال بأثواب تزيننا

ان الجمال جمال العلم والأدب

بل وهذا هو أهم ما يجب أن يركز الشاب عليه في اختيار زوجته الصالحة التي تشرفه وتشرف أولاده وأحفاده في حياته وبعد مماته .

ولهذا .. فقد قال الرسول ﷺ كما قرأنا في الحديث الأخير : « .. فاظفر بذات الدين تربت يداك » .

فمعنى « تربت يداك » كما في الترغيب والترهيب : كلمة معناها : أي افترقا أي التصقتا بالتراب من شدة الفقر ان لم تفعل ، وهي جملة دعائية ، أي أنها دعاء عليه بالفقر وقلة المال ان رغب عن ذات الدين وآثر عليها سواها من ذات المال أو الحسب أو الجمال .

فقد روى عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « من تزوج امرأة لعزها أم يزدده الله الا ذلا ، ومن تزوجها لماله لم يزدده الله الا فقرا ، ومن تزوجها لحسبها لم يزدده الله الا دناءة ، ومن تزوج امرأة لم يرد بها .

(٣) رواه ابن ماجه من حديث عائشة مختصرا .

الا أن يخفض بصره ، ويحصن فرجه ، أو يصل رحمه ببارك الله له فيها وبارك لها فيه » (رواه الطبراني في الأوسط) •

فمعنى : « .. لعزها » أى من أجل أن يستفيد من عزها وشرف أهلها كما يفعله كثير من الناس حين يصهرون الى العائلات ذات المصيت الذائع ليكسبوا لأنفسهم بذلك جاهها وليرفعوا بذلك خسيصة أنفسهم • ومعنى : « .. الا ذلا » أى أن زوجته ستتعالى عليه بنسبها ، وستحتقره وتعيره بضعة نسبه ، وأنه لم يكن كفؤا لها •

ومعنى : « .. الا فقرا » وأى فقر أشد من اظهار الرجل احتياجه الى مال زوجته والمفروض أنها هى التى تعيش فى كنفه وتكون محتاجة اليه •

ومعنى : « .. الا دناءة » أى ضعفا واحتقارا وخمولا • ومعنى : « ومن تزوج امرأة .. » الخ ، لأنه لم يقصد من الزواج تجارة ولا مغنما وإنما قصد ما شرع لأجله النكاح من التعفف والتصون فكان اختياره فى الزواج مبنيا على هذا الأساس وهو أن يطلب زوجة تعفه وتبعده عن المحارم والدنايا ، وتعينه على بر أهله ، وصلة رحمه ، فوضع الله له البركة فيها ، كما بارك لها فيه •

وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تتزوجوا (٤) النساء لحسنهن فعسى حسنهن أن يرديهن ، ولا تتزوجوهن لأموالهن فعسى أموالهن أن تطغيهن ، ولكن تتزوجوهن على الدين ، ولأمة خرماء سوداء ذات دين أفضل » (رواه ابن ماجه من طريق عبد الرحمن ابن زياد بن أنعم) •

فمعنى : « أن يرديهن » أى يجلب لهن الهلاك والشقاء • ومعنى : « أن تطغيهن » أى تزيدهن طغيانا وتجبرا •

ومعنى : « خرماء .. » أصل الخرم الثقب والشق ، والأخرم المشقوب الأذن والذي قطعت وثره أنفه أو طرفه شيئا لا يبلغ الخدع ، والأنثى خرماء ، وقيل : الخرماء التى شقت أذنها عرضا •

فاذا كان الشاب الصالح سيلاحظ كل هذا فى اختيار زوجته الصالحة ، فلا بد أن يركز على شيء هام وهو اختيار الزوجة الولود :

(٤) أى لا تتزوجوا •

فمن معقل بن يسار رضى الله عنه ، قال : « جاء رجل الى رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله .. انى أصبت امرأة ذات حسب ومنصب ومال الا أنها لا تلد أفأتزوجها ؟ فنهاه ، ثم أتاه الثانية ، فقال له مثل ذلك ، ثم أتاه الثالثة ، فقال له : « تزوجوا الودود الولود ، فانى مكاثر بكم الأمم » (رواه أبو داود والنسائي ، والحاكم واللفظ له ، وقال : صحيح الإسناد) •

فمعنى : « انى أصبت امرأة » أى صادفتها وعثرت عليها •
ومعنى : « منصب » أى الأصل والمركز والجاه •
ومعنى : « الودود » أى الكثيرة الود لزوجها •
ومعنى : « الولود » أى الكثيرة الولادة •
ومعنى : « فانى مكاثر بكم » أى مفاخرهم ومباهيهم بكثرتكم يوم القيامة •

وروى سعيد بن منصور ، وأحمد ، والطبرانى ، والبيهقى ، وابن حبان عن أنس رضى الله عنه ، قال : كان رسول الله ﷺ يأمر بالبائة ، وينهى عن التبتل نهيا شديدا ، ويقول : « تزوجوا الودود الولود ، فانى مكاثر بكم الأنبياء يوم القيامة » •

وروى سعيد بن منصور من طريق داود بن عبد الرحمن عن ابن جريج ، عن مكحول ، قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالجوارى الشباب ، فانهن أطيب أفواها ، وأعز أخلاقا ، وأفتح أرحاما ، ألم تعلموا انى مكاثر بكم » (٥) •

وفى حديث عويم بن ساعدة الأنصارى ، قال : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالأبكار ، فانهن أعذب أفواها ، وأنتق أرحاما ، وأرضى باليسير » •

* * *

فعلى الاخوة الشباب أن يلاحظوا كل هذا عند اختيار زوجاتهم • وذلك لأن كل ضيف يأتى الى هذا الوجود من البنين والبنات يضيف لبنة جديدة فى صرح الحياة ، ويسهم فى صون التراث والمقدسات الانسانية من غوائل الأيام ، وصوارف الزمن ، فهو عماد الأمة ، وركيز نهضتها ، وحافظ تقاليدها ، وحارس قيمها ، ومجدد نسيجها ، والذائد عن حياضها •

(٥) فى السنن ١٢٨/١/٣ •

وفي الحث على الزواج من الودود الولود ايماء الى ما به بناء النوع ، وتكاثر الأمة ، ودعوة الى ما يحقق للأمة قوتها وعزتها ، ويدعم نهضتها وحضارتها ، ويدعى مكانتها بين غيرها من الأمم والشعوب (٦) .

هذا بالاضافة الى أن النسل حين يتعهده الآباء بالتربية القويمة ، يمكن أن يكون امتدادا لعملهم اذا لحقوا بالرقيق الأعلى .

روى مسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وأبو داود ، حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاثة : الا من صدقة جارية أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » .

وروى سعيد بن منصور ، عن سفيان ، عن عمرو بن دينار ، قال : أراد ابن عمر أن لا يتزوج فقالت له حفصة : « أى أخى لا تفعل ، تزوج ، فان ولد لك ولد فماتوا كانوا لك أجرا ، وان عاشوا دعوا الله عز وجل لك »

* * *

ومن أجل ذلك كان الزواج والنسل احدى المناقب التى امتدح الله بها رسلا سابقين في مقام التنويه بهم ، وبيان سنتهم ، ومنة الله عليهم ، والحديث عنهم الى نبينا ﷺ في قوله تعالى : « ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية » (٧) .

كما امتن الله سبحانه وتعالى على الانسان بالبنين والحفدة بجانب الاحتنان عليه بأن جعل له من نفسه زوجا ، وقد نظم هذا وذالك في عقد الطيبات التى رزقها لعباده وأنعم بها عليهم حيث قال : « والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات » (٨) .

فاذا كان الأخ الشاب الذى يستطيع الباءة ، أى : مؤن النكاح سيحسن اختيار زوجته على هذا الأساس الذى وقفنا عليه ، فانه سيكون قد بدأ بتربية ابنه قبل ولادته بعشرين عاما . وذلك باحسانه اختيار أمه .

(٦) كما يقول الدكتور الأحمدي بو النور ، في كتابه « منهج السنة في الزواج » بتصرف .

(٨) انفحل : ٧٢ .

(٧) الرعد : ٣٨ .

وفي ذلك يقول أحد الحكماء : ابدأ بتربية ابنك قبل ولادته بعشرين عاماً •

ويقول الآخر لأبنائه :

وأول احسانى اليكم تضييرى

لما جدة الأعراق بباد عفافها

وهذا هو الحق الأول والأهم من حقوق الأبناء على الآباء •

* * *

وأما الحق الثانى ، فهو :

التعوذ بالله من الشيطان قبل الجماع

وذلك حتى لا يشارك الشيطان الرجيم فى نطفة الولد ، كما تفسير الآية الكريمة التى يقول الله تبارك وتعالى فيها للشيطان الرجيم : « • • وشاركهم فى الأموال والأولاد وعدهم ، وما يعدهم الشيطان الا غرورا » (٩) •

يقول القرطبى فى تفسير هذه الآية : روى عن مجاهد ، قال : اذا جامع الرجل ولم يسم انطوى الجان على احليله فجامع معه ، فذلك قوله تعالى : « لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان » (١٠) • وهو وصف للحوار العين •

ولهذا • • فقد روى البخارى ومسلم ، عن ابن عباس رضى الله عنهما من طرق كثيرة عن النبى ﷺ ، قال : « لو أن أحدكم اذا أتى أهله ، قال : بسم الله ، اللهم جنبنا الشيطان ، وجنب الشيطان ما رزقنا ، فغضى بينهما ولد لم يضره » •

فمعنى قوله (١١) : « اذا أتى أهله » أى حين يأتى أهله •

وفى رواية للإسماعيلى : « حين يجامع أهله » •

وهى مفسرة لغيرها من الروايات ، فيكون قبل الشروع ، ويحمل ما عداه هذه الرواية على المجاز كقوله تعالى : « فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم » (١٢) •

أى اذا أردت القراءة •

(٩) الاسراء : ٦٤ . (١٠) الرعد : ٥٦ ، ٧٤ •

(١١) كنيا فى نيل الأوطار للشوكاتى ج ٦ ص ٢١٩ •

(١٢) النحل : ٩٨ •

وقال ابن دقيق العيد ، في معنى الضرر : يحتتمل أن لا يضره في دينه أيضا ، ولكن يبعده انتقاء العصمة لاختصاصها بالأنبياء ••
وقال الداودي : معنى « لم يضره » أى لم يفتته عن دينه إلى الكفر ، وليس المراد عصمته منه عن المعصية • وقيل : لم يضره بمشاركة أبيه في جماع أمه ، كما جاء عن مجاهد : أن الذى يجامع ولا يسمى يلتف الشيطان على احليله فيجامع معه •

* * *

فعلى الأخ الزوج أن يلاحظ هذا قبل الشروع في جماعة الزوجة الصالحة التى يسن لها كذلك أن تسمى : مع ملاحظة ما جاء في هذين الحديثين :

عن عتبة بن السلمي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا أتى أحدكم أهله فليستتر ولا يتجردا تجرد العيرين » (١٣) (رواه ابن ماجه) •

وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « اياكم والتعري فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائط ، وحين يفضى الرجل إلى أهله فاستحيوهم وأكرمهم » (رواه الترمذى ، وقال : هذا حديث غريب) •

* * *

والحق الثالث ، هو :

أن يؤذن في أذنيه بعد ولادته

وذلك حتى تكون كلمة : « الله أكبر » أول ما تسمعها روح المولود وشهادة الاسلام أول ما يقرع بسمعه ، والأمر بالصلاة أول ما يسكب في أذنيه •

قال الامام النووي في الأذكار : روينا في سنن أبى داود والترمذى وغيرهما عن أبى رافع رضى الله عنه مولى رسول الله ﷺ ، قال : رأيت رسول الله ﷺ أذن في أذن الحسن بن على حين والدته فاطمة بالصلاة ، رضى الله عنهم • قال الترمذى : حديث حسن صحيح •

قال جماعة من أصحابنا : يستحب أن يؤذن في أذنه اليمنى ، ويقيم الصلاة في أذنه اليسرى •

(١٣) أى البعيرين •

وقد رويناه في كتاب ابن السنن ، عن الحسين بن علي رضي الله
عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من ولد له مولود فأذن في أذنه
اليهني ، وأقام في أذنه اليسرى لم تضره أم الصبيان » (١٤) •

ومن السنة بعد ذلك أن تحنكه بنفسك أو أن تذهب به الى عالم
صالح ليحنكه كما كان يفعل النبي ﷺ •

قال النووي في الأذكار : رويناه في الإسناد الصحيح في سنن
أبي داود ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : كان رسول الله ﷺ ،
يؤتى بالصبيان فيدعو لهم ويحنكهم • وفي رواية : فيدعو لهم بالبركة •

ورويناه في صحيح البخاري ومسلم ، عن أسماء بنت أبي بكر
رضي الله عنهما ، قالت : حملت بعبد الله بن الزبير بمكة ، فأنتيت المدينة
فنزلت قباء ، فولدت بقباء ، ثم أنتيت به النبي ﷺ فوضعت في حجره ،
ثم دعا بتمرة فمضغها ثم نفل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق
النبي ﷺ ، ثم حنكه بالتمرة ثم دعا له وبارك عليه •

ورويناه في صحيحهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، قال :
ولد لي غلام ، فأنتيت النبي ﷺ ، فسماه ابراهيم ، وحنكه بتمرة ودعا له
بالبركة • هذا لفظ البخاري ومسلم الا قوله : ودعا له بالبركة ، فانه
للبخاري خاصة •

فالتحنك ، كما جاء في تلك الروايات الصحيحة ، هو : أن تمضغ
تدرة ثم تتفل ببعضها في فيه ، أو أن تحنكه بالتمرة بعد أن تضعها في
فمك ، وذلك بوضعها في فمه لكي يمتص منها وهي في يدك • والله أعلم •

* * *

والحق الرابع ، هو :

أن تتخير له اسما حسنا

ذكرا كان أو أنثى

ففي الحديث الشريف يقول صلوات الله وسلامه عليه : « انكم
تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم »
(رواه أبو داود باسناد جيد) •

(١٤) المراد بها القرينة من الجن ، والله أعلم •

وذلك حتى لا يكون سببا في ضحك الناس عليه والاستهتار به ،
كما نرى بالنسبة لهؤلاء التعساء الذين يسمون بتلك الأسماء التي منها :
« شحات ، وفلفل ، وفجله ، وخيشه ، وجدى ، وجحش ، وبغل ،
وثور » • • • »

هذا بالاضافة الى تلك الأسماء المستوردة التي تجعل العقلاء من
الناس ينظرون الى الابن أو الابنة على أنهما من المدللين الذين لا يعتمد
بهم ، ولا يعتمد عليهم ، كذلك الأسماء التي منها : « ميمى ، وسونه ،
وفيفى ، وشوشو ، وسوسو » • • • »

* * *

وقد يكون السبب في تسمية الأبناء ذكورا وإناثا بتلك الأسماء ،
هو جهل الآباء بخير الأسماء وأحبها الى الله ورسوله :

ولهذا ، فقد رأيت حتى لا يتكرر هذا مرة أخرى ، أن أذكر الآباء
ببعض الأحاديث الشريفة التي منها ما ورد عن ابن عمر رضى الله عنهما ،
قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أحب أسمائكم الى الله عز وجل :
عبد الله ، وعبد الرحمن » (رواه مسلم) •

وعن جابر رضى الله عنه ، قال : ولد لرجل منا غلام ، فسماه
القاسم ، فقلنا : لا نكنيك أبا القاسم ، ولا كرامة ، فأخبر النبى ﷺ ،
فقال : « سم ابنك عبد الرحمن » (رواه البخارى ومسلم) •

وعن أبى وهيب الجشمى الصحابى رضى الله عنه قال : قال رسول
الله ﷺ : « تسموا بأسماء الأنبياء ، وأحب الأسماء الى الله : عبد الله ،
وعبد الرحمن ، وأصدقها : حارث ، وهمام ، وأقبحها : حرب ، ومرة »
(رواه أبو داود والنسائى ، وغيرهما) •

وعن سعيد بن المسيب بن حزن عن أبيه أن أباه جاء الى النبى ﷺ ،
فقال : « ما اسمك » ؟ قال : حزن ، فقال : « أنت سهل » قال : لا أغير
اسما سمائية أبى ، قال ابن المسيب فما زالت الحزونة غلظ الوجه وشيء
من القساوة • (رواه البخارى) •

وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى ﷺ غير اسم عاصية ،
وقال : « أنت جميلة » (رواه مسلم) •

وعن أبى هريرة رضى الله عنه : أن زينب كان اسمها برة ، فقليل
زكى نفسها ، فسمها رسول الله ﷺ : « زينب » (رواه البخارى ومسلم) •

وقد يكون السبب في اختيار تلك الأسماء القبيحة ، هو خوف الآباء والأمهات على أبنائهم من أعين الحاسدين :
ونحن لا ننكر حسد العين :

فعن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« العين حق » •

ونهى عن الوشم • أخرجه البخارى فى الطب ، وأخرجه أبو داود والترمذى ومالك وأحمد •

وروى سفيان عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيدة ابن رفاعه أن أسماء بنت عميس ، قالت : يا رسول الله •• ان بنى جعفر تصيبهم العين أفنسترقى لهم ؟ قال : « نعم ، فلو كان شئ يسبق القضاء لسبقته العين » (أخرجه أحمد فى المسند ، وأخرجه الترمذى والنسائى ، وابن ماجه ، والطحاوى) •

* * *

ولو كان هؤلاء الآباء والأمهات على صلة بكتاب الله ، وسنة رسول الله محمد ﷺ : لعلموا أن هناك بديلا شرعيا — نستطيع أن نعوذ به أنفسنا وأبنائنا — بدل تلك الأسماء القبيحة والمستوردة ، وما الى ذلك من التماثم والتعاويذ المبتدعة التى لا تمت الى الشريعة الاسلامية بصلة :
ولهذا •• فقد رأيت كذلك أن أذكر ببعض التعاويذ الصحيحة التى أسأل الله سبحانه وتعالى أن ينفعنا بها ، وهى ما ورد :

عن أبي هريرة عن أبي سعيد ، قال : « كان رسول الله ﷺ يتعوذ من الجان ، وعين الانسان ، حتى نزلت المعوذتان ، فلما نزلتا أخذهما وترك ما سواهما » (أخرجه الترمذى ، من حديث الجريرى ، وقال : وفى الباب عن أنس ، وهذا حديث غريب) •

وعن قيس بن حازم عن عقبة بن عامر ، قال رسول الله ﷺ :
« ألم تر آيات أنزلت الليلة لم تر مثلهن قط : أعوذ برب الفلق ، أعوذ برب الناس » (رواه مسلم فى صحيحه) •

وعن عائشة : « أن النبى ﷺ كان إذا آوى الى فراشه نفث فى كفيه بـ « قل هو الله أحد » والمعوذتين جميعا ، ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يداه من جسده » •

قال: « فاما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به »
(رواه البخاري ومسلم) *

وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « من نزل منزلا ، فعقل :
أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتى يرتحل
منه » (رواه مسلم) *

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : « كان رسول الله ﷺ
إذا سافر فأقبل الليل ، قال : يا أرض .. ربى وربك الله ، أعوذ بالله
من شرك ، وشر ما فيك ، وشر ما خلق فيك ، وشر ما يدب عليك ، أعوذ
بالله من أسد وأسود ، ومن الحية والعقرب ، ومن ساكن البلد ، ومن والد
وما ولد » (رواه أبو داود في سنته) *

وفي الحديث الصحيح ، عن أبي سعيد أن جبريل عليه السلام رقى
النبي ﷺ بالرقية الآتية : « بسم الله أرقيك ، من كل شيء يؤذيك ،
من شر كل نفس ، أو عين حاسد ، الله يشفيك » *

وجاء في الصحيحين ، أن النبي ﷺ كان يعوذ الحسن والحسين
عليهما رضوان الله بالتعويدة الآتية : « أعيذكما بكلمات الله التامة ، من
كل شيطان وهامة ، ومن كل عين لامة » ثم يقول : هكذا كان أبي إبراهيم
صلى الله عليه وآله وسلم يعوذ اسماعيل وإسحاق » *

* * *

فعلى الاخوة الآباء أن يلاحظوا كل هذا وأن يعوذوا أنفسهم
وأبناءهم بتلك التعويذ الصحيحة ، التي وقفنا على بعضها وأصحها :
مع ضرورة الاعتقاد الجازم ، بقول الله تبارك وتعالى : « قل لن يصيبنا
الا ما كتب الله لنا » (١٥) *

وقوله تعالى : « وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو ،
وان يردك بخير فلا راد لفضله » (١٦) *

مع ملاحظة ، ما ذكره الامام النووي في كتابه الأذكار ، تحت
عنوان : « باب تسمية المولود » وهو باختصار وتصرف :

السنة أن يسمى المولود في اليوم السابع من ولادته أو يوم الولادة *

(١٦) يونس : ١٠٧ *

(١٥) التوبة : ٥١ *

نابا استحبابه يوم السابع فلما رويناه في كتاب الترمذي : عن مهران
ابن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ : « أمر بتسمية المولود يوم
سابعه ووضع الأذى والعق عنه » (قال الترمذي : حديث حسن) •

ورويناه في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرها
بالأسانيد الصحيحة : عن سمرة بن جندب رضى الله عنه أن رسول الله
ﷺ قال : « كل غلام رهين بعقيقته تذبح عنه يوم سابعه ويحلق
ويسمى » (قال الترمذي : حديث حسن صحيح) •

وأما عن استحباب التسمية يوم الولادة ، فلما رويناه في الباب
المتقدم من حديث أبي موسى ، ورويناه في صحيح مسلم وغيره ، عن
أنس رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ولد لى الليلة غلام
فسميته باسم أبى إبراهيم عليه السلام » •

ورويناه في صحيح البخارى ومسلم ، عن أنس ، قال : « ولد
لأبى طلحة غلام فأنيت به النبي ﷺ فحنكه وسماه عبد الله » •

وعن السقط ، وهو الذى لم يستكمل مدة حملة ، فقد قال فيه :
يستحب تسميته ، فان لم يعلم أذكر هو أو أنثى : سمي باسم يصلح
للذكر والأنثى كأسماء : هند ، وهندية ، وخارجة ، وطلحة ، وعميرة ،
وزرعة ، ونحو ذلك •

قال الامام البغوى : يستحب تسمية السقط ••

وقيد ابن حجر فى التحفة : استحباب تسمية السقط بكونه نفخت
فيه الروح لحديث ورد فيه •

قال ابن النحوى فى التخريج الصغير لأحاديث الشرح الكبير :
حديث : « سمو السقط » ريب كذلك • نعم روى السلفى من حديث
أبى هريرة رواه بأنه يسمى ان استهل صارخا والا فلا •

وفى عمل اليوم والليلة لابن السنى أنه عليه الصلاة والسلام سمي
السقط ، ولكن بسند ضعيف •

ولو مات المولود قبل التسمية استحباب تسميته •

* * *

وقال كذلك في الأذكار :

ويستحب تهنئة المولود له ، قال أصحابنا : ويستحب أن يهنأ بما جاء
عن الحسين رضي الله عنه أنه علم انفسانا التهنئة ، فقال : قل : « بارك الله
لك في الموهوب لك ، وشكرت الواهب ، وبلغ أشده ، ورزقت بره » •

ويستحب أن يرد على المهني فيقول : « بارك الله لك ، وبارك عليك
وجزاك الله خيرا » أو « رزقك الله مثله » أو « أجزل الله ثوابك » •

فعلى الأخ الوالد أن يلاحظ كل هذا وينفذه مع ملاحظة أنه يصح
التسمية بأسماء الملائكة والأنبياء وطه ويس •

والحق الخامس ، هو :

**أن يتصدق يوم أسبوعه بثلاثين إذا كان ذكرا
وثلاثة إن كانت أنثى**

وتلك هي العقيقة ، وهي سنة مؤكدة ولو كان الأب معسرا — كما
يقول في فقه السنة — ثم يقول : فعلها الرسول ﷺ ، وفعلها أصحابه ،
روى أصحاب السنن أن النبي ﷺ ، علق عن الحسن والحسين كبشاً
كبشاً ، ويرى وجوبها لليث وداود الظاهري •

ويجرب فيها ما يجري في الأضحية من الأحكام ، إلا أن العقيقة
لا تجوز فيها المشاركة •

ثم يقول ، تحت عنوان « فضلها » :

روى أصحاب السنن عن سمرة عن النبي ﷺ ، قال : « كل مولود
رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم سابعه ، ويحلق ، ويسمى » •

وعن سلمان بن عامر الضبي ، أن النبي ﷺ ، قال : « مع الغلام
عقيقته ، فأهريقوا عليه دما ، وأميطوا عنه الأذى » (رواه الخمسة) •

فمعنى : « رهينة » أي أن تنشئه سالحة وحفظه حفظا كاملا
مرهون بالذبح عنه •

ومعنى : « أميطوا عنه الأذى » أي أزيلوا عنه المقذرة والنجاسة •

ثم يقول ، تحت عنوان « ما يذبح عن الغلام والبنت » :

ومن الأفضل أن يذبح عن المولود شاتان متقاربتان شبيهتا وسنا ، وعن البنت شاة •

فعن أم كرز الكعبية ، قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « عن الغلام شاتان متكافئتان (١٧) ، وعن الجارية شاة » • ويجوز ذبح شاة واحدة عن الغلام لفعل الرسول ﷺ ذلك مع الحسن والحسين رضي الله عنهما ، كما تقدم في الحديث •

* * *

والذبح يكون يوم السابع بعد الولادة ان تيسر والا ففي اليوم الرابع عشر ، والا ففي اليوم الواحد والعشرين من يوم ولادته ، فان لم يتيسر ففي أى يوم من الأيام •
ففي حديث البيهقي : « تذبح السبع ، والأربع عشر ، والأحدى وعشرين » •

ثم يقول ، تحت عنوان : « اجتماع الأضحية والعقيقة » :
قالت الحنابلة : واذا اجتمع يوم النحر مع يوم العقيقة فانه يمكن الاكتفاء بذبيحة واحدة عنهما ، كما اذا اجتمع يوم عيد ويوم جمعة واغتسل لأحدهما •

ثم يقول : ومن السنة أن يختار للمولود اسم حسن ، ويحلق شعره ، ويتصدق بوزنه فضة ان تيسر ذلك •
لما رواه أحمد والترمذي عن ابن عباس ، أن النبي ﷺ ، علق عن الحسن بشاة ، وقال : « يا فاطمة •• اطلقى رأسه وتصدقى بوزنه فضة على المساكين » فوزناه فكان وزنه درهما أو بعض درهم •

* * *

فعلى الأخ الوالد أن يلاحظ كل هذا وينفذه شكرا لله سبحانه وتعالى على نعمة الأبناء ، وحتى يدخل السرور على الفقراء والمساكين الذين سيسعدون بهذا ، وسيدعون له ولولده بأن ينبتة الله له نباتا حسنا •
مع ملاحظة ما ذكره فضيلة الشيخ أحمد عيسى عاشور في كتابه « الفقه الميسر » وهو :

أنه يستحب أن يقول عند ذبحها : بسم الله ، اللهم هذا منك واليك عقيقة فلان •
ويستحب ذبحها عند طلوع الشمس •

(١٧) أى شاتان متقاربتان شبيهتا وسنا •

ويستحب حلق رأس المولود قبل الذبح ، وقيل : بعده لظاهر الحديث ، ويتصدق بوزنه ذهباً .
ويستحب طبخ العقيقة بحلو على الأصح تفأؤلاً بحلاوة أخلاق المولود ، والأفضل أن يبعث به مطبوخاً إلى الفقراء ، نص عليه الشافعي . فلو دعاهم إليه فلا بأس .

* * *

والحق السيادس ، هو :

أن يختنه ذكراً كان أو أنثى

وإذا كنا سنتحدث عن الختان كحق من حقوق الأبناء على الآباء ، فهو أولاً ، من سنن الفطرة ، وهي السنة القديمة والخلقة المبتدأة .
ففى أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الفطرة خمس : الاستحذاء^(١٨) ، والختان ، وقص الشارب ، ونتف الأبط ، وتقليم الأظافر » (رواه البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه ، وأحمد) .
والختان ، فى حق الذكر ، هو : قطع جميع الجلدة التى تغطى الحشفة حتى تنكشف ، وفى حق الأنثى : قطع جزء من الجلدة التى فى أعلى الفرج فوق مدخل الذكر ، كالنواة أو كعرف الديك .
قال فى الدين الخالص (ج ١) :
وهو واجب عند الشافعى وكثير من العلماء فى حق الرجال والنساء .
وواجب : عند أحمد ، على الرجال ، ومكرمة للنساء .
وسنة : فى حق الرجال والنساء عند الحنفيين ومالك وأكثر أهل العلم .

والشهور : عند المالكية ، أنه سنة فى حق الذكور ، مندوب فى حق الإناث محتجين بحديث شداد بن أوس أن النبى ﷺ ، قال : « الختان سنة للرجال ، مكرمة للنساء » (أخرجه أحمد والبيهقى ، وفى سنده حجاج بن أرطاة لا يحتج به ، وله شاهد أخرجه الطبرانى من طريق سعيد بن بشر إلى ابن عباس ، وسعيد مختلف فيه ، وأخرجه البيهقى من طريق آخر عن ابن عباس وضعفه . وقال فى المعرفة : لا يصح

(١٨) الاستحذاء هو حلق العانة ، سمي بذلك لاستعمال الحديد ، وهى موسى .

رفعه . ورواته موثقون الا أن فيه تدليسا ، وأخرجه أيضا من حديث
أبي أيوب) •

والحديث وان تقوى بكثرة طرقه وبالشاهد ، فهو أعم من مدعاهم ،
لأن لفظ السنة في لسان الشارع أعم من السنة في اصطلاح الأصوليين •
واحتج من قال بالوجوب بأدلة ، منها : حديث ابن جريج ، قال :
أخبرت عن عثيم بن كليب عن أبيه عن جده أنه جاء الى النبي ﷺ ،
فقال : قد أسامت • فقال له النبي ﷺ : « ألق عنك شعر الكفر » •

يقول أحلق ، قال : وأخبرني آخر معه أن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال لآخر معه : « ألق عنك شعر الكفر واختنن » (أخرجه أحمد
والطبراني وأبو داود بسند ضعيف ، لأن عثيما وأباه مجهولان ،
وفيه انقطاع) •

ومنها حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« من أسلم فليختنن ولو كان كبيرا » (أخرجه حرب بن اسماعيل ، وذكره
الحافظ في التلخيص ولم يضعفه) •

لكن قال ابن المنذر : ليس في الختان خبر يرجع اليه ، ولا سنة تتبع •
ومنها : حديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ، قال : « يا نساء الأنصار اختضببن غمسا ، واختفضن
ولا تنهكن ، وإياكن وكفران النعمة » (أخرجه ابن عدي وفي سنده
خالد بن عمرو القرشي ، وهو ضعيف جدا) •

ومعنى : « غمسا » أي خضابا مستويا بلا تصوير •
ومعنى : « ولا تنهكن » بفتح فسكون ففتح : أي لا تبالغن في
ختان الأنثى ••

ثم يقول امامنا الشيخ محمود خطاب السبكي رحمه الله تعالى :
بعد ذلك :

والحق : أنه لم يقم دليل صحيح يدل على الوجوب ، والمتيقن
السنة كما في حديث « خمس من الفطرة » ، والواجب الوقوف على المتيقن
الى أن يقوم ما يفيد خلافه •

هذا •• والرجل اذا أسلم ولم يطق الختان يترك ، وكذا من مات
بلا ختان وهو الصحيح عند الشافعية •

واختلف في وقت الختان ، قروي ابن حبيب عن مالك أنه من سبع سنين إلى عشر ، وأنه يكره يوم الولادة ، فإن بلغ الشخص ولم يختن ، فإن أمكنه أن يختن نفسه فعل ، والا سقط ، وسقوطه على الأنثى أولى حينئذ .

وقالت الحنابلة : يستحب من بعد السابع إلى التمييز ، ، أما قبل السابع فمكروه ، فمن بلغ وجب عليه ما لم يخف على نفسه .

وقال أبو حنيفة : لا علم لي بوقته . ولذا اختلف في وقته عند الحنفيين ، فقيل : سبع سنين ، أو تسع ، أو عشر ، أو اثنا عشرة ، أو حين البلوغ .

والصحيح عند الشافعي : أنه في حال الصغر جائز ، وفي وجه أنه يجب على الولي أن يختن الصغير قبل بلوغه .

وعلى الصحيح : يستحب أن يختن يوم السابع من ولادته ، لحديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ : « ختن الحسن والحسين يوم السابع من ولادتهما » (أخرجه الحاكم والبيهقي) .

وقال الماوردي : للختان وقتان ، وقت وجوب ، ووقت استحباب ، فوقت الوجوب البلوغ ، ووقت الاستحباب قبله .

والمختار : كونه في اليوم السابع ، وقيل يوم الولادة ، فإن أضر ففي الأربعاء يوما ، فإن أضر ففي السنة السابعة ، فإن بلغ وكان نحيفا يعلم من حاله أنه إذا اختن تلف : سقط الوجوب ويستحب ألا يؤخر عن وقت الاستحباب إلا لعذر ، وفي ختان الصغير مصلحة ، فإن الجلد بعد التمييز يغلظ فيزداد ألم قطعه ، ونقل ابن المنذر عن الحسن ومالك كراهة الختان يوم السابع لأنه فعل اليهود ، ويرده ما تقدم من ختن الحسن والحسين يوم السابع ، وقول ابن عباس : « سبع من السنة في الصبي : يسمى في السابع ، ويختن ، ويماط عنه الأذى ، وتثقب أذنه ، ويعق عنه ، ويحلق رأسه ، ويلطخ من عقيقته ، ويتصدق بوزن شعر رأسه ذهباً أو فضة » (أخرجه الطبراني في الأوسط وفي سننه ضعف) .

قوله : « تثقب أذنه » أي إذا كان أنثى .

وقوله : « يلطخ من عقيقته » أي يصبغ شعر رأسه بعد حلقه بدم العقيقة ثم يدفن .

هذا •• ووليمة ختان الذكر مشروعة وتجاب الدعوة اليها بخلاف ختان الأنثى ، وعليه يحمل ما روى عن عثمان بن أبي العاص أنه دعى الى ختان فقال : « ما كنا نأتى الختان على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا ندعى له » (أخرجه أحمد) •

ولذا قال ابن الحاج في المدخل : السنة اظهار ختان الذكر ، واخفاء ختان الأنثى ، واذا ولد مختونا لا يختن الا اذا كان شىء يوارى بعض الحشفة •

واختلف في ختان الخنثى : فعند الشافعية يختن في فرجيه قبل البلوغ ، وقيل : لا يختن حتى يتبين ، وهو الحق عند المالكية • وقال الحنفيون : تشتري له أمه تختته ، ويكره أن يختته رجل أو امرأة •

وقالت الحنابلة : يختن في فرجيه عند البلوغ •

* * *

فعلى الاخوة الآباء أن يلاحظوا كل هذا ، وأن يختنوا أبناءهم ذكورا واناثا عملا بالسنة — كما قرأنا — وحسبهم أن هذا الختان من سنن الفطرة •

وقد أثر الأطباء حكم ذلك ، اذ قالوا : ان الغلفة اذا تركت للذكر أو ترك البظر عند البنات ، تجمع حوله البول وغير ذلك • وقد ذكر بعض الأطباء أن الختان للبنات يفقدها الشهوة الجنسية ، ورد عليهم البعض بأن الذى يؤدى الى ذلك هو استئصال البظر كله ، وهو ما نهى عنه رسول الله ﷺ اذ أمر الخاتنة أن لا تؤكى ، أى تعتدل لا تؤكى ، أى تعتدل فى القطع ولا تجور •

* * *

والحق السابع ، هو :

أن يختار له أو لها حاضنة مهذبة

أى اذا كانت هناك أسباب عائلية أو صحية^(١٩) تتطلب ضرورة أن تكون هناك مربية أو حاضنة أو مرضعة غير الأم : فلا بد أن تكون تلك المربية أو المرضعة حسنة السير والسلوك حتى لا تكون قدوة سيئة للابن

(١٩) كأن تكون الأم موظفة ، أو مريضة ، أو أن تكون الأم ، مثلا قد غارقت الحياة .

أو الابنة بصفة خاصة ، ولا بد كذلك أن تكون صالحة متدينة تأكل الحلال وتتجنب أكل الحرام ، لأن اللبن الحاصل من الحرام لا خير فيه ولا بركة ، فإذا نشأ منه الطفل انعجنت طينته من الخبث فيميل طبعه إلى الخبائث ، وهذا سر تحريم لحوم السباع والوحوش من الطير والبهائم .

فإذا فصل من الرضاع لوحظ في تربيته ما أشار إليه الامام الغزالي رحمه الله تعالى في كتابه احياء علوم الدين (ج ٨) ، وهو بتصرف وإيجاز :
اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأوكدّها ، والصبي أمانة عند والديه ، وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة ، خالية من كل نقش وصورة ، وهو قابل لكل ما نقش ومائل إلى كل ما يمال به إليه ، فإن عود الخير وعلمه ، نشأ عليه ، وسعد في الدنيا والآخرة ، وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب ، وإن عود الشر وأهمل أهمل البهائم ، شقى وهلك ، وكان الوزر في رقبة القيم عليه ، والوالى له ، وقد قال الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » (٢٠) .

وإذا كان الأب يصونه عن نار الدنيا ، فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى ، وصيانتته بأن يؤدبه ويهذبه ، ويعلمه مجاسن الأخلاق ، ويحفظه من القرناء السوء ، ولا يعودده التمتع ، ولا يحبب إليه الزينة وأسباب الرفاهية ، فيضيع عمره في طلبها إذا كبر ، فيهلك هلاك الأبد ، بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره ، فلا يستعمل في حضانته وارضاعه إلا امرأة صالحة متدينة ، تأكل الحلال ، فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشو الصبي انعجنت طينته من الخبث ، فيميل طبعه إلى ما يناسب الخبائث (٢١) .

وإذا رأى فيه مخايل التمييز ، فينبغى أن يحسن مراقبته ، وأول ذلك ظهور أوائل الحياء ، فإنه إذا كان يحتشم ويستحي ، ويترك بعض الأفعال ، فليس ذلك إلا لاشراق نور العقل عليه حتى يرى بعض الأشياء قبيحا ومخالفا للبعض ، فصار يستحي من شيء دون شيء ، وهذه هدية

(٢٠) التحريم : ٦ .

(٢١) كما أشرنا في أول هذا الحق .

من الله تعالى اليه ، وينسأرة قتل على اعتدال الاخلاق وحسفاء القلوب ،
وغيره مبتسر بكمال النفس عند البلوغ ، فالصبي المسحى لا ينبغي ان يؤكل ،
بل يستعان على تأديبه بحياته او تمييزه •

وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام : فينبغى أن يؤدب
فيه ، مثل أن لا يأخذ الطعام الا بيمينه ، وأن يقول عليه باسم الله عند
أخذه ، وأن يأكل مما يليه •

فقد ورد عن عمر بن أبي سلمة رضى الله عنهما ، قال : كنت غلاما
في حجر رسول الله ﷺ ، وكانت يدي تطيش (٢٢) في الصحيفة ، قال لى
رسول الله ﷺ : « يا غلام •• سم الله ، وكل بيمينك ، وكل مما يليك »
(متفق عليه) •

وأن يعود على أن لا يبادر الى الطعام قبل غيره ، وأن لا يحدق
النظر اليه ولا الى من يأكل ، وأن لا يسرع فى الأكل ، وأن يجيد المضغ ،
وأن لا يوالى بين اللقم ، ولا ياطخ يده ولا ثوبه ، وأن يعود الخبز
القفار فى بعض الأوقات ، حتى لا يصير بحيث يرى الأدم حتما (٢٣) ،
ويقتبح عنده كثرة الأكل ، بأن يشبه كل من يكثر الأكل بالبهايم ، وبأن يذم
بين يديه الصبى الذى يكثر الأكل ، ويمدح عنده الصبى المتأدب القليل
الأكل وأن يحبب الايثار بالطعام (٢٤) ، وقلة المبالاة به ، والقناعة بالطعام
الخشن أى طعام كان •

وأن يحبب اليه من الثياب البيض دون الملون والابريسم (٢٥) ويقدر
عنده أن ذلك شأن النساء والمخنثين ، وأن الرجال يستتشفون منه ، ويكرر
ذلك عليه ، ومهما رأى على صبى ثوبا من ابرسيم أو ملون ، فينبغى أن
يستتكره ويذمه • ويحفظ الصبى عن الضبيان الذين عودوا التتعم
والرفاهية ، ولبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كل من يسمعه ما يرغبه
فيه ، فان الصبى اذا أهمل فى ابتداء نشأته ، خرج فى الأغلب ردىء
الأخلاق ، وكذابا ، حسودا ، سروقا ، ناما ، لحوفا ، ذا فضول وضحك ،
وكياد ومجاعة ، وانما يجفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب •

(٢٢) أى تتحرك وتمتد الى نواحي الصحيفة •

(٢٣) حتى يتعود التقشف والصبر حتى يجهز الطعام •

(٢٤) أى يعود الايثار بطعامه مثلا •

(٢٥) المراد به الحرير •

ثم يشغل في المكتب^(٢٦) ، فيتعلم القرآن ، وأحاديث الأخبار ، وحكايات الأبرار وأحوالهم لينغرس في نفسه حب الصالحين ، ويحفظ من الشعر والنثر الأدبي ما يقوم لسانه ويجعله محبا للغة العربية وعاشقها .

ثم اذا ظهر من الصبى خلق جميل ، وفعل محمود ، فينبغى أن يكرم عليه ، ويجازى عليه بما يفرح به ، ويمدح بين أظهر الناس ، فان خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة ، فينبغى أن يتغافل عنه ، ولا يهتك ستره ، ولا يكشفه ، ولا يظهر له أنه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ، ولا سيما اذا ستره الصبى ، واجتهد في اخفائه ، فان اظهر ذلك عليه ربما يفيد حسارة ، حتى لا يبالى بالمكاشفة ، فعند ذلك ان عاد ثانيا ، فينبغى أن يعاتب سرا ، ويعظم الأمر فيه ، ويقال له اياك أن تعود بعد ذلك لمثل هذا ، وأن يطلع عليك في مثل هذا فتفتضح بين الناس ، ولا تكثر القول عليه بالعتاب في كل حين ، فانه يهون عليه سماع الملامة ، وركوب القبائح ، ويسقط وقع الكلام قلبه .

وليكن الأب حافظا هيبة الكلام معه ، فلا يوبخه الا أحيانا ، والأم تخوفه بالأب ، وترجره عن القبائح .

وينبغى أن يمنع الابن عن النوم نهارا ، فانه يورث الكسل ، ولا يمنع منه ليلا ، ولكن يمنع الفرش الوطيئة ، حتى تتصلب أعضاؤه ، ولا يسمن بدنه ، فلا يصبر عن التنعم ، بل يعود الخشونة في الفرش والملبس والمطعم .

وينبغى أن يمنع من كل ما يفعله في خفيه ، فانه لا يخفيه الا وهو يعتقد أنه قبيح ، فاذا تعود ترك فعل القبيح .

ويعود في بعض النهار المشى والحركة والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل ، ويعود أن لا يكشف أطرافه ، ولا يسرع المشى ، ولا يرخى يديه ، بل يضمهما الى صدره .

ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشيء مما يملكه والده ، أو بشيء

من مطاعمه زملايسه أو لوحه ودواته ، بل يعيود التواضع والاكرام
لكل من عاشره ، والتلطف فى الكلام معهم •

ويمنع من أن يأخذ من الصبيان شيئاً بطريق الحيلة ، بل يعلم أن
الرفعة فى الاعطاء ، والدناءة فى الأخذ ان كان الأخذ من أولاد الأغنياء
والا فهو لؤم وخسة ودناءة ، وان كان الأخذ من أولاد الفقراء فيعلم
أن ذلك من الطمع والمهانة والذلة ، وأن ذلك من دأب الكلب •

وبالجملة يقبح الى الصبيان حب الذهب والفضة ، والطمع فيهما ،
ويحذر منهما أكثر مما يحذر من الحيات والعقارب ، فان آفة حب الذهب
والفضة ، والطمع فيهما أضر من آفة السوموم على الصبيان ، بل على
الكبار أيضا •

وينبغى أن يعيود أن لا يبصق فى مجلسه ، ولا يتمخط ، ولا يتتاعب
بحضرة غيره ، ولا يستدبر غيره (٢٧) ، ولا يضع رجلا على رجل ،
ولا يضع كفه تحت ذقنه ، ولا يعمد رأسه بساعده ، فان ذلك دليل
الكسل •

ويعلم كيفية الجلوس ، ويمنع كثرة الكلام ، ويدين له أن ذلك
يدل على الوقاحة ، وأنه فعل أبناء اللئام ، ويمنع من الخلف رأسا ،
صادقا أو كاذبا ، حتى لا يعتاد ذلك من الصغر •

ويمنع أن يبتدىء بالكلام ، ويعيود أن لا يتكلم الا جوابا وبقدر
السؤال ، وأن يحسن الاستماع اذا تكلم غيره ، ممن هو أكبر منه سنا ،
وأن يقوم لمن هو أكبر منه سنا أو علما ، ويوسع له المكان ، ويجلس
بين يديه •

ويمنع من لغو الكلام وفحشه ، ومن اللعن والنسب ، ومن مخالطة
من يجرى على لسانه شيء من ذلك ، فان ذلك يسرى لا محالة من القرناء
السوء ، وأصل تأديب الصبيان الحفظ من قرناء السوء •

وينبغى اذا ضربه المعلم ألا يكتر الصراخ والشغب ، ولا يستشفع
بأحد ، بل يصبر ، ويذكر له أن ذلك دأب الشجعان والرجال ، وأن كثرة
الصراخ دأب المماليك والنسوان •

(٢٧) أى لا يعطيه ظهره ، بل يستقبله بوجهه •

وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب (٢٨) ، أن يلعب لعباً جميلاً ، يستريح إليه من تعب المكتب ، بحيث لا يتعب في اللعب ، فإن منع الصبي من اللعب ، وارهاقه الى التعلم دائماً ، بميت قلبه ، ويبطل ذكائه ، وينغص عليه العيش ، حتى يطلب الحيلة في الخلاص منه رأساً .
وينبغي أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه ، وكل من هو أكبر منه سناً ، من قريب وأجنبي ، وأن ينظر اليهم بعين الجلالة والتعظيم وأن يترك اللعب بين أيديهم .

وإذا بلغ سن التمييز ، فينبغي أن لا يسامح في ترك الطهارة والصلاة ، ويؤمر بالصوم في بعض أيام رمضان (٢٩) .
ويجنب لبس الديباج والحرير والذهب ، ويعلم كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع ، ويخوف من السرقة وأكل الحرام ، ومن الخيانة والكذب والفحش وكل ما يغلب على الصبيان :

خير ما ورث الرجال بنيتهم
أدب صالح وحسن ثناء
فهو خير من الدنانير والأو
راق في يوم شدة ورخاء
* * *

والحق الثامن ، هو :

أن يعلمه القرآن

فقد ورد في حديث شريف رواه البيهقي عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « جق الولد على الوالد أن يعلمه الكتاب ، والسباحة ، وألا يرزقه الا طيباً » (الجامع الصغير ج ١ ص ٢٥٥) .

قال القابسي : « فمن رغب الى الله أن يجعل له من ذريته قرّة عين ، لم يبخل على ولده بما ينفق عليه في تعليمه القرآن . فلعل الوالد اذا أنفق ماله عليه في تعليمه القرآن أن يكون من السابقين بالخيرات باذن الله ، والذي يعلم ولده فيحسن تعليمه ويؤدبه فيحسن تأديبه قد عمل عملاً يرجى له من تضعيف الأجر فيه » (التربية الاسلامية - د . الأهواني ص ١٢٩) .

(٢٨) أي : دراسة تحفيظ القرآن الكريم .

(٢٩) وسندور حول كل هذا في أبواب مستقلة .

والتعليم — بصفة عامة — واجب لأنه يبصر المسلمين بأسباب
الدوافع المحركة للإرادة على اختيار الأفعال ، ولا بد أن ينتهي الأمر
بالمرء إذا استغرق في الحياة الدينية أن يتصور منازعة صادرة عن الدين ،
وأن يوزع أعماله بين الحلال والحرام ويفرق بينهما ، فإذا بدأ الصبي
الصغير في حفظ القرآن ومعرفة تعاليم الدين اختلطت هذه التعاليم
بشخصيته كلما نما وبلغ مبلغ الرجولة فتتحد البواعث الدينية في نفسه —
مع الزمن — مع البواعث الشخصية • (المرجع السابق) •

وقال الامام الشافعي رحمه الله : « ليس بعد الفرائض أفضل من
طلب العلم ، فهو نور يهتدى به الحائر » •

وقال الشاعر في هذا المعنى :

بالعلم تحيا نفوس قط ما عرفت
من قبل ما الفرق بين الصدق والمين
العلم للنفوس نور يستدل به
على الحقائق مثل النور للعين

* * *

فعلى الأخ الوالد أن يلاحظ كل هذا ، وأن لا ييخل على أبنائه
بالتعليم النافع :

فلولا العلم ما سعدت نفوس
ولا عرف الحلال من الحرام
فبالعلم النجاة من المخازي
وبالجهل المذلة والرغام
ولا سيما القرآن الكريم ، فهو أعظم علم ، وهو الجامع لجميع
العلوم النافعة ، والمعارف المطلوبة ، والمحبوبة :

هذا هو القرآن نبراس الهدى
دستورك الأسمى المنير المشرق
آياته نبغ العلوم جميعها
من قال لا ، فهو الغبي الأخرق
علم الطبيعة والحياة وحكمة الـ
أجساد من بنيانه تتدفق

وسياسة الدنيا بأقوم شرعة
بين الورى بسواه لا تتحقق
فيه القضاء لحل كل قضية
عن حلها أهل السياسة أخفقوا

ومن أجل ذلك ، فـ :

نحن نبغى القرآن علما وفهما
يخلقان الكمال فى الشبان
نحن نبغى القرآن لفظا ومعنى
فهو صقل الحجا وصقل اللسان
نحن نبغى القرآن ديننا ودنيا
يتجلى فى هديه الحسنيين
نحن نبغى القرآن فى معهد المدر
س وفى كل منزل ومكان

* * *

فهل سيلاحظ الأخ الوالد كل هذا ، وهل سيعلم ولده القرآن
الكريم الذى يغنى عن كل كتاب ، وكل الكتب لا تغنى عنه ؟ أرجو أن
يكون الجواب نعم ، حتى يثاب على هذا ، وحتى يكون قد أدى لولده -
ذكرا كان أم أنثى - أهم الواجبات وأعظمها أثرا وشرفا • وحسبه
حتى يكون جوابه نعم ، أن يقرأ قول الله تبارك وتعالى : « ان هذا
القرآن يهدى للذى هى أقوم ويبيشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات
أن لهم أجرا كبيرا » (٣٠) .

بل وحسبه أن يقرأ ما قاله الدكتور « موريس بوكاي الفرنسى »
فى وصف القرآن ، وهو :

« انه بمثابة ندوة علمية للعلماء ، ومعجم لغة للغويين ، ومعلم
نحو لمن أراد تقويم لسانه ، وكتاب عروض لمحبة الشعر وتهذيب
العواطف ، ودائرة معارف للشرائع والقوانين ، وكل كتاب سماوى جاء
قبله لا يساوى أدنى سورة من سورته فى حسن المعانى وانسجام الألفاظ
ومن أجل ذلك نرى رجال الطبقة الراقية فى الأمة الإسلامية يزدادون

(٣٠) الاسراء : ٩ .

تمسكاً بهذا الكتاب ، واقتباساً لآياته يزينون بها كلامهم ، ويبينون عليها آراءهم كلما ازدادوا رفعة في القدر ونباهة في الفكر » .



والحق التاسع ، هو :

أن يعلمه السباحة

كما جاء في حديث الرسول ﷺ الذي وقفنا عليه في الحق السابق ، وهو :

« حق الولد على الوالد أن يعلمه الكتاب ، والسباحة ، وآلا يرزقه الا طيباً » .

والمراد ، كما هو واضح — والله أعلم — هو أن النبي ﷺ يريد منا كآباء ، أن ندرب الأبناء تدريباً رياضياً حتى ينشأوا أقوياء ، وحتى يستطيعوا بقوتهم الجسمانية مواجهة أعدائهم ، والسير في مناكب الأرض طالبا لأرزاقهم .

وإذا كان النبي ﷺ قد خص السباحة بالذكر ، فلأن السباحة بصفة خاصة كما يقولون تنشط جميع الأعضاء وهي أيضاً من أهم ما يجب على الإنسان أن يتعلمه حتى يستطيع انقاذ نفسه إذا ما تعرض لعواصف البحار ، وأخطارها : « وتأتى الرياح بما لا تشتهي السفن » .

وقد قيل ان فيلسوفاً التقى بملاح على ظهر سفينة فسأله عن درجة علمه ، فوجده مجرداً محروماً من المعارف ، فقال له : انك لا تتفهم إطلاقاً ، لأنك لا تعرف شيئاً . فقال له الملاح : أتعرف السباحة يا مولاي ؟ فقال : هذه لا تجدى نفعا .

وانتفق بعد زمن وجيز أن حدث هياج واضطراب عظيم في البحر حتى أشرفت السفينة على الغرق ، فدنا الملاح من الفيلسوف وقال : انا هالكون لا محالة ، فما الذي تفعل ؟

قال الفيلسوف : لا مفر لى من الموت ولا حيلة بيدي . فقال الملاح : ادع معارفك لعلها تنجيك . قال الفيلسوف : ان معارفى لا تنجى من الغرق . فقال الملاح : أما أنا فأعرف السباحة وهى تنجى من الغرق بإذن الله ولو أنك قلت انها لا تجدى نفعا .

وبينما هما يتكلمان لطمت الأمواج السفينة فقلبتا وسقط من فيها

في المساء : فأمسك الملاح الفيلسوف باحدى يديه وسبح بالأخرى حتى
نجا كلاهما • فقال الفيلسوف : « صدق من قال : علمك بالشيء
ولا الجهل به » •



فعلى الأخ الوالد أن يلاحظ هذا ، وأن يدرب ولده على السباحة ،
وأنواع الرياضة النافعة الأخرى التي منها ، الرمي سواء أكان رميا
بالسهم أو بالمدفع أو بالصاروخ أو غيرها :

قال الله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط
الأخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » (٣١) •

عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : صعد رسول الله ﷺ المنبر
يوما ، فقرأ قول الله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » •
ثم قال : « ألا ان القوة الرمي • ألا ان القوة الرمي • ألا ان
القوة الرمي » (رواه مسلم) •

وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« ارموا واركبوا ، وأن ترموا أحب الى من أن تركبوا ، ومن ترك الرمي
بعد ما علمه رغبة عنه ، فأنها نعمة تركها — أو قال : كفرها » (رواه
أبو داود وغيره) •



وكان النبي ﷺ يشجع أبناء المسلمين على التدريب العسكى :

فعن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه ، قال : مر رسول الله ﷺ على
قوم ينتضلون — أى يتسابقون فى الرمي — فقال : « ارموا بنى اسماعيل
فإن أباكم كان راميا ، ارموا وأنا مع بنى فلان » فأمسك أحد الفريقين
بأيديهم ، فقال رسول الله ﷺ : « ما لكم لا ترمون » ؟ قالوا : كيف
نرمى وأنت معهم ؟ فقال : « ارموا وأنا معكم كلكم » (رواه البخارى
وغیره) •

وعن عطاء بن أبى رباح رضى الله عنه ، قال : رأيت جابر بن عبد الله ،
وجابر بن عمير الأنصارى يرتميان — أى يتسابقان فى الرمي — فمل

أحدهما فجلس ، فقال الآخر : كسلت ؟ •• سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« كل شيء غير ذكر الله فهو لهو أو سهو ، إلا أربع خصال : مشى الرجل
بين الغرضين (٣٢) ، وتأديبه فرسه ، وملاعبته أهله ، وتعليم السباحة »
(رواه الطبراني) •

* * *

والحق العاشر ، هو :

آلا يرزقه الا طيبا

والمراد بالرزق الطيب ، أى الكسب الحلال ، ومعنى ذلك أن يتحرى
الحلال فى تجارته ، وأن يؤدى أعماله باتقان حتى يكون كسبه حلالا
وحتى يبارك الله تعالى له فى ماله وفى ولده وصحته وعافيته ، بل وفى
زوجته وكل ما يملك ••

وحسبه هذا الحديث الشريف الذى يقول فيه صلوات الله وسلامه
عليه : « من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد فى سبيل الله ، ومن
طلب الدنيا حلالا فى عفاف كان فى درجة الشهداء » (رواه الطبراني
فى الأوسط) •

وفى الخبر : أنه مكتوب فى التوراة : « من لم يبال من أين مطعمه ،
لم يبال الله من أى أبواب النيران أدخله » •

وقد كان بين أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين صحبة طويلة ،
فهجره أحمد إذ سمعه يقول : انى لا أسأل أحدا شيئا ولو أعطانى
الشيطان شيئا لأكلته ، حتى اعتذرا يحيى ، وقال : كنت أمزح • فقال
تمزح بالدين ! أما علمت أن الأكل من الدين ؟ قدمه الله تعالى على العمل
الصالح ، فقال : « كلوا من الطيبات واعملوا صالحا » (٣٣) •

وقرأت أن الأبناء فى العصر الأول كانوا يقولون لأبيهم عندما كان
يخرج للسمعى على الرزق : اتق الله فينا ، ولا تعد علينا الا بالحلال
فاننا نصبر على الجوع ولا نصبر على عذاب الله •

فعلى الأخ الوالد أن يلاحظ هذا ، وأن لا يطعم أهله الا حلالا
حتى ينبتوا نباتا حسنا ، وحتى يكون قدوة لهم فى أكل الحلال بعد ذلك •

* * *

(٣٢) الغرضان : تثنية غرض ، وهو ما يريد الراى اصابته •

(٣٣) المؤمنون : ٥١ •

والحق الحادى عشر ، هو :

أن يدرّب الابن على الصلاة فى سن السابعة

فمن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« مروا صبيانكم بالصلاة لسبع سنين ، واضربوهم عليها لعشر سنين ،
وفرّقوا بينهم فى المضاجع » (رواه أحمد وأبو داود) •

وقد طلب الى المسلمين أن يأمرّوا أولادهم بالصلاة وهم بنو سبع
ليسكنوا اليها ويألفوها ، ويتطبعوا بها ، حتى اذا تأصلت فيهم العبادة :
انطبعت شخصيتهم بها فأصبح المحور الذى تدور حوله الشخصية ومنه
نستمد حياتها وكيانها هو المحور الدينى • (التربية الاسلامية —
د • محمد فؤاد الأوانى) •

ثم يقول فى نفس المصدر السابق : والمعلم فى الكتاب والمدرسة
مكلف بتعليم الصبيان الوضوء والصلاة وتأديتها فى أوقاتها وهو فى
هذا التعليم الدينى لهذه العبادة انما يلقنهم فى نفس الوقت : الطاعة
والنظام والعفة والطهارة •

ويقول الامام الشافعى رحمه الله تعالى : على الآباء والأمهات
أن يؤدّبوا أولادهم ويعلموهم الطهارة والصلاة ، ويضربوهم على ذلك
اذا غفلوا ، قال أصحابنا : ويأمره الولي بحضور الصلوات فى جماعة
وبالسواك وسائر الوظائف الدينية ، ويعرفه تحريم الزنا واللواط والخمر
والكذب وشبهها •

قال فى الدين الخالص^(٣٤) : والأمر فى الحديث للوجوب عند الجمهور
اللقائين بأن الأمر بالأمر بالشىء ليس أمرا به • فكون الصبى غير مكلف
فى هذه الحالة ، لا يمنع من وجوب الأمر على الولي •
وقالت المالكية : الأمر للندب ، لأن الأمر بالأمر بالشىء أمر بذلك
الشىء ، فالصبى عندهم مأمور بالصلاة ندبا ، وتكتب له الحسنات ،
ولا تكتب عليه السيئات • ثم يقول :

والتفريق بينهم فى المضاجع لعشر سنين اذا جعل معطوفا على
قوله : « مروهم » ويؤيد هذا حديث أبى رافع عند البزار ، قال :
وجدنا فى صحيفة فى قراب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد
وفاته مكتوب فيها : « بسم الله الرحمن الرحيم •• وفرّقوا بين الغلمان

والجوارى والاخوة والأخوات لسبع سنين واضربوا أبناءكم على الصلاة
إذا بلغوا تسع سنين » (أخرجه للبزار) •

ثم يقول : والضرب يكون بيد لا بنحو جريدة ولا يتجاوز الثلاث •
كذلك يجب على الآباء والأمهات تعويد الأبناء — ذكورا أو إناثا —
على الصيام حتى يعتادوا الصبر على العبادة وتكاليف الحياة •

فقد ورد عن الربيع بنت معوذ رضى الله عنها ، قالت : أرسل رسول
الله ﷺ غداة يوم عاشوراء الى قرى الأنصار التى حول المدينة : « من
كان أصبح صائما فليتم صومه ، ومن كان مفطرا فليتم بقية يومه » ••

فكنا بعد ذلك نصومه ونصومه — بضم النون وتشديد الواو
المكسورة — صبينا الصغار منهم ، ونذهب الى المسجد فنجعل لهم
اللعبة من العهن^(٣٥) فاذا بكى أحدهم من الطعام — أى من أجل الطعام —
أعطيناها إياه حتى يكون عند الإفطار • (رواه الشيخان) •

* * *

والحق الثانى عشر ، هو :

أن يفرق بين الأولاد فى المضاجع

كما قرأنا قبل ذلك فى نص الحديث الشريف : إذا بلغوا سن العاشرة
وذلك بأن ينام كل واحد بمفرده ، ابتعادا لهم عن ذرائع تحريك الشهوة ،
ومن تمعن فى حوادث الحياة أدرك حكمة ذلك ••

* * *

والحق الثالث عشر ، هو :

أن يؤدبه بالآداب الاسلامى

فعن ابن عباس رضى الله عنهما ، عن النبى ﷺ ، أنه قال :
« أكرموا أولادكم وأحسنوا آدابهم » (رواه ابن ماجه) •

وعن أيوب بن موسى عن أبيه عن جده ، أن رسول الله ﷺ ، قال :
« ما نحل والد ولدا أفضل من آداب حسن » (رواه الترمذى) •

(٣٥) أى الصوف •

وعن جابر بن سمرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« لأن يؤدب الرجل ولده خير له من أن يتصدق بصاع » (رواه الترمذى) •

وإذا كان الصغار يكتسبون العادات والأخلاق والقيم من المحيطين
بهم وخاصة أقرب الناس إليهم وهم الوالدان ، فإن الإسلام يحرص
على مكارم الأخلاق ، يستمسك بها الكبار ليكتسبها الصغار فيفوزوا
جميعا برضوان الله فى الآخرة وسعادة الحياة الدنيا •

فعن عبد الله بن عامر رضى الله عنه ، قال : جاء رسول الله ﷺ الى
بيتنا ، وأنا صبى صغير ، فذهبت لألعب فقالت أمى : يا عبد الله .. تعالى
أعطيك ، فقال رسول الله ﷺ : « وما أردت أن تعطيه » ؟ • •

قالت : تمرا ، فقال : « أما انك لو لم تفعلنى لكتبت عليك كذبة »
(رواه أبو داود) •

وعن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : أخذ الحسن بن على رضى الله
عنهما ثمرة من تمر الصدقة فجعلها فى فيه ، فقال رسول الله ﷺ : « كخ
كخ .. ارم بها ، أما علمت أنا لا نأكل الصدقة » (رواه الشيخان) •



فعلى الأخ الوالد والأخت الوالدة : أن يلاحظا كل هذا حتى يكونا
قدوة لأبنائهما ، مع ملاحظة أنه كما يقولون : « لا يستقيم الظل والعود
أعوج » ، و :

إذا كان رب البيت بالبدف ضاربا
فشيمة أهل البيت كلهم الرقص

وأعنى بهذا ، أنه لا بد أن يكون الوالدان على خلق حسن حتى
يكونا قدوة لأبنائهما ، وحتى يكون وعظهما وتأديبهما للأبناء مؤثرا :

لذلك وجب على الآباء أن يكونوا أول الأمر قدوة صالحة لأولادهم
فى اظهار الدين وتقديسه وامتنال أوامره واجتناب نواهيه • حتى يحاكيهم
فى ذلك الأطفال بما طبعوا عليه من غريزة المحاكاة ، فيقيموا الصلاة كما
يقيمها آباؤهم ، ويذكروا الله ، ويحبوا الدين وينصروه ويعطفوا على
الفقراء والمساكين ويصلوا الأقارب والرحم ويصدقوا فى القول ويجتنبوا
الاثم والفواحش ، كما يرون ذلك من آبائهم •

فهذا خير يتمكن به صاحب الدين من نفوس الأولاد ، فيثبون على

آدابه ويدرجون على أخلاقه حتى يصيروا رجالا طبعوا على الخير فلا
يميلوا إلى غيره ، ولا يصدر عنهم سواه ..
فليكن هذا أول شيء يلاحظه الوالدان إذا أرادا فعلا أن يؤدبا
أولادهما تأديبا ايجابيا ، ومثمرا .

* * *

وحسب الوالد أن يعظ ولده بوصية لقمان الحكيم عليه السلام
لولده ، وهي التي في سورة لقمان ، والتي وقفنا عليها في أول الكتاب :
ثم يزوده بعد ذلك بتلك الوصايا اللقمانية التي منها :
يا بني .. اتخذ تقوى الله تعالى تجارتك يأتيك الربح من غير
بضاعة .

يا بني .. احضر الجنائز . ولا تحضر العرس ، فان الجنائز
تذكرك الآخرة والعرس يشهيك الدنيا .
يا بني .. لا تكن أعجز من هذا الديك الذي يصوت بالأسحار وأنت
نائم على فراشك .

يا بني .. لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة .
يا بني .. لا ترغب في ود الجاهل فيرى أنك ترضى عمله .
يا بني .. اتق الله ، ولا ترى الناس أنك تخشاه ليكرهوك بذلك ،
وقلبك فاجر .

يا بني .. ما ندمت على الصمت قط ، فان الكلام إذا كان من فضة
كان السكوت من ذهب .

يا بني .. اعتزل الشر يعتزلك فان للشر خلق .
يا بني .. عليك بمجالس العلماء ، واستمع كلام الحكماء ، فان الله
يحيي القلب الميت بنور الحكمة كما يحيي الارض بوابل المطر ، واياك
والكذب وسوء المخلوق ، فان من كذب ذهب ماء وجهه ، ومن ساء خلقه
كثر غمه .. ونقل الصخور من موضعها أيسر من افهام من لا يفهم .
يا بني .. لا ترسل رسولك جاهلا ، فان لم تجد حكيما فكن رسولا
نفسك .

يا بني .. لا تتكبح أمة غيبك فتورث بك حزننا طويلا .
يا بني .. يأتني على الناس زمان لا تقرب فيه عين حليم .
يا بني .. اختير المجلس على عينك ، فان رأيت المجلس يذكر فيه
الله عز وجل فاجلس معهم ، فانك إن تكن عالما يزداد علمك ، وإن تكن
غيبا يعلموك ، وإن يعالج الله عز وجل عليهم برحمته تعينك معهم .

يا بنى .. لا تجلس فى المجلس الذى لا يذكر فيه الله عز وجل ،
فانك ان تكن عالما لا ينفعك علمك ، وان تكن غبيا يزيدك غباء وان يطلع
الله عليهم بعد ذلك بسخط يصبك معهم .

يا بنى .. لا يأكل طعامك الا الاتقياء ، وشاور فى أمرك العلماء .
يا بنى .. ان الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير ، فاجعل
سفينةك فيها تقوى الله ، وحشوها الايمان به ، وشرعها التوكل على الله
لعلك تتجو .

يا بنى .. انى حملت الجندل والحديد ، فلم أحمل شيئا أثقل من
جار السوء .. وذقت المرارة كلها فلم أذق أشد من الفقر .
يا بنى .. لا تتعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم .
يا بنى .. اذا أردت أن تؤاخذ رجلا فاعضبه قبل ذلك فان أنصفك
عند غضبه والا فاحذره .

يا بنى .. انك منذ نزلت الى الدنيا استدبرتها واستقبلت الآخرة .
فدار أنت اليها تسير أقرب من دار أنت عنها ترحل .
يا بنى .. عود لسانك أن يقول : اللهم اغفر لى ، فان لله ساعات
لا ترد .

يا بنى .. اياك والدين ، فانه ذل النهار ، وهم الليل .

* * *

وحسبك بعد ذلك أن تزود ولدك بتلك الوصية العظيمة التى أوصى
بها الرسول ﷺ ابن عباس رضى الله عنهما ، الذى يقول : « كنت خلف
النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوما فقال : يا غلام .. انى أعلمك
كلمات : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، اذا سألت فاسأل
الله ، واذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن
ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك ، وان اجتمعوا على
أن يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك . رفعت الأقلام
وجفت الصحف » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح) .

وفى رواية غير الترمذى : « احفظ الله تجده أمامك ، تعرف الى الله
فى الرخاء يعرفك فى الشدة ، واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليضيقك ،
وما أصابك لم يكن ليخطئك ، واعلم أن النصر مع الصبر ، وأن الفرج
مع الكرب ، وأن مع العسر يسرا » .

* * *

والحق الرابع عشر ، هو :

أن يعلمه آداب الاستئذان

كما يشير قوله تعالى :

« وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم ۝ ٣٦ » .

فقد جاء في تفسير القرطبي حول تفسير هذه الآية : بعث رسول الله ﷺ غلاما من الأنصار يقال له « مدليج » الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ظهيرة ليدعوه ، فوجده نائما قد أغلق عليه الباب ، فدق عليه الغلام الباب فناداه ودخل ، فاستيقظ عمر وجلس فانكشف منه شيء ، فقال عمر : وددت أن الله نهى أبناءنا ونساءنا وخدمنا عن الدخول علينا في هذه الساعات إلا باذن !! ثم انطلق الى رسول الله ﷺ فوجد هذه الآية قد أنزلت .

وقال اسحاق الفزاري : قلت للأوزاعي : ما حد الطفل الذي يستأذن ؟ قال : أربع سنين ، قال : لا يدخل على امرأة حتى يستأذن ، وقاله الزهري : أي يستأذن الرجل على أمه .

قال القرطبي : كان أنس بن مالك دون البلوغ يستأذن على رسول الله ﷺ ، وكذلك الصحابة مع أبناءهم وغلماهم رضي الله عنهم .
فعلى الأخ الوالد أن يؤدب ولده على هذا الأسلوب حتى يتعاده .
وحتى يكون متخلقا بتلك الأخلاق الإسلامية .



والحق الخامس عشر ، هو :
أن يعوله حتى يبلغ سن الرشد ويستطيع الكسب

فعن أبي قلابة عن أبي أسامة عن ثوبان ، أن رسول الله ﷺ قال :
« أفضل دينار ينفقه الرجل على أهله ، ودينار ينفقه على دابته في سبيل الله » .
الدينار المسمى بالدينار قبيصة راسخة زينة بها رفيع رتبة .
: أيهم رتبا د قبيصا شيئا لم يرا وغدا لم يرا

(٣٦) النور : ٥٩ .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « كفى بالمرء اثما أن يضيع من يقوت » (رواه أبو داود) •

* * *

والحق السادس عشر ، هو :

أن يعدل بين أولاده في العطاء والوصية

فقد ورد أن أحد الصحابة أعطى أحد أولاده عطية ، وأراد أن يشهد على ذلك رسول الله ﷺ ، فقال : « كلهم أعطيت مثل ما أعطيته » ؟ قال : لا • قال ﷺ : « فليس يصلح هذا ، وإنى لا أشهد إلا على حق » (حديث صحيح) •

ويحرم عليه أن يوصى لأحدهم بأكثر مما يستحق شرعا ، أو يحرمه مما يستحق أو من بعضه ، ويجب أن يعطى أبناءه في الوصية مثل ما أخذه أحدهم زيادة عنهم ، حتى يتم التوازن بينهم قبل تقسيم الميراث ، ولا يوصى لوجوه البر بأكثر من الثلث ، والثلث كثير •

وعلى الوالد كذلك أن يدخل السرور على أبنائه :

فقد ورد أن مر قوم من الأعراب على النبي ﷺ ، فقالوا : تقبلوا صبيانكم ؟ قالوا : نعم ، فقالوا : لكنا والله ما نقبل ، فقال النبي ﷺ : « وما أمأك أن كان الله قد نزع منكم الرحمة » (رواه ابن ماجه) •

فعلى الأبوين الكريمين الصالحين أن يلاحظا كل هذا ، وينفذاه : حتى ينبت الأبناء نباتا حسنا ، وحتى يكون هناك مستقبلا جيل نظيف نعتز به •

* * *

وإذا كنت أناشد الأبوين بأن يلاحظا هذا ، فأننى أرجو أن يركزا بصفة خاصة على تربية البنات وتأديبهن تأديبا حسنا : وذلك لأنه كما يقول الشاعر الحكيم :

الأم مدرسة إذا أعددتها

أعددت شعبا طيب الأعراق

وحسبى حتى يعرف الأبوين فضل تربية البنات وتأديبهن أن أسوق إليهما هذه الأحاديث الشريفة ، التى منها :

عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« من عال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة أنا وهو هكذا » وضم
اصبعيه — كناية عن قرب الجوار في الجنة • (رواه مسلم في صحيحه) •

وعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : جاءت امرأة ومعهما ابنتان لها
تسألني ، فلم أجد عندي شيئا غير تمر واحدة فأعطينها إياها ، فأخذتها
فشقتها بين ابنتيها ولم تأكل منها شيئا ، ثم قامت فخرجت هي وابنتاها ،
فدخل رسول الله ﷺ على أثر ذلك فحدثته حديثهما ، فقال رسول
الله ﷺ : « من ابنتى من هذه البنات بشيء فأحسن اليهن كن له سقرا
من النار » (رواه ابن المبارك) •

وعن عوف بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « من كان
له ثلاث بنات ينفق عليهن حتى يمين — يمين — أو يمتن كن له حجابا
من النار » (رواه البيهقي) •

وعن عوف بن مالك أيضا ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من عبد
يكون له ثلاث بنات فينفق عليهن حتى يمين أو يمتن إلا كن له حجابا من
النار ، فقالت امرأة : يا رسول الله • • وابنتان ؟ قال : وابنتان » •

وإذا أراد الوالدان الكريمان أن يؤمنا مستقبل أولادهما ذكورا
واناثا فحسبهما أن ينفذا ، أمر الله تعالى في قوله : « وليخش الذين
لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا
سديدا » (٣٧) •

وإذا كان الزوجان لم ينجبا ، وقيل لهما ، أو لأحدهما بأنه لن
ينجب لأتفه مصاب بداء العقم ، أو لكبر السن : فانتفى أنصحهما
أو أنصحه بأن يتقرب إلى الله سبحانه وتعالى بدعاء سيدنا زكريا عليه
السلام ، وهو : « رب هب لي من لدنك ذرية طيبة ، إنك سميع
ال الدعاء » (٣٨) •

وذلك حتى تكون النتيجة بعد ذلك — ان شاء الله تبارك وتعالى
هذا — كما يقول تبارك وتعالى بعد ذلك : « فنادته الملائكة وهو قائم

(٣٨) آل عمران : ٣٨ •

(٣٧) النساء : ٩ •

يُصَلِّي فِي «الْجُرَابِ» أَنَّ اللَّهَ يَبْثِرُكَ بِحَبِيْبٍ مُضِيقٍ بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ يَدَا
وَحُصُورِي وَنَسِيًا مِنَ الصَّالِحِينَ» (٣٩)

لما نكسبوا أنصحوهم في آلهة أنصحوهم : بأن الأكثر لهم إلا استغفروا فكماديشين قوله
تعالى في آلهة آل عمران : لا يسجدون له فخرج عليه السلام لقيته (ع) فقالت يا استغفروا ربكم
أنه كان غفارا ثم برز آل السجدة عليهم السلام وداروا في توهمهم ربكم يا أماليك لو بشين
ويجعل لكم الجنات ويجعل لكم أنهارا (ع) (٢٢) رجا في قوله هذا يا منس يا منس
التمس هذا في نبيانا نسمك في رجب تلتبنا في نهر رجبنا في نهر : في قوله هذا
• (ثالثا لبطا نبا ناهي) « يا نانا ناهي »

[illegible]

عبد نه لم : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ الْأَعْيُنَ وَالْيَمَانُفَ الْأَقْبَامَ وَالْقَلْبَ الْأَثَمَ أَتَدْعُونِي إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ مَا كُنْتُ دَاعِيًا إِلَى الْكُفْرِ وَلَئِنِّي لَأَعْلَمُ الْكُلُوبَ ﴾ .

[illegible][illegible]

والسنة ثالثة هذا وليست نا - ثالثة بعد تجميعتنا ان رتبه ثالثة
 ومثاله هو «ثالثة» : ثالثة بعد السنة ثالثة رابعة امه - انه

الجزء السادس

حَقُّ الْجَارِ

* أنواع الجيران في الكتاب والسنة — التعريف بالجار
ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب — التحذير من
إيذاء الجار — الترغيب في أداء حقوق الجار التي أمر النبي
صلى الله عليه وسلم بأدائها وهي : إذا استعانك أعنته —
وإذا استقرضك أقرضته — وإذا افتقر عدت عليه — وإذا
مرض عديته — وإذا أصابه خير هنأته — وإذا أصابته
مصيبة عزيتة — وإذا مات اتبعت جنازته — ولا تستطل عليه
بالبنيان — ولا تؤذنه بقتار قدرك — وإن اشتريت فاكهة فاهد
له فإن لم تفعل فأدخلها سرا — التعريف بجيران الله تعالى
وهم : قراء القرآن وعمار المساجد — الترغيب في قراءة
القرآن وتعمير المساجد — الترغيب في المحافظة على صلاة
الجماعة *



تمهيد

أخي المسلم .. أختي المسلمة ..

لقد كنت طوال حياتي ، ولفترة قريبة من الزمن ، كلما قرأت أو سمعت حديث الرسول ﷺ الذي يقول فيه : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » (رواه البخاري ومسلم) .

أسائل نفسي : من هو هذا الجار ، أو من يكون هذا الجار الذي يستحق اهتمام الله سبحانه وتعالى به لدرجة أنه يرسل سفيره جبريل عليه السلام الى النبي ﷺ ، ليوصيه بالجار ، حتى ظن من كثرة تكرار الوصية به أنه سيورثه .

الى أن شاء الله أن يوفقني بصورة عملية على السر في تكرار تلك الوصية ، بصورة عملية ، أقنعتني بأن الجار — فعلا — يستحق كل اهتمام وتقدير من جانب الله سبحانه وتعالى ، وعباده المؤمنين .

فقد حدث في ليلة من الليالي — وقد كنت وحيدا في مسكني الحالي — أن فاجأني « مغص » شديد قبيل منتصف الليل بقليل ، ولم ينقذني منه سوى جاري العزيز المواجه لمسكني ، والذي اضطررت — بعد محاولات كثيرة لتخفيف حدة الألم — أن أطرق بابه ، فما كان منه الا أن قام مشكورا بكثير من المحاولات ، ولما لم تجد ذهب معي بعد ذلك الى أقرب صيدلية حيث تناولت هناك بعض الاسعافات التي استطعت بسببها التخلص من تلك الآلام ..

وجار آخر لا أنسى كذلك رجولته ..

عدت ذات ليلة الى بيتي ، فوجدت أصغر أولادي — وهو طفل لم يتجاوز العامين — يصرخ صراخا شديدا دون انقطاع ، ولا أحد يعرف سبب هذا البكاء ، حتى خيل لي أنا هناك انسدادا في أمعائه . فقلت : لا بد وأن نتحرك به سريعا الى أقرب مستشفى لانقاذه ، ولكن

المشكلة كانت هي وسيلة الانتقال ، فرأيتنى كذلك وبدون تردد أطرق باب هذا الجار المخلص ، الذى لم يتردد لحظة فى أن يذهب بسيارته الى أى مكان ، وفعلنا ذهب معنا ومعه السيدة قرينته الى أبو الريش ثم الى القصر العينى حتى قبيل الفجر بقليل ، وحتى اتخذت جميع الاسعافات وعاد معنا مشكورا له ..

وكم هناك من تلك الصور الايجابية التى سأظل أذكرها ما دمت حيا ، واللتى سأظل مدينا بها لجيرانى الأوفياء الذين مهما أثبتت عليهم لن أوفيهم حقهم من الشكر .

وقد يكون السبب فى هذا الوفاء ، هو أننى والحمد لله ، أحسن الى جميع جيرانى ، وأبذل قصارى جهدى فى خدمتهم ، والمحافظة على مشاعرهم ..

واذا كنت أقول هذا ، بالنسبة لجيرانى الأوفياء ، الذين لا أملك إلا أن أدعو لهم ولأهليهم وذويهم بأن لا يرينا الله سيحانه وتعالى فيهم مكروها .

فاننى لا أنكر أن هناك بعض الجيران عكس تلك النوعية التى أشرت اليها ، فهناك واحد منهم — للأسف الشديد — لا يحترم جيرة ، ولا يعرف للجار حقوقا ، وكم حاولنا الاقتراب منه بالاحسان اليه ، فكان يقابل احساننا بالاساءة الينا : فنعوذ بالله من شروره .

* * *

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من يأخذ عنى هذه الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن » ؟ ..

فقال أبو هريرة : قلت ! أنا يا رسول الله .

فأخذ بيده فعد خمسا فقال : « اتق المحارم تكن أعبد الناس ، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس ، وأحسن الى جارك تكن مؤمنا ، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ، ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب » (رواه الترمذى) .

ولهذا .. فقد رأيت حتى يعرف الجار حق أخيه الجار عليه ،
وحتى يؤدي كل منهما بعد ذلك ، أو مع ذلك للآخر حقه .

رَأَيْتَ أَنْ أُنَاقِشَ مَعَهُمَا الْحَدِيثَ أَمْ قَدْ أَحَادَيْثُ الرَّسُولِ ﷺ ، يَحْدِثُنَا فِيهِ ، عَنْ : « حَقِّ الْجَارِ » •
 قَالُوا : « يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَنْهَوْنَكَ عَنْ مَعْرِزَتِنَا »
 نَهَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ تَحْلُلِ سَيْرَتِنَا لِهَذَا الْحَدِيثِ وَتَعْلِيْقِنَا عَلَيْهِ بِالْأَدْلَةِ
 الْفَعْلِيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ : أَنَّهُ كَانَ لَزَامًا عَلَى كُلِّ جَارٍ أَنْ يَقِفَ عَلَى تِلْكَ الْحَقُوقِ
 الَّتِي يَكُونُ مِنْهَا لِحَقِّهِ سَائِلٌ •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
 وَخَالِدِ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَالْآخِرَةِ
 آمِينَ

حق الجار

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال : « من أغلق بابَه دون جاره مخافة على أهله وماله ، فليس ذلك بمؤمن ، وليس بمؤمن من لم يأمن جاره بوائقه » .

أتدري ما حق الجار ؟ : إذا استعانك أعنته ، وإذا استقرضك أقرضته ، وإذا افتقر عدت عليه ، وإذا مرض عدته ، وإذا أصابه خير هنأته ، وإذا أصابه مصيبة عزيته ، وإذا مات اتبعت جنازته ، ولا تستظل عليه بالبنيان فتجب عنه الريح إلا بأذنه ، ولا تؤذ به بقتار ريح قدرك إلا أن تغرف له منها ، وإن اشتريت فاكهة فأهد له ، فإن لم تفعل فأدخلها سرا ، ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده » (رواه الخرائطي من مكارم الأخلاق) .

* * *

والآن أخا الاسلام ، وقبل أن أدور معك حول تلك الحقوق التي وقفت عليها في هذا الحديث الشريف .

أرى أن أبداً معك أولاً بالوقوف على أنواع الجيران كما هو ثابت في كتاب الله سبحانه وتعالى ، وفي سورة النساء حيث يقول تبارك وتعالى :

« واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ، إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً » (١) .

ففي تلك الآية الكريمة : يأمر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين : بعبادته عبادة خالصة بعيدة عن الشرك ، وهو : عدم أفراد الله تعالى بالعبادة :

لك ألف معبود مطاع أمره

دون الاله وتدعى التوحيد

(١) النساء : ٣٦ .

ثم يأمرهم بالاحسان الى الوالدين ، مقرنا حقهما بحقه سبحانه ،
اعظاما لحقهما واعلاء لقدرهما •

ثم يأمرهم بالاحسان بصاحب القرابة ، من قبل^(٢) الأب ، أو الأم :
كالأخوة ، والأخوات ، والأعمام ، والعمات ، والأخوال ، والخالات ،
وما تناسل من كل هؤلاء •

ثم يأمرهم بالاحسان الى اليتامى والمساكين : أى الضعفاء من
الناس ، الذين هم فى حاجة الى العون ، سواء أكان مبعث هذه الحاجة
فقد العائل قبل البلوغ وهم اليتامى^(٣) ، أم القصور فى الكسب عما يفي
بضرورات الحياة ، وهم الفقراء والمساكين •
ثم بعد ذلك ، وبعد هذا المدخل الهام : يأمرهم سبحانه وتعالى
بالاحسان :

الى الجار ذى القربى : وهو الذى قرب جواره ، أو من له مع
الجواب قرب أو اتصال بنسب ، أو الذى قرب مكانا أو دينا أو نسبا •
والجار الجنب : وهو الذى بعد جواره ، أو الجار الذى لا قرابة
له ، أو الجار البعيد مكانا أو دينا أو نسبا •
ومدى بعد المكان ، الى أربعين جارا من كل جانب •

والصاحب بالجنب : وهو الرفيق فى أمر حسن ، كتعليم ، وصناعة ،
وسفر ، وقيل : هو الرفيق مطلقا ، كالجليس فى الحضر ، والرفيق فى
السفر ، والزوجة •
وبذلك كله يتم التعاون ، وتصفو النفوس •

* * *

واذا كنا قد وقفنا على أنواع الجيران من خلال تفسير هذا
الجزء الخاص بها فى تلك الآية الكريمة ، فقد ورد تصديد هذا فى حديث
شريف رواه البزار بسنده ، يقول فيه صلوات الله وسلامه عليه :
« الجيران ثلاثة : جار له حق واحد : وهو أدنى الجيران حقا • وجار
له حقان ، وجار له ثلاثة حقوق : وهو أفضل الجيران حقا • •
فأما الجار الذى له حق واحد : فجار مشرك لا رحم له ، له حق
الجوار •

(٢) بكسر القاف وفتح الباء : أى من جهتهما •

(٣) لأن اليتيم هو من فقد عائلته وهو دون البلوغ •

وأما الجار الذي له حقان : فجار مسلم ، له حق الاسلام ، وحق الجوار .

وأما الجار الذي له ثلاثة حقوق : فجار مسلم ذو رحم ، له حق الجوار ، وحق الاسلام ، وحق الرحم .

أما حق الجوار : فهو ما جاء في هذا الحديث الشريف الذي هو موضوع هذا الكتاب والذي سندور حوله بعد ذلك ان شاء الله .

وأما حق الاسلام ، وهو حق المسلم على المسلم ، فهو ما وقفنا عليه في جزء « حق المسلم على المسلم »^(٤) والذي كان حول حديثي الرسول ﷺ اللذين يقول فيهما : « حق المسلم على المسلم خمس : رد السلام ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، واجابة الدعوة ، ونشيمت العاطس » (رواه البخاري ومسلم) .

وقوله : « حق المسلم على المسلم ست » قيل : وما هن يا رسول الله ؟ قال : « اذا لقيته فسلم عليه ، واذا دعاك فأجبه ، واذا استتصحك فانصح له ، واذا عطس فحمد الله فشمته ، واذا مرض فعده ، واذا مات فاتبعه » (رواه الترمذي والنسائي) .

وأما حق الرحم : فالمراد به صلة ذوى الأرحام ، كما تشير الآية الكريمة التي يقول الله تبارك وتعالى فيها : « .. وآت ذا القربى حقه .. »^(٥) .

وقد كان النبي ﷺ يرغب في صلة الأرحام فيقول : « من أحب أن يبسط له في رزقه ، وينسأ له في أثره فليصل رحمه » .

ويقول : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت » والحديثان متفق عليهما .
ومعنى ينسأ له في أثره : أى يؤخر له في أجله وعمره .
وفي حديث قدسى يقول الله عز وجل :

« أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمى ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته ، ومن ثبتها^(٦) ثبتته ، ان رحمتى سبقت غضبى » (رواه أحمد ، والبخاري ، وأبو داود ، والترمذي ،

(٤) وهو الجزء الثالث من سلسلة الحقوق .

(٥) الاسراء : ٢٦ . (٦) ثبتها : أى وصلها .

وابن حبان ، والحاكم ، والبيهقي عن ابن عوف ، والخرائطي ، والخطيب عن أبي هريرة () .

والرحم — بفتح الراء وكسر الحاء المهملة — يطلق على الأقارب وهم من بينهم وبين الآخر نسب سواء آكان يرثه أم لا ، سواء آكان ذا رحم أم لا .

وقيل : هم المحارم فقط ، والأول هو المرجح لأن الثاني يستلزم خروج أولاد الأعمام ، وأولاد الأخوات من ذوى الأرحام وليس كذلك .
ووصك الرحم كناية عن الإحسان إلى الأقربين من ذوى النسب والأصهار والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لأحوالهم ، وكذلك أن بعدوا أو أساءوا ، وقطع الرحم ضد ذلك كله ، يقال : وصك رحمه يصلها وصلاً وصلة والهاء فيها عوض عن الواو المحذوفة ، كأنه بالإحسان إليهم قد وصك بينه وبينهم من علاقة القرابة والصهر ، ومعنى شققت لها اسماً من اسمي : أى أخرجت وأخذت لها اسماً من اسمي الرحمن فلها به علاقة .



وحسبى مرة أخرى ، وقبل أن أبدأ فى شرح الحديث الأصلى الذى هو موضوع هذا الجزء : أن أقف معك كذلك على ما جاء فى تفسير القرطبي حول هذا الجزء الخاص بأنواع الجيران فى الآية الكريمة (٧) ، حيث يقول رحمه الله (٨) :

قوله تعالى : « **والجار ذى القربى والجار الجنب** » .
أما الجار فقد أمر الله تعالى بحفظه والقيام بحقه والوصاة برعى ذمته فى كتابه وعلى لسان نبيه ، ألا تراه سبحانه أكد ذكره بعد الوالدين والأقربين ، فقال تعالى : « **والجار ذى القربى** » أى القريب « **والجار الجنب** » أى الغريب . (قاله ابن عباس) .

وهكذا فى اللغة ومنه فلان أجنبى ، وكذلك الجنابة البعد .

وقرأ الأعمش والمفضل : « **والجار الجنب** » .

بفتح الجيم وسكون النون ، وهما لغتان ، يقال : جنب — بفتح الجيم وسكون النون — وجنب — بضم الجيم والنون — وأجنب — بسكون الجيم وفتح النون ، وأجنبى إذا لم يكن بينهما قرابة ، وجمعة .

(٧) النساء : ٣٦ .

(٨) بتصرف وإيجاز .

أجانب ، وقيل : على تقدير حذف المضاف ، أى والجار ذى الجنب أى
ذى الناحية •

وقال النوف الشامى : « • الجار ذى القربى » : المسلم •
ثم يقول القرطبى : قلت : وعلى هذا فالوصاة بالجار مأمور بها
مندوب اليها مسلما كان أو كافرا ، وهو الصحيح • والاحسان قد يكون
بمعنى المواساة ، وقد يكون بمعنى حسن العشرة ، وكف الأذى ،
والمحاماة دونه •

روى البخارى عن عائشة عن النبى ﷺ ، قال : « ما زال جبريل
يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » •
وروى عن أبى شريح أن النبى ﷺ ، قال : « والله لا يؤمن ، والله
لا يؤمن ، والله لا يؤمن » •

قيل : يا رسول الله • • ومن ؟ قال : « الذى لا يأمن جاره بوائقه » •

ثم يقول القرطبى : وهذا عام فى كل جار ، وقد أكد عليه السلام
ترك اذايته بقسمه ثلاث مرات ، وأنه لا يؤمن الايمان الكامل من آذى
جاره ، فينبغى للمؤمن أن يحذر آذى جاره ، وينتهى عما نهى الله ورسوله
عنه ، ويرغب فيما رضىاه وحضا العباد عليه •

ثم يقول : روى البخارى عن عائشة قالت : قلت : يا رسول الله • •
ان لى جارين فالى أيهما أهدي ؟ قال : « الى أقربهما منك بابا » •

فذهب جماعة من العلماء الى أن هذا الحديث يفسر المراد من
قوله تعالى : « والجار ذى القربى » وأنه القريب المسكن منك •
« والجار الجنب » هو البعيد المسكن منك •

واحتجوا بهذا على انجاب الشفعة للجار ، وعضدوه بقوله عليه
الصلاة والسلام : « الجار أحق بصقبه » (٩) •

ولا حجة فى ذلك ، فان عائشة رضى الله عنها انما سألت النبى ﷺ
عن تبدأ به من جيرانها فى الهدية فأخبرها أن من قرب بابها فانه أولى بها
من غيره • قال ابن المنذر : فدل هذا الحديث على أن الجار يقع على غير
الاصيق •

وقد خرج أبو حنيفة عن ظاهر هذا الحديث فقال : ان الجار
الاصيق اذا ترك الشفعة وطلبها الذى يليه وليس له جدار الى الدار

(٩) الصقب : الملاصقة بالقرب ، والمراد به الشفعة •

ولا طريق لا شفعة فيه له • وعوام العلماء يقولون : اذا أوصى الرجل لجيرانه أعطى اللصيق وغيره ، الا أبا حنيفة فإنه فارق عوام العلماء ، وقال : لا يعطى الا اللصيق وحده •

واختلف الناس في حد الجيرة ، فكان الأوزاعي يقول : أربعون دارا من كل ناحية ، وقاله ابن شهاب • وروى أن رجلا جاء الى النبي ﷺ ، فقال : انى نزلت محلة قوم وان أقربهم الى جوارا أشدهم الى أذى ، فبعث النبي ﷺ أبا بكر وعمر وعليهما يصيحون على أبواب المساجد : « ألا ان أربعين دارا جار ، ولا يدخل الجنة من لم يأمن جاره بوائقه » •

وقال علي بن أبي طالب : من سماع النداء فهو جار • وقالت فرقة : من سماع إقامة الصلاة فهو جار ذلك المسجد • وقالت فرقة : من ساكن رجلا في محلة أو مدينة فهو جار ، قال الله تعالى : « لئن لم ينته المنافقون » الى قوله : « ثم لا يجاورونك الا قليلا » (١٠) •

فجعل تعالى اجتماعهم في المدينة جوارا • والجيرة مراتب بعضها ألصق من بعض ، أذناها الزوجة ، كما قال الأعشى :
أيا جارتا بينى فانك طالقة

كذلك أمور الناس غاد وطارقة

ثم يقول القرطبي : ومن أكرام الجار ما رواه مسلم عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « يا أبا ذر •• اذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك » •

فحضر عليه الصلاة والسلام على مكارم الأخلاق لما يترتب عليها من المحبة وحسن العشرة ودفع الحاجة والمفسدة ، فان الجار قد يتأذى بقتار (١١) قدر جاره ، وربما تكون له ذرية فتتهيج من ضعفائهم الشهوة ، ويعظم على القائم عليهم الألم والكلفة ، لا سيما اذا كان القائم ضعيفا أو أرملة فتعظم المشقة ويشتد منهم الألم والحسرة : وهذه كانت عقوبة يعقوب في فراق يوسف عليهما السلام فيما قيل :

فقد قيل : ان الله عز وجل أوحى الى يعقوب عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام : « أتدرى لم عاقبتك وحبست عنك يوسف ثمانين سنة ؟

(١٠) الأحزاب : ٦٠ •

(١١) أى : دخان — قدر — بكسر القاف — جاره •

قال : لا يا الهى ، قال : لأنك شويت عناقا^(١٢) وقترت على جارك وأكلت ولم تطعمه » •

وكل ذلك يندفع بتشريكم فى شىء من الطبيخ يدفع اليهم ، ولهذا المعنى خص عليه السلام الجار القريب بالهدية ، لأنه ينظر الى ما يدخل دار جاره وما يخرج منها ، فإذا رأى ذلك أحب أن يشارك فيه ، وأيضا فإنه أسرع اجابة لجاره عندما ينوبه من حاجة فى أوقات الغفلة والغرة ، فلذلك بدأ به على من بعد بابه وان كانت داره أقرب • والله أعلم •

ثم يقول القرطبي : قال العلماء : لما قال عليه السلام : « أكثر ماءها » •

نبه بذلك على تيسير الأمر على البخيل تنبيها لطيفا ، وجعل الزيادة فيما ليس له ثمن وهو الماء ، ولذلك لم يقل : إذا طبخت مرقة فأكثر لحمها ، إذ لا يسهل ذلك على أحد • ولقد أحسن القائل :
قدرى^(١٣) وقدر الجار واحدة

واليه قبل ترفع القدر

ولا يهدى النذر اليسير المحتقر ، لقوله عليه الصلاة والسلام :
« ثم انظر أهل بيت من جيرائك فأصبهم منها بمعروف » •

أى بشىء يهدى عرفا ، فان القليل وإن كان مما يهدى فقد لا يقع ذلك الموقع ، فلو لم يتيسر الا القليل فليهده ولا يحتقره ، وعلى المهدي اليه قبوله ، لقوله عليه الصلاة والسلام : « يا نساء المؤمنات • لا تحقرن احداكن لجارتها ولو كراع شاة محرقا » أخرجه مالك فى موطئة • وكذا قيدها « يا نساء المؤمنات » بالرفع على غير الاضافة ، والتقدير : يا أيها النساء المؤمنات ••

ويقول : من اكرام الجار ألا يمنع — بضم الياء — من غرز خشبة له ارفاقا به ، قال رسول الله ﷺ : « لا يمنع أحدكم جاره أن يغرز خشبة فى جداره » •

ثم يقول أبو هريرة : مالى أراكم عنها معرضين ، والله لأرمين بها بين أكتافكم • وروى : « خشبه » بضم الخاء والشين و « خشبة » بفتح الخاء والشين : على الجمع والافراد • وروى « أكتافكم » بالتاء ، و « أكتافكم » بالنون • ومعنى « لأرمين بها » أى بالكلمة والقصة •

(١٢) العناق بفتح العين : الأنثى من ولد المعز •

(١٣) بكسر القاف وكذلك فى الثانية والثالثة •

وهل يقضى بهذا على الوجوب أو الندب ، فيه خلاف بين العلماء • فذهب مالك وأبو حنيفة وأصحابهما إلى أن معناه الندب إلى بر الجار والتجاوز له والاحسان إليه ، وليس ذلك على الوجوب ، بدليل قوله عليه الصلاة والسلام : « لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه » •

قالوا : ومعنى قوله : « لا يمنع أحدكم جاره » هو مثل معنى قوله عليه الصلاة والسلام : « استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها » •

وهذا معناه عند الجميع الندب ، على ما يراه الرجل من الصلاح والخير في ذلك ، وقال الشافعي وأصحابه وأحمد بن حنبل وابن سحاق وأبو ثور وداوود بن علي وجماعة أهل الحديث : إلى أن ذلك على الوجوب ، قالوا : ولولا أن أبا هريرة فهم فيما سمع من النبي ﷺ معنى الوجوب ما كان ليوجب عليهم غير واجب •

وهو مذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فإنه قضى على محمد ابن مسلمة للضحاك بن خليفة في الخليج أن يمر به في أرض محمد ابن مسلمة ، فقال محمد بن مسلمة : لا والله ، فقال عمر بن الخطاب : والله ليمرن به ولو على بطنك ، فأمره عمر أن يمر به ففعل الضحاك • رواه مالك في الموطأ • وزعم الشافعي في كتاب الردان : مالكا لم يرو عن أحد من الصحابة خلاف عمر في هذا الباب ، وأنكره علي مالك أنه رواه وأدخله في كتابه ولم يأخذ به ورده برأيه • قال أبو عمر : ليس كما زعم الشافعي ، لأن محمد بن مسلمة كان رأيه في ذلك خلاف رأي عمر ، ورأي الأنصار أيضا كان خلافا لرأي عمر ، وعبد الرحمن بن عوف في قصة التربيعة وتحويله — والتربيعة : الساقية — وإذا اختلف الصحابة وجب الرجوع إلى النظر ، والنظر يدل على أن دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم بعضهم على بعض حرام إلا ما تطيب به النفس خاصة ، فهذا هو الثابت عن النبي ﷺ ، ويدل على الخلاف في ذلك قول أبي هريرة : مالي أراكم عنها معرضين ، والله لأرمينكم بها • هذا أو نحوه • • • أجاب الأولون فقالوا : القضاء بالمرفق خارج بالسنة عن معنى قوله عليه الصلاة والسلام : « لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه » •

لأن هذا معناه التملك والاستهلاك وليس المرفق من ذلك ، لأن النبي ﷺ قد فرق بينهما في الحكم • فغير واجب أن يجمع بين ما فرق

رسول الله ﷺ • وحكى مالك أنه كان بالمدينة قاض يقضى به يسمى
أبو المطلب • واحتجوا من الأثر بحديث الأعمش عن أنس قال : استشهد
منا غلام يوم أحد فجعلت أمه تمسح التراب عن وجهه وتقول : أبشر
هنيئًا لك الجنة ، فقال النبي ﷺ : « وما يدرك لعله كان يتكلم فيما
لا يعنيه ويمنع ما لا يضره » •

والأعمش لا يصح له سماع من أنس ، والله أعلم • قاله أبو عمر •

ثم يقول القرطبي : ورد حديث جمع النبي ﷺ فيه مرافق الجار •
وهو حديث معاذ بن جبل ، قال : قلنا : يا رسول الله •• ما حق الجار ؟
قال : « أن استقرضك أقرضته ، وأن استعانك أعنته ، وأن احتاج
أعطيته ، وأن مرض عدته ، وأن مات تبعته جنازته ، وأن أصابه خير شرك
وهنيئته ، وأن أصابته مصيبة ساءت وعزيت ولا تؤذه بقتار قدرك : لا أن
تغرف له منها ، ولا تستطل عليه بالبناء لتشرف عليه وتسد عليه
الريح إلا بأذنه ، وأن اشتريت فاكهة فأهد له منها وإلا فأدخلها سرا
لا يخرج ولدك بشيء منه يغيظون به ولده ، وهل تفقهون ما أقول لكم :
لن يؤدي حق الجار إلا القليل ممن رحم الله » •

أو كلمة نحوها • هذا حديث جامع وهو حديث حسن ، في أسناده
أبو الفضل عثمان بن مطر الشيباني غير مرضى •

ثم بعد ذلك يقول القرطبي : قال العلماء : الأحاديث في إكرام
الجار جاءت مطلقة غير مقيدة حتى الكافر كما بينا •

وفي الخبر قالوا : يا رسول الله •• أنطعمهم من لحوم النسك ؟
قال : « لا تطعموا المشركين من نسك المسلمين » •

ونهي عن أطعام المشركين من نسك المسلمين يحتتمل النسك الواجب
في الذمة الذي لا يجوز للناسك أن يأكل منه ولا أن يطعمه الأغنياء ،
فأما غير الواجب الذي يجز به أطعام الأغنياء فجائز أن يطعمه أهل
الذمة • قال النبي ﷺ لعائشة عند تفريق لحم الأضحية : « أبدأي بجارنا
اليهودي » •

وروى أن شاة ذبحت في أهل عبد الله بن عمر فلما جاء قال :
أهديتم لجارنا اليهودي — ثلاث مرات — سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » •

ثم يقول : قوله تعالى : « والصاحب بالجانب » •

أى الرفيق فى السفر • وأسند الطبرى أن رسول الله ﷺ كان معه رجل من أصحابه وهما على راكبتين ، فدخل رسول الله ﷺ غيضة (١٤) ، فقطع قضيبين أحدهما معوج ، فخرج وأعطى لصاحبه القويم — أى المعتدل — فقال : كنت يا رسول الله أحق بهذا ؟ فقال : « كلا يا فلان • ان كل صاحب يصحب آخر فإنه مسئول عن صحابته ولو ساعة من نهار » •

وقال ربعة بن أبى عبد الرحمن : للسفر مروءة ، وللحضر مروءة ، فأما المروءة فى السفر : فبذل الزاد ، وقلة الخلاف على الأصحاب ، وكثرة المزاح فى غير مساخط الله • وأما المروءة فى الحضر : فالإدمان إلى المساجد ، وثلاوة القرآن ، وكثرة الإخوان فى الله عز وجل •

ولبعض بنى أسد ، وقيل انها لحاتم الطائي :

إذا ما رفيقى لم يكن خلف ناقتى
له مركب فضلا فلا حملت رجلى
ولم يك من زادى له شطر مزودى
فلا كنت ذا زاد ولا كنت ذا فضل
شريكان فيما نحن فيه وقد أرى
على له فضلا بما نال من فضلى

وقال على وابن مسعود وابن أبى ليلى : « الصاحب بالجانب » الزوجة • وقال ابن جريج : هو الذى يصحبك ويلزمك رجاء نفعك • والأول أصح ، وهو قول ابن عباس وابن جبير وعكرمة ومجاهد والضحاك •

وقد تناولت الآية الجميع بالعفوم • والله أعلم •

* * *

وبعد أخا الاسلام : فأننى أستطيع الآن بعد أن وقفت معك على أهم الأحكام المتعلقة بالجوار والتى أوردها القرطبي فى تفسيره لهذا الجزء الخاص بأنواع الجيران فى تلك الآية الكريمة التى رأيت ضرورة أن أبدأ بها كمدخل هام لهذا الموضوع الحيوى الذى يجب على كل

(١٤) الغيضة بالفتح : الأجمة ومجتمع الشجر فى مفيض ماء •

فكثيرا ما يكون مثل هذا الاختلاط المشين — الذى لا يقره عقل أو دين — سببا فى ارتكاب هذا الجار الغير مؤمن لأبشع جريمة فى حق جاره ، ألا وهى الزنا بحليته — والعياذ بالله — كما يشير الحديث الشريف الذى يقول فيه ابن مسعود رضى الله عنه :

سألت رسول الله ﷺ : أى الذنب أعظم عند الله ؟ قال : « أن تجعل لله ندا وهو خلقك » قلت : ان ذلك لعظيم • قلت : ثم أى ؟ قال : « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك » قلت : ثم أى ؟ قال : « أن تزنى حليلة جارك » (أخرجه الشيخان وغيرهما) •

وروى البخارى فى الأدب المفرد •• عن المقداد بن الأسود ، قال : سأل رسول الله ﷺ أصحابه عن الزنا ؟ قالوا : حرام ، حرمه الله ورسوله • فقال : « لأن يزنى الرجل بعشر نسوة أيسر عليه من أن يزنى بامرأة جاره » وسألهم عن السرقة ؟ قالوا : حرام ، حرمها الله عز وجل ورسوله • فقال : « لأن يسرق من عشرة أهل أبيات ، أيسر عليه من أن يسرق من بيت جاره » •



ولهذا •• فقد ورد عن عقبة بن عامر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « اياكم والدخول على النساء ، فقال رجل من الأنصاريين : أفرايت الحم ؟ قال : الحم (١٥) الموت » (رواه البخارى ومسلم) • وعن معقل بن يسار رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لأن يطعن فى رأس أحدكم بمخيط (١٦) من حديد خير له من أن يمسس امرأة لا تحل له » (رواه الطبرانى والبيهقى ورجاله رجال الصحيح) •

فعلى الأخ الجار أن يلاحظ كل هذا ، وأن يجنب جاره بوائقه ، وحسبه قول الرسول ﷺ بعد ذلك (١٧) : « وليس بمؤمن من لم يأمن جاره بوائقه » •

ثلاثة زعماء ثلاثة معب
وقد بين النبي ﷺ معنى كلمة « بوائقه » حديثك رآها بالظن
كيف رآها رعا فيشا

-
- (١٥) الحم : هو قريب الزوج كأبيه وأخيه وعمه ، فإذا كان قريبا الزوج موتا وهلاكاً للمرأة ، فكيف بالأجنبي •
- (١٦) المخيط ، بكسر الميم وفتح الپاء : هو ما يخط به كالإبرة والمهسل •
- (١٧) أى فى نص الحديث موضع الكتاب •

عن أبى شريح الكلبي رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن » . . .

قيل : يا رسول الله . . . لقد خاب وخسر ، من هذا ؟ قال : « من لا يؤمن ^(١٨) جاره بوائقه » .

قالوا : وما بوائقه ؟ قال : « شره » .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « المؤمن من آمنه الناس ، المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر السوء ، والذي نفسى بيده لا يدخل الجنة عبد لا يؤمن جاره بوائقه » (رواه أحمد وأبو يعلى والبزار) .

وعن عبد الله بن مسعود ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم ، وان الله عز وجل يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الدين الا من أحب ، فمن أعطاه الدين فقد أحبه ، والذي نفسى بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ، ولا يؤمن حتى يؤمن جاره بوائقه » .

قلت : يا رسول الله . . . وما بوائقه ؟

قال : « غشمة وظلمه ، ولا يكسب مالا من حرام فينفق منه فيبارك فيه ، ولا يتصدق به فيقبل منه ، ولا يتركه خلف ظهره الا كان زاده الى النار ، ان الله لا يمحو السوء بالسوء ، ولكن يمحو السوء بالحسن ، ان الخبيث لا يمحو الخبيث » (رواه أحمد وغيره من طريق أبان بن اسحاق) .

* * *

فلتكن تلك الأحاديث الشريفة أكبر واعظ للأخ الجار ، حتى يكون بعد ذلك أو مع ذلك مراعىا لحرمة أخيه الجار ، وحتى يؤكد بذلك إيمانه الذى لا بد وأن يكون احسانا الى جاره ، كما يشير الحديث الشريف الذى يقول فيه الرسول ﷺ : « وأحسن الى جارك تكن مؤمنا » .

(١٨) بتشديد الميم وفتحها .

وعلى الزوجة المؤمنة العاقلة : أن تحافظ على شرفها وكرامة زوجها ،
وذلك بعدم السماح للجار أو غيره بدخول بيتها الا في حضور زوجها ،
حتى لا تمكن شيطاننا آدميا من هدم هذا البيت — بيت الزوجية — الذى
يجب أن ترفرف عليه راية الحب والوفاء دائما وأبدا •

وحسبى أن أذكرها بحديث الرسول ﷺ الذى يقول فيه :
« ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله عز وجل خيرا له من زوجة صالحة :
ان أمرها أطاعته ، وان نظر اليها سرته ، وان أقسم عليها أبرته ،
وان غاب عنها نصحته في نفسها وماله » (رواه ابن ماجه عن على بن زيد
عن القاسم) •

فمعنى : أطاعته : أى ، فيما لا معصية فيه لله عز وجل ، لئانه
لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق •

وسرته : أى لا يقع نظره عليها الا ويحس بالسرور والفرح فهي
دائمة الابتسام نظيفة البدن جميلة الحركات ••

وأبرته : أى ان حلف على شيء أن تفعله أو لا تفعله أبرت يمينه
ولم توقعه في الحنث •

ونصحته في نفسها : أى ، أنها لا تخرج من بيتها مادام غائبا
الا للضرورة ، وأن لا تسمح لأحد من الرجال بالدخول عليها ، وأن
لا توطئ فراشه من يكره ، وأن تكون على الحال التى يحبها منها •

ونصيحتها له في ماله : أن تجتهد في حفظه وتتميته ، وأن لا تنفق
منه الا بقدر حاجتها بلا تبذير وتقتير ••

* * *

ونستطيع أن نؤكد كذلك ، واستنادا الى قول الرسول ﷺ :
« وليس بمؤمن من لم يأمن جاره بوائقه » ••
بأن القضية — أولا وأخيرا — قضية ايمان •• لأن الايمان هو
أساس الأمان :

إذا الايمان ضاع فلا أمان
ولا ديننا لمن لم يحني ديننا

ولأن المؤمن كما يقول الرسول ﷺ : « المؤمن كله منفعة : ان
شاورته نفعك ، وان شاركه يفغرك ، وان ماشيته تفغك ، فامروه كله
بمنفعة » •

ويقول : « المؤمن من آمنه الناس على أنفسهم وأعراضهم وأموالهم » .



ولما كان الإيمان لا يكمل إلا بحسن الخلق ، كما يشير حديث الرسول ﷺ الذي يقول فيه : « أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا ، وخياركم خيركم لأهله » (رواه أبو داود والترمذي واللفظ له وقال : حديث حسن صحيح) .

فقد رأيت كذلك وحتى لا يكون هناك إيذاء للجيران من جانب هؤلاء الذين يتصورون أن الإيمان صلاة وصيام وزكاة وحج فقط . . . رأيت أن أسوق إليهم هذه الأحاديث الشريفة التي ستؤكد لهم عكس هذا ، والتي أرجو أن تكون كذلك سببا في بعدهم عن إيذاء الجار .

فعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رجل : يا رسول الله . . . أن فلانة تكثر من صلاتها وصدققتها وصيامها (١٩) غير أنها تؤذى جيرانها بلسانها (٢٠) . قال : « هي في النار » .

قال : يا رسول الله . . . فان فلانة يذكر من قلة صيامها ، وأنها تتصدق بالآثوار من الأقط (٢١) . ولا تؤذى جيرانها . قال : « هي في الجنة » . رواه أحمد والبزار وابن حبان في صحيحه والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد ، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة بإسناد صحيح أيضا ، ولفظ بعضهم : .

قالوا : يا رسول الله . . . فلانة تصوم النهار ، وتقوم الليل ، وتؤذى جيرانها . قال : « هي في النار » . قالوا : يا رسول الله . . . فلانة تصلي المكتوبات ، وتصدق بالآثوار من الأقط ولا تؤذى جيرانها . قال : « هي في الجنة » .

وعن أبي جحيفة رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ يشكو جاره (٢٢) . قال : « اطرح متاعك على طريق » فطرخه .

(١٩) أي أنها تكثر « من نوافل الصلاة والصيام والصدقة بعد أداء الفرائض » .

(٢٠) أي أنها تبسط لسانها بالأذى لهم فتسبهم وتتهمهم .

(٢١) والآثوار من الأقط : أي شيء يتخذ من مخيض اللبن الغنمي .

(٢٢) أي يشكو من إيذاء جاره .

فجعل الناس يَمرون عليه ويلعنونه (٢٣) فجاء إلى النبي ﷺ ، فقال :
يا رسول الله .. لقيت من الناس . قال : « وما لقيت منهم » ؟ قال :
يلعنونني فقال : « يقعد العنك الله قبل الناس » فقال : « لا أعود » ،
فجاء الذي شكاه إلى النبي ﷺ ، فقال : « أرفع متاعك فقد
كففت » (٢٤) رواه الطبراني في المعجم الكبير (٢٥) ، فجاءه رجل من بني
٢٠٠ ؟ لاجل رقة له رعتا » : بلتخا في رقبته شيئا من عذراء - طامة ععب
« ضع متاعك على الطريق أو على ظهر الطريق » (٢٦) ففعل به ذلك فمكث
كل من مر به قال : ما شأنك ؟ قال : جاري يؤذيني . قال : فيدعو
عليه ، فجاءه جاره ، فقال : رد متاعك ، فأنى لا أؤذك أبدا .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ
يشكو جاره ، فقال له : « اذهب فاصبر » (٢٥) ، فأتاه مرتين أو ثلاثا ،
فقال : « اذهب فاطرح متاعك في الطريق » ففعل ، فجعل الناس يَمرون
ويسألونه ، فيخبرهم خبر جاره (٢٦) ، فجعلوا يلعنونه : فعل الله به
وفعل (٢٧) ، وبعضهم يدعو عليه ، فجاء إليه جاره ، فقال : ارجع ، فإنك
لن ترى مني شيئا تكرهه » (رواه أبو داود ، واللفظ له وابن حبان
في صحيحه والحاكم ، وقال : صحيح على شرط مسلم) .

* * *

فإذا كانت تلك الأحاديث الشريفة ترينا بوضوح : كيف كان النبي
ﷺ يرغب في الإحسان إلى الجار .. كما ترينا كذلك وبوضوح كيف كان
النبي ﷺ يحذر من إيذاء الجار والاساءة إليه : مؤكدا كل هذا بقوله :
« ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » (رواه البخاري
ومسلم والترمذي ، ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث عائشة
وحدها ، وابن ماجه أيضا ، وابن حبان في صحيحه من حديث
أبي هريرة) .

* * *

-
- (٢٣) أي يدعون باللعنة على الذي آذاه وحمله على ترك داره .
(٢٤) أي كفناك الله شر جارك وأذاه .
(٢٥) يعني تدخل أذى جارك حتى تفوز بأجر الصبر على ذلك .
(٢٦) أي : يخبرهم بإيذاء جاره له .
(٢٧) أي يدمون عليه بأن ينتقم الله منه .

فحسبنا بعد كل هذا الذي وقفنا عليه والذي أرجو أن يكون سبباً
في الاحسان إلى الجار ، وعدم الاساءة اليه ..

حسبنا مع كل هذا اذا أردنا أن نكون من الجيران المحسنين :

أن نؤدي للجار حقه ، أو حقوقه التي حدثنا عنها الرسول ﷺ
بعد قوله — في نص الحديث موضوع الكتاب : « أتدري ما حق الجار ؟ ..
إذا استعانك أعنته » ..

* * *

وهذا هو الحق الأول :

الذى معناه ، كما قرأت في شرحه : أى اذا طلب منك جارك معونة على أمر عجز عنه وجب عليك - كجار مؤمن - أن تعينه ..

فقد ورد في الحديث الشريف : « مثل الأخوين مثل اليدين تغسل احداها الأخرى » .

وفي الحديث الشريف : « من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه » (رواه ابن ماجه) .

والذى أريد أن نفهمه جميعا ونتفق عليه هو : أنه ليس هناك انسان يستطيع أن يستغنى عن عون أخيه ..

وقد قرأت (١) : أن النبي ﷺ سمع على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول : اللهم أغنى عن الناس . فقال له : « يا على .. هل تعلم ما قلت ؟ قال : نعم .. ألا يجعلنى الله محتاجا لأحد ، قال : « ذلك معناه أنك تطلب الموت ، لأنك لا تستغنى عن الناس الا اذا مت ، بل أنك محتاج اليهم بعد مماتك فى أن يدعوا لك » . قال : فماذا أقول يا رسول الله ؟ قال : « قل : اللهم أغنى عن شرار خلقك » .

قال : من هم يا رسول الله ؟ قال : « الذين اذا أعطوا منسوا ، وإذا منعوا غابوا » .



والخلاصة التى نريد أن نعلق بها بعد هذا .. هى أنه لا بد وأن يدرك كل من الجارين أنه فى حاجة الى عون الآخر ، وأن كل واحد منهما مكمل لأخيه ..

الناس للناس من بدو وحاضرة
بعض لبعض ، وان لم يشعروا ، خدم

(١) فى كتاب « هذه دعوتنا » لصاحب الفضيلة امام أهل السنة الشيخ عبد اللطيف مشتهرى ص ٢٣٥ .

وقد ورد في الحديث الشريف : « خير الناس أنفعهم للناس » •
والصديق الحقيقي هو الذي يكون عوناً لصديقه ••

قال علقمة بن لبيد يوصي ولده : « يا بني إن احتجت الى صحبة الرجال ، فأصحب : من أن صحبته زانك وأن أصابتك خصاصة أعانك ، وأن قلت سدّد قولك ، وأن صلت قوى صولتك ، وأن بدت منك ثلثة (٢) سدها ، وأن رأى منك حسنة عدها ، وأن سألته أعطاك ، وأن نزلت بك حدى المهمات واساك من لا تأتيك منه البوائق ، ولا تختلف عليك منه الطوائق » ••

ان أخاك الحق من كان معك
ومن يضر نفسه لينفعك

ومن اذا ريب الزم — ان صدعك
شئت فيك ثلثة ليجمعك

* * *

ولا سيما اذا كان هذا الصديق جاراً وقياً ، يعرف حقوق جاره عليه •
أنه لا شك سيكون نعم الجار ، ونعم الصديق ••

وانه لا شك ، كما جاء في نص لنسيدنا على رضى الله عنه :
« •• سيغفر زلته ، ويرحم عبرته (١) ، ويستر عورته ، ويقل عثرته ،
ويقبل معذرتة ، ويرد غيبته ، ويديم صحبته ، ويحفظ خلته ، ويرعى
ذمته ، ويعود مرضته ، ويشهد جنازته ، ويجيب دعوته ، ويقبل هديته ،
ويكافئ ضلته ، ويشكر نعمته ، ويحسن نصرته ، ويحفظ حرمة ، ويقضى
حاجته ، ويقبل شفاعته ، ولا يخيب طلبته ، ويشمت عطسته ، ويرشد
ضالته ، ويرد سلامه ، ويستحسن كلامه ، ويبرأ أقسامه ، ويصدق
أحلامه ، وينصره ظالماً برده عن ظلمه ، ومظلوماً باعانتة على أخذ
حقه ، ويؤم اليه أو لا يعاديه ، ولا يخذله ولا يخذله ، ويحب له الخير
كما يحب لنفسه ، ويكره له من الشر ما يكره لنفسه » ••

~~ويشمت عطسته ، ويرشد ضالته ، ويرد سلامه ، ويستحسن كلامه ، ويبرأ أقسامه ، ويصدق~~

(٢) الثلثة هي الخلل في الحائط وغيره ٧٦.

(٣) أى دمعته وبكاءه .

وقد سئل كثير من الأقدمين عن حسن الخلق — وهو أساس موضوعنا — فقالوا : « علامات حسن الخلق : أن يكون الانسان كثير الحياء قليل الأذى ، كثير الصلاح ، صدوق اللسان ، قليل الكلام ، كثير العمل ، قليل الزلل ، قليل الفضول ، برا بوالديه وأصحابه ، وقورا صبوراً ، شكوراً راضياً ، حلماً رقيقاً ، عفيفاً شقيقاً ، لا لعاناً ولا سباباً ، ولا نماهاً ولا مغتاباً ، ولا عجبلاً ولا حقوداً ، ولا بخيلاً ، ولا حسوداً ، بشاشاً ، هشاشاً ، يحب في الله ويبغض في الله ، ويرضى في الله ، ويبغضب في الله » .

وقال آخرون : « ان أول ما يعنى به حسن الخلق : الصبر على الأذى ، واحتمال الجفا ، ومن لم يتحمل سوء خلق غيره ، دل ذلك على سوء خلقه » .



فلماذا الأذى الجار كل هذا ، وليكن معيناً لأخيه الجار ، اذا استعان به ، على رد مظلمة ، أو ازالة مكروه ، أو اصلاح بين الناس ، أو تحقيق خير له أو لأولاده ، وكان في استطاعته أن يكون معيناً له في كل هذا ، على شريطة أن لا يكون في تحقيق هذا اعتداء على مصالح الآخرين ، أو اضراراً لحقوقهم .

وأعنى بهذا ، أنه اذا طلب منه — مثلاً — أن يقف معه ضد جـار آخر ، أو ضد أى انسان آخر . . فإنه يجب عليه أن يكون أداة اصلاح لا افساد ، كما يشير حديث الرسول ﷺ : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً . فقال رجل : يا رسول الله . . أنصره اذا كان مظلوماً ، أرايت ان كان ظالماً كيف أنصره ؟ قال : تحبزه أو تمنعه من الظلم فان ذلك أنصره » (رواه البخارى) .

وفي القرآن الكريم ، يقول تبارك وتعالى آمراً بهذا ، ومشيراً اليه : « لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس » . (٤)

ويقول : « .. والصلح خير » . (٥)

(٤) النساء : ١١٤ .

(٥) النساء : ١٢٨ .

ويقول : « .. فأتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم .. » (٦) .
ويقول : « .. إنما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم .. » (٧) .

وقد كان النبي ﷺ يرغب في كل هذا ، فيقول : « كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس . تعدل بين الاثنين صدقة ، وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها ، أو ترفع له عليها متاعه صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ، وبكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة ، وتهيط الأذى عن الطريق صدقة » (متفق عليه) .

ومعنى : تعدل بينهما ، أى تصالح بينهما بالعدل ..
وحسبنا في نهاية هذا الحق أن نذكر دائماً وأبداً بقول الله تعالى :
« وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الأثم والعدوان واتقوا الله ، إن الله شديد العقاب » (٨) .



(٦) الأنفال : ١ .

(٧) الحجرات : ١٠ .

(٨) المائدة : ٢ .

وأما الحق الثانى :

فهو : « اذا استقرضك أقرضته » ..

أى : اذا طلب منك قرضا ، فالسين والتاء للطلب .

وقد قالوا فى معنى كلمة قرض^(١) : نقول استقرضت من فلان أى طلبت منه القرض فأقرضنى ، وأقرضت منه أى أخذت منه ، أى أخذت القرض .

وقال الكسائى : ما أسلفت من عمل صالح أو شئ .

وقيل : هو اسم لكل ما يلتمس عليه الجزاء ، وأيا ما كان ، فالمراد بالقرض : ما تعارف عليه الناس ، من أن انسانا تنزل به حاجة فيعمد الى صديق أو جار أو قريب يلتمس منه أن يقرضه بعض المال ليسد حاجته ثم يرده اليه فى المدة التى حددها أو عند الميسرة .

ثم يقول^(٢) رحمه الله : والقرض الحسن : من سمات أهل المروءة ، ومن صفات أهل التقوى .. فيه يفرجون الكربات ، ويحفظون الحرمات ، فقد يحتاج صديقك أو جارك الى كسوة عياله فى الشتاء أو فى الأعياد ، أو يكون عليه دين حل وقت سداده وليس فى يده ما يكفى السداد أو يحل به كارثة بعجز عن حملها أو تهدده بالأفلاس فيلجأ اليك لتقرضه ما يفرج به كربته وأنت قادر على ذلك ، فان أجبته وحقق رجاءه فيك وآمله ، أعطاك الله ثوابا يزيد عن ثواب ما لو تصدقت بالمال الذى أقرضته اياه ..

أخرج ابن ماجه فى سننه عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت ليلة أسرى بى على باب الجنة مكتوبا : الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر ، فقلت لجبريل : ما بال القرض أفضل من الصدقة ؟ قال : لأن السائل يسأل وعنده ، والمستقرض لا يستقرض . الا من حاجة » ..

(١) كما فى كتاب « أنيس الجئيس » لفضيلة الشيخ على رفاعى بتصرف ، وإيجاز .

ومن الأحاديث الطريفة ، ما روى عن قيس بن رومي ، قال :
كان سليمان بن أدنان يقرض علقمة ألف درهم الى عطائه ، فلما خرج
عطاؤه تقاضاها واشتد عليه فقضاه ، فكان علقمة غضب فمكث أشهرا
ثم أتاه ، فقال : أقرضني ألف درهم الى عطائي ، قال : نعم وكرامة ..
يا أم عتبة ، هلمى^(٢) تلك الخريطة المختومة التي عندك ، قال : فجاءت
بها . فقال : أما والله انها لدراهمك التي قضيتني ما حركت منها درهما
واحدا ، قال : فله أبوك ! ما حملك على ما فعلت بي ؟ ! قال : ما سمعت
منك ، قال : ما سمعت مني ؟ قال : سمعتك تذكر عن ابن مسعود أن النبي
ﷺ ، قال : « ما من سلم يقرض مسلما قرضا مرتين الا كان كصدقته
مرة » . قال : كذلك أنبأني ابن مسعود ..

ثم يقول^(٤) : وقد كان الناس الى زمن قريب ، يواسي بعضهم
بعضا ، فاذا شعر الجار بحاجة جاره الى معونة ، بذل ماله من غير
سؤال ، واذا علم صديق أن صديقه نزلت به فاقة بادر بعلاج فاقته
وبذل في ذلك ماله ونفيسه ، فكان كل واحد يشعر بالعطف على أخيه ويرى
أنه جزء منهم له ، فعاشوا متحابين ، وماتوا محسنين ، يذكرون
بالمكارم ، ويمدحون بالمفاخر .. ولكننا في زمان لا يقرض فيه الأخ
أخاه ، الا تلقاء منفعة تعود عليه ، مع أن كل قرض جر نفعا على
المقرض فهو حرام ، فلا يحل للمقرض أن يقبل من المستقرض هدايا
جزاء اقراضه ، كما لا يحل له أن يأخذ زيادة عما أقرض ، فان فعل
فهو ربا يعذب به في النار يوم القيامة ..

والمقرض الحسن هو الذي لا يكون فيه من ولا آذى .



وقد قرأت أن أبا حنيفة رضى الله عنه ، كان لا يجلس في ظل دار
جاره الذي أقرضه أبو حنيفة مالا ، لأنه كان يعتبر هذا من الربا .

وعلى هذا .. فلو اقترض منك انسان مبلغا من المال ، فانه من
الورع أن لا تدخل بيته كثيرا — بصورة لم تكن معتادا عليها — لكي
تأكل أو تشرب عنده ، لأن هذا سيكون كذلك من الربا ..

(٣) أى أحضرى .

(٤) أى الشيخ على رفعاى رحمه الله ، بتصرف .

وكذلك لو اقترض منك انسان مبلغا من المال ، فأخذت تكلفه بعد ذلك بقضاء بعض المصالح لك ..

ولهذا .. فقد رأيت بعد ذلك أن أذكرك ببعض الأحاديث الشريفة التي أرجو أن تكون سببا كبيرا لنا في البعد عن هذا الذنب الكبير الذي هو من الكبائر ..

فعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الكبائر سبع^(٥) : أولهن الاشرار بالله ، وقتل النفس بغير حقها ، وأكل الربا^(٦) ، وأكل مال اليتيم ، وفرار يوم الزحف ، وقذف المحصنات ، والانتقال الى الأعراب^(٧) بعد هجرته^(٨) » (رواه البزار) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ ، قال « اجتنبوا السبع الموبقات^(٩) » . قالوا : يا رسول الله .. وما هن ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق^(١٠) ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات^(١١) الغافلات المؤمنات » (رواه البخاري ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي) .

وعن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « درهم ربا يأكله الرجل وهو يعلم .. أشد من ستة وثلاثين زنية » (رواه أحمد ، والطبراني في الكبير ، ورجال أحمد رجال الصحيح) .

(٥) وإيراد أن هذه السبع هي أهيات الكبائر لا أن الكبائر هي هذه السبع فقط ، وقد سئل عنها ابن عباس رضي الله عنهما ، فقال : « هي التي السبعين أقرب منها الى السبع » .

(٦) الربا في اللغة الزيادة ، وفي الشرع : هو غضل مال بدون عوض في معاوضة مال بمال ..

(٧) يعني سكان البوادي .

(٨) أي انتقاله الى المدينة .

(٩) أي المهلكات ، يقال : أوبقه يوبقه بمعنى أهلكه .

(١٠) وفي الصحيح : « لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث :

الذئب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » .

(١١) هو يفتح الصاد : بمعنى الحرائر العفيفات .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« ما ظهر في قسوم الزنا والربا الا أحلوا بأنفسهم عذاب الله » (رواه
أبو يعلى بإسناد جيد) .



وحسب الجارين — المقرض والمقترض — أن يقرأ مع ذلك قول
الله تبارك وتعالى في سورة البقرة :

« الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه
الشيطان من المس ، ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا ، وأهل الله
البيع وحرم الربا ، فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف
وأمره الى الله ، ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون .
يهدى الله الربا ويربى الصدقات ، والله لا يحب كل كفار أثيم . ان
الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم
عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين . فان لم تفعلوا فأنذروا
بحرب من الله ورسوله ، وان تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون
ولا تظالمون . وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ، وأن تصدقوا خير
لكم ، ان كنتم تعلمون . واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ، ثم توفى
كل نفس ما كسبت وهم لا يظلموه » (١٢) .

وعلى الأخ المقترض أن ينفذ كذلك قول الله تبارك وتعالى بعد
ذلك في سورة البقرة : « يا أيها الذين آمنوا اذا تداینتم بدين الى أجل
مسمى فاكتبوه » (١٣) .

وذلك — على الأقل — حتى اذا مات قبل أن يقضى دينه . .
استطاع صاحب الدين أن يطالب بحقه ، قبل توزيع الميراث ، كما يشير
قوله تعالى في سورة النساء :

« . . فان كان له اخوة فلأئمه السدس ، من بعد وصية يوصى بها
أو دين » (١٤) .

(١٢) البقرة : ٢٧٥ — ٢٨١ .

(١٣) البقرة : ٢٨٢ .

(١٤) النساء .

وعلى الأخ الجار المستدين أن يسارع بسداد ما عليه من ديون قبل أن يموت ، لأنه ربما يماطل أهله في سداد هذا الدين •• فتحبس روحه بسبب هذا ••

فقد ثبت أن النبي ﷺ قال : « روح المؤمن محبوسة عن الجنة حتى يقضى دينها » ••

وكان النبي ﷺ يسأل عن الميت قبل أن يصلى عليه : هل عليه دين ؟ فإن قالوا : لا ، صلى عليه ، وإن قالوا : عليه دين سأل : هل عنده ما يفى بدينه ؟ فإن قالوا : لا ، قال : صلوا أنتم على ميتكم ، وذلك^(١٥) •• ليبعدهم عن أكل أموال الناس والاسراف في الاستدانة دون ضرورة ، فلما عفوا والتزموا رجع ﷺ فصرى على الجميع •

وفي الأثر يقول الأصم رضى الله عنه : « العجلة من الشيطان الا في خمسة أشياء فانها من السنة : إطعام الضيف اذا دخل ، وتجهيز الميت ، وتزويج البكر ، وقضاء الدين ، والتوبة من الذنب » •



(١٥) كما يقول صاحب الفضيلة امام أهل السنة الشيخ عبد اللطيف مشتهرى في كتابه « هذه دعوتنا » ص ٢١٨ •

وأما الحق الثالث :

غور : « وإذا افتقر عدت عليه » ..

أى : أحسنت اليه ، وتعاونت معه تأكيدا للمعنى الكبير الذى يشير اليه الرسول ﷺ فى قوله : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » (متفق عليه) •

« مثل المؤمنين فى توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم : مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » (متفق عليه) •

وحسب المؤمن الذى يتعاون مع جاره الفقير ، أن يكون أهلا لما يشير اليه هذا الحديث الشريف : « المسلم أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يسلطه ، من كان فى حاجة أخيه ، كان الله فى حاجته ، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ، ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة » (متفق عليه) •

بل وحسبه أن يكون كهذا الرجل المشار اليه فى هذا الحديث الشريف الذى رواه مسلم ، والذى يقول فيه صلوات الله وسلامه عليه : « بينا رجل يمشى بفلاة من الأرض فسمع صوتا فى سحابة : اسق حديقة فلان ، فتنحى ذلك السحاب فأفرغ ماءه فى حرة^(١) فاذا شجرة^(٢) من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله ، فتنبع الماء ، فاذا رجل قائم فى حديقته يحول الماء بمسحاته ، فقال له : يا عبد الله .. ما اسمك ؟ قال : فلان لاسم الذى سمع فى السحابة ، فقال له : يا عبد الله لم تسألنى عن اسمى ؟ فقال : انى سمعت صوتا فى السحاب الذى هذا ماؤه : اسق حديقة فلان ، لاسمك ، فما تصنع فيها ؟ فقال : أما اذا قلت هذا ، فانى أنظر الى ما يخرج منها فأصدق بثلثه ، وأكل أنا وعيالى ثلثا ، وأرد فيها ثلثه » •

(١) الحرة : الأرض الملبسة بحجارة سوداء .

(٢) الشجرة : هى سبيل الماء .

فكانت النتيجة لهذا أن الله سبحانه وتعالى كان في عونته ، كما كان هو في عون أخوانه الفقراء •

هذا بالإضافة الى ما يشير اليه الحديث الآخر الذي يقول فيه الرسول ﷺ : « ان الله خلقنا خلقهم لحوائج الناس : يفرع الناس اليهم في حوائجهم ، أولئك الآمنون من عذاب الله » (رواه الطبري) •

* * *

ومن أجل ذلك : فقد كان أصحاب الرسول ﷺ الفضلاء — عليهم جميعا رضوان الله — يتسابقون ويتنافسون في التعاون والتراحم : طمعا في رحمة الله تعالى وعونه ، وتأكيذا لجوهر الانسانية فيهم :

فقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، أنه صر أربعمئة دينار ، وقال للغلام : اذهب بها الى أبى عبيدة بن الجراح ، ثم تربص عنده في البيت ساعة حتى تنتظر ما يصنع •

فذهب بها الغلام اليه ، وقال له : يقول أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب : اجعل هذه في بعض حوائجك • فقال له : وضله الله ورحمه ، تم دعا بجارية وقال لها : اذهبي بهذه الخمسة الى فلان ، وبهذه السبعة الى فلان ، حتى أنفذا •

فرجع الغلام الى عمر وأخبره فوجده قد أعد مثلها الى معاذ ابن جبل ، وقال له : انطلق بها الى معاذ بن جبل وانظر ما يكون من أمره •

فذهب اليه وقال له كما قال لأبى عبيدة بن الجراح ، ففعل معاذ مثل ما فعل أبو عبيدة ، فرجع الغلام وأخبر عمر ، فقال : انهم اخوة بعضهم من بعض •

واستعمل عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلا على حمص ، يقال له « عمير بن سعيد » فلما مضت السنة كتب اليه أن أقدم علينا • فلم يشعر عمر الا وقد قدم عمير ماشيا حافيا ، عكازته بيده ، وأدواته ومزوده وقصعته على ظهره • فلما نظر عمر اليه قال له : يا عمير أجبتنا أم البلاد بلاد سوء ؟ فقال : يا أمير المؤمنين أما نهالك الله أن تجهر بالسوء وتتنأى عن سوء الظن ؟ وقد جئت اليك بالدنيا أجرها بقرابها •

فقال له : وما معك من الدنيا ؟ فقال : عكازة أتوكأ عليها وأدفع بها عدواً
أن لقيته ، ومزوداً أحمل فيه طعامي ، وأداة أحمل فيها ماء لشربي
وطهوري ، وقصعة أتوضأ فيها ، وأغسل فيها رأسي وأكل فيها طعامي ،
فوالله يا أمير المؤمنين ، ما الدنيا بعد إلا تبع لما معي •

فتقام عمر رضي الله عنه إلى قبر رسول الله ﷺ وأبى بكر رضي الله
عنه ، فبكى بكاء شديداً ، ثم قال : اللهم الحقني بصاحبى خير مفتضح
ولا مبدل •

ثم عاد إلى مجلسه ، فقال : ما صنعت في عملك يا أمير ؟ قال :
أخذت الإبل من أهل الإبل ، والجزية من أهل الذمة عن يد وهم صاغرون •
ثم قسمتها بين الفقراء والمساكين وأبناء السبيل ، فوالله يا أمير المؤمنين
لو بقى عندي منها شيء لاتيئك به •

فقال عمر : عد إلى عملك يا أمير • فقال : أنشدك الله يا أمير
المؤمنين أن تردني إلى أهلى • فأذن له ، فأتى أهله •

فبعث عمر رجلاً يقال له حبيب ، بمائة دينار ، وقال : اختبر لى
عميراً ، وانزل عليه ثلاثة أيام ، حتى ترى حاله ، هل هو في سعة أو ضيق ،
فإن كان في ضيق فادفع إليه الدنانير •

فأتاه حبيب ، فنزل به ثلاثاً ، فلم ير له عيشاً إلا الشعير والزيت ،
فلما مضت ثلاثة أيام ، قال عمر : يا حبيب •• ان رأيت أن تتحول إلى
جيراننا ، فلعلهم يكونون أوسع عيشاً منا ، فانا والله لو كان عندنا غير
هذا لآثرناك •

فدفع إليه حبيب بالدنانير وقال له : قد بعث بها أمير المؤمنين
إليك ••

فدعا بفرو خلق لامرأته فجعل يصرمها الخمسة الدنانير ، والستة،
والسبعة ، ويبعث بها إلى أخوانه من الفقراء ، إلى أن أنقذها •

فقدم حبيب على عمر ، وقال : جئتك يا أمير المؤمنين من عند أزهدي
الناس ، وما عنده قليل ولا كثير •

فأمر له عمر بوسقين^(٣) من طعام وثوبين • فقال : يا أمير المؤمنين،

(٣) الوسق : ستون صاعاً أو حمل بعير •

•• أما الثوبان فأقبلهما ، وأما الوسقتان فلا حاجة لى بهما ، عند أهلى صاع من بر ، هو كافيهن حتى أرجع اليهن •

وقرأت كذلك أنه بينما كان أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه جالسا فى ضواحي المدينة ، وفد عليه أعرابى يسأله حاجة ، والحياة يمنعه أن يذكرها له ، فخط بعصاه على الرمل هذين البيتين :

لم يبق عندى ما يباع بدرهم
تغنيك حالة منظرى عن مخبرى
الا بقية ماء وجه صنه
عن أن يباع وقد أبحتك فاشتر

فما قرأها ، حتى وافاه رسول ليخبره أن نصيب أمير المؤمنين فى الغنيمة من الفضة محمول بباب المدينة ، فقال : هى هبة لهذا الأعرابى ، وقال :

وافيتنا فأتاك عاجل برنا
فاهنأ ولم أهلتنى لم نقتر
فخذ القليل وكن كأنك لم تبع
ماء الحيا ، وكأنا لم نشتر

وكان على بن أبى طالب رضى الله عنه ، إذا اشترى شيئا لأهله ، ووجد من هو فى حاجة اليه ، تكرم به ثم قال : قوام هذه الدنيا بأربعة : عالم يستعمل علمه ، وجاهل لا يستتكف أن يتعلم ، وغنى جواد بمعروفه ، وفقير لا يبيع آخرته بدنيا غيره •

فمن كثرت نعمة الله عليه ، كثرت حوائج الناس اليه ، فان لم يفعل ما يجب لله عليه ، عرضها للزوال والفناء :

ما أحسن الدنيا وأقبالها إذا أطاع الله من نالها
من لم يواس من فضله عرض للأقبال أدبارها

* * *

فليذكر الأخ الجار كل هذا ، وليكن متعاوناً مع أخيه الجار إذا ما أصابته مصيبة فى ماله ، أو أولاده •• وكان فى حاجة الى من يعينه على اجتياز تلك المرحلة العسيرة التى كثيرا ما يتعرض لها ككل انسان فى حياته ••

ولله در المشافعي رضي الله عنه فلقد قال :

جزى الله الشدائد كل خير

عرفت بها عدوى من صديقي

وقد قرأت أن ابن المقفع بلغه أن جارا له يبيع داره في دين ركبته ،
وكان يجلس في ظل داره ، فقال : ما قمت أذن بحرمة ظل داره أن يباعها
معدما ، فدفع إليه ثمن الدار ، وقال : لا تتبعها •

ولهذا ••• فقد ذكر البخاري في الأدب المفرد :

عن عبد الملك بن أبي بشير ، عن عبد الله بن المساور ، قال : سمعت
ابن عباس يخبر ابن الزبير يقول : سمعت النبي ﷺ ، يقول : « ليس
المؤمن الذي يشبع وجاره جائع » •

وعن أبي عمران الجوني ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر ،
قال : أوصاني خليلي ﷺ بثلاث : « اسمع وأطع ولو لعبد مجذع
الأطراف ، وإذا صنعت مرقعة فأكثر ماءها ، ثم انظر أهل بيت من جيرانك
فأصبهم منه بمعروف ، وصل الصلاة لوقتها ، فان وجدت الامام قد
ضلى ، فقد آحزرت صلاتك والا فهي نافلة » •

وعن مجاهد ، قال : كنت عند عبد الله بن عمرو وغلame يسألني
شاة • فقال : يا غلام •• اذا فرغت فابدا بجارنا اليهودي • فقال رجل
من القوم : اليهودي ؟ أصلحك الله • قال : « اني سمعت رسول الله ﷺ
يوصي بالجار ، حتى خشينا أنه سيورثه » •

وعلى الأخ الجار المصاب أن يتجمل بالصبر مع الأخذ بالأسباب
دون يأس أو قنوط ، وحسبه أن يذكر دائما وأبدا : أن الله مع الصابرين ،
وأن الله سبحانه وتعالى هو القائل : « فان مع العسر يسرا • ان مع
العسر يسرا » (٤) •

إذا اشتدت بك البلوى ففكر في ألم نشرح
ففسر بين يسرين إذا فكرته تفريح

* * *

(٤) الشرح : ٦ ، ٥ •

وأما الحق الرابع :

فهو : « وإذا مرض عدته » .

آى : زرته أثناء مرضه ، سائلا عنه ، وداعيا له بالشفاء .

وإذا كنت سادور معك حول الحق الرابع من حقوق الجار ، فأننى أحب أن أذكرك أولا بأنه حق من حقوق المسلم على المسلم ، كما قرأت قبل ذلك (١) . فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه الذى يقول فيه أن النبى ﷺ ، قال : « حق المسلم على المسلم ست . قيل : ما هن يا رسول الله ؟ قال : إذا لقيته فسلم عليه ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحك فانصح له ، وإذا عطس فحمد الله فشمته ، وإذا مرض فعده ، وإذا مات فاتبعه » (أخرجه أحمد والشيخان) .

واننى أحب كذلك أن أذكرك فى بداية هذا الموضوع بآداب عيادة المريض التى منها :

أنه يستحب لعائد المريض أن يدعو له بالشفاء ويأمره بالصبر ، لحديث عائشة بنت سعد بن أبى وقاص أن أباهما قال : « اشتكيت بمكة فجاءنى النبى ﷺ يعودنى ووضع يده على جبهتى ثم مسح صدرى وبطنى ، ثم قال : اللهم اشف سعدا وأتهم له هجرته » (أخرجه أبو داود والبيهقى وكذا البخارى مطولا) .

وعن ابن عباس أن النبى ﷺ ، قال : « من عاد مريضا لم يحضر أجله ، فقال عنده سبع مرار : أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك : إلا عافاه الله من ذلك المرض » (أخرجه الثلاثة وابن حبان) .

وأنه يستحب أن يقول الزائر للمريض : لا بأس عليك ، طهور أن شاء الله تعالى ، لحديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ دخل على رجل يعوده ، فقال : « لا بأس ، طهور أن شاء الله » ، فقال : كلا بل هى حمى تظور على شيخ كبير حتى تزيره القبور ، فقال النبى ﷺ : فنعم اذن » (أخرجه البخارى) .

(١) فى كتاب « حق المسلم على المسلم » للأؤلف .

ويستحب للزائر أن يضع يده على مكان المرض ويسمى الله تعالى
ويدعو للمريض لما تقدم ولقول عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا عاد
مريضا يضع يده على المكان الذي يألم ثم يقول : « باسم الله » (أخرجه
أبو يعلى بسند حسن) •

ويستحب للزائر أن يطيب نفس المريض باطمأئنه في الحياة وقرب
الشفاء ، لحديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال : « إذا دخلتم
على المريض فنفسوا له في الأجل فإن ذلك لا يرد شيئا وهو يطيب بنفس
المريض » (أخرجه ابن ماجه والترمذي) •

ويستحب لعائد المريض أن يطلب منه الدعاء فإن دعاءه مستجاب ،
لحديث أنس أن النبي ﷺ قال : « عودوا المرضى ومروهم فليدعوا
لكم ، فإن دعوة المريض مستجابة وذنبه مغفور » (أخرجه الطبراني
في الأوسط) •

ويستحب تخفيف العيادة وعدم تكريرها في اليوم إلا أن رغب
المريض في ذلك فإن رغب في التطويل أو تكرير العيادة من صديق ونحوه
ولا مشقة في ذلك فلا بأس به : ويؤيده حديث عروة عن عائشة ، قالت :
« لما أصيب سعد بن معاذ يوم الخندق رماه رجل في الأكل فضرب عليه
النبي ﷺ خيمة في المسجد ليعوده من قريب » (أخرجه أبو داود ومسلم
وكذا البخاري مطولا) •

ويستحب لمريد العيادة الوضوء •

والأفضل المشي في العيادة ولا بأس بالركوب لا سيما إذا كان
لحاجة ••

ويستحب للعائد ألا يتناول عند المريض طعاما ولا شرابا فإنه
مكروه مضيع لثواب العيادة ••



وبالنسبة لعيادة المرأة : فقد قال في الدين الخالص (ج ٧) : لا بأس
بعيادة الرجل المرأة المريضة إذا لم تؤد إلى خلوة بأجنبية ، لحديث
عبد الملك بن عمير عن أم العلاء ، قالت : عاذني رسول الله ﷺ وأنا
مريضة ، فقال : « أبشري يا أم العلاء فإن مرض المسلم يذهب الله به
خطايا ، كما تذهب النار خبث الذهب والفضة » (أخرجه أبو داود) •

ثم يقول : في الدين الخالص بعد ذلك :

وللمرأة الأجنبية عيادة الرجل مع التستر وأمن الفتنة ، فقد عادت
أم الدرداء رجلا من أهل المسجد من الأنصار • (ذكره البخاري معلقا) •
وعن عيادة الذمي ، فقد قال كذلك : تجوز عيادته إذا رجي منها
مصلحة له أو للعائد أو كان قريبا أو جارا ، لحديث ثابت عن أنس أن
غلاما من اليهود مرض فأتاه النبي ﷺ يعودُه فقعد عند رأسه ، فقال له :
« أسلم » فنظر إلى أبيه وهو عند رأسه ، فقال له أبوه : أطع أبا القاسم ،
فأسلم ، فقام النبي ﷺ وهو يقول : « الحمد لله الذي أنقذه بي من
النار » (أخرجه البخاري وأبو داود والنسائي) •

فعلى الأخ القاريء إذا أراد أن يعود مريضا سواء أكان جارا ،
أو غيره : أن يلاحظ كل هذا •

وإذا أراد أن يقف على فضل عيادة المريض — بصفة عامة —
فحسبه أن يقرأ هذين الحديثين الشريفين اللذين أرجو أن يكونا كذلك
سببا في تنفيذ هذا الحق على أساس من العلم والإيمان :

فعن ثوبان رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ان المسلم إذا عاد
أخاه المسلم لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع • قيل : يا رسول الله ••
وما خرفة الجنة ؟ قال : جناها » (رواه مسلم) •

وعن علي كرم الله وجهه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« ما من مسلم يعود مسلما غدوة الا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى
يمسي ، وان عاد عشية الا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح ،
وكان له خريف في الجنة » (رواه الترمذي وقال : حديث حسن) •

وإذا تصادف مثلا أن عاد المريض أثناء احتضاره — أي وفاته —
فاني أرجو أن يلاحظ^(٢) أنه يتعلق بالمحتضر أربعة أمور ، وهي :
أنه يسب توجيئه إلى القبلة مضطجعا على شقه الأيمن ، لحديث

(٢) حتى يوجهه غيره من أهل المريض المحتضر •

أبى قتادة أن النبي ﷺ لما قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور ، فقالوا : توفي وأوصى بثلاث ماله لك ، وأن يوجه للقبلة لما احتضر . فقال النبي ﷺ : « أصاب الفطرة وقد رددت ثلث ماله على ولده » ثم ذهب فصلى عليه ، وقال : « اللهم اغفر له وارحمه وأدخله جنتك وقد فعلت » (أخرجه البيهقي والحاكم وقال : صحيح) .

وعن سلمى أم أبى رافع أن فاطمة بنت النبي ﷺ عند موتها استقبلت القبلة ثم توسدت يمينها . (أخرجه أحمد) .

ولهذا قال الحنفيون ومالك والجمهور : يسن أضجاع المختضر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة كالموضوع في اللحد . وهو الصحيح عند الشافعي ، فإن لم يمكن لضيق المكان ونحوه ، أضجع على جنبه الأيسر مستقبل القبلة . فإن لم يمكن فعلى قفاه وجعلت رجلاه إلى القبلة . وعن الشافعي أنه يوضع المختضر على قفاه ، وقدماه إلى القبلة ويرفع رأسه قليلا ليصير وجهه إلى القبلة ، وعليه عمل الناس . والأولى القول الأول .

ويسن تذكير من حضرته الوفاة كلمة التوحيد أو الشهادة من غير أمر بأن يقال أمامه : لا اله الا الله محمد رسول الله ، لتكون آخر كلامه من الدنيا فينجو من النار .

فقد روى كثير بن مرة عن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال : « من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة » (أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وقال : صحيح الاسناد) .

وعن أبى سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال : « لقنوا موتاكم قول : لا اله الا الله » (أخرجه السبعة الا البخاري) .

فائدة . . هذا التلقين خاص بالمسلم ، أما الكافر المختضر فيعرض عليه الاسلام . .

ويستحب حضور الصالحين ومن ترجى بركتهم عند المختضر والدعاء له بالمغفرة والتخفيف عنه ، لحديث ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : أتى رسول الله ﷺ بعض بناته وهي تجود بنفسها فوقع عليها فلم يرفع رأسه حتى قبضت ، قال : فرفع رأسه وقال : « الحمد لله . . المؤمن بخير تنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله عز وجل » (أخرجه أحمد والنسائي بسند جيد) .

ويسن قراءة سورة يس عند المحتضر ليخفف عنه بها ، لحديث معقل بن يسار رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « يس قلب القرآن لا يقرأها رجل يريد الله تعالى والدار الآخرة إلا غفر له وأقرأوها على موتاكم » (أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصحاح والأربعة إلا القرمذى بسند حسن) •

ملاحظة : أراد بقوله موتاكم من حضرته المنية ، لا أن الميت يقرأ عليه ، وعبر عن المحتضر بالميت مجازا ، لأنه صار في حكم الأموات •

ويقول في الدين الخالص (ج ٧) :

وجملة ما يطلب للمحتضر : أنه يستحب أن يلي المريض أرفق أهله به وأعلمهم بسياسته وأتقاهم لربه ، ليذكره الله تعالى والتوبة من المعاصي والخروج من المظالم والوصية • وإذا رآه منزولا به تعهد بل حلقه بتقطير ماء أو شراب فيه • ويندى شفتيه بقطنة • ويستقبل به القبلة لقول رسول الله ﷺ : « خير المجالس ما استقبل به القبلة » (أخرجه الطبراني عن ابن عمر) •

ويلقنه قول : لا اله الا الله • قال الحسن : سئل رسول الله ﷺ : أى الأعمال أفضل ؟ قال : « أن تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله » (رواه سعيد بن منصور) •

ويكون ذلك في لطف ومداراة ولا يكرر عليه ولا يضجره الا أن يتكلم بشيء فيعيد تلقينه لتكون « لا اله الا الله » آخر كلامه ••

قال أحمد : ويقرأون عند المحتضر ليخفف عنه ، ويقرأون يس وفاتحة الكتاب •

فعلى الأخ القارئ أن يكون على علم بكل هذا ، ومنفذ له اذا ما حدثت أمامه أثناء عيادته للمريض أعراض الوفاة ، أو اذا طلب منه كجار صالح حضور جاره أثناء احتضاره ، وحتى يكون قد أحسن الى جاره حتى آخر لحظة في حياته •

وحسبه أنه سيكون بذلك قد نفذ الحق الرابع تنفيذا شرعيا •

وأما الحق الخامس :

وهو : « وإذا أصابه خير هنأته » : أى : قلت له : هنيئاً لك ما أعطاك الله •

ولابد أن تظهر له فرحتك بهذا الخير الذى أصابه ، حتى يشعر — فعلاً — بحبك له ، وسعادتك بما هو فيه من سعادة ، وهنا أمر طبيعى بالنسبة لكل جار مؤمن :

فقد ورد فى الحديث الشريف يقول ضلوات الله وسلامته عليه : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحبه لنفسه » • وحتى ننتفع بهذا الموضوع ، فقد رأيت أن أزودك ببعض الأدعية الواردة فى موضوع التهنئة ، فإليك :

إذا رأيت جارك أو صاحبك وقد لبس ثوباً جديداً : فهنئته بتلك التهنئة الواردة فى صحيح البخارى ، وهى : « البس جديداً ، وعش حميداً ، ومث شهيداً سعيداً » (الأذكار للنووى ص ٢٠) •

وإذا قدم جارك أو صاحبك من سفر فقل له : « الحمد لله الذى سلمك » أو : « الحمد لله الذى جمع الشمل بك » (الأذكار ص ١٩٨) • وإذا قدم أحدهما من غزو^(١) فقل له : « الحمد لله الذى نصرك وأعزك وأكرمك » (الأذكار ص ١٩٨) •

وإذا أراد أحدهما أن يسافر للحج أو العمرة فقل له مودعاً : « زودك الله التقوى ، ووجهك فى الخير ، وكفاك الهم » • وإذا رجع فقل له : « قبل الله حجك ، وغفر ذنبك ، وأخلف نفقتك » (الأذكار ص ١٩٩) •

وإذا أراد أحدهما الزواج فقل له بعد عقد النكاح : « بارك الله لك » • أو : « بارك الله عليك ، وجمع بينكما فى خير » • ويستحب أن يقال لكل واحد من الزوجين : « بارك الله لكل واحد منكما فى صاحبه ، وجمع بينكما فى خير » •

وفى رواية : « بارك الله لك ، وبارك عليك ، وجمع بينكما فى خير » • وفى رواية : « بارك الله لك » (الأذكار ص ٢٤٦) •

(١) أى من الجهاد فى سبيل الله مقتصرًا على أعدائه •

وإذا رزق أحدهما بعد ذلك بمولود ، فإنه يستحب أن تهنئه بالتهنئة الآتية : « بارك الله في الموهوب لك ، وشكرت الواهب ، وبلغ أشده ، ورزقت بره » .

ويستحب أن يرد عليك بعد ذلك بقوله : « بارك الله لك ، وبارك عليك ، وجزاك الله خيرا » أو « ورزقك الله مثله » أو « أجزل الله ثوابك » (الأذكار ص ٢٥١) .

فبتك التهناني الماثورة بالاضافة الى المشاركة الروحية والإخوية والمالية يشعر الجار ويتأكد له اخلاصك له ، ومشاركتك له في فرحته .



وإذا كان « الحق الخامس » يدعونا أو يأمرنا بتهنئة الجار اذا حاصبه خير : فانني أحب كذلك أن أذكرك بشيء هام وهو أن دوام الحال من الحال .

ولهذا ، فانني أوصي الجار القارئ كذلك بأنه اذا رأى جاره وقد أصابه شر : من الواجب عليه كذلك أن يواسيه ، وأن يحاول تخفيف آلامه وأحزانه : ببعض الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، والآثار الموضوعية التي ان استمع اليها الجار ، ربما كانت سببا في تجمله بالصبر ، هذا بالاضافة الى المواساة بالمال الذي قد يكون في محنته هذه في أشد الحاجة اليه .

وإذا كنت قد ذكرت ببعض التهناني الماثورة ، فانني أحب الآن كذلك أن أذكر ببعض الأدعية الماثورة التي ذكرها النووي في كتابه « الأذكار » ، والتي أحب أن تذكر بها جارك اذا أصابه شر ، فإليك : اذا وقع في هلكة : فذكره بهذا الحديث الذي رواه ابن السني عن علي رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يا علي .. ألا أعلمك كلمات اذا وقعت في ورطة قلتها ؟ قلت : بلى جعلني الله فداك . قال : اذا وقعت في ورطة فقل : بسم الله الرحمن الرحيم ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . فان الله تعالى يصرف بها ما شاء من أنواع البلاء » .

قلت : الورطة بفتح الواو واسكان الراء : هي الهلاك . (الأذكار ص ١٠٦) .

وإذا خاف قوما : فذكره بما روى بالاسناد الصحيح في سنن أبي داود والنسائي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي ﷺ

كان إذا خاف قوما ، قال : « اللهم انا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم » (الأذكار ص ١٠٦) .

وإذا خاف سلطانا : فذكره بالحديث الذي رواه ابن السنن عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا خفت سلطانا أو غيره ، فقل : لا اله الا الله الحليم الحكيم ، سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، لا اله الا أنت عز جارك وجل ثناؤك » (الأذكار ص ١٠٦) .

وإذا تعسرت عليه معيشته : ذكره بما رواه ابن السنن عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « ما يمنع أحدكم إذا عسر عليه أمر معيشته أن يقول إذا خرج من بيته : بسم الله على نفسي ومالي وديني » اللهم رخصني بقضائك وبارك فيما قدر لي حتى لا أجب تعجيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلت » (الأذكار ص ١٠٨) .

وإذا أصابته نكبة قليلة أو كثيرة : فذكره بقول الله تبارك وتعالى : « وبشر الصابرين • الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون • أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون » (٢) .

فقد روى ابن السنن في كتابه عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ليسترجع أحدكم في كل شيء حتى في شسع نعله فأنها من المصائب » .

قلت : الشسع بكسر الشين المعجمة ثم باسكان السين المهملة وهو أحد سيور النعل التي تشد الى زمامها • (الأذكار ص ١٠٩) .

وإذا كان عليه دين عجز عنه : ذكره بما رواه الترمذي عن علي رضي الله عنه أن مكاتبا جاء اليه فقال : اني عجزت عن كتابتي فأعني قال : ألا أعلمك كلمات علمنيهن رسول الله ﷺ لو كان عليك مثل جبل جبريل أحد ديناً آداه — الله — عنك • قال : « اللهم أكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سواك » (قال الترمذي : حديث حسن ، الأذكار ص ١٠٩) .

* * *

وأما الحق السادس :

فهو : « واذا أصابته مصيبة عزيزة » ..

آى واسيئته وصبرته ..

واذا كان لنا أن ندور حول هذا الحق الهام ، الذى هو من أهم الواجبات الواجبة على الجار لأخيه الجار :

فحسبنا أولا أن نقف على ما كتبه الإمام الشيخ محمود خطاب السبكي رحمه الله تعالى فى كتابه الدين الخالص (ج ٨) ، حيث يقول (١) :

التعزية : من العزاء — بالفتح والمد — وهى لغة : الصبر الحسن ، وشرعا : تسليية المصاب وحثه على الصبر والرضا بالقدر فانه لا بد للانسان من أمر يهتله ، ونهى يجتنبه ، وقدر يصبر عليه • واليه الاشارة بقوله تعالى : « انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين » (٢) • ثم يقول رحمه الله : والكلام فيها ينحصر فى ثمانية فروع :

أولا — حكم التعزية وفضلها :

وهى مستحبة ، وقد ورد فى فضلها والحث عليها أحاديث ، منها : حديث عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن النبى ﷺ قال : « ما من مؤمن يعزى أخاه بمصيبته الا كساه الله عز وجل من حال الكرامة يوم القيامة » (أخرجه ابن ماجه والبيهقى ، وفيه قيس أبو عمارة ذكره ابن حبان فى الثقات ووثقه الذهبى • وقال البخارى : فيه نظر • وباقى رجاله ثقات) •

وعن الأسود عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « من عزى مصابا فله مثل أجره » (أخرجه ابن ماجه والبيهقى والترمذى • وقال : لا نعرفه الا من حديث على بن عاصم • وروى بعضهم عن محمد بن سوقة بهذا الاسناد مثله موقوفا) •

ثم يشير بعد ذلك مذكرا بحديث عبد الله بن عمرو أن النبى ﷺ قال

(١) بتصرف كبير •

(٢) يوسف : ٩٠ •

لابنته فاطمة الزهراء رضى الله عنها : « ما أخرجك من بيتك يا فاطمة ؟
قالت : أتيت أهل هذا البيت فرحمت اليهم ميتهم وعزيتهم » (الحديث
أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والبيهقي) •

* * *

وبعد التذكير بهذا الحديث يقول :

فيه دليل على جواز خروج المرأة محتشمة متسترة لتعزى جيرانها ،
ولهذا قال الأئمة الأربعة والجمهور : يستحب تعزية جميع أقارب الميت —
بعد الدفن وقبله — إلا شابة يقتتن بها ، لا نعلم فى هذا خلافا إلا أن
الثورى قال : لا تستحب التعزية بعد الدفن لأنه خاتمة أمره •

ثم يقول : ورد أولا : بعموم أحاديث التعزية ، وثانيا : بأن
المقصود أهل المصيبة وقضاء حقوقهم ، والحاجة اليها بعد الدفن كالحاجة
اليها قبله ، ويستحب تعزية جميع أهل المصيبة الكبار والصغار والرجال
والنساء إلا أن تكون المرأة شابة فلا يعزىها إلا محارمها ، وتعزية الصلحاء
والضعفاء عن احتمال المصيبة والصبيان أكد •

ثانيا — وهكمتها ، أنها شرعت — أى التحزية — لما فيها من التعاطف
والتحاب والتعاون على البر والتقوى والمحمل على الصبر والرضا بالقدر
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحث على الرجوع الى الله تعالى
ليحصل الأجر ، والمشروع منها مرة واحدة لقول النبى ﷺ : « التحزية
مرة واحدة » •

ثالثا — وقتها (أى وقت التعزية) يدخل :

من الموت الى ثلاثة أيام بعد الدفن ، عند الحنفيين ومالك وأحمد
وجمهور الشافعية ، وأولها أفضل ، وهى بعد الدفن أفضل منها قبله ،
لأن أهل الميت مشغولون قبل الدفن بتجهيزه لأن وحشتهم بعد الدفن
لفراقه أكثر •

وهذا إذا لم ير منهم جزع شديد والا قدمت لتسكينهم وتسليتهم •
وتكره تنزيها بعد الثلاثة لأن المقصود منها تسكين قلب المصاب •
والغالب سكونه بعد الثلاثة فلا يجد له الحزن إلا أن يكون المعزى (٣)
أو المعزى (٤) غائبا فلا بأس بالتعزية بعد الثلاث • والحاضر الذى لم

(٤) بفتح الزال وتشديد هـ •

(٣) بكسر الزال وتشديد هـ •

يعلم الموت كالعائب • والظاهر امتدادها بعد القدوم والعام ثلاثة أيام •
وقال بعض الشافعية : لا حد لوقتها • وقيل : انه يعزى قبل الدفن
وبعده في رجوعه الى منزله ولا يعزى بعد وصوله المنزل •

رابعاً — والتعزية : تحصل بأي لفظ يتسلى به المصاب ويحمله على
الصبر والأفضل كونها بالوارد ، ومنه :

ما في حديث معاذ بن جبل أنه مات ابن له فكتب اليه النبي ﷺ
يعزيه : « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى معاذ
ابن جبل • • سلام عليك فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ، أما بعد :
فأعظم الله لك الأجر وألهمك الصبر ورزقنا وإياك الشكر فان أنفسنا
وأموالنا وأهلنا من مواهب الله الهنيئة وعواريه المستودعة متع بها الى
أجل معدود ويقبضها لوقت معلوم ، ثم افترض اذا أعطى
والصبر اذا ابتلى ، وكان ابنك من مواهب الله الهنيئة وعواريه
المستودعة ، متعك الله به في غبطة وسرور ، وقبضه منك بأجر كثير :
الصلاة والرحمة والهدى ان احتسبته ، فاصبر ولا يحبط جزعك أجرك
فتتدم • واعلم ان الجزع لا يرد ميتاً ولا يدفع حزناً ، وما هو نازل فكان
قد (٥) والسلام » (أخرجه الحاكم ، وقال : غريب حسن وابن مردويه
والطبراني في الكبير والأوسط وفيه مجاشع بن عمرو ضعيف) •

وقول أسامة بن زيد : أرسلت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
بعض بناته : أن صبيها لها — ابناً أو بنتاً — قد احتضر فاشهدنا ، فأرسل
اليها يقرأ السلام ، ويقول : « ان لله ما أخذ وما أعطى وكل شيء عنده
الى أجل مسمى فلتصبر ولتحتسب » (أخرجه السبعة الا الترمذي) •
خامساً — وعن جواب التعزية ، يقول أحمد بن الحسين :

سمعت أحمد بن حنبل وهو يعزى في عبت ابن عمه وهو يقول :
استجاب الله دعائك ورحمنا وإياك • ويقول في جواب التعزية : أجرك الله •
سادساً — وعن تعزية الذمي (٦) ، يقول : يندب تعزيتة كعيادته عند
الحنفيين والشافعي والجمهور ، ويستحب : أن يدعو للاميت المسلم •
فاذا عزى مسلماً بمسلم ، قال : « أعظم الله أجرك وأحسن عزاءك
وغفر لميتك » •

(٥) فكان قد : أى فكان قد وقع ما هو نازل أو حصل فلا فائدة
في الجزع • (٦) أى : غير المسلم •

- وان عزى مسلما بكافر ، قال : « أعظم الله أجرك وأحسن عزاءك »
- وان عزى كافرا بمسلم ، قال : « أحسن الله عزاءك وغفر لميتك »
- وان عزى كافرا بكافر ، قال : « أخلف الله عليك »

وتوقف أحمد رحمه الله عن تعزية أهل الذمة وهى تخرج على عيادتهم وفيها روايتان : أصح الرأيين ، أننا نعزيهم كما نعودهم •

ثم يقول الامام السبكي رحمه الله تعالى : فعلى هذا نعزيهم فنقول فى تعزيتهم بمسلم : « أحسن الله عزاءك وغفر لميتك » وعن كافر : « أخلف الله عليك » وقيل : يقول : « أعطاك الله على مصيبتك أفضل ما أعطى أحدا من أهل دينك » •

سابعاً - وعن الجلوس للتعزية - وهو أهم ما يجب عليك أن تتنبه له ، وتذكر جارك صاحب المصيبة به - يقول الامام السبكي رحمه الله : يكره عند الشافعى وأحمد وجماعة من الحنفيين ، لولى الميت الجلوس فى مكان خاص يعزى فيه لأنه محدث وبدعة ، قال كثير من متأخرى الحنفيين : يكره الاجتماع عند صاحب الميت ويكره الجلوس فى بيته حتى يأتى إليه من يعزى ، بل اذا فرغ ورجع الناس من الدفن فليتفرقوا ويشغل كل بأمره لا فرق فى ذلك بين الرجال والنساء • وقال الشافعى فى الأم : أكره المأتم وهى الجماعة وان لم يكن لهم بكاء فان ذلك يجدد الحزن ويكلف المؤنة • • وقال متقدمو الحنفيين : لا بأس بالجلوس فى غير المسجد ثلاثة أيام للتعزية بلا ارتكاب محظور من فرش البسط وتناول الدخان والقهوة وغيرها كعمل الأئمة لأنها تتخذ عند السرور •

ونقل الحطاب المالكي عند سند أنه يجوز الجلوس لها بلا مـدة معينة • ومحل الخلاف فى اباحة الجلوس وعدمها ، اذا خلا المجلس من المنكرات والا امتنع اتفاقا كما يقع من أهل الزمان فان مجالسهم للتعزية يرتكبون فيها مخالفات ، منها :

انيانهم بأشخاص يقرأون القرآن بقصد اسماع الحاضرين فى نظير أجر يأخذونه على قراءتهم • وغالب هذه المجالس فى الأمصار تكون فى الشوارع والطرق ويكثر اذ ذاك شرب الدخان واللغو ويحيى بعضهم بعضا بتحيات غير اسلامية ، نحو : نهارك سعيد ، أو ليلتك سعيدة ، أو البقية فى حياتكم ، أو لا يمشى أحد لكم فى سوء ، ونحو ذلك

مما يشبوش على القارئ ، وينضم الى ذلك اشتغالهم بشرب نحو القهوة والشاي . ومن المعلوم أن هذه الأمور كلها منكرات مخالفة لما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه والسلف الصالح مضادة للشرعية المطهرة ولا سيما قراءة القرآن في الأماكن القذرة والطرق ومحال شرب الدخان الذي تنفر منه الملائكة وكل من له طبع سليم من آدميين . كيف يرتكب البعقل شيئا مما ذكر . وقد ورد في القرآن والتوراة أنه يلزم المستمع كلام الله تعالى أن يكون في غاية الأدب والخشوع متديرا ما يتلى عليه ليحبه الله بالرحمة والاحسان ، قال تعالى : « **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** » (٧) .

وقال تعالى : « **أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا** » (٨) .

وقال سبحانه وتعالى في التوراة : « يا عبدى .. أما تستحي منى ، اذا يأتيك كتاب من بعض اخوانك وأنت في الطريق تمشى فتعدل عن الطريق وتقعّد لأجله وتقرأه وتتدبر حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شيء . وهذا كتابي أنزلته اليك ، انظره : كم فصلت لك فيه من القول ، وكم كررت فيه عليك لتتأمل طوله وعرضه ، ثم أنت معرض عنه ، أو كنت أهون عليك من بعض اخوانك ؟ يا عبدى .. يقصد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصغى الى حديثه بكل قلبك ، فان تكلم منكلم أو شغلك شاغل في حديثه ، أو مات اليه أن كف ، وهانذا : مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني ، أفجعلتني أهون عندك من بعض اخوانك ؟ »

وأيضا : فان شرب الدخان في ذاته حرام فضلا عن تعاطيه في مجلس القرآن ، ووجه حرمة أنه مضر بالصحة باخبار منصفى الأطباء ولا خلاف في تحريم تعاطي المضر . وقد صار ضرره محققا محسوسا مشاهدا بمن يتعاطاه في بصره وأسنانه وقلبه ورئتيه وأعصابه . كل ذلك فضلا عن اضاعة المال فيما يغضب الكبير المتعال ، وأن ذلك اسراف وتبذير واسراف حرمه الرب القدير وسوى بين فاعله والشيطان ، قال تعالى : « **إِنْ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ، وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا** » (٩) .

(٨) محمد : ٢٤ .

(٧) الأعراف : ٢٠٤ .

(٩) الاسراء : ٢٧ .

ولو أنا شاهدنا رجلا يرمى درهما في البحر لعددناه مجنوناً ، فكيف ومتعاطي الدخان قد رمى بماله وصحته في مكان سحيق ، زد على ذلك إيذاء لمن يتغاطاه سيما في مجامع الصلاة ونحوها • وهو مؤذ للملائكة الكرام البررة من أمرنا باكرامهم •

روى جابر مرفوعاً : « من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزلنا ، أو فليعتزل مسجدنا ، أو ليقتعد في بيته » (أخرجه الشيخان وأبو داود) •
ومعلوم أن رائحة الدخان إن لم تكن في النتن أقيح من البصل والثوم فهي لا تنقل عنهما • وقال جابر : نهى النبي ﷺ عن أكل البصل والكراث فغلبتنا الحاجة فأكلنا منها ، فقال : « من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدنا فان الملائكة تتأذى بما يتأذى منه الأنس » (أخرجه مسلم) •

وعن أنس أن النبي ﷺ قال : « من آذى مسلماً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله تعالى » (أخرجه الطبراني في الأوسط بسند حسن) •
ثم يقول الامام السبكي رحمه الله تعالى عن « ماتم الأربعين والعام » :

ومن البدع المستكبرة والعادات المستقبحة الاحتفال بذكرى الأربعين و مرور العام ، لأنه لم يكن في عهد النبي ﷺ ولا عهد الصحابة والتابعين ولم يكن معروفاً حينئذ ، وفيه مفسد دينية ودنيوية يأبأها العقل والنقل ، والخير في اتباع من سلف والشر في ابتداع من خلف •



أقول : وإذا كنت قد ذكرت بك كل هذا ، فلأنني أريد أن تكون عالماً لا جاهلاً بكل تلك الأحكام ، حتى تكون واعظاً لجارك الذي ربما كان من أجهل الجهلاء بها ، وربما كان مندفعاً الى فعل تلك المبتدعات — التي لا تنفع الميت بشيء — اندفاعاً جاهلياً أو مظهرياً من أجل محمدة الناس وحتى لا يقال عنه أنه قصر في واجبه نحو متوفاه ••

ولهذا فمن واجبك أن تكون ناصحاً له ، فهو أولى بنصحك وارشادك ولا سيما في مثل هذه الأمور التي قد تكلفه الكثير والكثير من النفقات التي قد يقترض أكثرها من أجل هذه المظاهر الكذابة •

واياك اياك أن تكون معينا له على ارتكاب تلك المخالفات التي كما قلت لا تنفع الميت بشيء ، والتي اذا أوصى الميت بها قبل وفاته قد يعذب بسببها •

فمهمتك أن تكون معينا له على الخير لا على الشر ، واذا كان والده المتوفى — قد أوصاه بهذا ، فقل له : لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، وقل له — اذا كان غنيا — واذا أراد أن ينفق والده المتوفى فعليه — مثلا — أن يتبرع بهذا المبلغ في بناء مسجد ، أو مستشفى لمعالجة الفقراء والمساكين ، أو معهد لتحفيظ القرآن الكريم •• وما الى ذلك من أعمال البر •• انه ان فعل ذلك سيثاب على ذلك ، وسيكون الثواب جزيلا لوالده ، وأنت كذلك ستأخذ ثوابا عظيما على هذا ، فالدال على الخير كفاعله •

ومن واجبك كذلك أن تحاول التخفيف من أحزانه ، وذلك بتذكيره مثلا بقول الله تبارك وتعالى : « وبشر الصابرين • الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون • أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون » (١٠) •

ويقول الرسول ﷺ : « عجباً لأمر المؤمن ان أمره كله خير وليس ذلك لأحد الا للهؤمن : ان أصابته سراء شكر فكان خيرا له ، وان أصابته ضراء صبر فكان خيرا له » (رواه مسلم) •

ولو كانت الدنيا تدوم لواحد
لكان رسول الله فيها مخلدا

* * *

ثم هناك أمر هام ، من أهم الواجبات عليك نحو جارك المصاب ، وهو : صنع الطعام له ولأهله •

يقول امامنا السبكي رحمه الله تعالى في الدين الخالص (ج ٨) : يستحب — عند الأئمة الأربعة وغيرهم — لأقارب أهل الميت وجيرانهم تهيئة طعام لهم — ان لم يرتكبوا منكرا — فقد أتاهاهم من الحزن

(١٠) البقرة : ١٥٥ — ١٥٧ •

ما يشغلهم عن تهيئة الطعام لأنفسهم ، فتقديمه لهم نوع من البر بالقريب
والجار والعطف عليه • وفيه أعظم تسلية لأهل الميت وعظيم الأجر
لفاعليه ••

وقد ورد في هذا أحاديث ، منها حديث عبد الله بن جعفر رضى الله
عنه قال : لما جاء نعى جعفر حين قتل ، قال النبي ﷺ : « اصنعوا
لآل جعفر طعاما فقد أتاهم ما يشغلهم » (أخرجه أحمد والشافعي
والأربعة وصححه ابن السكن والحاكم وفي سنده خالد بن سارة وثقه
أحمد والترمذي وابن معين والنسائي وغيرهم) •

وحديث عروة عن عائشة رضى الله عنها أنها كانت إذا مات الميت
من أهلها فاجتمع النساء ثم تفرقن إلا أهلها وخاصتها أمرت ببرمة من
تلبينة فطبخت ثم صنع ثريد فصبت التلبينة عليها ثم قالت : كلن منها ،
فانى سمعت النبي ﷺ ، يقول : « التلبينة مجمة لفؤاد المريض تذهب
ببعض الحزن » (أخرجه أحمد والشيخان) •

والمطلوب صنع طعام يشبع أهل الميت يومهم وليلتهم فان الغالب
أن الحزن الشاغل عن تناول الطعام لا يستمر أكثر من يوم •
ويسن الإصلاح عليهم في الأكل نألا يضاعفوا بتركه استحياء
أو لفرط الجزع • ولو كان النساء ينحن لم يجوز صنع طعام لهن لأنه
اعانة على المعصية •

ويكره تحريما — اتفاقا — جمع الناس على طعام يصنعه أهل
الميت ان لم تدع الى ذلك ضرورة كمعز مسافر سفرا طويلا ، لقول
جرير بن عبد الله البجلي : كنا نعد الاجتماع الى أهل الميت وصنعة
الطعام بعد دفنه من النياحة • (أخرجه أحمد وابن ماجه بسند
صحيح) •

وقول الصحابي : كنا نعد كذا من كذا بمنزلة رواية اجماع الصحابة
رضى الله عنهم وله حكم الرفع ، والمعنى : أنهم كانوا يعدون الاجتماع
عند أهل الميت بعد دفنه وأكل الطعام عندهم نوعا من النياحة الممنوعة
شرعا لما في ذلك من التثقيب عليهم وشغلهم مع ما هم فيه من الاضطراب
بموت أحدهم ولما فيه من مخالفة السنة لأن أهل والجيران مأمورون

بأن يصنعوا لأهل الميت الطعام وفي صنعهم هم عكس الموضوع ومخالفة المشروع • وعلى هذا اتفق العلماء •

قال في شرح منية المصلى : ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام الى القبر في المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص ، والحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره ، وإن اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى ، وهذا إذا لم يكن في الورثة صغار أو غائب ولم يحصل منكر • أما إذا كان كذلك فحرام باتفاق •

قال ابن عابدين : إذا كان في الورثة صغار أو غائب أو ما يرتكب من المنكرات كإيقاد الشموع والقناديل ودق الطبول والغناء بالأصوات الخسان واجتماع النساء والمردان وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن وغير ذلك فلا شك في حرمة تقديم الطعام من أهل الميت وما ذكر من المنكرات وبطلان الوصية به •

وقال بعض المالكية : وأما الاجتماع على طعام أهل الميت فبدعة مكروهة إن لم يكن في الورثة صغير والأفحوا حرام ، ومن الضلال الفظيع والمنكر الشنيع ، والحماسة غير الهيئة تعليق الثريات - النجف - وإدارة القهوةات في بيوت الأموات والاجتماع فيها للحكايات وتضييع الأوقات في المنهيات مع المباهاة والمفاخرات ، ولا يتفكرون فيمن دقنوه في التراب تحت الأقدام ووضعوه في بيت الظلام والهوام ، ولا في وحشته وضمته وهول السؤال ولا فيما انتهى إليه الحال من الروح والريحان والنعيم أو الضرب بمقامع الحديد والاشتعال بنار الجحيم ، ولو نزل عليهم كتاب بانتهاى الموت وأنهم مخلصون بعده لقلنا إنما يفعلونه فرحا بذلك •

ولكن الهوى أعماهم وصمهم ، وإن سئلوا عن ذلك أجابوا باتباع العادة والمباهاة ومحمدة الناس • فهل في ذلك خير ؟ • • • كلا بل هو شر خسران وخسیر •



فعلى الأخ الجار أن يلاحظ كل هذا ، وأن يكون على علم به حتى لا يقع في تلك المخالفات ولا يشترك فيها فيكون شريكا لفاعلها في الأثم - وعليه كذلك أن يلاحظ وهو يؤدي واجب العزاء لأخيه الجار : أنه يؤدي واجبا حتميا عليه بالنسبة لأخيه الجار بصفة خاصة •

بل وعليه أن يذكر في النهاية ، ما كتبه الامام الشافعي رضى الله عنه الى عبد الرحمن بن مهدي يعزيه في وفاة ولده ، فيقول : « يا أخى عز نفسك بما تعزى به غيرك واستقبح من فعلك ما تستقبحه من فعل غيرك ، واعلم بأن أمض المصائب فقد سرور وحرمان أجبر • فكيف اذا اجتمع مع اكتساب وزر ؟ فتناول حظك يا أخى اذا قرب منك قبل أن تطأ به وقد نأى عنك • ألهمك الله عند المصائب صبرا وأحرز لنا ولك بالصبر أجرا » •

وكتب اليه :

انى معزيك لا أنسى على ثقة
من الخلود ولكن سنة الدين
فما المعزى ببق بعد ميته
ولا المعزى وان عاشنا الى حين
(أخرجه البيهقي) •

رزقنى الله واياك حب الاتباع ، وكفانى واياك شر الابتداع ••
آمين ••



وأما الحق السابع :

فهو : « وإذا مات اتبعت جنازته » ••

أى : تشيعها حتى تدفن •

وهذا الحق كذلك من أعظم الحقوق الواجبة عليك لأخيك الجار —
بصفة خاصة — ولا سيما إذا كان مسلما ، فهذا الحق كما عرفت قبل
ذلك من حقوق المسلم على أخيه المسلم •

وحسبى أولاً وقبل أن أدور معك حول هذا الحق السابع أن أذكرك
بهذا الحديث الشريف المرغب في تشييع الجنازة : وهو عن أبى هريرة
رضى الله عنه أن النبى ﷺ ، قال : « من تبع جنازة وصلى عليها فله
قيراط ، ومن تبعها حتى يفرغ منها فله قيراطان أصغرهما مثل أحد —
أو أحدهما مثل أحد » (أخرجه السبعة ، وقال الترمذى : حسن صحيح
وروى من غير وجه) •

وفي رواية للبخارى : من شيع جنازة • وفى أخرى له : من شهد •
والفاء فى قوله : فصلى ، ليست للترتيب فان الأجر المذكور يحصل
لن صلى على الجنازة وتبعها تقدمت الصلاة أم تأخرت •

وعن خباب صاحب المقصورة ، قال : يا عبد الله بن عمر ، ألا تسمع
ما يقول أبو هريرة ؟ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « من خرج مع
جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من
أجر كل قيراط مثل أحد ، ومن صلى عليها ثم رجع كان له مثل أحد » ،
فأرسل ابن عمر خبابا الى عائشة يسألها عن قول أبى هريرة ثم يرجع
اليه فيخبره ما قالت ، فقال : قالت عائشة : صدق أبو هريرة • فقال
ابن عمر : لقد فرطنا فى قراريط كثيرة • (أخرجه أحمد وأبو داود
والبيهقى ومسلم وهذا لفظه) •

كما أرجو بعد ذلك أن أذكرك ببعض الملاحظات الهامة المتعلقة
بحمل الجنازة والسير بها ، حتى تتبه الأخ الجار وتلفت نظره اليها ،
عملا بالسنة ، فالإيك (١) :

(١) كما يقول الأستاذ الشيخ السيد سابق أكرمه الله فى الجزء الرابع
من فقه السنة — بتصرف •

يشرع تشييع الجنازة وحملها ، والسنة أن يدور على النعش ، حتى يدور على جميع الجوانب ، روى ابن ماجه والبيهقي وأبو داود الطيالسي عن ابن مسعود قال : « من اتبع جنازة فليحمل بجوانب السرير كلها فانه من السنة » (٢) ، ثم ان شاء فليطوع وان شاء فليدع •

وعن أبي سعيد أن النبي ﷺ ، قال : « عودوا المريض ، وامشوا مع الجنازة تذكركم الآخرة » (رواه أحمد ورجاله ثقات) •

ويشرع الإسراع بها ، لما رواه الجماعة عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أسرعوا بالجنازة فان تك سالحة فخير تقدمونها اليه ، وان تك سوى ذلك فشر تضعونه عن رقابكم » •

وروى أحمد والنسائي وغيرهما ، عن أبي بكر ، قال : لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ وانا لنكاد نرمل بالجنازة رملا (٣) •

وروى البخاري في التاريخ : أن النبي ﷺ أسرع حتى تقطعت نعالنا يوم مات سعد بن معاذ ، قال في الفتح :

والحاصل أنه يستحب الإسراع بها ، لكن بحيث لا ينتهي الى شدة يخاف حدوث مفسدة الميت أو مشقة على الحامل أو المشيع لئلا يذاني المقصود من النظافة وادخال المشقة على المسلم • وقال القرطبي : مقصود الحديث أن لا يتباطأ بالميت عن الدفن لأن التباطؤ ربما أدى الى التباهي والاختيال •

ويشرع المشي أمامها أو خلفها أو عن يمينها أو شمالها قريبا منها . وقد اختلف العلماء في أيهما :

فاختار الجمهور وأكثر أهل العلم المشي أمامها . وقالوا : انه الأفضل ، لأن الرسول ﷺ وأبا بكر وعمر — رضى الله عنهما — كانوا يمشون أمامها • (رواه أحمد وأصحاب السنن) •

ويرى الأحناف أن الأفضل للمشيع أن يمشي خلفها ، لأن ذلك هو المفهوم من أمر رسول الله ﷺ باتباع الجنازة ، والمتبع هو الذي يمشي خلف •

(٢) قول الصحابي : من السنة يعطى حكم المرفوع الى النبي ﷺ •

(٣) الرمل : أي المشي السريع مع هز الكتفين •

ويرى أنس بن مالك أن ذلك كله سواء ، لما تقدم من قول رسول الله ﷺ : « الراكب يسير خلف الجنازة ، والماشي يمشى خلفها وأمامها وعن يمينها وعن يسارها قريبا منها » .

والظاهر أن الكل واسع ، وأنه من الخلاف المباح الذي ينبغي التساهل فيه ، فعن عبد الرحمن بن أبيزى : أن أبا بكر وعمر كانا يمشيان أمام الجنازة ، وكان على يمشى خلفها ، فقيل لعلى رضى الله عنه : انهما يمشيان أمامها . فقال : انهما يظلمان أن المشى خلفها أفضل من المشى أمامها ، كفضل صلاة الرجل في جماعة على صلاته فذا (٤) ، ولكنهما سهلان يسهلان للناس . (رواه البيهقي وابن أبي شيبة . قال الحافظ : وسنده حسن) .

وأما الركوب عند تشييع الجنازة فقد كرهه الجمهور إلا لعذر ، وأجازوه بعد الانصراف بدون كراهة . لحديث ثوبان : أن النبي ﷺ أتى بدابة وهو مع جنازة فأبى أن يركبها ، فلما انصرف أتى بدابة فركب ، فقيل له ، فقال : « ان الملائكة كانت تمشى ، فلم أكن لأركب وهم يمشون ، فلما ذهبوا ركبت » (رواه أبو داود والبيهقي والحاكم ، وقال : صحيح على شرط الشيخين) .

وخرج رسول الله ﷺ مع جنازة ابن الدحداح ماشيا ورجع على فرس . (رواه الترمذي ، وقال : حسن صحيح) .

ولا يعارض من القول بالكراهة ما تقدم من قول الرسول ﷺ : « الراكب يمشى خلفها » .

فانه يمكن أن يكون لبيان الجواز مع الكراهة . ويرى الأحناف أنه لا بأس بالركوب ، وإن كان الأفضل المشى إلا من عذر ، والسنة للراكب أن يكون خلف الجنازة للحديث المتقدم ، قال الخطابي في الراكب : لا أعلمهم اختلفوا في أنه يكون خلفها .



وإذا كان قد شرح كل هذا ، فهناك كذلك مكروهات تتعلق بالجنازة لا بد وأن تلاحظها ، وتحذر من فعلها ، فإليك (٥) :

يكره رفع الصوت بذكر أو قراءة أو غير ذلك ، قال ابن المنذر :

(٤) أي منفردا .
(٥) كما يقول أيضا صاحب فقه السنة ج ٤ .

روينا عن قيس بن عباد أنه قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون رفع الصوت عند ثلاث : عند الجنائز ، وعند الذكر ، وعند القتال •
وكره سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والحسن والنخعي وأحمد وإسحاق قول القائل خلف الجنازة : استغفروا له • قال الأوزاعي : بدعة •
قال فضيل بن عمرو : بينا ابن عمر في جنازة إذ سمع قائلا يقول : استغفروا له • • غفر الله له •

فقال ابن عمر : لا غفر الله لك •

وقال النووي : واعلم أن الصواب ما كان عليه السلف من السكوت حال السير مع الجنازة ، فلا يرفع صوت بقراءة ، ولا ذكر ولا غيرهما ، لأنه أسكن لخاطره وأجمع لفكره فيما يتعلق بالجنازة ، وهو المطلوب في هذا الحال • فهذا هو الحق ولا تغتر بكثرة ما يخالفه ، وأما ما يفعله الجهلة من القراءة على الجنازة بالتمطيط وإخراج الكلام عن موضعه فحرام بالاجماع •

ثم يقول صاحب كتاب فقه السنة : وللشيخ محمد عبده فتوى في رفع الصوت بالذكر قال فيها :

وأما الذكر جهرا أمام الجنازة • ففي الفتح في باب الجنائز : يكره للماشي أمام الجنازة رفع الصوت بالذكر ، فإن أراد أن يذكر الله فليذكره في نفسه • وهذا أمر محذور لم يكن في عهد النبي ﷺ ولا أصحابه ولا التابعين ولا تابعيهم ، فهو مما يلزم منعه •

ويكره أن تتبع الجنازة بنار لأن ذلك من أفعال الجاهلية ، قال ابن المنذر : يكره ذلك كل من يحفظ عنه من أهل العلم • قال البيهقي : وفي وصية عائشة وعبادة بن الصامت وأبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري وأسما بنت أبي بكر رضي الله عنهم : أن لا تتبعوني بنار •

وروى ابن ماجه : أن أبا موسى الأشعري حين حضره الموت قال : لا تتبعوني بمحجر^(٦) ، قالوا : أو سمعت فيه شيئا ؟ قال : نعم • • من رسول الله ﷺ •

فإن كان الدفن ليلا واحتاجوا إلى ضوء فلا بأس به ، وقد روى الترمذي عن ابن عباس : أن النبي ﷺ دخل قبرا ليلا فأسرج له سراج • وقال : حديث ابن عباس حديث حسن •

(٦) المحجر على وزن منبر : ما يوضع فيه الجمر والبخور •

ويكره قعود المتبع للجنائزة قبل أن توضع — أى الجنائزة — على الأرض ، قال البخارى : من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن مناكب الرجال ، فإن قعد أمر بالقيام ، ثم روى عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا رأيتم الجنائزة فقوموا ، فمن تبعها فلا يقعد حتى توضع » .

وروى عن سعيد المقبرى عن أبيه قال : كنا فى جنازة ، فأخذ أبو هريرة رضى الله عنه بيد مروان فجلسا قبل أن توضع ، فجاء أبو سعيد رضى الله عنه فأخذ بيد مروان ، فقال : قم ، فوالله لقد علم هذا أن النبى صلى الله عليه وسلم نهانا عن ذلك ، فقال أبو هريرة : صدق . (رواه الحاكم ، وزاد : أن مروان لما قال له أبو سعيد : قم ، قام : ثم قال له : لم أقمتنى ؟ فذكر له الحديث . فقال لأبى هريرة : فما منعك أن تخبرنى ؟ فقال : كنت اماما فجلست فجلست) . وهذا مذهب أكثر الصحابة والتابعين والأحناف والحنابلة والأوزاعى وإسحاق .

وقالت الشافعية : لا يكره الجلوس لمشيئها قبل وضعها على الأرض . واتفقوا على أن من تقدم الجنائزة فلا بأس أن يجلس قبل أن تنتهى إليه . قال الترمذى : روى عن بعض أهل العلم من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم : أنهم كانوا يتقدمون الجنائزة ويقعدون قبل أن تنتهى إليهم . وهو قول الشافعى ، فإذا جاءت وهو جالس لم يقم لها . وعن أحمد قال : إن قام لم أعبه ، وإن قعد فلا بأس . ويكره القيام للجنائزة عندما تمر : لما رواه أحمد عن واقد ابن عمرو بن سعد بن معاذ قال : شهدت جنازة فى بنى سلمة ، فقمت . فقال لى نافع بن جبير : اجلس فانى سأخبرك فى هذا بثبت (٧) : حدثنى مسعود بن الحاكم الزارقى أنه سمع على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول : كان النبى صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالقيام فى الجنائزة ثم جلس بعد ذلك ، وأمرنا بالجلوس .

ورواه مسلم بلفظ : رأينا النبى صلى الله عليه وسلم قام فقمنا ، فقعد فقعدنا . يعنى فى الجنائزة ، قال الترمذى : حديث على حسن صحيح وفيه أربعة من التابعين بعضهم عن بعض ، والعمل على هذا عند بعض أهل العلم .

(٧) ثبت : أى حجة .

قال الشافعي : وهذا أصح شيء في هذا الباب .
وهذا الحديث ناسخ للحديث الأول : « إذا رأيتم الجنازة فقوموا » .
وقال أحمد : ان شاء قام وان شاء لم يقيم ، واحتج بأن النبي
صلى الله عليه وسلم قد روى عنه أنه قام ثم قعد . وهكذا قال اسحاق
ابن ابراهيم . .

وجملة القول : أن العلماء اختلفوا في هذه المسألة ، فمنهم من
ذهب الى القول بكراهة القيام للجنازة ، ومنهم من ذهب الى استحبابه
ومنهم من رأى التخيير بين الفعل والترك ولكل حجته ودليله . والمكلف
ازاء هذه الآراء له أن يتخير منها ما يطمئن له قلبه . والله أعلم
لحديث أم عطية ، قالت : نهينا أن نتبع الجنائز ، ولم يعزِم^(٨) علينا .
(رواه أحمد والبخارى ومسلم وابن ماجه) .

وروى ابن ماجه والحاكم عن محمد بن الحنفية عن علي رضي الله
عنه ، قال : خرج النبي صلى الله عليه وسلم فإذا نسوة جلوس ، فقال :
« ما يجلسكن ؟ قلن : ننتظر الجنازة » . قال : هل تغسلن ؟ قلن : لا .
قال : هل تحملن ؟ قلن : لا . قال : تدلين^(٩) فيمن يدلى ؟ قلن : لا .
قال : فارجعن مأزورات^(١٠) غير مأجورات » والحديث فيه مقال .

وهذا مذهب ابن مسعود وابن عمر وأبو أمامة وعائشة ومسروق
والحسن والنخعي والأوزاعي واسحاق والحنفية والشافعية والحنابلة .
وعند مالك : أنه لا يكره خروج عجوز لجنازة مطلقا ، ولا خروج
شابة في جنازة من عظمت مصيبتها عليها^(١١) بشرط أن تكون مستترة
ولا يترتب على خروجها فتنة . .

وقد ورد عن أبي هريرة — باسناد صحيح^(١٢) — أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان في جنازة ، فرأى عمر امرأة ، فصاح بها ،
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دعها يا عمر . . فان العين
دامعة ، والنفس مصابة ، والعهد قريب » .

* * *

(٨) أي لم يوجب علينا .

(٩) أي تنزلن الميت في القبر .

(١٠) أي : أثمات .

(١١) كزوج ، أو ولد ، أو والد أو أم أو أخ .

(١٢) كما يقول في فقه السنة .

فلاحظ كل هذا ، أيها الأخ القارىء .. حتى تكون منفذا له .
أثناء تشييعك لجنائز أخيك الجار ، وملفتا نظر عشيرته إليه .. فان نفذوا
السنة وابتعدوا عن تلك المكروهات فقد أحسنت بذلك الى جارك -
الفقيد - واليهم ، وستكون بذلك كذلك قد أكدت حبك لهم ولفقيدهم .
لأنك لو لم تكن كذلك لتركتهم في ضلالتهم يعمهون مجاملة لهم وحرصا
على مداراتهم .

والاسلام يأمرك اذا لم ينفذوا هذا ، ولم تستطع انكاره .. بترك
الجنائز من أجل المنكر ..

قال صاحب المعنى : فان كان مع الجنائز منكر يراه أو يسمعه ،
فان قدر على انكاره وازالته أزاله ، وان لم يقدر على ازالته ففيه وجهان :
أحدهما : ينكره ويتبعها فيسقط فرضه بالانكار ولا يترك حقا لباطل .
والثاني : يرجع لأنه يؤدي الى استماع محذور ورؤيته مع قدرته
على ترك ذلك .

وأنا شخصا مع هذا الرأي الثاني لأن المشاركة في فعل المنكر منكر .
ولأنه كما يقول سيدنا على رضى الله عنه : « الراضى بفعل قوم
كالداخل فيه معهم ، وعلى كل داخل فيه اثنان : اثم العمل به ، واثم
الرضا به » .

وأعنى بهذا ، أنه لا مجاملة على حساب الدين .

* * *

ثم بعد تشييعك للجنائز على هذا الأساس الشرعى الذى وقفت
عليه ..

أرجو أن تعتبر نفسك مسئولا عن أسرة جارك هذا ، وأنت لست
كغيرك من المشيعين الآخرين ..

وأعنى بهذا : أنه من حقهم عليك - ولا سيما اذا لم يكن لهم
معين من ذويهم - أن تقف بجوارهم حتى يستطيعوا التغلب على جميع
الصعاب التى قد تعترض مسيرتهم ، وحتى يستطيعوا - مثلا - تسوية
معاشهم ، وتصور نفسك بدل هذا الجار الذى سبقك ، وأنت الذى
فارقت الحياة ثم تساءل بينك وبين نفسك : ما الذى كنت تنتظر من
جارك أن يتعاون مع أهلك به ، ثم تعاون مع أهله على هذا الأساس
الذى ترضاه لأهلك .

* * *

وأما الحق الثامن :

فهو : « ولا تستطل عليه بأنبيان فتحجب عنه الريح إلا بأذنه » ..
وإذا كان لنا أن ندور بإيجاز حول هذا الحق . فحسبنا أن نقف
ولا على ملاحظة أكرمنا الله تعالى باستنتاجها منه . وهي : أن النبي
صلى الله عليه وسلم يريد بقوله هذا : أن يكون هناك احترام متبادل
بين الجارين بحيث يحافظ كل منهما على مصلحة الآخر . وبحيث لا يكون
... في منع الخير عنه ، أو منع الهواء عنه ..

ولهذا .. فإن النبي صلى الله عليه وسلم هنا في هذا الحق بالذات .
يوحي بضرورة أن يلاحظ الجار أن جاره الملاصق لمسكنه لأبد وأن يكون
بعيدا عن أذائه بمثل هذه الصورة التي يشير إليها هذا الحديث .
والتي مضمونها كما هو واضح من النص : أنه إذا أراد الجار أن يبني
جدرا يفصل بينه وبين جاره ، لأبد وأن يلاحظ عدم استتالة هذا
جدار حتى لا يحجب الريح - أي الهواء - عن جاره .

وإذا رأى ضرورة ذلك فلا بد وأن يستأذن جاره . ويستمع إلى رأيه
في هذا الموضوع بالذات الذي يتعلق به هو ، والذي لأبد وأن يصل
فيه إلى حل حتى لا يكون هناك « ضرر أو ضرار » وحتى لا يكون
هناك تعد على مصلحة هذا الجار الملاصق ..

فإن أذن الجار لجاره باستتالة جداره ، فلا مانع من هذا .
والأفانه ينبغي لصاحب الجدار أن ينفذ وصية الرسول صلى الله عليه
وسلم حتى لا يؤذي جاره بمنع الهواء عنه ، لأن الهواء من أكبر النعم
التي لأبد وأن ينتفع بها كل إنسان وليس من حق أي إنسان أن يمنع
نعمة الله عن عباده ..

وإذا نفذ الجار هذا بغيته دون إذن من هذا الجار الملاصق ..
فانه سيكون قد أساء إليه أكبر أساءة ..



وإذا كنا نقول هذا بالنسبة لاستتالة الجدار ، فهناك أمور ينبغي
للجار الملاصق أن لا يمانع فيها ، وإلى هذا تشير تلك الأحاديث
الشريفة :

عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم . قال : « لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة في جداره » . ثم يقول أبو هريرة : مالى أراكم عنها معرضين ، والله لأرمين بها بين أكتافكم . (رواه الجماعة إلا النسائي) .

وعن ابن عباس . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا ضرر ولا ضرار . وللرجل أن يضع خشبة في حائط جاره ، وإذا اختلفتم في الطريق فاجعلوه سبعة أذرع » (رواه أحمد وابن ماجه) . وعن عكرمة بن سلامة بن ربيعة : « أن أخوين من بنى المغيرة اعتق أحدهما أن لا يغرز خشبا في جداره . فلقيا مجمع بن يزيد الأنصاري ورجالا كثيرا : فقالوا : نشهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال : لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبا في جداره . فقال الحالف أى أخى . . قد علمت أنك مقضى لك على . وقد حلفت فاجعل اسطوان دون جدارى : ففعل الآخر ، فغرز في الاسطوان خشبة » (رواه أحمد وابن ماجه) .

قال في نيل الأوطار (ج ٥ ص ٢٩٣) :

والأحاديث تدل على أنه لا يحل للجار أن يمنع جاره من غرز الخشب في جداره ، ويجبره الحاكم إذا امتنع . وبه قال أحمد وإسحاق وابن حبيب من المالكية : والشافعى في القديم ، وأهل الحديث . وقالت الحنفية : والهادوية ، ومالك ، والشافعى في أحد قوليه ، والجمهور : أنه يشترط إذن المالك ولا يجبر صاحب الجدار إذا امتنع ، وحملوا النهى على التنزيه جمعا بينه وبين الأدلة القاضية بأنه لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيبة من نفسه . وتعقب بأن هذا الحديث أخص من تلك الأدلة مطلقا ، فبينى العام على الخاص .

قال البيهقى : لم نجد في السنن الصحيحة ما يعارض هذا الحكم الا عمومات لا يستنكر أن يخصها ، وحمل بعضهم الحديث على ما إذا تقدم استئذان الجار كما وقع في رواية لأبى داود بلفظ : « إذا استأذن أحدكم أخاه » وفي رواية لأحمد : « من سأل جاره » وكذا في رواية لابن حبان ، فاذا تقدم الاستئذان لم يكن للجار المنع الا إذا لم يتقدم . تنوله : « في جداره » الظاهر عود الضمير الى المالك : أى في جدار نفسه ، وقيل : الضمير يعود على الجار الذى يريد الغرز : أى لا يمنعه من وضع خشبه على جدار نفسه وان تضر به من جهة منع الضوء مثلا . .

* * *

فعلى الأخ الجار أن يلاحظ كل هذا ، وأن يكون على علاقة طيبة
بجاره الملاصق بصفة خاصة ، لأنه قد يكون أقرب اليه من أهله وعشيرته •
وعليه كذلك أن يحرص على : ما يوطد العلاقة الطيبة بينهما ، وأن
يتجنب كل ما يسيء الى تلك العلاقة ويجعلها عرضة للزوال ، أو الانتكاس
وتمكن قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « ما زال جبريل يوصيني
بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » ، دائماً وأبداً في ذاكرته ونصب عينيه
حتى يحافظ على حرمة جاره ، وحتى يكون بالنسبة له أخاً وصديقاً ••

* * *

وأما الحق التاسع :

فهو : « ولا تؤذنه بقتار^(١) قدرك الا أن تغرف له منها » .
والمراد من قول الرسول صلى الله عليه وسلم ، هو أن تكون سخيا
لا بخيلا ، ولا سيما بالنسبة لجارك الفقير الذي قد يؤلمه كثيرا قنطار
قدرك ، كما يؤلم كذلك أولاده الذين ربما يطالبون أباهم بمثل ما يطبخ
في قدرك من اللحم ، أو ما يشبه ذلك من الأطعمة التي قد لا يعرفون
عنها شيئا غير الاسم فقط ، فيسبل لعابهم بسبب ذلك وتكون النتيجة
أن يتورط الوالد هنا مع أولاده الذين يتضورون جوعا ، وهو لا يملك
أن يحضر لهم طعاما شهيا كطعامك .
ولهذا . . فان النبي صلى الله عليه وسلم — وهو المربي الفاضل .
والرحمة المهداة — يوصيك بأن تلاحظ هذا ، وأن تكون كيسا فطنا .
فلا تؤذى جارك بقتار قدرك الا اذا كنت ناويا أن تغرف له منها .
وهذا من الواجب عليك نحو جارك الفقير بصفة خاصة ، حتى
لا تكون سببا في توريطه مع أولاده ، وحتى تكون من المؤمنين الذين :
« يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون »^(٢) .

* * *

وحسبك حتى تكون من الأسخياء ، وحتى تدخل السرور على
جيرانك — بصفة خاصة — أن تقرأ معي هذه الأحاديث الشريفة :
عن الحسن بن علي رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
قال : « ان من موجبات المغفرة ادخالك السرور على أخيك المسلم »
(رواه الطبراني في الكبير والأوسط) .
وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، قال : « ان أحب الأعمال الى الله تعالى بعد الفرائض ادخال
السرور على المسلم » (رواه الطبراني في الكبير والأوسط) .

(١) القنطار — بضم القاف — : هو الدخان من : المطبوخ ورائحة
البخور واللحم والشواء والعظم المحروق .
(٢) الحشر : ٩ بلفظ : « ويؤثرون » .

وعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أدخل على أهل بيت من المسلمين سرورا لم يرض الله به ثوابا دون الجنة » (رواه الطبراني) .

ومعلوم أن ارسال الطعام الشهى الى بيت جارك الفقير سيدخل السرور عليه وعلى أولاده ، وسيكون سببا في دعائهم لك .
هذا .. بالاضافة الى أن هذا من الايمان ، أما عكس ذلك فليس من الايمان في شيء ، وحسبك تأكيدا لهذا ، أن تقرأ كذلك هذه الأحاديث الشريفة :

عن أنس بن مالك رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما آمن بي^(٣) من بات شبعانا وجاره جائع الى جنبه^(٤) وهو يعلم »^(٥) (رواه الطبراني والبخاري واسناده حسن) .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس المؤمن الذى يشبع وجاره جائع » (رواه الطبراني وأبو يعلى ورواته ثقات) .

ورواه الحاكم من حديث عائشة ، ولفظه : « ليس المؤمن الذى يبيت شبعانا وجاره جائع الى جنبه » .

وعن ابن عمر رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كم من جار متعلق بجاره يقول : يا رب .. يا رب .. سل هذا لم أغلق غنى بابي ومنعنى فضله » (رواه الأصبهاني) .

* * *

فليس من الايمان كما قرأت أن تبيت شبعانا وجارك جائع مع أولاده ، ولهذا .. فحسبك حتى تكون مؤمنا محسنا الى جيرانك أن تنفذ وصية الرسول صلى الله عليه وسلم ، التى أوصى بها أبا ذر رضى الله عنه ، وهى : « .. فان صنعت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر الى أهل بيت جيرانك فأصبهم منها بمرقتك .. »^(٦) .

(٣) أى ما صدق بما جئت به التصديق الكامل الذى حمل على العمل بهوجبه .

(٤) يعنى قريبا منه لاصقة داره بداره .

(٥) أى والحال أنه يعلم بجوعه ومسغبته .

(٦) من حديث رواه مسلم مختصرا فى البر .

ان هذا ولاشك لن يكلفك كثيرا وسيدخل السرور على أهل بيت
جيرانك كما سيكون تأكيداً لإيمانك .

وحسبى فى نهاية هذا الحق أن أذكرك بما روته كتب السيرة .
وهو : أن بنت حاتم طىء وقفت بين يدى الرسول صلى الله عليه وسلم
وهى أسيرة حرب ، فقالت له : « يا محمد .. ان رأيت أن تخلص عني ،
ولا تشمت بى أحياء العرب ، فاني بنت سيد قومي ، وان أبى كان
يحمى الذمار ، ويفك العاني ، ويشبع الجائع ، ويكسو العاري ، ويقرى
الضيف ، ويطعم الطعام ، ويفشى السلام ، ولم يرد طالب حاجة قط ،
أنا بنت حاتم طىء » .

فأعجب الرسول صلى الله عليه وسلم بحديثها ، وقال لها :
« يا جارية .. هذه صفة المؤمنين حقا ، لو كان أبوك مؤمنا لفرحنا
عليه » ..

ثم قال لقومه : « خلوا عنها فان أباهما كان يحب مكارم الأخلاق ،
والله تعالى يحب مكارم الأخلاق » ..

فقام أحد الصحابة وتساءل فى اعجاب قائلاً : « والله يحب مكارم
الأخلاق » ؟ !

فقال الرسول صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسى بيده لا يدخل
الجنة أحد الا بحسن الخلق » .

فكن أخا الاسلام ، من المتخلقين بهذا الخلق الكريم ، وتقرّب الى
الله تعالى باطعام الطعام لجيرانك الفقراء .

واعلم أن : « صنائع المعروف تقى مصارع السوء » (٧) .

وأن : « صاحب المعروف لا يقع ، وان وقع وجد متكأ » (٨) .

وأن الذى ستقدمه لنفسك الآن من الخير ستجده هناك عند الله
تعالى : « .. يوم ينظر المرء ما قدمت يداه .. » (٩) .

* * *

(٧) من حديث رواه الطبرانى . (٨) من كلام ابن مسعود .

(٩) النبأ : ١٠ .

وأما الحق العاشر :

فهو : « وان اشتريت فاكهة فأهد له ، فان لم تفعل فأدخلها سرا ، ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده » .

وهذا الحق العاشر مرتبط بالحق الذي قبله ، ولكنه قد لا يكون ضروريا أو أساسيا بالنسبة للاطعام الذي أشرنا اليه في الحق السابق ، وقد يكون من الكماليات بالنسبة لكثير من الناس .

ولهذا .. فان النبي صلى الله عليه وسلم يوصيك بهذا التوجيه العظيم ، الذي يؤكد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان وما يزال استاذنا للتربويين الى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وكيف لا وهو الذي توجه الله تعالى بأعظم تاج ، وهو : « وانك لعلی خلق عظیم » (١) .

لقد أوصاك النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحق بتلك الوصية التي مضمونها : أنك اذا اشتريت فاكهة فأهد لجارك منها ، واذا لم يتيسر لك هذا ، لقله هذه الفاكهة ، أو لكثرة أولادك مثلا ، فأدخلها سرا ، ثم يقول لك : ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده .

وذلك لأن خروج ولدك ، أو أولادك بالفاكهة ليغيظوا بها ولده أو أولاده : سيحزن هذا الجار وسيغضبه ، لأنه سيكون — لفقره — عاجزا عن شراء مثل هذه الفاكهة لكي يرضى بها أولاده .

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام ، وكن مؤديا لكل تلك الحقوق ، مع غيرها من الحقوق الأخرى التي أشار اليها الامام الغزالي ، في كتابه احياء علوم الدين ، حيث يقول رحمه الله :

« وجملۃ حق الجار : أن يبدأه بالسلام ، ولا يطيل معه الكلام ، ولا يكثر عن حاله السؤال ، ويعوده في المرض ، ويعزيه في المصيبة ، ويقوم معه في العزاء ، ويهنئه في الفرح ، ويظهر الشركة في السرور معه ، ويصفح عن زلاته ، ولا يتطلع من السطح الى عوراتہ ، ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره ، ولا في مصب الماء في ميزابه ، ولا في مطرح التراب في فنائه ، ولا يضيق طريقه الى الدار ، ولا يتبعه النظر

فيما يحملة الى داره ، ويستبر ما ينكشف له من عوراتها ، وينعشه من صرخته اذا نابتة نائبة ، ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ، ولا يسمع عليه كلاما ، ويغض بصره عن حرمة ، ولا يديم النظر الى خادمته ، ويتطلب بولده في كلمته ، ويرشده الى ما يجمله من أمر دينه ودنياه .
كما يقول رحمه الله : « واعلم أنه ليس حق الجوار كف الأذى فقط ، بل احتمال الأذى ، فان الجار أيضا قد كف أذاه ، فليس في ذلك قضاء حق ، ولا يكفى احتمال اذى ، بل لابد من الرفق واسداء الخير والمعروف .. » .

وذكر أنه قد شكوا بعضهم كثرة الفأر في داره ، فقل له : لو اقتنيت هرا ، فقال : أخشى أن يسمع الفأر صوت الهر ، فيهرب الى دور الجيران ، فأكون قد أحببت لهم ما لا أحب لنفسي .

وقال الحسن بن عيسى النيسابوري : سألت عبد الله بن المبارك ، فقلت : الرجل المجاور يأتيني فيشكو غلامى أنه أتى اليه أمرا ، والغلام ينكره ، فأكره أن أضربه ولعله برىء ، وأكره أن أدعه ، فيجد على جارى ، فكيف أصنع ؟ قال : ان غلامك لعله أن يحدث حدثا يستوجب فيه الأدب ، فاحفظه عليه ، فان شكاه جارك فأدبه على ذلك الحدث فتكون قد أرضيت جارك ، وأدبته على ذلك الحدث ، وهذا تلتف في الجمع بين الحقين .

وقد كان لسالك بن دينار : جار يهودى ، فحول اليهودى مستحمة الى جدار البيت الذى فيه مالك ، وكان الجدار منهما : فكانت تدخل منه النجاسة ، ومالك ينظف البيت كل يوم ولم يقل شيئا ، وأقام على ذلك مدة وهو صابر على الأذى ، فضاق صدر اليهودى من كثرة صبره على هذه المشقة ، فقال له : يا مالك .. آذيتك كثيرا وأنت صابر ونم تخبرنى !! فقال : قل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » .. فقدم اليهودى وأسلم .
وقرأت كذلك قصة شبيهة بهذه ، خلاصتها أن أبا حنيفة رضى الله عنه ، كان له جار يهودى يلقي أمام داره يوميا القاذورات ، فكان أبو حنيفة ينظف أمام بيته ، دون أن يقول لليهودى شيئا ، الى أن حدث يوما أن أبا حنيفة لم يجد القاذورات أمام بيته كالمعتاد فسأل عن جاره هذا ، فقل له : انه قد سجن ، فذهب بنفسه الى السجن وتشفع لجاره هذا ، فكانت النتيجة أن أمر رئيس الشرطة باطلاق سراح كل من

سجن في هذا اليوم اكراما لأبي حنيفة .. فلما علم اليهودي بهذا ندم
عند ربي حنيفة : ثم أسلم .

وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال : ثلاثة خصال
... تحسنه كانت في الجاهلية . والمسلمون أولى بها :

أولها : لو نزل بهم ضيف اجتهدوا في بره .

الثاني : لو كانت لأحدهم امرأة كبيرة عنده لا يطلقها ويمسكها
بحاجة أن تضيق .

الثالث : إذا لحق بجارهم دين : أو أصابته شدة اجتهدوا حتى
ينفخوا عنه دينه وأخرجوه من تلك الشدة .

وقال بعضهم : تمام حسن الجوار في أربعة أشياء :

الأول : أن يواسيه بما عنده .

الثاني : أن لا يطمع فيما عند جاره .

الثالث : أن يمنع أذاه عنه .

الرابع : أن يصبر على أذاه .

وقالت عائشة رضى الله عنها : خلال المكارم عشر : تكون في الرجل
إذا تون في أبيه . وتكون في العبد ولا تكون في سيده . يقسمها الله
على من أحب :

صدق الحديث . وصدق الناس . واعطاء السائل . والمكافأة
بالحسنات . وصلة الرحم . وحفظ الأمانة . وانتدبم للجار . والتدبم
لصاحب . وقرى الضيف . ورأسهن : الحياء .

* * *

فاذكر كل هذا . أيها الأخ القارىء وتذكر : أن رجلا جاء الى
ابن مسعود رضى الله عنه . فقال له : ان لى جارا يؤذيني ويشتمنى
ويضيق على : فقال : اذهب . فان هو عصى الله فيك فأطع الله فيه .
وحسبك أن تدعو الله تعالى بهذا الدعاء الذى كان سيدنا داود
عليه السلام : يوعو الله تعالى به ، وهو : « اللهم انى أسألك أربعا :
وأعوذ بك من أربع :

أَسْأَلُكَ : لِسَانًا صَادِقًا ، وَقَلْبًا خَاشِعًا ، وَبَدَنًا صَابِرًا ، وَزَوْجَةً
نَعِينَنِي عَلَى أَمْرِ دُنْيَايَ وَأَمْرِ آخِرَتِي •

وَأَعُوذُ بِكَ : مِنْ وَلَدٍ يَكُونُ عَلَى سَيِّدٍ ، وَمِنْ زَوْجَةٍ تَتَشَيَّبُنِي قَبْلَ
وَقْتِ الْمَشِيِّبِ . وَمِنْ مَالٍ يَكُونُ مَشْبَعَةً لْغَيْرِي بَعْدَ مَوْتِي وَيَكُونُ حِسَابُهُ
فِي قَبْرِي . وَمِنْ جَارٍ سَوْءٍ أَنْ رَأَى حَسَنَةً كَتَمَهَا ، وَأَنْ رَأَى سَيِّئَةً أَذَاعَهَا
وَأَغْشَاهَا •

* * *

وإذا أردت أخا الاسلام أن تكون ، من :

جيران الله تعالى

فكن من قراء^(١) القرآن ، وعمار^(٢) المساجد ، كما يشير هذا الحديث الذى رواه أبو نعيم عن أبى سعيد ، بهذا النص الآتى :
« يقول الله تعالى فى يوم القيامة : أين جيرانى ؟ فنتقول الملائكة : من هذا الذى ينبغى له أن يجاورك ؟ فيقول : أين قراء القرآن ، وعمار المساجد » .

وإذا كنت سائرغبك فى تلاوة القرآن حتى تكون من جيران الله تعالى فى الدنيا ، فحسبى أولاً أن أذكرك بتلك الأحاديث الشريفة :
عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول : أَلِفٌ حَرْفٌ ، ولكن أَلِفٌ حَرْفٌ ولامٌ حَرْفٌ ، وميمٌ حَرْفٌ » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح غريب) .
وعن أبى سعيد رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الرب تبارك وتعالى : من شغله القرآن عن مسألتى ، أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » (رواه الترمذى ، وقال : حديث حسن غريب) .
وعن أبى أمامة الباهلى رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : « اقرأوا القرآن فإنه يأتى يوم القيامة شفيعاً لأصحابه » (رواه مسلم) .
وعن أبى هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « يجىء صاحب القرآن يوم القيامة فيقول القرآن : يا رب حله ، فيلبس تاج الكرامة ، ثم يقول : يا رب زده ، فيلبس حلة الكرامة ، ثم يقول : يا رب ارض عنه ، فيرضى عنه ، فيقال له : اقرأ وارق ، ويزداد بكل آية حسنة » (رواه الترمذى وحسنه ، وابن خزيمة والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد) .

* * *

(١) القراء بتشديد الراء : جمع قارئ .

(٢) والعمار : جمع عامر ، والمساجد جمع مسجد .

فكن أخا الإسلام من قراء القرآن : « فانه نور لك في الأرض
وذكر لك في السماء » : كما جاء في وصية من وصايا الرسول صلى الله
عليه وسلم .

واعلم ، أن للتلاوة آداب ، منها :
أنه يستحب الوضوء لقراءة القرآن : وقد كان النبي صلى الله
عليه وسلم ، يكره أن يذكر الله الا على طهر ، وأما الجنب والحائض
فتحرم عليهما القراءة ، وان كان يجوز لهما النظر في المصحف وامراره
على القلب .

وأما متنجس الفم^(٣) فتكره له القراءة ، وقيك : يحرم لمس المصحف
باليد النجسة .

وتسن القراءة في مكان نظيف وأفضله المسجد .
ويستحب أن يجلس القارئ للقرآن مستقبلا للقبلة متخشعا
بسكينة ووقار مطرقا رأسه .
ويسن أن يستاك تعظيما وتطهيرا .
ويسن أن يتعوذ قبل القراءة .

وأن يحافظ على قراءة البسملة أول كل سورة غير سورة براءة
كما يستحب ذلك اذا قرأ من أثناء السورة .
ويسن الترتيل في قراءة القرآن : وقد كانت قراءة الرسول صلى
الله عليه وسلم مفسرة حرفا حرفا^(٤) ، قال تعالى : « ورتل القرآن
ترتيلا »^(٥) .

وتسن القراءة بالتدبر والتفهم ، فهو المقصود الأعظم والمطلوب
الأهم ، وبه تنتشرح الصدور وتستتير القلوب ، والله در الشافعي رضي الله
عنه ، فلقد قال : « لو تدبر الناس سورة العصر لكفتهم » .
ولكى يكون هناك تدبر للقرآن ، لابد وأن نكسر الأقفال التي على
القلوب ، كما يشير قوله تعالى : « أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب
أقفالها »^(٦) .

(٣) وهو شارب الخمر ، أو أكل الميتة أو لحم الخنزير

(٤) كما ورد في حديث صحيح . (٥) الزمل : ٤

(٦) محمد : ٢٤

ويستحب البكاء عند قراءة القرآن والتباكى لمن لا يقدر عليه
واحزن والخشوع ، قال تعالى : « ويخرون للأذقان ويكون ويزيدهم
خشوعا » (٧) .

ويسن تحسين الصوت بالقراءة وتزيينها ، ففي الحديث : « زينوا
نشرآن بأصواتكم » (رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وهو حديث
حسن أو صحيح) .

ويسن الاستماع لقراءة القرآن وترك اللفظ والحديث بحضور
القراءة .

ويسن السجود عند قراءة آية السجدة . وهى أربع عشرة ، وقيل
خمس عشرة (٨) :

فى الأعراف ، والرعد ، والفرقان ، والنمل ، والسجدة ، وفصلت ،
والنجم ، والنحل ، والاسراء ، ومريم ، وفى الحج : سجدتان ، وإذا
السماء انشقت ، واقراً باسم ربك ، وأما « ص » فمستحبة وليست من
عزائم السجود : أى متأكداته . وزاد بعضهم آخر سورة الحجر .
وقد ورد عن عائشة رضى الله عنها . قانت : كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول فى سجود القرآن : « سجد وجهى للذى خلقه
وصوره : وشق سمعه وبصره بحوله وقوته » (رواه أبو داود والنسائي
وابن ماجه وهو حديث حسن أو صحيح) .

وورد عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد : اعتزل الشيطان
بيكى . يقول : يا ويلتا ، أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ،
وأمرت بالسجود فأبيت : فلى النار » (أخرجه مسلم) .
قال فى فقه السنة (ج ٢) :

من قرأ آية سجدة أو سمعها يستحب له أن يكبر ويسجد سجدة ،
ثم يكبر للرفع من السجود ، وهذا يسمى سجود التلاوة ولا تشهد فيه
ولا تسليم ، فعن نافع عن ابن عمر ، قال : « كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقرأ علينا القرآن فإذا مر بالسجدة كبر وسجد وسجدنا »
(رواه أبو داود والبيهقى والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين) .

(٨) كما سنعرف بعد ذلك .

(٧) الاسراء : ١٠٩

وقد ذهب جمهور العلماء الي، أن سجود التلاوة سنة للقاري،
والمستمع لما رواه البخاري عن عمر أنه قرأ على المنبر يوم الجمعة
سورة النحل حتى جاء السجدة فنزل وسجد وسجد الناس حتى اذا
كانت الجمعة القابلة قرأ بها حتى اذا جاء السجدة ، قال : « يا أيها
الناس .. انا لم نؤمر بالسجود فمن سجد فقد أصاب ومن لم يسجد
فلا اثم عليه » .

وفي لفظ : « ان الله لم يفرض علينا السجود الا أن نشاء » .

* * *

مواضع السجود في القرآن خمسة عشر موضعا : فعن عمرو
بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أقرأه خمسة عشر
سجدة في القرآن ، منها ثلاث في الفصل ، وفي الحج سجدتان » (رواه
أبو داود وابن ماجه والحاكم والدارقطني وحسنه المنذرى والنووى) .
هي :

- الآية رقم ٢٠٦ في سورة الأعراف .
- الآية رقم ١٥ في سورة الرعد .
- الآية رقم ٤٩ في سورة النحل .
- الآية رقم ١٠٧ في سورة الاسراء .
- الآية رقم ٥٨ في سورة مريم .
- الآية رقم ١٨ في سورة الحج .
- الآية رقم ٧٧ في سورة الحج .
- الآية رقم ٦٠ في سورة الفرقان .
- الآية رقم ٢٥ في سورة النمل .
- الآية رقم ١٥ في سورة السجدة .
- الآية رقم ٢٤ في سورة « ص » .
- الآية رقم ٣٧ في سورة فصلت .
- الآية رقم ٦٢ في سورة النجم .
- الآية رقم ٢١ في سورة الانشقاق .
- الآية رقم ١٩ في سورة العلق .

* * *

وقد اشترط جمهور الفقهاء لسجود التلاوة ما اشترطوه للصلاة ،
من طهارة واستقبال قبلة وستر عورة .

وقال الشوكاني : ليس في أحاديث سجود التلاوة ما يدل على اعتبار أن يكون الساجد متوضئاً ، وقد كان يسجد معه صلى الله عليه وسلم من حضر تلاوته ولم ينقل أنه أمر أحدا منهم بالوضوء ، ويبعد أن يكونوا جميعاً متوضئين ، وأيضاً قد كان يسجد معه المشركون ، وهم أنجاس لا يصح وضوءهم .

وقد روى البخاري عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير وضوء ، وكذلك روى عنه ابن أبي شيبة .

وأما ما رواه البيهقي عنه بإسناد — قال في الفتح : انه صحيح — انه قال : « لا يسجد الرجل الا وهو طاهر » .

فيجمع بينهما بما قاله الحافظ من حمله على الطهارة الكبرى . أو على حالة الاختيار ، والأول على الضرورة ، وهكذا ليس في الأحاديث ما يدل على اعتبار طهارة الثياب والمكان .

وأما ستر العورة والاستقبال مع الامكان ، فقليل : انه معتبر اتفاقاً . قال في الفتح : لم يوافق ابن عمر أحد على جواز السجود بلا وضوء الا الشعبي . (أخرجه ابن أبي شيبة عنه بسند صحيح) . وأخرج أيضاً عن أبي عبد الرحمن السلمي أنه كان يقرأ السجدة ثم يسجد وهو على غير وضوء الى غير القبلة وهو يمشي يومئذ ايماء ، ومن الموافقين لابن عمر من أهل البيت أبو طالب والمنصور بالله .

ثم يقول في فقه السنة : يجوز للامام والمنفرد^(٩) أن يقرأ آية السجدة في الصلاة الجهرية والسرية ويسجد متى قراها .

روى البخاري ومسلم عن أبي رافع ، قال : صليت مع أبي هريرة صلاة العتمة أو قال صلاة العشاء ، فقرأ : « إذا السماء انشقت »^(١٠) فسجد بها ، فقلت : يا أبا هريرة . ما هذه السجدة ؟ قال : سجدت فيها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا أزال أسجدها حتى ألقاه . وروى الحاكم وصححه على شرط الشيخين عن ابن عمر أن النبي

(٩) وعلى المؤتم أن يتابع امامه في السجود اذا سجد وان لم يسمع امامه يقرأ آية السجدة فاذا قراها الامام ولم يسجد لا يسجد المؤتم ، بل عليه متابعة امامه ، وكذا لو قراها المؤتم أو سمعها من قارئ ليس معه في الصلاة فإنه لا يسجد في الصلاة ، بل يسجد بعد الفراغ منها .

(١٠) الانشقاق : ١

صلى الله عليه وسلم سجد في الركعة الأولى من صلاة الظهر فرأى أصحابه أنه قرأ « ألم تتزىل .. » السجدة .

قال النووي : لا يكره قراءة السجدة عندنا للامام كما لا يكره لمنفرد ، سواء أكانت الصلاة سرية أو جهرية ، ويسجد متى قرأها .
وقال مالك : يكره مطلقا .

وقال أبو حنيفة : يكره في السرية دون الجهرية .

قال صاحب البحر : وعلى مذهبنا يستحب تأخير السجود حتى يسلم لئلا يهوش على المأمومين .

ثم يقول في فقه السنة ، بالنسبة لتداخل السجدات : ويسجد سجدة واحدة إذا قرأ القارئ آية السجدة وكررها أو سمعها أكثر من مرة في السجدة الواحدة بشرط أن يؤخر السجود عن التلاوة الأخيرة ، فإن سجد عقب التلاوة الأولى ، فقليل : تكفيه . وهذا مذهب الحنفية — وقيل : يسجد مرة أخرى ، لتجدد السبب ، وهذا مذهب أحمد ومالك والشافعي .

ويقول بالنسبة لقضاء سجدة التلاوة : يرى الجمهور أنه يستحب السجود عقب قراءة آية السجدة أو سماعها ، فإن أخر السجود لم يسقط ما لم يطل الفصل .
فإن طال فانه يفوت ولا يقضى .



فعلى الأخ القارئ أن يلاحظ كل هذا ، وأن يلاحظ كذلك : أنه يكره قطع القراءة لمكاملة أحد .. لأن كلام الله تعالى لا ينبغي أن يؤثر عليه كلام غيره .

ويكره الضحك والعبث والنظر الى ما يلهم ، أثناء القراءة .
ويكره التنكيس في القراءة ، كان تقرأ مثلاً سورة ألم نشرح قبل سورة والضحي .

وقد سئل ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ، عن رجل يفعل ذلك ، فقال : ذلك منكوس القلب .

ويكره الخلط بين سورة وسورة ، لأن ذلك ليس من آداب التلاوة والأولى أن يقرأ على ترتيب المصحف .

ولا يجوز قراءة القرآن بغير العربية مطلقا .. سواء أكان ذلك في الصلاة أو خارجها .

ولا تجوز القراءة بالشاذ •• نقل ابن عبد البر الاجماع على ذلك ••
وهي القراءة التي لم يثبتها قراء الأمصار •• مثل ابن كثير قارىء
مكة ، ونافع قارىء المدينة • ولذلك قالوا : انها ليست قرآنا ولا تصح
بها الصلاة •

ومثال ذلك : « فاليوم ننحيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية » (١١) •
بالحاء بدلا من الجيم •• كما قال ابن الجزرى •

والأوقات المختارة للقراءة أفضلها : ما كان في الصلاة ، ثم الليل ،
ثم نصفه الأخير ، وهي بين المغرب والعشاء محبوبة ، وأفضل أوقات
النهار بعد الصبح •

والمختار من الأيام يوم عرفة ، ثم يوم الجمعة ، ثم يوم الاثنين
والخميس •

ومن الأعشار : العشرة الأخيرة من رمضان ، والعشرة الأول من
ذي الحجة •

ومن الشهور : رمضان •

والأفضل أن تبدأ قراءته يوم الجمعة وتختمه ليلة الخميس ،
فقد روى أن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه كان يفعل ذلك •

والأفضل كذلك ختمه أول النهار أو أول الليل ، قال في الاحياء :
ويكون الختم في أول النهار في ركعتي الفجر ، وأول الليل في ركعتي
سنة المغرب •

وييسن صوم يوم الختم •• وأخرج الطبرانى عن أنس أنه كان
إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا •

فليكن كل هذا ملاحظا ومنفذا : حتى تكون من قراء القرآن
قراءة لا كراطة فيها ، وعلى أساس شرعى سليم ، وحتى تثاب بسبب
ذلك على ذلك •

وحسبك كما عرفت قبل ذلك أنك ستكون بتلاوتك لقرآن الله : من
جيرانه سبحانه وتعالى ••

(١١) يونس : ٩٢ بلفظ : « تنجيك •• » •

بل وحسبك في النهاية أن تكون من الذين تحدث الله سبحانه وتعالى
عنهم في قوله : « ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا
مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور • ليوفيهم أجورهم
ويزيدهم من فضله ، انه غفور شكور » (١٢) .

* * *

وأما عن عمار المساجد والملازمين لها :

فقد وردت أحاديث كثيرة في فضلهم ورفع منزلتهم عند الله تعالى :
فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان ، قال الله عز وجل : « إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر » (١) (رواه الترمذي واللفظ له وقال : حديث حسن غريب • وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما والحاكم كلهم من طريق دراج أبي السمح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد وقال الحاكم : صحيح الاسناد) •

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ان عمار بيوت الله هم أهل الله عز وجل » (رواه الطبراني في الأوسط) •



فكن أخا الاسلام من عمار المساجد حتى تكون من المؤمنين المشهود لهم بالإيمان ، وحتى تكون كذلك من أهل الله عز وجل •
وحسبك أنك عندما ستزور بيتا من بيوت الله سبحانه وتعالى لتؤدي فيه فريضة الصلاة جماعة من اخوانك المسلمين :
ستكون في ضيافة الخالق سبحانه وتعالى الذي يقول كما ورد في الحديث القدسي : « ان بيوتى في الأرض المساجد وزوارى فيها عمارها فطوبى لمن تطهر في بيته وزارنى في بيتى وحق على المزور أن يكرم زائره » •

بل وحسبك أنك ستكون بتعميرك للمساجد من الرجال الذين تحدث الله سبحانه وتعالى عنهم في قوله : « في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال : رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار • ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله ، والله يرزق من يشاء بغير حساب » (٢) •

(١) التوبة : ١٨

(٢) النور : ٣٦ — ٣٨

وحتى تكون من هؤلاء الرجال وتحرص على أن تحشر في زمرةهم ،
فقد رأيت كذلك أن أزودك بهذه الأحاديث الشريفة :

عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من غدا الى
المسجد وراح أعد الله له الجنة نزلا كلما غدا وراح » (٣) (رواه أحمد
والشيخان) .

وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من تطهر في
بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضى غريضة من غرائض الله
كانت خطواته أحداها تحط خطيئته والأخرى ترفع درجته » (رواه
مسلم) .

وعن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « المسجد
بيت كل تقى وتكفل الله لمن كان المسجد بيته بالروح والرحمة والجواز
على الصراط الى رضوان الله : الى الجنة » (رواه الطبراني والبخاري
بسند صحيح) .

وحتى تعرف أفضل المساجد اليك كذلك هذه الأحاديث الشريفة :
عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « صلاة في المسجد
الحرام مائة ألف صلاة ، وصلاة في مسجدى ألف صلاة ، وفي بيت
المقدس خمسمائة صلاة » (رواه البيهقي وحسنه السيوطي) .

وروى أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة في
مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد
الحرام ، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدي هذا بمائة
صلاة » .

وروى الجماعة أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا تشد
الرحال الا الى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد
الأقصى » .

* * *

ثم اليك بعد ذلك هذه الأحكام المتعلقة بالمساجد والتي أرى
ضرورة أن تكون على علم بها ، وهي :
أنه يسن الدعاء حين التوجه الى المسجد بما هو ثابت في هذين
الحديثين الشريفين :

(٣) من غدا الى المسجد وراح ، أى ذهب وزجع ، والنزل ما يعد
للضيف .

روى البخارى ومسلم عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم خرج الى الصلاة وهو يقول : « اللهم اجعل فى قلبى نورا ، وفى بصرى نورا ، وفى سمعى نورا ، وعن يمينى نورا ، وخلفى نورا ، وفى عصبى نورا ، وفى لحمى نورا ، وفى دمنى نورا ، وفى بشرى نورا » . وفى رواية لمسلم : « اللهم اجعل فى قلبى نورا ، وفى لسانى نورا ، واجعل فى سمعى نورا ، وفى بصرى نورا ، واجعل من خلفى نورا ، ومن أمامى نورا ، واجعل من فوقى نورا ، ومن تحتى نورا .. اللهم أعطنى سنورا » .

وروى أحمد وابن خزيمة وابن ماجه وحسنه الحافظ عن أبى سعيد أن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « اذا خرج الرجل من بيته الى الصلاة فقال : اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاى هذا ، فانى لم أخرج أشرا ولا بطرا^(٤) ولا رياء ولا سمعة ، خرجت اتقاء سخطك ، وابتغاء مرضاتك ، أسألك أن تنقذنى من النار ، وأن تتغفر لى ذنوبى انه لا يغفر الذنوب الا أنت : وكل الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له ، وأقبل الله عليه بوجهه حتى يقضى صلاته » .

ويسن لمن أراد دخول المسجد أن يدخل برجله اليمنى ، ويقول : « أعوذ بالله العظيم بوجهه الكريم ، وسلطانه القديم ، من الشيطان الرجيم . بسم الله . اللهم صل على محمد . اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب رحمتك » .

وإذا أراد الخروج ، خرج برجله اليسرى ، ويقول : « بسم الله . . اللهم صل على محمد . . اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب فضلك . . اللهم أعصمنى من الشيطان الرجيم » .

ويسن اذا دخلت المسجد وقبل أن تجلس أن تصلى ركعتين تحية المسجد .

فقد روى الجماعة عن أبى قتادة أن النبى صلى الله عليه وسلم ، يقال : « اذا جاء أحدكم المسجد فليصل سجدة من قبل أن يجلس » . ويكره نشد الضالة^(٥) والبيع والشراء والشعر :

فمن أبى هريرة ، يقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(٤) الأثر والبطر : جحود النعم وعدم شكرها .

(٥) نشد الضالة : طلب الشيء الضائع .

« من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل : لا ردها الله عليك ،
غان المساجد لم تبين لهذا » (رواه مسلم) .

وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « اذا رأيت من يبيع
أو يبتاع في المسجد فقولوا له : لا أربح الله تجارتك » (رواه النسائي
والترمذي وحسنه) .

وعن عبد الله بن عمر ، قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الشراء والبيع في المسجد وأن تتشد فيه الأشعار وأن تتشد
فيه الضالة ، ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة » (رواه الخمسة
وصححه الترمذي) .

قال في فقه السنة (ج ٢) : والشعر المنهى عنه ما اشتمل على
هجو مسلم أو مدح ظالم أو فحش أو نحو ذلك ، أما ما كان حكمة أو
مدحا للإسلام أو حثا على برقائه لا بأس به :

فعن أبي هريرة أن عمر مر بحسان — ابن ثابت^(٦) — ينشد في
المسجد فلحظ اليه — أي نظر اليه شزرا — فقال : قد كنت أنشد فيه
وفيه من هو خير منك ، ثم التفت الى أبي هريرة ، فقال : أنشدك بالله —
أي أسألك بالله — : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول :
« آجب عني ، اللهم أيده بروح القدس ؟ »^(٧) قال : نعم » (متفق عليه) .
ويحرم رفع الصوت على وجه يشوش على المصلين ولو بقراءة
القرآن ، ويستثنى من ذلك درس العلم :

فعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على الناس
وهم يصلون وقد علت أصواتهم بالقراءة ، فقال : « ان المصلي يناجي
ربه عز وجل فلينظر بم يناجيه ؟ ولا يجهر بعضكم على بعض بالقرآن »
(رواه أحمد بسند صحيح) .

وروى عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم
اعتكف في المسجد فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف الستر ، وقال :
« ألا ان كلكم مناج ربه فلا يؤذون بعضكم بعضا ولا يرفع بعضكم
على بعض في القراءة » (ورواه أبو داود والنسائي والبيهقي والحاكم
وقال : صحيح على شرط الشيخين) .

(٦) شاعر الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٧) روح القدس : أي جبريل عليه السلام .

وعن الكلام في المسجد : قال النووي : يجوز التحدث بالحديث المباح في المسجد وبأمر الدنيا وغيرها من المباحات ، وإن حصل فيه ضحك ونحوه ما دام مباحا لحديث جابر بن سمرة ، قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم من مصلاه الذي صلى فيه الصبح حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قام ، قال : وكانوا يتحدثون فيأخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويبتسمون » (أخرجه مسلم) •

وعن إباحة الأكل والشرب والنوم في المساجد ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أنه قال : « كنا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ننام في المسجد لنقيل فيه — أي ننام وقت القيلولة — ونحن شباب » • وقال النووي : ثبت أن أصحاب الصفة والعريين وعليها وصفوان ابن أمية وجماعات من الصحابة : كانوا ينامون في المسجد • وأن ثمانية كان يبيت فيه قبل إسلامه •

كل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم •

قال الشافعي في الأم : وإذا بات المشرك في المسجد فكذا المسلم • وقال في المختصر : ولا بأس أن يبيت المشرك في كل مسجد إلا المسجد الحرام •

وقال عبد الله بن الحارث : كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الخبز واللحم • (رواه ابن ماجه بسند حسن) • وعن تشبيك الأصابع في المسجد قال في فقه السنة (ج ٢) : يكره تشبيك الأصابع عند الخروج إلى الصلاة وفي المسجد عند انتظارها ، ولا يكره فيما عدا ذلك ولو كان في المسجد :

فعن كعب ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا توضأ أحدكم فأحسن وضوءه ثم خرج عامدا إلى المسجد فلا يشبك بين أصابعه فإنه في صلاة » (رواه أحمد وأبو داود والترمذي) • وعن أبي سعيد الخدري ، قال : دخلت المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رجل جالس وسط المسجد محتبيا مشبكا أصابعه بعضها على بعض فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفطن لأشارته • فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « إذا كان أحدكم في المسجد فلا يشبك فإن التشبيك من الشيطان ،

وان أحدكم لا يزال في صلاة ما كان في المسجد حتى يخرج منه «
(رواه أحمد) .

فعلى الأخ القارىء أن يلاحظ كل هذا وينفذه حتى يكون فعلا من
عمار المساجد ، مع ملاحظة هذه الأحاديث الشريفة : « ان هذه المساجد
لا تصلح لشيء من هذا البول ولا القذر ، انما هي لذكر الله وقراءة
القرآن » (رواه مسلم) .

« اذا تنخم أحدكم^(٨) فليغيب نخامته أن تصيب جلد مؤمن أو
ثوبه فتؤذيه » (رواه أحمد بسند صحيح) .

« اذا قام أحدكم في الصلاة فلا يبرزن أمامه فانه يناجيه الله تبارك
وتعالى ما دام في مصلاه ، ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكا ، وليصق
عن يساره أو تحت قدمه فيدفعها » (رواه أحمد والبخارى) .

« من أكل الثوم والبصل والكراث^(٩) فلا يقربن مسجدنا فان
الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم » (متفق عليه) .

جعلنى الله تعالى وإياك من قراء القرآن وعمار المساجد حتى نكون
من جيران الله سبحانه وتعالى في الدنيا والآخرة : وحتى نكون من
الفائزين بهذا فوزا عظيما .

واذا كنت قد رغبتك في تعمير المساجد ، فاننى أرى أنه من الخير —
وفي نهاية هذا الموضوع بالذات — أن أذكرك كذلك : بحكم :

صلاة الجماعة وفضلها

قال في فقه السنة : صلاة الجماعة سنة مؤكدة^(١٠) ورد في فضلها
أحاديث كثيرة نذكر بعضها فيما يلي :

عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

(٨) أى في المسجد .

(٩) اكل هذه الأشياء مباح الا انه يتحتم على من أكلها البعد عن
المسجد ومجتمعات الناس حتى تذهب رائحتها ، ويلحق بها الروائح الكريهة
كالدخان .

(١٠) هذا في الفرض ، واما الجماعة في النفل فهي مباحة سواء قل
الجمع أم كثر ..

قال : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة »
(متفق عليه) •

وعن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وسوقه خمساً وعشرين ضعفاً ، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة ، فإذا صلى لم تزل الملائكة تصلى عليه ما دام في مصلاه ما لم يحدث : اللهم صل عليه اللهم ارحمه • ولا يزال في صلاة ما انتظر الصلاة » (متفق عليه وهذا لفظ البخارى) •

وعن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال : « من سره أن يلقي الله تعالى غدا مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن فإن الله شرع لنبيكم صلى الله عليه وسلم سنن الهدى وإنهن من سنن الهدى ، ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ، ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف » (رواه مسلم) •

وعن أبي الدرداء رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : « ما من ثلاثة في قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة إلا قد استحوذ عليهم الشيطان فعليكم بالجماعة فإنما يأكل الذئب من الغنم القاصية » (رواه أبو داود بأسناد حسن) •

وبالنسبة لحضور النساء الجماعة في المساجد وفضل صلاتهن في بيوتهن ، فقد قال كذلك في فقه السنة :

يجوز للنساء الخروج إلى المساجد وشهود الجماعة ، بشرط أن يتجنبن ما يثير الشهوة ويدعو إلى الفتنة من الزينة والطيب ، فعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا تمنعوا النساء أن يخرجن إلى المساجد ، وبيوتهن خير لهن » (رواه أحمد وأبو داود) •

وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله وليخرجن تفلات » (رواه أحمد وأبو داود) •
وتفلات : أى غير متطيبات •

وعنه أيضاً ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما

امراء اصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الآخرة » (رواه مسلم
وابو داود والنسائي بإسناد حسن) .

بسم يقول : والافضل لمن الصلاة في بيوتهم ، لما رواه أحمد
والطبراني عن أم حميد الساعدية أنها جاءت الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فقالت : يا رسول الله .. انى احب الصلاة معك . فقال
صلى الله عليه وسلم : « قد علمت ، وصلاتك في حجرتك خير لك من
صلاتك في مسجد قومك ، وصلاتك في مسجد قومك خير لك من صلاتك
في مسجد الجماعة » .

وعن استحباب الصلاة في المسجد الأبعد والكثير النجم ، يقول .
يستحب الصلاة في المسجد الأبعد الذى الذى يجتمع فيه العدد الكثير .
لما رواه مسلم عن أبي موسى . قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « ان أعظم الناس في الصلاة أجرا أبعدهم اليها ممشى » .

* * *

وأخيرا ..

اليك أيها الأخ القارىء ، تلك التوصيات أو النصائح التى أرجو أن
تكون دائما وأبدا نصب عينيك حتى تحسن الى جارك دون اساءة اليه .
وهى :

أن تعامل جارك كما تحب أن يعاملك به ، على أساس من الخلق
الكريم الذى أشار اليه الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله : « .. أحسن
الى جارك تكن مؤمنا ، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما .. »
(رواه الترمذى) .

وتذكر كذلك حديث الرسول صلى الله عليه وسلم الذى يقول فيه :
« خير الأصحاب عند الله تعالى خيرهم لصاحبه ، وخير الجيران عند
الله خيرهم لجاره » (رواه البخارى في الأدب المفرد) .
واذا أساء جارك اليك فلا تعامله بالمثل حتى لا تكون مسيئا مثله ،
فقد روى أن رجلا ذهب الى ابن مسعود رضى الله عنه ، وقال له :
« ان لى جارا يؤذيني ويشتمنى ويضيق على ، فقال : اذهب ، فان
هو عصى الله فبك فاطم الله فيه » .

ويقول الامام الغزالي في احياء علوم الدين (ج ٦) :
واعلم أنه ليس حق الجوار كف الأذى فقط ، بل احتمال الأذى ،
فان الجار أيضا قد كف أذاه ، فليس في ذلك قضاء حق ، ولا يكفى احتمال

الأذى ، بل لابد من الرفق واسداء الخير والمعروف ، اذ يقال : ان الجار
الفقير يتعلق بجاره الغنى يوم القيامة ، فيقول : يا رب سل هذا ،
ثم منعتى معروفه ، وسد بابه دونى ؟ ..

واذا تمادى الجار في اساءته ولم يكف اذاه عنك رغم مقابلتك
اساءته اليك بالاحسان اليه :

فصل الله سبحانه وتعالى أن يعيذك منه ، فقد ورد في حديث
شريف رواه البخارى في الأدب المفرد عن أبى هريرة رضى الله عنه
أنه قال : كان من دعاء النبى صلى الله عليه وسلم : « اللهم انى أعوذ
بك من جار السوء فى دار المقام » (١١) ، فان جار الدنيا يتحول .
واذا أردت أن يستمر الوفاق بينك وبين جارك على أساس متين ،
وسليم : فحذار أن تستمع الى وشاية حاقد أو حسود ، فقد ورد
فى الأثر : « من قال لك قال عليك » .

بل وحذار أن تشجع زوجتك أو أولادك على أن يكونوا سببا فى
اساءتك الى جارك ، وذلك بسبب اختلاف زوجتك مع زوجة الجار ،
أو اختلاف أولادك مع أولاد الجار أو الجيران ، وكن حسن التصرف مع
الطرفين ، حتى لا تخسر جارك ويستمر الخلاف بين الأسرتين ..
وأعنى بذلك أنه من الحكمة أن لا تنصر أهلك على جارك أو على
جيرانك ، حتى ولو كانوا أصحاب حق ، وذلك حتى ينتهى هذا الشقاق ،
ويدوم الوفاق :

وحسبكم أنكم ستكونون بذلك ، من : « الكاظمين الغيظ
والعافين عن الناس ، والله يحب المحسنين » (١٢) .

وختاما .. أسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعلنى وإياك من الجيران
المحسنين الذين حبيبهم الله سبحانه وتعالى الى جيرانهم كما يشير هذا
الحديث الشريف الذى يقول فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : « من
أراد الله به خيرا عسله ، قيل : وما عسله ؟ قال : يحببه الى جيرانه » (١٣) .

* * *

(١١) أى موضع الإقامة .

(١٢) آل عمران : ١٣٤ بلفظ : « والكاظمين .. » .

(١٣) أخرجه أحمد من حديث أبى عبيسة الخولانى ، ورواه الخرائطلى
فى مكارم الأخلاق ، والبيهقى فى الزهد .. واسناده جيد .

الجزء الثاني

حَقُّ السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ

● تفسير آيات سورة الذاريات — قصة أصحاب
الجنّة — تفسير آيات سورة الماعز — الزكاة المفروضة —
شروط الزكاة — الأموال التي تجب فيها الزكاة — زكاة الدين
— هل في حلّى المرأة زكاة — زكاة أجرة الدور المؤجرة —
زكاة التجارة — زكاة صفاق المرأة — زكاة الزروع والثمار —
زكاة الحيوان — زكاة المعادن — زكاة الركاز — زكاة الفطر
— كفارة الصيام — كفارة اليمين — كفارة الظهار — القنر —
الأضحية — صدقة التطوع — قصة ثعلبة بن حاطب — قصة
أبو الجحاح ..



تمهيد

أخى المؤمن .. أختى المؤمنة :

منذ زمن بعيد ، وأنا أفكر طويلا في أحوال المسلمين ، وفي الأسباب التي كانت — ولا تزال — سببا في ضعفهم واحتياجهم الى غيرهم من الأمم الأخرى التي لا تدين بدينهم ، ولا تعترف بمعتقداتهم ..

بعد أن كانوا قوة يخشى بأسها . وبعد أن كانت كنوز الدنيا تحت أقدامهم . وملوك الأرض طوع ارادتهم ..

وأخيرا وبعد تفكير وتحليل رأيتني أضع يدي على السبب الأول والأخير في هذا الذي كان سببا فيما أشرت اليه . وهو أن أكثر المسلمين الآن — على مستوى العالم الاسلامي — قد فقدوا الولاية التي كانت تربط بين قلوبهم . وتشدد من أزرهم ، كما كان الحال في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وخلفائه الراشدين ومن سار على نهجهم من السلف والخلف ، كما يشير الله سبحانه وتعالى الى هذا في قوله : **« والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله .. » (١)**

فهذه الولاية بكل تلك المقومات التي تشير اليها هذه الآية الكريمة — كما يقول السادة العلماء — ، معناها : أن الجماعة التي يباركها الله ويشملها برحمته ، هي الجماعة التي تؤمن بالله ويتولى بعضها بعضا بالنصر والحب ، وتأمر بالمعروف ، وتنهى عن المنكر ، وتصل ما بينها وبين الله بالصلاة ، وتقوى صلاتها بعضها ببعض بايتاء الزكاة والتعاون الدائم على البر والتقوى .

فببتلك الولاية التي أساسها — كما تشير الآية — الايمان الصادق كان مثلهم — كما ورد في الحديث الشريف — « كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » ، وكان مثلهم : « .. كالبنيان يشد بعضه بعضا » .

(١) التوبة : ٧١

وكانوا : « أشداء على الكفار رحماء بينهم .. » (٢) .

وكانوا : « .. يؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة » (٣) .

وبتلك الولاية ازدادوا تمكينا في الأرض ، وفتح الله لهم وبهم جميع الأمصار ، حتى دانت لهم الأمم وخضعت لسلطانهم الرقاب ، وكان فضل الله عليهم عظيما ، كما تشير الآية الكريمة التي يقول الله تعالى فيها :

« الذين ان مكناهم في الأرض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، ولله عاقبة الأمور » (٤) .

* * *

ولهذا .. فقد رأيت حتى تعود تلك الولاية بكل مقوماتها . وحتى يعود هذا التمكين في الأرض الى المسلمين والمسلمات ، والمؤمنين والمؤمنات :

رأيت أن أذكرهم وأذكر نفسي بما يجب عليهم من الحقوق والواجبات نحو اخوانهم المحتاجين ، من السائلين والمحرومين الذين يحصلون على اقواتهم بشق الأنفس .

ولقد دفعني الى اختيار هذا الموضوع — بالاضافة الى الأسباب التي ذكرتها — ما رواه أحمد بنسند صحيح ، عن أنس رضي الله عنه : قال : أتى رجل من تميم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله .. انى ذو مال كثير ، وذو أهل ومال وحاضرة ، فأخبرنى كيف أصنع ، وكيف أنفق ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تخرج الزكاة من مالك غانبا طهرة تطهرك ، وتصل أقرباءك وتعرف حق المسكين والجار وابن السبيل » .

ولما كان هذا الحق يجهله الكثيرون من غير المتفقهين المتخصصين : فقد رأيت — كذلك — أن نقف على هذا الحق ، من خلال تفسير آيات قرآنية ، من سورة الذاريات ، وسورة المعارج ، يتحدث الله سبحانه وتعالى فيها بصورة مباشرة ، عن : « حق السائل والمحروم » .

ولسوف يكون تركيزى في الشرح على الأدلة النقلية والعقلية ،

(٢) الفتح : ٢٩

(٣) الحشر : ٩ بلفظ : « ويؤثرون .. » .

(٤) الحج : ٤١

بالإضافة الى أقوال الصالحين وأخبارهم المتعلقة بهذا الموضوع الحيوى الذى أسأل الله سبحانه وتعالى أن ينفعنا جميعا به .

وأن يجعله حجة لنا لا علينا ، حتى نكون أهلا لتلك الولاية التى وقفنا عليها ، وحتى نكون من الممكنين فى الأرض .

وحسب المسلمين أن يذكروا أن الله سبحانه وتعالى قد جعل بلادهم غنية بالثروات التى من أهمها البترول ، أو الذهب الأسود كما يسمونه ، ذلك الذهب الأسود الذى يستطيعون به أن يكونوا أسياد العالم لو كانوا يعقلون أو يفكرون ، ولكنهم للأسف الشديد رغم تلك الثروات الباهظة ، نراهم لا يستثمرونها فى مشاريع تعود عليهم وعلى أوطانهم بالخير الوفير ، وإنما يضعونها فى بنوك أعدائهم حتى يكونوا تحت سيطرتهم وطوع ارادتهم ، وربما استغلت تلك الثروات — وهذا هو ما يحدث غالبا — فى غزو بلادهم والقضاء عليهم ..

ولو كانت هناك الولاية الحقيقية كما قلت قبل ذلك لكانوا قوة واحدة ، ولكانت كل ثرواتهم تستغل فى مصالحهم ومصالح شعوبهم ولعادت الأمة الاسلامية الى مجدها التالذ الذى لا بد أن تعود اليه لى تعود اليها عزتها وكرامتها .

وحتى لا أطيل عليكم فاليكم أولا نص الآيات ثم الشرح :

حق السائل والمحروم

يقول تعالى :

« ان المتقين في جنات وعيون • آخذين ما آتاهم ربهم ، انهم كانوا قبل ذلك محسنين • كانوا قليلا من الليل ما يهجعون • وبالأسحار هم يستغفرون • وفي أموالهم حق للسائل والمحروم » (١) .

ويقول جل شأنه :

« ان الانسان خلق هلوعا • اذا مسه الشر جزوعا • واذا مسه الخير منوعا • الا المصلين • الذين هم على صلاتهم دائمون • والذين في أموالهم حق معلوم • للسائل والمحروم » (٢) .

* * *

* تفسير آيات سورة الذاريات :

وحول تفسير آيات الذاريات — التي وقفنا عليها — وعلى ضوء ما ذكره القرطبي حولها نستطيع أن نلخص الآتي • وهو :

ان الله سبحانه وتعالى بعد أن ذكر في الآيات السابقة لتلك الآيات مآل الكفار ، الى قوله تعالى : « يوم هم على النار يفتنون • فوقفوا ففتنكم هذا الذي كنتم به تستعجلون » (٣) .

ذكر بعد ذلك مآل المتقين ، بأنهم : « .. في جنات وعيون » أي : في بساطين فيها عيون جارية على نهاية ما ينتزه به • « آخذين » : نصب على الحال • « ما آتاهم ربهم » : أي ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات ، قاله الضحاك •

وقال ابن عباس وسعيد بن جبير رضى الله عنهم : « آخذين ما آتاهم ربهم » : أي عاملين بالفرائض • « أنهم كانوا قبل ذلك محسنين » : أي كانوا في الدنيا قبل دخولهم الجنة محسنين بالفرائض •

وقال ابن عباس : المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين في أعمالهم •

(٢) المارج : ١٩ — ٢٥

(١) الذاريات : ١٥ — ١٩

(٣) الذاريات : ١٣ ، ١٤ •

ثم يقول القرطبي بعد ذلك (٤) :

قوله تعالى . « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون . وبالأسحار هم يستغفرون . وفي أموالهم حق للسائل والمحروم » : فيه خمس مسائل :

الاولى - قوله تعالى : « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون » : خمعنى يهجعون : أى ينامون ، والهجوع النوم ليلا ، والتهجاع النوم الخفيفة .

واختلف فى « ما » فى قوله تعالى : « ما يهجعون » فقيل : حنة زائدة - قاله ابراهيم النخعي - والتقدير كانوا قليلا من الليل يهجعون ، أى ينامون من الليل ويصلون أكثره .

قال عطاء : وهذا لما أمروا بقيام الليل . وكان أبو ذر يحتجز ويأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة وهى : « قم الليل الا قليلا » الآية (٥) .

وقيل : ليس « ما » صلة ، بل الوقف عند قوله : « قليلا » ثم يتدى : « من الليل ما يهجعون » فـ « ما » للنفى . وهو نفى النوم عنهم البتة .

قال الحسن : كانوا لا ينامون من الليل الا أقله . وربما نشطوا فجدوا الى السحر (٦) .

الثانية - روى عن بعض المتجهدين أنه أتاه آت فى منامه فأنشده : وكيف تنام الليل عين قريرة

ولم تدر فى أى المجالس تنزل

وروى عن رجل من الأزد أنه قال : كنت لا أنام الليل فنمت فى آخر الليل ، فإذا أنا بشابين من أحسن ما رأيت ومعهما حل ، فوقفا على كل مصل وكسواه حلة ، ثم انتهيا الى النيام (٧) فلم يكسواهم ، فقلت لهما : أكسوانى من حلكما هذه ، فقالا لى : انها ليست حلة لباس ، انما هى رضوان الله يحل على كل مصل .

ويروى عن أبى خلاد أنه قال : حدثنى صاحب لى قال : بينا أنا نائم ذات ليلة اذ مثلت لى القيامة ، فنظرت الى أقوام من اخوانى قد أنصأت وجوههم ، وأشرقت ألوانهم ، وعليهم الحل من دون الخلأق .

(٥) المزمع : ٢

(٦) جمع نائم .

(٤) ربتصرف وإيجاز .

(٦) أى قبيل الصبح .

فقلت : ما بال هؤلاء مكتسبون والناس عراة ، ووجوههم مشرقة ووجوه
الناس مغبرة ؟ فقال لى قائل : الذين رأيتهم مكتسبون فهم المصلون بين
الأذان والاقامة والذين وجوههم مشرقة ، فأصحاب السهر والتهجد :
قال : ورأيت أقواما على نجائب ، فقلت : ما بال هؤلاء ركبانا والناس
مشاة حفاة ؟ فقال لى : هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقربا لله تعالى
فأعطاهم الله بذلك خير الثواب ، قال : فصحت فى منامى : واهى للعباذين ،
ما أشرف مقامهم ، ثم استيقظت من منامى وأنا خائف .

الثالثة - قوله تعالى : « وبالأسحار هم يستغفرون » :
مدح ثان ، أى يستغفرون من ذنوبهم ، قاله الحسن .
والسحر وقت يرجى فيه اجابة الدعاء .

وقال ابن عمر ومجاهد : أى يصلون وقت السحر^(٨) فسموا الصلاة
استغفارا .

وقال الحسن قوله تعالى : « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون » :
مدوا الصلاة من أول الليل الى السحر ثم استغفروا فى السحر .

الرابعة - قوله تعالى : « وفى أموالهم حق للسائل والمحروم » :
مدح ثالث .

قال محمد بن سيرين وقتادة : الحق هنا الزكاة المفروضة .
وقيل : انه حق سوى الزكاة ، يصل به رحما أو يقرى به ضيفا ،
أو يحمل به كلا ، أو يغنى به محروما . وقال ابن عباس : لأن السورة
مكية وغرخت الزكاة بالمدينة .

وقال ابن الغربى : الأقوى فى هذه الآية أنها الزكاة ، لقوله
تعالى فى سورة : « (سأل سائل) »^(٩) « والذين فى أموالهم حق معلوم .
للسائل والمحروم »^(١٠) : والحق المعلوم هو الزكاة التى بين الشرع
قدرها وجنسها ووقتها ، فأما غيرها لمن يقول به فليس بمعلوم ، لأنه
غير مقدر ولا مجنس ولا موقت :

وأنا مع هذا رأى الأخير القائل ، بأنه - أى الحق المعلوم -
هو الزكاة المفروضة ، وعلى هذا الأساس سيكون تركيزنا ان شاء الله
تعالى ، وان كنت سأرغب بعد ذلك فى ما قاله ابن عباس رضى الله عنهما ،

(٨) أى قبيل صلاة الصبح كما عرفت قبل ذلك .

(٩) وهى سورة المعارج . (١٠) المعارج : ٢٤ ، ٢٥ .

وهو : جميع أنواع البر التي منها صلة الأرحام . واکرام الضيوف .
والعطف على اليتامى والمساكين وجميع المحتاجين .
فأرجو أن يذكر الأخ القارىء هذا ، حتى يكون على صلة وعزم
بكل هذه الآراء .

الخامسة - قوله تعالى : « لأسائل والمحروم » : السائل : هو
الذى يسأل الناس لفاقتة : قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما .
والمحروم : هو الذى حرم المال .

واختلف فى تعيينه : فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما :
المحروم المحارف الذى ليس له فى الاسلام سهم .

وقالت عائشة رضى الله عنها : المحروم المحارف الذى لا يتيسر
له مكسبه : يقال : رجل محارف بفتح الراء أى محدود محروم : وهو
خلاف قولك مبارك .. وقد حورف كسب فلان اذا شدد عليه فى معاشه
كأنه ميل برزقه عنه .

وقال قتادة والزهرى : المحروم : المتعفف الذى لا يسأل الناس
شيئاً ولا يعلم^(١١) بحاجته .

وقال الحسن ومحمد بن الحنفية : المحروم : الذى يجيء بعد
الغنيمة وليس له فيها سهم .

روى أن النبى صلى الله عليه وسلم بعث بسرية فأصابوا وغنموا
فجاء قوم بعد ما فرغوا فنزلت هذه الآية : « وفى أموالهم .. » .

وقال عكرمة : المحروم : الذى لا يبقى له مال .
وقال زيد بن أسلم : هو الذى أصيب ثمره أو زرعه أو نسل
ماشيته .

وقال القرطبى : المحروم : الذى أصابته الجائحة^(١٢) ثم قرأ :
« انا لغرمون . بل نحن محرومون »^(١٣) نظيره فى قصة أصحاب الجنة
حيث قالوا : « بل نحن محرومون »^(١٤) .

وقال أبو قلابة^(١٥) : كان رجل من أهل اليمامة له مال فجاء سيل
فذهب بماله ، فقال رجل من أصحابه : هذا المحروم فأقسموا له .

(١١) يعلم بضم العين وكسر الراء : أى لا يخبر .

(١٢) الجائحة : أى الآفة المهلكة .

(١٣) الواقعة : ٦٦ ، ٦٧ (١٤) القلم : ٢٧

(١٥) يكسر القاف .

وقيل : انه الذى يطلب الدنيا فتدبر عنه • وهو يروى عن ابن عباس
أيضا •

وقال ابن الرحمن بن حميد : المحروم : المملوك •

وقيل : انه الكلب • وروى أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه
ثان فى ضريق مكة • فجاء كلب فانتزع عمر رحمه الله كتف ثاة فرمى
بها اليه ، وقال : يقولون انه المحروم •

وقيل : انه من وجبت نفقته بالفقر من ذوى الأنساب ، لأنه قد
حرم كسب نفسه حتى وجبت نفقته فى مال غيره •
وروى ابن وهب عن مالك : أنه الذى يحرم الرزق : وهذا قول
حسن ، لأنه يعم جميع الأقوال ••
وأصله فى اللغة المنوع ، من الحرمان وهو المنع ••

وعن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ويل للأغنياء
من الفقراء يوم القيامة ، يقولون : ربنا ظلمونا حقوقنا التى فرضت
لنا عليهم ، فيقول الله تعالى : وعزتى وجلالى لأقربنكم ولأبعدنهم » ••
ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **وفى أموالهم حق للسائل
 والمحروم** » (ذكره الثعلبى) •

وفى تفسير ابن كثير ، وردت كذلك بعض الأقوال حول التعريف
بالسائل والمحروم ، أرى من الخير كذلك أن أسوقها اليك ، فإليك :
قال الضحاك : هو الذى لا يكون له مال الا ذهب ، قضى الله له
ذلك •

وقال ابن جرير : ان المحروم هو الذى لا مال له بأى سبب كان ،
قد ذهب ماله ، سواء أكان لا يقدر على الكسب ، أو قد هلك ماله أو
نحوه بأفة أو نحوها (١٦) •

كما أورد ابن كثير هذين الحديثين الشريفين اللذين أرجو أن
تقف كذلك على أبعادهما : عن فاطمة بنت الحسين ، عن أبيها الحسين
ابن على — رضى الله عنهم — قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« **للسائل حق وان جاء على فرس** » (١٧) •

(١٦) انظر تفسير الطبرى ٢٦ / ١٢٦

(١٧) مسند الامام احمد ١ / ٢٠١

وقال الزهري . وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « ليس
المسكين بالطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان . والتمررة والتمررتان .
ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه . ولا يفطن له فيتصدق عليه » .

* * *

فارجو من الأخ القارئ كذلك أن يذكر كل تلك الأقوال التي من
أهمها القول الحسن الذي رواه ابن وهب عن مالك . وهو أن المحروم
هو الذي يحرم الرزق .

وقبل أن أنتقل معك إلى آيات سورة المعارج لكي نقف معا على
تفسيرها . أرى من الخير أن أقف معك أولا . غنى : « قصة أصحاب
الجنة » . تلك القصة التي أشار إليها القرطبي في تفسيره لآيات
الذاريات ، عند قوله تعالى : « بل نحن محرومون » .

ولكي نقف على القصة كاملة ، يحسن بنا أن نقرأ — أولا — قول
الله تعالى في سورة القلم (من الآية رقم ١٧ — ٣٣) حيث يقول سبحانه :
« انا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا ليصرمنها
مصبحين . ولا يستثنون . فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون .
فأصبحت كالصريم . فتنادوا مصبحين . أن اغدوا على حرثكم ان كنتم
صارمين . فانطلقوا وهم يتخافتون . أن لا يدخلنها اليوم عليكم
مسكين . وغدوا على حرد قادرين . فلما راوها قالوا انا لصلالون .
بل نحن محرومون . قال اوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون . قالوا
سبحان ربنا انا كنا ظالمين . فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون .
قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين . عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها انا الى
ربنا راغبون . كذلك العذاب . وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا
يعلمون » (١٨) .

فقوله تعالى — كما يقول القرطبي : « انا بلوناهم » : يريد به
أهل مكة ، والابتلاء الاختبار ، والمعنى أعطيناهم أموالا ليذكروا
لا ليطربوا ، فلما بطروا وعادوا (١٩) محمدا صلى الله عليه وسلم ابتليناهم
بالجوع والقحط كما بلونا أهل الجنة المعروف خبرها عندهم .
وذلك أنها كانت بأرض اليمن بالقرب منهم على فراسخ من صنعاء
— ويقال : بفرسخين — وكانت لرجل يؤدي حق الله تعالى منها ،

(١٩) من المعادة .

(١٨) القلم : ١٧ — ٢٣

فلما مات صارت الى ولده ، فمنعوا الناس خيرها وبخلوا بحق الله فيها : فأهلكها الله من حيث لم يمكنهم دفع ما حل بها •
قال الكلبي : كان بينهم وبين صنعاء فرسخان (٢٠) ، ابتلاهم الله بأن أحرق جنتهم •

وقيل : هي جنة بضوران ، وضوران على فرسخ من صنعاء ، وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسى عليه السلام ييسرون وكانوا بخلاء - فكانوا يجنون الثمر ليلا من أجل المساكين ، وكانوا أرادوا حصاد زرعها ، وقالوا : لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين ، فغعدوا عليها ، فإذا هي قد اقتلعت من أصلها فأصبحت كالصريم - أي كالليل - ، ويقال أيضا للنهار صريم ، فإذا كان أراد الليل فلا سوداد موضعها ، وكأنهم وجدوا موضعها حمأة ، وإن كان أراد بالصريم النهار فلذهب الشجر والزرع ونقاء الأرض منه •

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : كانت تلك الجنة دون صنعاء بفرسخين ، غرسها رجل من أهل الصلاح وكان له ثلاثة بنين ، وكان للمساكين كل ما تعداه المنجل فلم يجزه من الكرم (٢١) فإذا طرح على البساط فكل شيء سقط عن البساط فهو أيضا للمساكين ، فإذا حصدوا زرعهم فكل شيء تعداه المنجل فهو للمساكين ، فإذا درسوا كان لهم كل شيء انتثر ، فكان أبوهم يتصدق منها على المساكين ، وكان يعيش في ذلك في حياة أبيهم اليتامى والأرامل والمساكين ، فلما مات أبوهم فملأ ما ذكر الله عنهم ••

ولنترك الآن - وبعد ذلك - صاحب كتاب « قصص القرآن » يحكى لنا ما حدث من الأبناء بعد وفاة أبيهم ، فيقول :

ومضت الأيام سراعا ، وتهيأت الحديقة للجنى ، ودنت أثمارها للقطوف ، واستشرف الفقراء لنصيبتهم في الثمر ، دأبهم في كل عام • واجتمع الأبناء يديرون الرأي . ويغدون شأنهم للحصيد ، قال قائلهم : لم يعد بعد اليوم في البستان حق لسائل أو فقير ، ولم تصبح الخمائل (٢٢) مأوى لقاصد أو ابن سبيل ، ولكل نصيبه يثمره إذا شاء . ويخزن منه ما يشاء ، اننا لو فعلنا ذلك فإن شأننا سيعلو ، ومالنا سيزيد •

(٢٠) الفرسخ : ٥٥٤١ مترا . (٢١) أي العنب .

(٢٢) الخمائل جمع خملة وهي الشجر المجتمع الكثيف .

قال أوسطهم — وكان أقرب الى أبيه نحيزة^(٢٣) وجبلة : وأدنى الى الخير واصطناع الجميل : انكم تقدمون على أمر تظنون خيرا لكم . ولكنه يحوى الشر في طياته : وتحسبونه نفعا لكم . ولكنه سيقضى على بستانكم من جذوره : انكم لو حرمتكم الفقراء وعطلتم حق المساكين . لا تأمنون منهم شرا واعتداء . ويوشك — لو فعلتم — أن يعلنوها ثورة وعدوانا : امنحوهم حقهم : واذهبوا مذهب أبيكم في ارضائهم . وما فضل بعد ذلك فان الله ينميه^(٢٤) ويبارك فيه . ولكنهم صاحوا في وجهه : لا تقترح شيئا فيما لا تملك ، وكف عن نصائحك ، ولن تجد منا الا آذانا صماء !!

قال : أما اذ رأيتم ألا تسمعوا لقولى ، أو ترغبوا في نصحي ، فعليكم بالصلاة فانها تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وقد تردكم الى الحق ، وتعطف قلوبكم الى الفقراء ، ولكنهم ما استمعوا ولا أجابوا . وبيتوا أمرهم عشاء أن يقوموا في عماية^(٢٥) الصبح ، وقبل أن ينبلج عمود النهار ، ويفارق النوم مضاجع الفقراء ، ويعمدوا الى الحديقة يقطفون ثمارها ، ويوزعون فيما بينهم أنصباءهم منها ، و « اقسوا ليصرمنها^(٢٦) مصبحين . ولا يستثنون »^(٢٧) .

وعلم الله سوء نيتهم ، ودخيلة نفوسهم ، وما انعقد عليه رأيهم من حرمان المساكين ، وأكل نصيب السائل والمحروم ، فأرسل الله الى جنتهم طائفا ألقع نبتها ، وأسقط ثمرها ، وجفف أوراقها وأعوادها . وطلع عليهم النهار وهم على أسوار الحديقة يتساءلون : أهذه جنتنا ، وقد تركناها بالأمس مورقة الشجر ، جارية الماء ، فواحة الزهر ، دانية القطوف ! ما نظن أن هذه حديقتنا وانا لصالون^(٢٨) . قال أوسطهم : بل هي جنتكم حرمتكم منها قبل أن يحرم الفقير ، وجوزيتم بأسوأ ما يجزى لحز شحيح : « ألم أقل لكم لولا تسبحون . قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين . فاقبل بعضهم على بغض يتلاومون .

(٢٣) النجيزة : أى الطبع وكذلك الجبلة .

(٢٤) ينميه : أى يجعله الله تعالى فى ازدياد مستمر .

(٢٥) عماية الصبح : أوله . (٢٦) ليصرمنها : أى ليقطعنها .

(٢٧) أى لا يستثنون حصة الفقراء .

(٢٨) أى ضللنا الطريق الى جنتنا .

قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين • عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راغبون » ••

واكن مضي قدر وبقي أسف : وليذوقوا عاقبة كيدهم : « كذلك العذاب ، وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون » •
وفي القرطبي . يقول بعد قوله تعالى : « عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها » :

تعاقدوا وقالوا : ان أبدلنا الله خيرا منها لنصنعن كما صنعت آبائنا ، فدعوا الله وتضرعوا فأبدلهم الله من ليلتهم ما هو خير منها ، وأمر جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزغر من أرض الشام ، ويأخذ من الشام فيجعلها مكانها •

وقال ابن مسعود : ان القوم أخلصوا وعرف الله منهم صدقهم فأبدلهم جنة يقال لها الحيوان ، فيها عنب يحمل البغل منها عنقودا واحدا •



فاتعظ أخا الاسلام بهذا الدرس القرآني ، واجعله دائما وأبدا نصب عينيك •

ثم اليك كذلك : « قصة الصراع بين الحق والباطل » التي سجلها تبارك وتعالى في سورة الكهف (من الآية رقم ٣٣ - ٤٣) حيث يقول سبحانه وتعالى :

« واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعا • كلتا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا ، وفجرنا خلالهما نهرا • وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا • ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا • وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا • قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا • لکنا هو الله ربی ولا أشرك بربی احدا • ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ، ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا • فعسى ربي ان يؤتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا • او يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا • واحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما انفق

فيسها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتنى لم أشرك برنى أحدا .
ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا » (٢٩) .

يقول القرطبي حول تفسير هذه الآيات :

هذا مثل لمن يتعزز بالدنيا ويستتكف عن مجالسة المؤمنين ، وهو
متصل بقوله تعالى : « وأصبر نفسك .. » .

واختلف في اسم هذين الرجلين وتعيينهما .

ثم يقول القرطبي : .. وقيل : نزلت في انبى صلى الله عليه وسلم
وأهل مكة .

وقيل : هو مثل لجميع من آمن بالله وجميع من كفر .

وقيل : هو مثل لعبينة بن حصن وأصحابه مع سلمان وصهيب
وأصحابه . شبهه الله برجلين من بنى إسرائيل ، أخوين أحدهما مؤمن
واسمه يهوذا : في قول ابن عباس . وقال مقاتل : اسمه تمليخا ، والآخر
كافر واسمه قرطوش ، وهما اللذان وصفهما الله تعالى في سورة
الصفافات (٣٠) ، وكذا ذكر محمد بن الحسن المقرئ قال :

اسم الخير منهما تمليخا ، والآخر : قرطوش ، وأنهما كانا شريكين
ثم اقتسما المال فصار لكل واحد منهما ثلاثة آلاف دينار ، فاشتري
المؤمن منهما عبدا بألف وأعتقهم ، وبالألف الثانية ثيابا فكسا العراة ،
وبالألف الثالثة طعاما وأطعم الجياع ، وبنى أيضا مساجد ، وفعل
خيرا .

وأما الآخر فنكح بماله نساء ذوات يسار ، واشتري دواب وبقرأ
فاستنتجها فنمت له نماء مفرطا ، واتجر بباقيها فربح حتى فاق أهل
زمانه غنى .

وأدركت الأول الحاجة : فأراد أن يستخدم نفسه في جنة يخدمها .
فقال : لو ذهبت لشريكي وصاحبي فسألته أن يستخدمني في بعض جناته
رجوت أن يكون ذلك أصلح بي .

فجاءه فلم يكد يصل إليه من غلظ الحجاب ، فلما دخل عليه وعرفه
وسأله حاجته قال له : ألم أكن قاسمتك المال نصفين ! فما صنعت
بمالك ؟ قال : اشتريت به من الله تعالى ما هو خير منه وأبقى . فقال :
أثنتك لمن المصدقين ، ما أظن الساعة قائمة ! وما أراك إلا سفيها ،

وما جزاؤك عندي على سفاهتك الا الحرمان ، أو ما ترى ما صنعت
أنا بمالي حتى آل الى ما تراه من الثروة وحسن الحال ، وذلك أنى
كسبت ، وسفهت أنت ، اخرج عنى ..

ثم كان من قصة هذا الغنى ما ذكره الله تعالى فى القرآن من
الاحاطة بثمره وذهابها أصلا بما أرسل عليها من السماء من الحسبان .
وقد ذكر الثعلبى هذه القصة بلفظ آخر ، والمعنى متقارب .

قال عطاء : كانا شريكين لهما ثمانية آلاف دينار . وقيل : ورثاه من
أبيهما ، وكانوا أخوين فاقتهما ، فاشتري أحدهما أرضا بألف دينار ،
فقال صاحبه : اللهم ان فلانا قد اشترى أرضا بألف دينار ، وانى
اشتريت منك أرضا فى الجنة بألف دينار ، فتصدق بها ، ثم ان صاحبه
بنى دارا بألف دينار ، فقال (٣١) : اللهم ان فلانا بنى دارا بألف دينار ،
وانى اشتريت منك دارا بألف دينار ، فتصدق بها ، ثم تزوج — صاحبه —
امراة فأنفق عليها ألف دينار ، فقال (٣١) : اللهم ان فلانا تزوج امراة
بألف دينار ، وانى أخطب اليك من نساء الجنة بألف دينار ، فتصدق
بألف دينار . ثم اشترى — صاحبه — خدما ومتاعا بألف دينار ،
فقال (٣١) : اللهم انى اشترى منك خدما ومتاعا من الجنة بألف دينار ،
فتصدق بألف دينار .

ثم أصابته حاجة شديدة ، فقال (٣٢) : لعل صاحبى ينالنى معروفه ،
فأتاه ، فقال : ما فعل مالك ؟ فأخبره قصته ، فقال : وانك لمن المصدقين
بهذا الحديث ! والله لا أعطيك شيئا ! ثم قال له : أنت تعبد اله السماء ،
وأنا لا أعبد الا صنما ، فقال صاحبه : والله لأعظنه ، فوعظه وذكره
وخوفه ، فقال : سر بنا نصطد السمك ، فمن صاد أكثر فهو على حق ،
فقال له : يا أخى .. ان الدنيا أحقر عند الله من أن يجعلها ثوابا لمحسن
أو عقابا لكافر .

قال : فأكرمه على الخروج معه ، فابتلاههما الله ، فجعل الكافر
يرمى شبكته ويسمى باسم صنمه ، فتطلع متدفقة سمكا ، وجعل المؤمن
يرمى شبكته ويسمى باسم الله فلا يطلع له فيها شيء ، فقال له : كيف
ترى ؟ أنا أكثر منك فى الدنيا نصيبا ومنزلة ونفرا ، كذلك أكون أفضل
منك فى الآخرة ان كان ما تقول بزعمك حقا .

(٣٢) اى الاخ المؤمن .

(٣١) اى الاخ المؤمن .

قال : فضج الملك بهما ، فأمر الله تعالى جبريل أن يأخذه فيذهب به الى الجنان فيريه منازل المؤمنين فيها ، فلما رأى ما أعد الله له . قال : وعزتك لا يضره ما ناله من الدنيا بعد ما يكون مصيره الى هذا . وأراه منازل الكافر في جهنم ، فقال : وعزتك لا ينفعه ما أصابه من الدنيا بعد أن يكون مصيره الى هذا .

ثم ان الله تعالى توفي المؤمن وأهلك الكافر بعذاب من عنده . فلما استقر المؤمن في الجنة ورأى ما أعد الله له أقبل هو وأصحابه يتسائلون ، فقال : « انى كان لى قرين • يقول انك لن المصدقين » (٣٣) الآية .

ثم نادى مناد : يا أهل الجنة .. هل أنتم مطلعون فاطلع الى جهنم فبرآه في سواء الجحيم ، فنزلت : « واضرب لهم مثلا .. » .

* * *

فاذكر كل هذا أيضا يا أخا الاسلام ، وليكن مثلك كمثل هذا الرجل المؤمن الذى كانت الدنيا مطية له ، والذى عرف أن الآخرة هي دار القرار ، وحسبك قول الله تبارك وتعالى : « وان الدار الآخرة لهى الحيوان » (٣٤) ، لو كانوا يعلمون » .

* * *

(٣٣) الصافات : ٥١ - ٥٢

(٣٤) أى لهى الحياة الحقيقية — والآية من سورة العنكبوت : ٦٤

ثم اليك بعد ذلك بإيجاز :

تفسير آيات سورة المعارج

التي وقفنا قبل ذلك على نصها ، والتي سننتقل بعدها — أى بعد شرحها — إلى الموضوع الأساسى وهو الزكاة المفروضة . التى هى : « تحقق المعلوم للسائل والمحروم » على الأرجح ، كما سيتأكد لك هذا من خلال تفسير آيات سورة المعارج ، فإليك :

يقول القرطبى : قوله تعالى : « ان الانسان خلق هلوعا » : يعنى الكافر . . . والهلوع فى اللغة : أشد الحرص وأسوأ الجزع وأفحشه . « اذا مسه الشر جزوعا . واذا مسه الخير منوعا » : أى اذا مسه الضر لم يصبر وأظهر شدة الجزع ، واذا أصاب المال منع حق الله تعالى .

« الا المسلمين . الذين هم على صلاتهم دائمون » : أى الذين يؤدون الصلاة المكتوبة ، فى أوقاتها ، وقيل : هم الصحابة ، وقيل : هم المؤمنون عامة . فانهم يغلبون فرط الجزع بثقتهم بربهم وبيقينهم ، وقال ابن جريج والحسن : هم الذين يكثررون فعل التطوع منها . « والذين فى أموالهم حق معلوم . للسائل والمحروم » : قال : يريد الزكاة المفروضة ، قاله قتادة وابن سيرين . وقال مجاهد : سوى الزكاة .

وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس : صلة الرحم ، وحمل كل (١) . ثم يقول القرطبى : والأول أصح ، لأنه وصف الحق بأنه معلوم ، وسوى الزكاة ليس بمعلوم ، انما هو على قدر الحاجة ، وذلك يقل ويكثر .

ثم يقول بعد قوله تعالى : « للسائل والمحروم » : تقدم فى « الذاريات » أى أنه هنا فى سورة المعارج ، فقد اكتفى بما ذكره من أقوال فى سورة الذاريات .

(١) الكل : بفتح الكاف وتشديد اللام وضبها ، هو كثير الأولاد والثقل ، والكل أيضا اليتيم ، وقيل غير ذلك . . .

وعلى هذا الأساس فاننا سنبدأ الآن في الحديث عن زكاة المفروضة . ثم سنتنى بعد ذلك بالترتيب في جميع أنواع الصدقات المحلقة :

ولأن .. وبعد أن وقفنا بإيجاز على أهم ما تشير إليه آيات سورة الذاريات . وآيات سورة المعارج . التي - كما رأينا - كان من لخير أن نبدأ بمعرفة تفسيرها كمدخل هام لفهم هذا الحق المعلوم . وهو كما تأكد لك :

الزكاة المفروضة

وقد فرضت في السنة الثانية من الهجرة . وقيل فرضت بمكة إجمالاً . وبينت بالمدينة تفصيلاً جمعاً بين الآيات الدالة على فرضيتها بمكة . كقوله تعالى : « وآتوا حقه يوم حصاده » (٢) .

وقوله : « وفي أموالهم حق للسائل والمحروم » (٣) . والآيات الدالة على فرضيتها بالمدينة كقوله : « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة .. » (٤) .

وقوله : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها .. » (٥) . وهي الركن الثالث من أركان الإسلام بعد الشهادتين والصلاة . وقد قرنت بالصلاة في القرآن الكريم في اثنتين وثمانين آية . كما قرنت بالصلاة في عدة أحاديث شريفة منها : حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الإسلام ، فقال : « الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة المفروضة . وتصوم رمضان .. » (الحديث ، أخرجه الشيخان) .

وحديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله » (أخرجه الشيخان وكذا أحمد عن أبي هريرة) .

وقول ابن مسعود رضي الله عنه : « أمرنا بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ومن لم يترك فلا صلاة له » (أخرجه الطبراني بسند صحيح) .

* * *

(٢) الذاريات : ١٩

(٥) التوبة : ١٠٣

(٢) الأنعام : ١٤١

(٤) النور : ٥٦

والزكاة لغة الطهارة والنماء والبركة ، قال الله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » (٧) .

وقال : « وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون » (٧) .

وشرعا : حق واجب في المال لله تعالى ، وبعبارة أخرى تمليك جزء من مال عينه الشارع لمستحقه مع قطع المنفعة عن المملك من كل وجه . وقد سميت زكاة لأنها مطهرة للمال باخراج حق الغير منه ، ومطهرة للمزكى من دنس البخل والآثام ، وبها يبارك في المال ويخلف على المتصدق ، قال تعالى : « وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه » (٨) . وعن أبي كبشة الأنماري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة أقسم عليهن وأحدثكم حديثا فاحفظوه : ما نقص مال من صدقة ، ولا ظلم عبد مظلمة فصبر عليها الا زاده الله بها عزا ، ولا فتح عبد باب مسألة الا فتحت الله عليه باب فقر » (الحديث أخرجه الترمذى) .

والزكاة فرض قطعى ثابت بالكتاب ، والسنة ، واجماع الأمة ، قال الله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » (٩) . وقال : « كلوا من ثمره اذا اثمر وآتوا حقه يوم حصاده » (١٠) . وغير ذلك من الآيات .

وقد ورد فيها أحاديث غير ما تقدم ، منها : حديث ابن عباس رضى الله عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذ بن جبل رضى الله عنه الى اليمن قال : « انك تأتى قوما أهل كتاب فادعهم الى شهادة أن لا إله الا الله ، وأنى رسول الله ، فان أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله عز وجل افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله تعالى افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم وترد في فقرائهم ، فان هم أطاعوك لذلك فإياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فانهما ليس بينها وبين الله حجاب » (أخرجه السبعة (١١) وقال الترمذى : حسن صحيح) .

(٧) الروم : ٣٩

(٩) التوبة : ١٠٣

(٦) التوبة : ١٠٣

(٨) سبأ : ٣٩

(١٠) الانعام : ١٤١

(١١) وهم : أحمد والبخارى ومسلم وابو داود والترمذى والنسائى

وابن ماجه .

وقد أجمع المسلمون في جميع الأعصار والأقطار على فرضية الزكاة .
فمن جحد فرضيتها وهو بين المسلمين فهو مرتد يستتاب ثلاثا ، فإن
تاب والا قتل لأنه أنكر أمرا ثابتا بالكتاب والسنة واجماع الأمة .
أما من أنكر فرضيتها جهلا لحدثة عهده بالاسلام أو لأنه نشأ بعيدا
عن الأمصار والعلماء لا يخكم بكفره لعذره بل يعرف فرضيتها وتتؤخذ
منه . فإن جحدها بعد ذلك حكم بكفره .

* * *

وقد قال الامام محمود خطاب السبكي رحمه الله تعالى في كتابه
الدين الخالص^(١٢) (ج ٨) ، تحت عنوان : « واقموا الصلاة وآتوا
الزكاة »^(١٣) .

وقال : منع الزكاة :

منعها اثم كبير وضلال مبين جاء فيه الوعيد الشديد في آيات
قرآنية ، وأحاديث نبوية :

فمن الآيات القرآنية ، قوله تعالى :

« والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم
بعذاب اليم . يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم
وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون »^(١٤) .
وقوله تعالى : « ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله
هو خيرا لهم ، بل هو شر لهم ، سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ،
ولله ميراث السموات والارض »^(١٥) .

ومن الأحاديث الشريفة :

حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ،
قال : « من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل^(١٦) له ماله يوم القيامة
شجاعا أقرع له زبيبتان يأخذ بلهزمتيه يوم القيامة ، ثم يقول : أنا مالك
أنا كنزك » ثم تلا : « ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من
فضله » الآية . (أخرجه مالك وأحمد والبخارى) .

(١٣) التور : ٥٦ .

(١٢) بتصرف وإيجاز مفيد .

(١٥) آل عمران : ١٨٠ .

(١٤) التوبة : ٣٤ ، ٣٥ .

(١٦) بضم الميم : أى ظهر له يوم القيامة شعبان أقرع ضخم مخيف .

وحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا يمنع عبد زكاة ماله الا جعل له شجاع أقرع يتبعه ، يفر منه وهو يتبعه ، فيقول : أنا كنزك ، ثم قرأ عبد الله : « سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة » (أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وصححه المنذرى) .

* * *

ثم يقول الامام السبكي رحمه الله تعالى : وقد اتفقت الصحابة رضي الله عنهم على قتال مانع الزكاة : قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لأبي بكر : كيف تقاتل الناس وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، فمن قال لا اله الا الله عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله » .

فقال أبو بكر : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فان لزكاة حق المال ، والله لو منعوني عقلاً^(١٧) كانوا يؤدونه الى النبي صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه .

فقال عمر : فوالله ما هو الا أن رأيت الله عز وجل قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق . (أخرجه الجماعة^(١٨) الا ابن ماجه) . وقد ورد في فضل الصدقة - واجبة أو غير واجبة - أحاديث منها :

حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان الله عز وجل يقبل الصدقات ويأخذها بيمينه فيرببها لأحدكم كما يربى أحدكم مهره أو فلوه أو فضيله حتى ان اللقمة لتصير مثل جبل أحد » .

قال الله تعالى : « ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات »^(١٩) ، و « يحق الله الربا ويربى الصدقات »^(٢٠) . (أخرجه أحمد والترمذي ، وابن ماجه وصححه المنذرى) .

(١٧) العقال بكسر العين : الحبل يعقل به البعير .

(١٨) وهم : مالك والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

وابن ماجه ، فهؤلاء هم الجماعة .

(٢٠) البقرة : ٢٧٦

(١٩) التوبة : ١٠٤

وحديث أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما طلعت شمس قط إلا بعث بجنبتيها ملكان يناديان يسمعان أهل الأرض ألا الثقليين : يا أيها الناس هلموا إلى ربكم فإن ما قل وكفى خير مما كثر وآلئى . ولا آبت شمس قط إلا بعث ملكان يناديان يسمعان أهل الأرض ألا الثقليين : اللهم أعط منفقا خلفا وأعط ممسكا مالا تلقا » (أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وقال : صحيح الاسناد) .

وحديث أنس أن رجلا من بنى تميم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله . . انى ذو مال كثير وذو أهل وولد وحاضرة ، فأخبرنى كيف أنفق وكيف أصنع ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تخرج الزكاة من مالك فانها طهرة تطهرك ، وتصل أقرباءك وتعرف حق السائل والجار والمسكين » فقال : يا رسول الله . . أقلل لى . قال : « وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا » (٢١) قال : حسبى يا رسول الله اذا أديت الزكاة إلى رسولك فقد برئت منها إلى الله ورسوله ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « نعم ، اذا أديتها إلى رسولى فقد برئت منها فلك أجرها واثمها على من بدلها » (أخرجه أحمد والطبرانى فى الكبير بسند رجاله رجال الصحيح) .

* * *

كما يقول الامام السبكي رحمه الله تعالى — باختصار وتصرف —
تحت عنوان : شروط الزكاة :

للزكاة شروط افتراض وشروط صحة :

فشروط الافتراض عشرة :

الأول : الاسلام — عند غير مالك — لقول أبى بكر فيما كتبه لأنس حين بعثه مصدقا (٢٢) : هذه فريضة الصدقة التى فرضها النبي صلى الله عليه وسلم على المسلمين والثى أمر الله بها نبيه عليه الصلاة والسلام ، فمن سألها من المسلمين على وجهها فليعطها . (الحديث أخرجه الجماعة الا مسلما والترمذى) .

فلا تفرض على كافر أصلى ولو ذميا لأنها قرية وليس هو من أهلها ، وهو غير مخاطب بفروع الشريعة على الصحيح عند غير مالك ،

(٢١) الاسراء : ٢٦

(٢٢) المصدق : بفتح الصاد وكسر الدال مشددة من يجمع الصدقات .

وان أسلم لم يطالب بها في مدة الكفر لقوله تعالى : « قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف » (٢٣) ، وكذا لا تفترض في مال المرتد عند الحنفيين لأنه يصير كالكافر الأصلي حتى لو ارتد بعد لزومها تسقط عنه . وقالت الشافعية والحنبلية : من ارتد بعد لزومها لا تسقط عنه لأن ما ثبت وجوبه لا يسقط بالردة كغرامة المتلفات ، وأما ما لزمه حال الردة فيجب عليه وجوبا موقوفا - على الأصح - عند الشافعي ، فان عاد الى الاسلام وجبت عليه والا فلا ، وعند الحنبلية قولان بالوجوب وعدمه ، وقالت المالكية : الاسلام شرط لصحة الزكاة لا لوجوبها . فتجب على الكافر بمعنى أنه يعاقب على تركها عقابا زائدا على عقاب الكفر لأنه مخاطب بفروع الشريعة وان كانت لا تصح الا بالاسلام . واذا أسلم سقطت عنه بلا فرق بين الكافر الأصلي والمرتد .

الثاني : من شروط افتراض الزكاة عند الحنفيين : التكليف - في غير زكاة الزروع والفطر - بالبلوغ والعقل ، فلا تفترض على صبي ومجنون ، لقول الله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » (٢٤) وهما ليسا في حاجة الى التطهير اذ لا ذنب عليهما ، ولحديث علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « رفع القلم عن ثلاثة : عن المجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى يحتلم » (أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم ، وقال : صحيح على شرط الشيخين) . ولا يطالب وليهما باخراجها من مالهما لأنها عبادة محضة وليسا مخاطبين بها والزامهما بالمتلفات والغرامات لكونها من حقوق العباد . ووجوب العشر وصدقة الفطر في مالهما لما فيهما من معنى المؤنة فالتحقا بحقوق العباد .

وقال مالك والشافعي وأحمد والجمهور : لا يشترط في وجوب الزكاة التكليف فتجب في مال الصبي والمجنون . . .
وقد قال الجمهور : يجب على ولي غير المكلف اخراج زكاة ماله ، لأن الزكاة تراد للثواب ومواساة الفقير ، وغير المكلف من أهل الثواب والمواساة ، ويجب في ماله غرامة ما أثلفه فوجبت الزكاة في ماله . . .
ثم بعد كلام طويل وقفنا على ملخصه يقول الشيخ محمود خطاب السبكي رحمه الله تعالى :

والراجح الذي يشهد له العقل والنقل ما ذهب اليه الحنفيون من أن زكاة غير ابعشر والفطرة لا تفترض في مال غير الملف كباقي أركان الاسلام ، قال في الدرر البهية وشرحها : وتجب الزكاة في الأموال اذا كان المالك مكلفا (٢٥) .

الثالث : من شروط افتراض الزكاة : الحرية . فلا تفترض على العبد القن والمدبر عند كافة العلماء ، وكذا المكاتب والمستسعى لا تجب عليهما زكاة عند الجمهور سواء الزرع وغيره لضعف ملكهما ولأن الزكاة للمواساة وليس الرقيق من أهلها .

الرابع : من شروط افتراض الزكاة : الملك التام ، وهو عند الحنفيين : أن يكون المال مملوكا في اليد ، وعند المالكية : أن يكون للشخص حق التصرف فيما ملك ، وعند الشافعية والحنبلية : أن يكون المال بيده يتصرف فيه باختياره وثمرته له ولم يتعلق به حق الغير ، وعليه : فلا زكاة في الزرع النابت بأرض مباحة اتفاقا لعدم الملك . ولو ملك ما لم يقبضه كصداق المرأة قبل قبضه فلا زكاة فيه حتى تقبضه .

ومن قبض مالا يملك كالمدين الذي بيده مال الدائن فلا زكاة عليه عند الحنفيين ، لأنه غير مملوك له . وقال مالك : ان كان ما بيده فقدا وعنده عقار أو غيره يوفي منه الدين فعليه زكاة ما بيده متى مضى عليه حوله ، لأنه — بقدرته على تسديده من ماله — أصبح مملوكا له . أما اذا كان ما بيده جرثا أو ماشية أو معدنا : فعليه زكاته وان لم يوجد عنده ما يوفي به الدين . وقالت الشافعية والحنبلية : يجب على من استدان مالا أن يزكيه اذا حال عليه الحول وهو في يده لأنه ملكه بالاستقراض ملكا تاما .

ولا زكاة في المال الموقوف مطلقا عند الحنفيين لعدم الملك . وقالت المالكية : تجب الزكاة في المال الموقوف على ملك الواقف لأن الوقف لا يخرج العين عن الملك ، فلو وقف بستانا ليفرق ثمره على الفقراء أو بين بنى فلان ، وجب عليه أن يزكى ثمره ان بلغ نصابا والا فلا اذا كان عند الواقف ثمر بستان آخر يكمل النصاب فيجب

(٢٥) راجع هذه الأقوال باطناب في الجزء الثامن من الدين الخالص.

عليه زكاة الجميع • وقالت الشافعية والحنبلية : لا تجب الزكاة في مال موقوف على غير معين كالمساكين أو على مسجد ومدرسة ونحوها •

وتجب في الموقوف على معين إذا بلغ ثمره نصابا • وكذا تجب على من أجر أرضا موقوفة وزرعها فعليه زكاة الخارج ، أن بلغ نصابا مع أجرة الأرض • فإذا كانت الماشية موقوفة على جهة عامة كالفقراء والمساجد واليتامى فلا زكاة فيها اتفاقا ، لأنه ليس لها مالك معين • وإن كانت موقوفة على معين واحد أو جماعة • وإن قلنا : أن الملك في الرقبة للموقف عليه وهو قول ضعيف عندهم ، ففي وجوبها على الموقوف عليه وجهان : أحدهما لا تجب • والأشجار الموقوفة من نخل أو عنب إن كانت موقوفة على جهة عامة كالمساجد والمدارس والفقراء والمساكين فلا زكاة في ثمارها • وإن كانت على معين وجبت الزكاة في ثمارها إذا بلغت نصابا اتفاقا • ويخرجها من نفس الثمرة إن شاء ، لأنه يملك الثمرة ملكا مطلقا • وعن أحمد : أن كانت موقوفة على غير معين لم تجب • وإن كانت على معين وجبت وهكذا حكم الغلة الحاصلة من أرض موقوفة ، أن كانت على معين وجبت زكاتها اتفاقا ، وإن كانت على جهة عامة لم تجب على المذهب •

الخامس : من شروط افتراض الزكاة — ملك النصاب — في غير المزروع اتفاقا وكذا في الزروع عند غير النعمان فلا تقتضى على من لم يملك نصابا وهو ما قدره الشارع لافتراض الزكاة ويختلف باختلاف المسائل المزكى كما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى •

السادس : من شروط افتراض الزكاة : جريان الحول القمري على ملك النصاب — في الأثمان والمواشي وعروض التجارة — فلا زكاة فيما ذكر إلا بعد مضي حول تام — تحديدا — بعد ملك النصاب عند غير الحنبلية — وتقريبا — عندهم فلا يضر نقصانه نصف يوم ، لحديث حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » (أخرجه ابن ماجه مرفوعا والبيهقي مرفوعا وموقوفا) •

قال البيهقي : وحارثة لا يحتج بخبره ، والاعتماد في ذلك على الآثار الصحيحة فيه عن أبي بكر الصديق وعثمان بن عفان وعبد الله ابن عمر وغيرهم رضي الله عنهم ••

ثم يقول الامام السبكي رحمه الله تعالى :
أما ما يخرج من الأرض كالزروع والمعدن والربواز فتفترض فيها
إزكاة ولو لم يحل عليها الحول . وكذا ربح التجارة لأنه يزكى بحول
أصله ان كان نصابا .

وجملة القول ان أموال الزكاة ضربان :
ما هو نماء في نفسه كالحبوب والثمار فهذا تجب فيه الزكاة بلا توقف
على الحول .

وما هو مرصد للنماء كالنقود وعروض التجارة والماشية : فهذا
يعتبر فيه الحول اتفاقا . .

السابع : من شروط افتراض الزكاة : كمال النصاب في طرفي
الحول — عند الحنفيين ومالك — ولا يضر نقصانه في أثنائه ما بقي من
النصاب شيء . أما لو عدم بالمرة أو نقص في آخر الحول فلا تفترض
الزكاة . .

وقال الشافعي وأحمد : يشترط كمال النصاب في كل الحول ، ولو
كمل في أول الحول ثم نقص في أثنائه ثم كمل فلا زكاة إلا اذا مضى
حول كامل من يوم التمام . ولو بادل بماشية ماشية من جنسها ،
استأنف كل واحد منهما الحول على ما أخذه من حين المبادلة ، وكذا
لو بادل الذهب بالذهب والفضة بالفضة استأنف الحول وان كان صيرفيا
على الأصح .

وقال بعض الحنبلية : نقص الحول ساعة أو ساعتين معفو عنه .

وقال بعضهم : لا يعفى عن النقص في الحول وان كان يسيرا
لعموم قوله عليه الصلاة والسلام : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه
الحول » .

وقال بعضهم : نقص الحول أقل من يوم لا يؤثر لأنه يسير فأنشبه
الحبة والحبتين ، وظاهر الحديث يقضى التأثير وهو أولى ومتى باع
النصاب في أثناء الحول أو أبدله بغير جنسه انقطع حول الزكاة واستأنف
له حولا . .

وقالت المالكية : لو ملك أقل من نصاب في أول الحول ثم اتجر
فيه فربح ما يكمل النصاب في آخر الحول وجب عليه زكاة الجميع .
وعن أحمد : فيمن ملك دون النصاب من الغنم فكمل بنتاجها احتسب
الحول من حين ملك الأمهات .

والمذهب : الأول ، لأن النصاب هو السبب فاعتبر معنى الحول على جميعه .

الثامن : من شروط افتراض الزكاة : العلم بفرضيتها لمن أسلم في دار الحرب — عند الحنفيين — أما من أسلم في دار الاسلام فلا يشترط في حقه العلم بفرضيتها لأنه لا يعذر بالجهل .

وقال غيرهم : لا يشترط العلم بفرضية الزكاة ولو لمن أسلم في دار الحرب ، فإذا مضت عليه سنين ولم يؤد زكاتها لزمه اخراج الزكاة من جميعها ولو لم يعلم بوجوب الزكاة أو كان في دار الحرب .
ولو غلب أهل البغى على بلد ولم يؤد أهل ذلك البلد الزكاة أعواما ثم ظفر بهم الامام أخذ منهم زكاة الماضي عند مالك والشافعى وأحمد ، وقال الحنفيون : لا زكاة عليهم لما مضى .

التاسع : من شروط افتراض الزكاة : فراغ مال الزكاة — غير انزاع — من دين محيط بما له مطالب من العباد — عند الحنفيين — بأن كان ديناً للعبد أو لله له مطالب من العباد كالزكاة ، والمطالب بها الامام في الأموال الظاهرة وهى المواشى وما يخرج من الأرض والملوك في الأموال الباطنة وهى أموال التجارة والأثمان لأن الامام كان يأخذها الى زمن عثمان رضى الله عنه ثم فوضها الى أربابها فهم نواب الامام فيها . فلا تفترض الزكاة على مدين بما ذكر ديناً محيطاً بماله كله أو جله والباقى أقل من النصاب . أما اذا بقى منه نصاب فإنه يزكى الباقى لعدم المسانح . أما الدين الخالص لله تعالى الذى ليس له مطالب من العباد كالنذر والكفارات ونفقة الحج فإنه لا يمنع وجوب الزكاة .

العاشر : من شروط افتراض الزكاة : التمكن من أدائها ، عند مالك والشافعى في القديم ، فلا تفترض فيما جال عليه الحول قبل التمكن من أدائها حتى لو هلك المال حينئذ فلا زكاة فيه لأنها عبادة فيشترط لوجوبها امكان أدائها كسائر العبادات ، وكذا لو أتلّف المال بعد الحول وقبل امكان الأداء فلا زكاة عليه اذا لم يقصد باتلافه الفرار من الزكاة ، وقال الحنفيون وأحمد والشافعى في الجديد : لا يشترط لوجوب الزكاة التمكن من أدائها . فتجب بطول الحول ولو لم يتمكن من الأداء .

واتفق العلماء على أن امكان الأداء شرط في الضمان . ومعناه أنه يضمن من الزكاة بقدر ما بقى من النصاب ، فلو هلك النصاب كله بعد الحول وقبل امكان الأداء فلا شيء على المالك ، لأننا ان قلنا : الامكان

شرط في الوجوب فلم يصادف وقت الوجوب مالا ، وان قلنا : الامكان
شرط في الضمان فلم يبق شيء يضمن بقسطه .. ثم يقول الامام السبكي
رحمه الله :

والراجح أن الزكاة تجب بحلول الحول سواء تمكن من الأداء أو لم
يتمكن ، لحديث : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » •



شروط صحة أداء الزكاة

يشترط لصحة أدائها شرطان :

الأول : الاسلام — عند المالكية — بناء على المعتمد عندهم من أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة • فلا تصح الزكاة من الكافر عندهم كمالا تجب عليه عند غيرهم القائلين بأن الكفار غير مخاطبين بالفروع •
الثانى : النية المقارنة لأداء الزكاة حقيقة أو حكما — بأن دفع الى الفقير بلا نية ثم نوى والمال بيد الفقير — أو المقارنة لعزل المقدار الواجب أخرجه لقوله تعالى : « وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين .. » (١) فان الاخلاص هو النية لأنه عمل قلبى • ولحديث عمر رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « انما الأعمال بالنيات .. » (أخرجه الشيخان) •

أى : انما صحتها بالنية ، وقد أجمع العلماء على أن النية فرض فى الزكاة وغيرها من مقاصد العبادات ، لكنه لو تصدق بكل المال ولم ينو الزكاة سقطت — عند الحنفيين — لدخول الواجب فيما تصدق به فلا يحتاج للتعيين ، وقال غير الحنفيين : لا تسقط الزكاة لعدم النية •

* * *

وقت تأدية الزكاة

يجب اخراجها فوراً عند الثلاثة والجمهور وهو المختار عند الحنفيين ، لقول عقبة بن الحارث النوفلى : صليت وراء النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة فسلم فقام مسرعاً فتخطى رقاب الناس الى بعض حجر نسائه ففرغ الناس من سرعته ، فخرج عليهم فرأى أنهم قد عجبوا من سرعته ، فقال : « ذكرت شيئاً من تبر (٢) عندنا فكرهت أن يحبسنى فأمرت بقسمته » (أخرجه البخارى) •

ففى الحديث دليل على طلب المبادرة باخراج الزكاة بعد وجوبها تراهة أن يحبس فى القيامة على التأخير .. وأنه ينبغى أن يبادر بالخير

(١) البينة : هـ

(٢) التبر : قال الجوهرى : لا يقال الا للذهب ، وقد قال بعضهم

فى الفضة :

فإن الألفات تعرض ، والموانع تمنع ، والتسوييف غير محمود ، و
المبادرة تخليص الذمة وبعد من المطل المذموم وحفظ المال من الدمار .

قالت عائشة رضي الله عنها : سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : « ما خالطت الصدقة مالا قط الا أهلكته » (أخرجه الشافعي
والبخاري في التاريخ وابن عدى والبيهقي والحميدي) .

فهو يدل على أن التراخي عن اخراج الزكاة بعد وجوبها سبب
لأهلاك المال وإن كان عازما على اخراجها .

وفيه دليل على تعلق الزكاة بعين المال لا بالذمة لأن الزكاة إذا
لم تكن في جزء من المال فلا يستقيم اختلاطها بغيرها ولا كونها سببا
لأهلاك ما خالطته .

وفي المنتقى : إذا لم يؤد الزكاة حتى مضى حولان فقد أساء وأثم
وعليه زكاة حول واحد عند الحنفيين .

ومن وجبت عليه الزكاة وتمكن من أدائها ثم مات لم تسقط عند
الشافعي وأحمد والحسن البصري ، فيجب اخراجها من ماله : لحديث
ابن عباس رضي الله عنهما الذي يقول فيه : إن رجلا جاء إلى النبي
صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله .. إن أمي ماتت وعليها
صوم شهر أفأقضيه عنها فقال : « نعم ، فدين الله أحق أن يقضى »
(أخرجه الشيخان) .

وقال الليث والأوزاعي : تخرج من ثلث ماله قبل الوصايا .

وقال الحنفيون ومالك والشعبي والنخعي وسفيان الثوري : إن
أوصى بها أخرجت من ثلث ماله كسائر الوصايا ، وإن لم يوص لم يلزم
الورثة اخراجها ، وإن أخرجها وارث أو أجنبي لا يسقط الواجب لعدم
نيتة ، وفعلهم لا يقوم مقام فعله بدون أذنه وتعتبر صدقة تطوع ،
وإن أوصى معها بوصايا وضاق الثلث عن الكل يوزع بينهم بالتسوية .

فائدة : من لزمته زكاة ثم مرض ولا مال له : لزمه أن ينوي
تأدية الزكاة عند القدرة ولا يقترض :

فإن اقترض ودفع الزكاة ناويا الوفاء عند الثمك فقد سقط عنه
الواجب .



وأما عن ركن الزكاة :

فهو تمليك الحق الواجب في المال المستحق بتسليمه إليه أو إلى نائبه مع قطع المنفعة عن المالك من كل وجه ، لقوله تعالى : « **وآتوا الزكاة** » (١) والايحاء التمليك ، وقوله : « **إنما الصدقات للفقراء** » (٢) واللام تفيد التمليك فلا تدفع الزكاة فيما لا تمليك فيه كبناء مسجد أو إصلاح طريق أو تكفين ميت فقير ، أو قضاء دينه ولو بأمره قبل موته ، لأن قضاء دين الحي لا يقتضي التمليك للمدين ففي الميت أولى ، أما قضاء دين الفقير بأذنه فإنه يجوز باعتباره أنه تمليك للمدين والدائن يقبضه بالنيابة .

والآن أيها الأخ المؤمن والأخت المؤمنة ، وبعد أن وقفنا معي على حكم الزكاة في الاسلام ، وحكم منع الزكاة كما هو ثابت في الكتاب والسنة ، وشروط الزكاة ، وشروط صحة أداء الزكاة ، ووقت تأدية الزكاة ، وركن الزكاة .

اليكما بعد ذلك الأموال التي تجب فيها الزكاة :

وهي ، كما أوجب الاسلام :

الذهب والفضة ، وما يقوم مقامهما من العملات المتداولة ، والأوراق المالية .

وعروض التجارة ، وهي السلع التي يتجر فيها .

والزروع والثمار ، وهي أنواع مخصوصة من الزروع والثمار سيأتي ذكرها .

والنعم ، وهي الابل ، والبقر ، والغنم .

والمعادن ، وهي كل ما يخرج من باطن الأرض ، كالنحاس والمنجنيز وغيرهما .

والركاز ، وهي الكنوز التي تخرج من باطن الأرض مما دفنه الكفار معهم في قبورهم ، وخلفوه في دور عبادتهم .
وأيضاً زكاة الفطر .

* * *

والآن اليكما وباختصار مفيد ، نصاب كل نوع من تلك الأنواع .
وما يجب عليكما فيه ، وحتى لا أطيل عليكما فاليكما : زكاة الذهب :
الزكاة فيه واجبة ، سواء أكان نقودا ، أم سبائك ، أم تبرا ، متى
بلغ المملوك منه نصابا ، وحال عليه الحول ، وكان فارغا عن الدين .
ولحاجات الأصلية .

ولا شيء في الذهب حتى يبلغ عشرين دينار ، فإذا بلغ عشرين
دينارا ، وحال عليها الحول ففيها ربع العشر : أى : نصف دينار ،
وما زاد على العشرين دينارا يؤخذ ربع عشره كذلك :

فعن على بن رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال :
« ليس عليك شيء — يعنى في الذهب — حتى يكون لك عشرون دينارا ،
فإذا كانت لك عشرون دينارا وحال عليها الحول — أى العام — ففيها
نصف دينار . فما زاد فبحسب ذلك ، وليس في مال زكاة حتى يحول
عليه الحول » (رواه أحمد وأبو داود والبيهقى وصححه البخارى
وحسنه الحافظ) .

والعشرون مثقالا — أى دينارا — تساوى ٢٨ درهما وأربعة أسباع
وزنا بالدرهم المصرى .

والدينار يساوى بالجرامات ٤٤٤ جراما ، أو يساوى ٤٦٤٦ جراما
كما جاء في نشرة أصدرها بنك ناصر ، بالوزن المصرى .
ويساوى بالوزن العجمى : ٤٨٤ جراما .

ويساوى بالوزن العراقى : ٥ جرامات ، كما جاء في ملحق الوعى
الاسلامى الصادر في رمضان عام ١٣٩٢ هـ .

وأما عن زكاة الفضة :

فالزكاة فيها واجبة كذلك : إذا بلغت عند مالكةا مائتى درهم حال
عليها الحول فاضلة عن حوائجه الأصلية فارغا من الدين الذى ينقص
النصاب لو رده لصاحبه .

فعن على بن أبى طالب رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم
وسلم ، قال : « قد عفوت لكم عن الخيل والرقائق^(٥) فهاتوا صدقة
الرقعة — الفضة — من كل أربعين درهما درهم ، وليس في تسعين ومائة
شيء ، فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم » (رواه أصحاب السنن) .

(٥) الرقيق : أى المعبود .

قال الترمذى : سالت البخارى عن هذا الحديث . فقال : صحيح .
 قال : والعمل على هذا عند أهل العلم ، ليس فيما دون خمسة أواق
 حسنة . والأوقية : أربعون درهما ، وخمس أواق مائتا درهم .
 والمائتا درهم = ٢٧ ريال .
 وتساوى : ٥٥٥ قرشا مصريا .
 والدرهم يساوى : ٣١٢ جراما .
 والمائتا درهم تساوى : ٦٢٤ جراما .
 ولا عفو فى زكاة النقد بعد بلوغ النصاب — المذكور — وهما زاد
 فبحسابه قل أم كثر .

* * *

وإذا ضم أحد النقدين الى الآخر : أى إذا كان عند أحد المسلمين
 فضة وذهبا لا يبلغ أحدهما نصاب الزكاة الا اذا أضيف الى الآخر ،
 فقد اختلف الفقهاء فى ذلك :
 فعند الشافعية ومن نحا نحوه : لا يجب الضم ، قياسا على زكاة
 الابل والبقر والغنم ، فانه لا يضم أحد النوعين الى الآخر : أى من
 ملك ١٩٩ درهما من الذهب ، ١٩ دينارا من الفضة لا زكاة عليه .
 وقال بالضم فريق كبير من فقهاء الجنفية والمالكية : لأن كلا من
 النقدين — الذهب والفضة — يحقق للمالك غرضا ، فانه لو أراد شراء
 سلعة مثلا وما عنده من الفضة لا يساوى ثمن السلعة ضم اليها بالضرورة .
 ما يكملها من الذهب .
 وأنا شخصا مع هذا رأى الأخير لأنه منطقى ، ولأنه فى مصلحة
 الفقير .

وأما عن زكاة أوراق البنكنوت والسندات :
 وهى أوراق مالية تصدرها البنوك للتعامل كبديل عن العملة الفضية
 والذهبية .
 فقد أفتى جمهور الفقهاء بأن فيها الزكاة اذا بلغت قيمتها نصاب .
 لذهب أو الفضة أيهما أنفع للفقير .
 وفى كتاب الفقه الواضح يقول (٦) :
 وقد كانوا يقولون : اذا بلغ عندك من الأوراق المالية ما قيمته

(٦) بايجاز وتصرف .

عشرة جنيهاً ونصف مصرية وحال عليها الحول ، وجبت فيها الزكاة بالشروط المتقدم ذكرها باعتبار أن ورقة البنكنوت ورقة عملة ، قابلة لدفع قيمتها عينا - أى ذهباً أو فضة - حاملها يتعامل بها كما يتعامل بالعملة المعدنية - أى الذهب والفضة - فهي سندات دين على البنك يمكن الحصول على قيمتها فضة فوراً وتقوم مقامها في المعاملة ، فتجب فيها الزكاة متى بلغت قيمتها نصاباً ووجبت سائر الشروط المعتبرة في زكاة النقدين ، والتعامل بها ينطبق على قاعدة الحوالة بالمعاطاة من غير شرط إيجاب وقبول . .

ثم يقول : ويقاس على الذهب والفضة كل عملة بلغت قيمتها نصاب أحدهما فإذا كان لديك من القروش والمليمات ما يساوي قيمة العشرين مثقالاً من الذهب وحال عليها الحول وجبت الزكاة .

وأما عن : التأمين النقدي وهو الذى يدفعه المستأجر للمالك ضماناً لسداد الأجرة في مواعيدها ، وكذلك التأمين الذى يدفعه المرء ضد الحوادث إذا بلغ نصاباً وحال عليه الحول : فزكاته على مالكه لا على المؤجر ولا على الشركة التى أودع فيها التأمين لأنه مال مدخر لصاحبه متى شاء أخذه .

* * *

وقد يسأل الأخ القارىء ، عن زكاة الدين : فنقول له ما ذكره صاحب فقه السنة في هذا الموضوع ^(٧) ، وهو : للدين حالتان :

الحالة الأولى : الدين الذى يكون على معترف به ، باذل له : هذا الدين للعلماء فيه آراء ، وهى :

١ - أن على صاحبه زكاته . إلا أنه لا يلزمه اخراجها حتى يقبضه فيؤدى لها مضى ، وهذا مذهب على والثورى وأبى ثور والأحناف والحنابلة .

٢ - أنه يلزمه اخراج الزكاة في الحال وإن لم يقبضه لأنه قادر على أخذه والتصرف فيه ، فلزمه اخراج زكاته كالوديعة ، وهذا مذهب عثمان وابن عمر وجابر وظاووس والنخعي والحسن والزهرى وقتادة والشافعى .

(٧) بإيجاز وتصرف .

٣ - أنه لا زكاة فيه لأنه غير نام فلم تجب زكاته كمروض القنية ، وهذا مذهب عكرمة ، ويروى عن عائشة وابن عمر .
 ٤ - أنه يزكيه إذا قبضه لسنة واحدة . وهذا مذهب سعيد ابن المسيب وعطاء بن زباج .

الحانة الثانية : الدين الذى يكون على معسر أو جاحد أو مماطل به .
 فقد قيل : لا تجب فيه الزكاة ، وهذا قول قتادة وإسحاق وأبى ثور والحنفية لأنه غير مقدور على الانتفاع به .
 وقيل : يزكيه إذا قبضه لما مضى ، وهو قول الثورى وأبى عبيد لأنه مملوك يجوز التصرف فيه فوجب زكاته لما مضى كالدين على الملىء ، وروى عن الشافعى الرايان .
 وعن عمر بن عبد العزيز والحسن والليث والأوزاعى ومالك ، أنهم قالوا : يزكيه إذا قبضه لعام واحد .

* * *

وقد يسأل - أو تسأل الأخت المسلمة كذلك : هل فى حلى المرأة زكاة ؟

فنقول له ولها : هناك حلى مباح للمرأة ، وحلى غير مباح :
 أما الحلى غير المباح كاتخاذها سيفاً من ذهب : فهذا فيه الزكاة بالاجماع إذا بلغ النصاب وحال عليه الحول .
 وكذلك لو تحلى الرجل بالذهب ، - وهذا محرم عليه .
 وأما الحلى المباح فقد اختلف الفقهاء فى زكاته :

فقال الحنفيون ومجاهد والزهرى : تجب فيه الزكاة ، لحديث عمرو أن امرأة أنت النبى صلى الله عليه وسلم ومعها ابنة لها وفى يد ابنتها مسكتان - أى سواران - غليظتان من ذهب فقال لها : « أتعطين زكاة هذا ؟ » قالت : لا . قال : أيسرك أن يسورك الله تعالى بهما يوم القيامة سواران من نار ، فخلعتهما فألقتهما الى النبى صلى الله عليه وسلم ، وقالت : هما لله ولرسوله » (أخرجه أبو داود والنسائى بسند قوى وصححه الحاكم) .

وقالت عائشة رضى الله عنها : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى فى يدي فتحات (٨) من ورق (٩) ، فقالت : « ما هذا

(٩) أى نضة .

(٨) أى خواتم .

يا عائشة « ؟ فقلت : صنعتهن أترين لك يا رسول الله . قال : « أتؤدين زكاتهن ؟ قلت : لا . قال : هو حسبك من النار » (أخرجه أبو داود والدارقطني والحاكم) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « هو حسبك من النار » ، معناه : لو لم تعذبى فى النار الا من أجل هذا لكفاك ، وهو وعيد شديد لمن لم يؤد زكاة الحلى اذا بلغ النصاب .

وعن أسماء بنت يزيد ، قالت : دخلت أنا وخالتي على النبى صلى الله عليه وسلم وعلينا أسورة من ذهب ، فقال لنا : « أتعطيان زكاته » ؟ فقلنا : لا . قال : « أما تخافان أن يسوركما الله أسورة من نار !! أديا زكاته » (أخرجه أحمد بسند حسن) .

وقال مالك والشافعى وأحمد : ليس فى الحلى زكاة اذا كان مما تتزين به المرأة ، واستدلوا على هذا القول بآثار بعضها صحيح وبعضها فيه مقال .

منها ما رواه عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه : « أن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم كانت تلى بنات أخيها يتامى فى حجرها^(١٠) وكان لهن الحلى ، فلا تخرج من حليهن الزكاة » (أخرجه مالك والبيهقى) . وعن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما : « أنها كانت تحلى بناتها الذهب ولا تزكيه نحواً من خمسين ألفاً »^(١١) (أخرجه الدارقطني) .

يقول صاحب كتاب الفقه الواضح بعد ذلك :
فهذه الآثار وغيرها تشهد للقائلين بعدم وجوب الزكاة فى الحلى ، وقد أجابوا عن الأحاديث المصرحة بالوجوب : بأن الحلى من الذهب والفضة كان محرماً على النساء فى أول الاسلام ، لهذا وجبت عليه الزكاة ، ثم أبيع بعد ذلك فارتفع الوجوب . أو أن الزكاة وجبت فى الحلى الذى فيه سرف وتبذير .

والأحوط أداء الزكاة عنها اذا بلغت النصاب^(١٢) . والله أعلم .

* * *

(١٠) أى تقوم بتزيينهن .

(١١) أى كان يساوى نحو خمسين ألف درهم مثلاً .

(١٢) لأن الاحتياط فى الدين واجب .

ثم يقول بعد ذلك تحت عنوان : **تتبيهاات :**
الحلى الذى تجب فيه الزكاة ، هو : ما كان من الذهب والفضة
لا من غيرهما من سائر الجواهر مهما ارتفع ثمنها وعظمت قيمتها .
وهذا الذى ذكره ، يشير اليه صاحب كتاب فقه السنة ، فيقول :
اتفق العلماء على أنه لا زكاة فى الماس والدر والياقوت واللؤلؤ
والمرجان والزبرجد ونحو ذلك من الأحجار الكريمة الا اذا اتخذت للتجارة
ففيها الزكاة .

المعتبر فى نصاب الحلى هو الوزن وليس القيمة على الراجح من
أقوال الفقهاء ، فاذا بلغ عشرين مثقالا زكى ، والا فلا .
لا فرق فى الحلى أن يكون مملوكا للمرأة أو مملوكا لزوجها .
ان انكسر الحلى كسرا لا يمنع المرأة من لبسه وبلغ النصاب فهو
كالصحيح ، وان كان الكسر يمنعها من لبسه لم يعد حليا بل يصير فى
حكم القطع المدخرة ، وحينئذ تجب فيه الزكاة بالاجماع ان بلغ نصابا .

* * *

وأختم هذا الموضوع بقول الخطابى : « الظاهر من الكتاب (١٣)
يشهد لقول من أوجبها والأثر يؤيده ، ومن أسقطها ذهب الى النظر ومعه
صرف من الأثر ، والاحتياط أدواها » .

وأنا شخصا مع هذا رأى القائل بوجوب زكاة الحلى سواء أكان
مباحا أم غير مباح : وذلك لمصلحة الفقير .
مع ملاحظة : أنه اذا اتخذت المرأة خليا ليس لها اتخاذها ، كما
اذا اتخذت حلية الرجال كحلية السيف فهو محرم وعليها الزكاة ، وكذا
الحكم فى اتخاذ أواني الذهب والفضة .

* * *

وأما عن زكاة أجرة الدور المؤجرة :
فقد ذهب أبو حنيفة ومالك : الى أن المؤجر لا يستحق الأجرة
بالعقد ، وانما يستحقها بانقضاء مدة الإجارة :
وبناء على هذا ، فمن أجر دارا لا تجب عليه زكاة أجرتها حتى
يقبضها ، ويحول عليها الحول ، وتبلغ نصابا .
وذهبت الحنابلة : الى أن المؤجر يملك الأجرة من حين العقد
وعليه : فان من أجر داره تجب الزكاة فى أجرتها اذا بلغت نصابا وحالاً

عليها الخول ، فإن المؤجر يملك التصرف في الأجرة بأنواع التصرفات ،
وكون الاجارة عرضة للفسخ لا يمنع وجوب الزكاة كالصداق (١٤) قبل
الدخول ، ثم إن كان قد قبض الأجرة أخرج الزكاة منها ، وإن كانت
دينا فهي كالدين ، معجلا كان أو مؤجلا (١٥) .

وفي المجموع للنووي يقول : وأما إذا أجر داره أو غيرها بأجرة
حالة ، وقبضها ، فيجب عليه زكاتها بلا خلاف .

ويرى الأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة رحمه الله ، وقد كان من
الفقهاء المعاصرين : أن يزكى عن العقار فور قبض أجره دون انتظار
حول ، وهو في هذا (١٦) يذهب مذهب الامام أحمد بن حنبل ويحدد نسبة
الزكاة بـ ٥ / ١ أي نصف العشر ، وهذا نص كلامه :

من المقرر أن غلات العقارات المعدة للاستغلال تجب فيها الزكاة
كما تجب في الأرض الزراعية ، وعلى ذلك نقول : ان كل ما يحصل من
غلات العمارات المعدة للسكنى أو نحوها تجب فيها الزكاة ، وإن انقطعت
الزكاة في ذلك الأمد ، وتتبع الزكاة الأدوار التي تحصل بها غلات تلك
العقارات وما يشبهها ، فإذا كانت الغلات تؤخذ كل شهر ، وجبت الزكاة
في كل شهر ، وإذا كانت تحصل كل عام وجبت كل عام .

ويؤخذ نصف عشره — وكذلك أدوات الصناعة تجب فيها الزكاة
وتكون من قبيل الأموال الثابتة فتجب الزكاة في ثمراتها ، وقد قدرناه
بنصف العشر أسوة بما قدره النبي صلى الله عليه وسلم في الزرع .
أما العقار المعد للبيع والشراء فيرى بعض العلماء أن يعامل
معاملة عروض التجارة ، أي تجب الزكاة في رأس المال والربح معا
بنسبة ٢٥ / ١ — ربع العشر — وذلك أن مالكه يعده للبيع فيبنى الدور
والعمارات الكبيرة ويعرضها للتجارة بيعا لا كراء ، وكلما باع دارا
بنى أو اشترى غيرها بقصد التكسب وهكذا دواليك . اهـ .

وهناك أقوال أخرى للفقهاء في تلك المسألة ، أرجحها وأولاها بالقبول
هذا الرأي الأخير ، والله أعلم .

(١٤) يعنى صداق المرأة قبل ان يدخل بها زوجها .

(١٥) أى انه يؤدى زكاتها حين يقبضها لما مضى من حين العقد

ان كان مضى عليها حول او اكثر .

(١٦) كما ذكر في النسخة الواضحة .

وأما عن زكاة التجارة :

فقد ذهب جماهير العلماء من الصحابة ، والتابعين ومن بعدهم من الفقهاء إلى وجوب الزكاة في عروض^(١٧) التجارة ، لما رواه أبو داود والبيهقي :

عن سمرة بن جندب ، قال : « أما بعد ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذي نعد للبيع » .
وروى الدارقطني والبيهقي : عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « في الأبل صدقتها ، وفي الغنم صدقتها ، وفي البقر صدقتها ، وفي البز^(١٨) صدقتها » .

وروى الشافعي وأحمد وأبو عبيد والدارقطني والبيهقي وعبد الرزاق عن أبي عمرو بن حماس عن أبيه قال : « كنت أبيع الأدم والجعاب^(١٩) ، فمر بي عمر بن الخطاب ، فقال : أو صدقة مالك ، فقلت : يا أمير المؤمنين .. إنما هو الأدم » . قال : قومه ، ثم أخرج صدقته » .

قال في المغني : وهذه قصة يشتهر مثلها ولم تتكر ، فيكون إجماعا .
وقالت الظاهرية : لا زكاة في مال التجارة .
قال ابن رشد : والسبب في اختلافهم في وجوب الزكاة بالقياس واختلافهم في تصحيح حديث سمرة وحديث أبي ذر .

أما القياس الذي اعتمدته الجمهور ، فهو أن العروض المتخذة للتجارة مال مقصود به التنمية ، فأشبهه الأجناس الثلاثة التي فيها الزكاة باتفاق — أعنى الحرث والماشية والذهب والفضة .

وفي المنار : جمهور علماء الملة يقولون بوجوب زكاة عروض التجارة ، وليس فيها نص قطعي من الكتاب أو السنة ، وإنما ورد فيها روايات يقوي بعضها بعضها مع الاعتبار المستند إلى النصوص ، وهو أن عروض التجارة المتداولة للاستغلال نقود ، لا فرق بينها وبين الدراهم والدنانير التي هي أثمانها ، إلا في كون النصاب ينقلب ويتردد بين الثمن وهو النقد ، والثمن وهو العروض ، فلو لم تجب الزكاة في التجارة لأمكن

(١٧) جمع عرض : وهو غير الأثمان من المسال .

(١٨) متاع البيت .

(١٩) الأدم : الجلد ، والجعاب : الجفان .

لجميع الأغنياء أو أكثرهم أن يتجبروا بنقودهم ، ويتحروا أن لا يحول
الحول على نصاب من النقدين أبدا ، وبذلك تيطل انزاه فيهما عندهم .
ثم يقول صاحب المنار :

ورأس الاعتبار في المسألة أن الله تعالى فرض في أموال الأغنياء
صدقة لمواساة الفقراء ، ومن في معناهم ، وإقامة المصالح العامة ، وأن
الفائدة في ذلك للأغنياء تطهير أنفسهم من بذيلة البخل ، وترجيئتها بفضائل
الرحمة بالفقراء ، وسائر أصناف المستحقين ومساعدة الدولة والأمة
في إقامة المصالح العامة ، والفائدة للفقراء وغيرهم اعانتهم على نوائب
الدهر ، مع ما في ذلك من سد ذريعة المفسد في تضخم الأموال ، وحصرها
في ناس معدودين ، وهو المشار إليه بقوله تعالى في حذمه قسمه الفئ :
(٥٠) « لا يكون دولة بين الأغنياء منكم » (٥١) ..

فهل يعقل أن يخرج من هذه المقاصد الشرعية كلها التجار الذين
ربما تكون معظم ثروة الأمة في أيديهم ؟ ..

ثم يقول بعد ذلك صاحب كتاب فقه السنة تحت عنوان :
متى تصير العروض للتجارة ؟

قال صاحب المغنى (٢١) : ولا يصير العرض للتجارة الا بشرطين :
أحدهما : أن يملكه بفعله كالبيع ، والنكاح ، والخلع وقبول الهبة ،
والوصية ، والغنيمة واكتساب المباحات ، لأن ما لا يثبت له حكم الزكاة
بدخوله في ملكه لا يثبت بمجرد النية كالصوم ، ولا فرق بين أن يملكه
بمعرض أم بغير عوض ، لأنه ملكه بفعله فأشبهه الموروث .
والثاني : أن ينوى عند تملكه أنه للتجارة فإن لم ينو عند تملكه
أنه للتجارة لم يصير للتجارة ، وإن نواه بعد ذلك ..

وإن ملكه بآرث وقصد أنه للتجارة لم يصير للتجارة ، فإن الأصل
القنينة والتجارة عارض ، فلم يصير إليها بمجرد النية ، كما لو نوى
الحاضر السفر لم يثبت له حكم السفر بدون الفعل ، وإن اشترى عرضا
للتجارة فنوى به الاقتناء صار للقنينة ، وسقطت الزكاة منه .

ثم يقول أيضا بعد ذلك تحت عنوان : كيفية تركية مال التجارة ؟
من ملك من عروض التجارة قدر نصاب وحال عليه الحول قومه آخر
الحول ، وأخرج زكاته ، وهو ربع عشر قيمته . وهكذا يفعل التاجر

(٢٠) الحشر : ٧

(٢١) قال في فقه السنة : وما في المذهب لا يخرج عن معناه .

في تجارته كل حول ، ولا ينعقد الحول حتى يكون القدر الذي يملكه نصاباً^(١١) ، فلو ملك عرضاً قيمته دون النصاب فمضى جزء من الحول وهو كذلك ، ثم زادت قيمة النماء به ، أو تغيرت الأسعار ، فبلغ نصاباً ، أو باعه بنصاب ، أو ملك في أثناء الحول عرضاً آخر ، أو أثماناً تم بها انصاف : ابتداء الحول من حينئذ ولا يحتسب بما مضى .

وهذا قول الثوري ، والأحناف ، والشافعي ، وإسحاق ، وأبي عبيد ، وأبي ثور ، وابن المنذر .

ثم إذا نقص النصاب أثناء الحول وكمل في طرفيه لا ينقطع الحول عند أبي حنيفة ، لأنه يحتاج إلى أن تعرف قيمته في كل وقت ، ليعلم أن قيمته فيه تبلغ نصاباً ، وذلك يشق .

وعند الحنابلة : أنه إذا نقص أثناء الحول ثم زاد حتى بلغ نصاباً ، استأنف الحول عليه ، لكونه انقطع بنقصه في أثناءه .

* * *

وأما عن زكاة صدق المرأة :

فقد ذهب أبو حنيفة إلى أن صدق المرأة لا زكاة فيه إلا إذا قبضته ، لأنه بدل عما ليس بمال فلا تجب فيه الزكاة قبل القبض كدين الكتابة . ويشترط بعد قبضه أن يبلغ نصاباً ويحول عليه الحول ، إلا إذا كان عندها نصاب آخر سوى المهر ، فإنها إذا قبضت من النصاب شيئاً ضمته إلى النصاب ، وزكته بحوله .

وذهب الشافعي إلى أن المرأة يلزمها زكاة الصداق إذا حال عليه الحول ، وإن كان قبل الدخول ، ولا يؤثر كونه معرضاً للسقوط بالفسخ بردة أو غيرها أو نصفه بالطلاق .

وعند الحنابلة : أن الصداق في الذمة دين للمرأة — على الزوج — حكمه حكم الديون عندهم ، فإن كان على ملىء به^(٢٣) ، فالزكاة واجبة فيه إذا قبضته أدت لها ماضى ، وإن كان على معسر أو جاحد ، فاختيار الخرقى وجوب الزكاة فيه . ولا فرق بين ما قبل الدخول أو بعده . فإن سقط نصفه بطلاق المرأة قبل الدخول ، وأخذت النصف ، فعليها زكاة ما قبضته ، دون ما لم تقبضه . وكذلك لو سقط كل الصداق قبل قبضه ، لانفساخ النكاح بأمر من جهتها ، فليس عليها زكاته .

(٢٢) يرى الإمام مالك أن الحول ينعقد على ما دون النصاب فإذا

(٢٣) الملىء : أى الغنى .

بلغ في آخره نصاباً زكاه .

وأما عن زكاة الزروع والثمار :
فهي واجبة لقوله تعالى ، في سورة البقرة :
« يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم
من الأرض .. » (٢٤) .

وقوله تعالى ، في سورة الأنعام :
« وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع
مختلفا أكله الزيتون والبرمان متشابها وغير متشابه ، كلوا من ثمره
إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده .. » (٢٥) .

فقد دلت هاتان الآيتان على وجوب الزكاة فيما خرج من الأرض
من الزرع والثمر .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « فيما سقت السماء والبعل (٢٦)
والسيل العشر ، وفيما سقى بالنضح (٢٧) نصف العشر » (رواه البيهقي
والحاكم) .

وقد كان صلى الله عليه وسلم يبعث عماله الى مختلف الأقطار
ليجمعوا من أصحاب الزروع والثمار زكاة ما تخرجه أرضهم من الزرع
والثمار .

وقد كانت الزكاة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تؤخذ
من الحنطة والشعير والتمر والزبيب :

فمن أبي بردة ، عن أبي موسى ومعاذ أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثهما الى اليمن يعلمان الناس أمر دينهم ، فأمرهم أن
لا يأخذوا الصدقة الا من هذه الأربعة : الحنطة والشعير والتمر والزبيب .
(رواه الدارقطني والحاكم والطبراني والبيهقي ، وقال : رواه ثقات
وهو متصل . قال ابن المنذر وابن عبد البر : وأجمع العلماء على أن
الصدقة واجبة في الحنطة ، والشعير ، والتمر ، والزبيب) .

وجاء في رواية ابن ماجه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما من الزكاة في الحنطة والشعير والزبيب والذرة » . وفي اسناد هذه
الرواية محمد بن عبيد الله العرزمي وهو متروك .

(٢٥) الأنعام : ١٤١

(٢٤) البقرة : ٢٦٧

(٢٦) أي الذي يشرب بعرقه دون سقى .

(٢٧) بالنضح : أي بالدلو ونحوه .

ولم يكن يؤخذ من الخضروات ، ولا من غيرها من الفواكه الا العنب والرطب ، فعن عطاء بن السائب : « أن عبيد الله بن المغيرة أراد أن يأخذ صدقة من أرض موسى بن طلحة من الخضروات ، فقال له موسى بن طلحة : ليس لك ذلك ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : ليس في ذلك صدقة » (رواه الدارقطني والحاكم والأثرم في سننه ، وهو مرسى قوى) •

وقال موسى بن طلحة : جاء الأثر عن رسول الله في خمسة أشياء : الشعير ، والحنطة ، والسلت (٢٨) ، والزبيب ، والتمر ، وما سوى ذلك مما أخرجت الأرض فلا عشر فيه • وقال : إن معاذ لم يأخذ من الخير صدقة •

قال البيهقي : هذه الأحاديث كلها مراسيل الا أنها من طرق مختلفة فيؤكد بعضها بعضها قول الصحابة : عمر ، وعلي ، وعائشة • وروى الأثرم أن عامل عمر كتب اليه في كربوم فيها من الفرسك (٢٩) والرمان ما هو أكثر غلة من الكربوم أضعافا ؟ فكتب اليه : أنه ليس عليها عشر ، هي من العضاة •

قال الترمذي : والعمل على هذا عند أهل العلم : أنه ليس في الخضروات صدقة •

وقال القرطبي : إن الزكاة تتعلق بالمقتات دون الخضروات ، وقد كان بالطائف الرمان والفرسك والأترج فما ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ منها زكاة ، ولا أحد من خلفائه •

وقال ابن القيم : ولم يكن من هديه — صلى الله عليه وسلم — أخذ الزكاة من الخيل ، والرقيق ، ولا البغال ، ولا الحمير ، ولا الخضروات ، ولا الأباطح ، والمقاتي ، والفواكه التي لا تكال ولا تدخر الا العنب ، والرطب ، فإنه يأخذ الزكاة منه جملة ، ولم يفرق بين ما ييس وما لم ييس •

* * *

ثم بعد ذلك : يذكر صاحب كتاب فقه السنة ، بعض آراء الفقهاء في هذا الموضوع فيقول ، تحت عنوان : رأي الفقهاء :
لم يختلف أحد من العلماء في وجوب الزكاة في الزروع والثمار ، وإنما اختلفوا في الأصناف التي تجب فيها الى عدة آراء نجملها فيما يلي :

(٢٨) السلت : نوع من الشعير • (٢٩) الفرسك : الخوخ •

١ - رأى الحسن البصري والثوري والشعبي : أنه لا زكاة إلا في المنصوص عليه ، وهو : الحنطة ، والشعير ، والذرة ، والتمر ، والزبيب . لأن ما عداه لا نص فيه ، واعتبر الشوكاني هذا المذهب الحق .

٢ - رأى أبي حنيفة : أن الزكاة واجبة في كل ما أنبتته الأرض ، لا فرق بين الخضروات وغيرها ، واشترط أن يقصد بزراعتها استغلال الأرض ونماءها عادة ، واستثنى الحطب ، والقصب الفارسي^(٣٠) ، والحشيش ، والشجر الذي لا ثمر له ، واستدل لذلك بعموم قوله صلى الله عليه وسلم : « فيما سقت السماء العشير » .

وهذا عام يتناول جميع أفرادها ، ولأنه يقصد بزراعتها نماء الأرض فأشبهه الحبيب .

٣ - مذهب أبي يوسف ومحمد : أن الزكاة واجبة في الخارج من الأرض ، بشرط أن يبقى سنة بلا علاج كثير ، سواء أكان مكيلا : كالحبوب ، أو موزونا كالقطن والسكر . فان كان لا يبقى سنة كالقثاء ، والخيار ، والبطيخ ، والشمام ، ونحوها من الخضروات والفواكه : فلا زكاة فيه .

٤ - مذهب مالك : أنه يشترط فيما يخرج من الأرض أن يكون مما يبقى ويبس ويستتبه بنو آدم ، سواء أكان مقتاتا كالقمح ، والشعير ، أو غير مقتات كالقرطم ، والسهم . ولا زكاة عنده في الخضروات والفواكه ، كالتين ، والرمان ، والتفاح .

٥ - وذهب الشافعي : إلى وجوب الزكاة فيما تخرجه الأرض بشرط أن يكون مما يقتات ويدخر ويستتبه الآدميون كالقمح ، والشعير . ثم يقول بعد ذلك :

قال النووي : مذهبنا أنه لا زكاة في غير النخل والعنب من الأشجار ، ولا شيء من الحبوب إلا فيما يقتات ويدخر ، ولا زكاة في الخضروات . وذهب الامام أحمد : إلى وجوب الزكاة في كل ما أخرج الله من الأرض من الحبوب والثمار ، مما يبس ، ويبقى ، ويكال ، وينبته

(٣٠) أي البوص .

الأدميون في أراضيهم^(٢١) سواء أكان قوتا كالحنطة ، أو من القطنيات^(٢٢) ،
أو من الأباريز : كالكزبرة ، والكراويا ، أو من البذور : كيزر الكتان ،
والقثاء ، والخيار ، وحب البقول : كالقرطم ، والسوسم .
وتجب عنده أيضا في جميع هذه الأصناف من الثمار اليابسة :
كالتمر ، والزبيب ، والمشمش ، والتين ، واللوز ، والبندق ، والفسق .
ولا زكاة عنده في سائر الفواكه : كالخوخ ، والكمثرى ، والتفاح ،
والمشمش ، والتين ، اللذين لا يجفان ، ولا في الخضروات كالقثاء ،
والخيار ، والبطيخ ، والبادنجان ، واللفت والجزر .
قال النووي : وأما الزيتون ، فالصحيح عندنا^(٢٣) أنه لا زكاة فيه ،
وبه قال الحسن بن صالح ، وابن أبي ليلى ، وأبو عبيد .
وقال الزهري ، والأوزاعي ، والليث ، ومالك ، والثوري ، وأبو حنيفة ،
وأبو ثور : فيه الزكاة .
قال الزهري ، والليث ، والأوزاعي : يخرص^(٢٤) فتؤخذ زكاته زيتا .
وقال مالك : لا يخرص ، بل يؤخذ العشر بعد عصره وبلوغه خمسة
أوسق .



وتحت عنوان : نصاب زكاة الزروع والثمار : يقول في فقه السنة :
ذهب أكثر أهل العلم إلى أن الزكاة لا تجب في شيء من الزروع
والثمار حتى تبلغ خمسة أوسق بعد تصفيتها من التبن والقشر ، فإن لم
تصف بأن تبركت في قشرها^(٢٥) ، فيشترط أن تبلغ عشرة أوسق .
فمن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « ليس
فيما دون خمسة أوساق من تمر ولا حب صدقة » (رواه أحمد والبيهقي
بسند جيد) .

وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال :
« ليس فيما دون خمسة أوساق من تمر ولا حب صدقة » .

-
- (٢١) وإن اشترى زرعاً بعد بدو صلاحه ، أو ثمرة بدا صلاحها ،
أو ملكها بجهة من جهات الملك لم تجب فيها الزكاة .
(٢٢) وهي العدس ، والحمص ، والبسلة ، والجلبان ، والثرمس ،
واللوبيا ، والفول ، وسميت بذلك لأنها تقطن في البيوت أي تخزن .
(٢٣) وعند الحنابلة كذلك . (٢٤) المراد تقديره .
(٢٥) كالأرز إذا ترك في قشره .

والوسق ستون صاعا بالاجماع ، وقد جاء ذلك في حديث أبي سعيد ، وهو حديث منقطع .

وذهب أبو حنيفة ومجاهد الى وجوب الزكاة في القليل والكثير ، لعموم قوله صلى الله عليه وسلم : « فيما سقت السماء العشر » . ولأنه لا يعتبر له حول ، فلا يعتبر له نصاب . قال ابن القيم مناقشا هذا الرأي :

وقد وردت السنة الصحيحة الصريحة المحكمة في تقدير نصاب المعشرات بخمسة أوسق بالمتشابه من قوله : « فيما سقت السماء العشر » ، وما سقى بنضح أو غرب فنصف العشر . قالوا : وهذا يعم القليل والكثير . وقد عارضه الخاص ، ودلالة العام قطعية كالخاص . وإذا تعارضهما قدم الأحوط وهو الوجوب .

ثم يقول بعد ذلك وبعد ذكر بعض الآراء الأخرى المتعلقة بهذا الموضوع^(٣٦) ، في فقه السنة ، تحت عنوان : مقدار الواجب : يختلف القدر الذي يجب اخراجه باختلاف السقى ، فما سقى بدون استعمال آلة بأن سقى بالراحة ففيه عشر الخارج ، فان سقى بآلة أو بماء مشترى ففيه نصف العشر .

فعن معاذ رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « فيما سقت السماء ، والبعل^(٣٧) ، والسيك العشر ، وفيما سقى بالنضح^(٣٨) نصف العشر » (رواه البيهقي والحاكم وصححه) . وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فيما سقت السماء ، والعيون ، أو كان عثريا^(٣٩) العشر ، وفيما سقى بالنضح نصف العشر » (رواه البخاري وغيره) .

فان كان يسقى تارة بآلة ، وتارة بدونها ، فان كان ذلك على جهة الاستواء ففيه ثلاثة أرباع العشر .

قال ابن قدامة : لا نعلم فيه خلافا ، وان كان أحدهما أكثر كان حكم الأقل تابعا للأكثر عند أبي حنيفة وأحمد والثوري ، وأحد قولي الشافعي .

(٣٦) من الممكن الرجوع اليها بالجزء الثالث من فقه السنة ص ٥٠

(٣٧) البعل : الذي يشرب بعروقه بدون سقى .

(٣٨) النضح : السقى من ماء بئر أو نهر بساقية .

(٣٩) العثري : الذي يشرب بعروقه بدون سقى .

وتكاليف الزرع من حصاد وحمل ودياسة وتصفية وحفظ وغير ذلك من خالص مال المالك ، ولا يحسب منها شيء من مال الزكاة .
ومذهب ابن عباس وابن عمر : أنه يحسب ما اقترضه من أجل زرع وثمره (٤٠) .

ثم يقول ، تحت عنوان : زكاة الخارج من الأرض المؤجرة :
يرى جمهور العلماء : أن من استأجر أرضا فزرعها ، فالزكاة عليه ، دون مالك الأرض .
وقال أبو حنيفة : الزكاة على صاحب الأرض ..

ورجح ابن قدامة رأي الجمهور فقال : أنه واجب في الزرع ، فكان على مالكة ، كزكاة القيمة فيما إذا أعده للتجارة وكعشر زرع في ملكه ، ولا يصح قولهم ، أنه من مؤنة الأرض . لأنه لو كان من مؤنتها لوجب فيها وإن لم تزرع كالخراج ، ولوجب على الذمي كالخراج ، ولتقدر بقدر الأرض لا بقدر الزرع ، ولوجب صرفه إلى مصارف الفئ دون مصرف الزكاة .



وتحت عنوان : تقدير النصاب في النخيل والأعناب بالخرص دون الكيل :

يقول أيضا في فقه السنة ما خلاصته : إذا أزهى النخيل ، والأعناب ، وبدا صلاحها ، اعتبر تقدير النصاب فيها بالخرص دون الكيل ، وذلك بأن يحصى الخارص الأمين العارف ما على النخيل والأعناب من الرطب والعنب ، ثم يقدره تمرا وزبيبا ، ليعرف مقدار الزكاة التي سبق تقديرها منها :

فعن أبي حميد الساعدي ، قال : غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك ، فلما جاء وادي القرى إذا امرأة في حديقة لها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اخرصوا ، وخرص رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أوسق ، فقال لها : احصى ما يخرج منها » (رواه البخاري) .

(٤٠) وهناك آراء أخرى تتعلق بالزكاة في الأرض الخراجية تستطيع أن ترجع إليها في فقه السنة .

هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعمل أصحابه من بعده ، ومذهب أكثر أهل العلم ..

* * *

ثم يقول تحت عنوان : **الأكل من الزرع :**

يجوز لصاحب الزرع أن يأكل من زرعه ، ولا يحسب عليه ما أكل من قبل الحصاد ، لأن العادة جارية به ، وما يؤكل شيء يسير ، وهو يشبه ما يأكله أرباب الثمار من ثمارهم . فإذا حصد الزرع وصفي الحب أخرج زكاة الموجود :

سئل الإمام أحمد عما يأكل أرباب الزروع من الفريك ؟ فقال : لا بأس أن يأكل منه صاحبه ما يحتاج إليه .

وكذلك قال الشافعي ، والليث ، وابن حزم .

وتال مالك وأبو حنيفة : يحسب على الرجل ما أكل من زرعه قبل الحصاد في النصاب .

وتحت عنوان : **ضم الزروع والثمار :**

يقول أيضا في فقه السنة ما خلاصته :

اتفق العلماء على أنه يضم أنواع الثمر بعضها إلى بعض وإن اختلفت في الجودة والرداءة واللون ، وكذا يضم أنواع الزبيب بعضها إلى بعض ، وأنواع الحنطة بعضها إلى بعض ، وكذا أنواع سائر الحبوب (٤١) .

واتفقوا أيضا على أن عروض التجارة تضم إلى الأثمان وتضم الأثمان إليها ، إلا أن الشافعي لا يضمها إلا إلى جنس ما اشترت به ، لأن نصابها معتبر به .

واتفقوا على أنه لا يضم جنس إلى جنس آخر في تكميل النصاب في غير الحبوب والثمار ، فالماشية لا يضم جنس منها إلى جنس آخر ، فلا يضم الابل إلى البقر في تكميل النصاب ، والثمار لا يضم جنس إلى غيره ، فلا يضم التمر إلى الزبيب ، واختلفوا في ضم الحبوب المختلفة بعضها إلى بعض ، وأولى الآراء وأحقها : أنه لا يضم شيء منها في حساب النصاب ، ويعتبر النصاب في كل جنس منها قائما بنفسه لأنها أجناس مختلفة ، وأصناف كثيرة بحسب أسمائها ، فلا يضم الشعير

(٤١) أن ضم الجيد إلى الرديء وأخذت الزكاة يحسب قدر كل واحد

منهما فإن كان الثمر أصنافا أخذ من وسطه .

الى الحنطة ، ولا هي اليه — ولا التمر الى الزبيب ، ولا هو اليه ،
ولا الحمص الى العدس ، وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي واحدى
الروايات عن أحمد واليه ذهب كثير من علماء السلف •

قال ابن المنذر : وأجمعوا على أنه لا تضم الابل الى البقر ،
ولا الى الغنم ، ولا البقر الى الغنم ، ولا التمر الى الزبيب ، فكذا
لا ضم في غيرها ، وليس للقائلين بضم الأجناس دليل صحيح صريح
فيما قالوه •

ثم يقول تحت عنوان : متى تجب الزكاة في الزروع والثمار :
تجب الزكاة في الزروع اذا اشتد الحب وصار قريكا ، وتجب في
الثمار اذا بدا صلاحها ، ويعرف ذلك باحمرار البلح ، وجريان الحلاوة
في العنب (٤٢) ولا تخرج الزكاة الا بعد تصفية الحب وجفاف الثمر •
واذا باع الزارع زرعه بعد اشتداد الحب وبدؤ صلاح الثمر :
فزكاة زرعه عليه دون المشتري ، لأن سبب الوجود انعقد وهو في ملكه •
وهذه الزكاة لا يشترط فيها مرور الخول ، بل يجب اخراجها عند
حصاد الزرع وجنى الثمر لقوله تعالى : « وآتوا حقه يوم حصاده » •

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام ، مع الاحاطة ، بأنه (٤٢) :
يجوز لصاحب الزرع أن يأكل من زرعه ، ولا يحسب عليه ما أكل
منه قبل الحصاد ، لأن العادة جارية به ، وما يؤكل شيء يسير • وهو
يشبه ما يأكله أرباب الثمار من ثمارهم :

فاذا حصد الزرع وصفى الحب أخرج زكاة الموجود •
وقد سئل أحمد عما يأكل أرباب الزروع من الفريك ؟ فقال : لا بأس
أن يأكل منه صاحبه ما يحتاج اليه •
وكذلك قال الشافعي والليث وابن حزم •
وقال مالك ، وأبو حنيفة : ينسب على الرجل ما أكل من زرعه قبل
الحصاد في النصاب •

ثم يقول تحت عنوان : زكاة العسل :
ذهب جمهور العلماء الى أنه لا زكاة في العسل ، قال البخاري :
ليس في زكاة العسل شيء يصح — أى عن النبي صلى الله عليه وسلم •
وسلم •

(٤٢) كما يقول ايضا في لغة السنة ،

وقال الشافعى : واختيارى أن لا يؤخذ منه لأن السنن والآثار
الثابتة فيما يؤخذ منه ، وليست ثابتة فيه فكان عفوا .

وقال ابن المنذر : ليس فى وجوب الصدقة فى العسل خبر يثبت ،
ولا اجماع ، فلا زكاة فيه ، وهو قول الجمهور ..

وذهب الحنفية وأحمد الى أن فى العسل زكاة ، لأنه وإن لم يصح
فى ايجابه حديث إلا أنه جاء فيه آثار يقوى بعضها بعضها ، ولأنه يتولد
من نور الشجر والزهر ، ويكال ويدخر ، فوجب فيه الزكاة كالحب
والثمر ، ولأن الكلفة فيه دون الكلفة فى الزروع والثمار .

واشترط أبو حنيفة فى ايجاب الزكاة فى العسل أن يكون فى أرض
عشرية^(٤٣) ، ولم يشترط نصابا له ، فيؤخذ العشر من قليله وكثيره .
وعكس الامام أحمد فاشتترط أن يبلغ نصابا ، وهو عشرة أفرق ،
والفرق^(٤٤) ستة عشر رطلا عراقيا — والرطل العراقى يساوى ١٣٠
درهما ، وهذا ظاهر كلام أحمد .

وسوى — الامام أحمد — بين وجوده فى الأرض الخراجية أو
العشرية .

وقال أبو يوسف — تلميذ أبى حنيفة — : نصابه عشرة أرتال .
وقال محمد — وهو أيضا تلميذ أبى حنيفة — : بل هو خمسة
أفرق ، والفرق ستة وثلاثون رطلا .

* * *

وهناك شرط أساسى يتوقف عليه قبول الزكاة من المزكى ، أشار
إليه فى فقه السنة ، تحت عنوان : **إخراج الطيب فى الزكاة :**
فقال : أمر الله سبحانه المزكى بإخراج الطيب من ماله ونهاه عن
التصدق بالردىء ، فقال : « يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات
ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا^(٤٥) الخبيث^(٤٦) منه
تنفقون ولستم بأخذية إلا أن تغمضوا فيه ، واعلموا أن الله غنى
حميد^(٤٧) » .

(٤٣) وهى الأرض التى أسلم أهلها طوعا ، أو فتحت عنوة وقسمت
بين الفاتحين ، أو التى أحيها المسلمون .

(٤٤) الفرق : بفتح الفاء والراء .

(٤٥) أى تقصدوا .

(٤٦) أى الردىء غير الجيد .

(٤٧) البقرة : ٢٦٧

وروى أبو داود والنسائي وغيرهما عن سهل بن حنيف عن أبيه
قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لونين من التمر :
الجعرون^(٤٨) ، ولون الحبيق^(٤٩) ، وكان الناس يتيممون شرار ثمارهم
فيخرجونها من الصدقة ، فنهوا عن ذلك ، ونزلت : « ولا تيمموا الخبيث
منه تنفقون » .

وعن البراء قال في قوله تعالى : « ولا تيمموا الخبيث منه
تنفقون » : نزلت فينا معشر الأنصار ، كنا أصحاب نخل ، فكان الرجل
يأتى من نخله على قدر كثرته وقلته ، وكان الرجل يأتى بالقنو ، والقنوين
فيعلقه في المسجد ، وكان أهل الصفة^(٥٠) ليس لهم طعام ، فكان أحدهم
إذا جاع أتى القنو ، فضربه بعصاه فسقط البسر والتمر ، فيأكل ،
وكان ناس ممن لا يرغب في الخير يأتى الرجل بالقنو فيه الشيص ،
والحشف ، والقنو قد انكسر فيعلقه ، فأنزل الله تعالى : « ولا تيمموا
الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذه إلا أن تغمضوا فيه » قال : لو أن
أحدكم أهدى إليه مثل ما أعطى لم يأخذه إلا على اغماض وحياء . قال :
فكنا بعد ذلك يأتى أحدنا بصالح ما عنده .

رواه الترمذى ، وقال : حسن صحيح غريب .

قال الشوكاني : فيه دليل على أنه لا يجوز للمالك أن يخرج الردىء
عن الجيد الذى وجبت فيه الزكاة نصا في التمر ، وقياسا في سائر
الأجناس التى تجب فيها الزكاة ، وكذلك لا يجوز للمصدق أن يأخذ
ذلك .

* * *

وأما عن زكاة الحيوان :

فقد قال أيضا في فقه السنة — عنها — ما خلاصته :
جاءت الأحاديث الصحيحة مصرحة بإيجاب الزكاة ، في : الإبل ،
والبقر ، والغنم ، وأجمعت الأمة على العمل بها . ويشترط لإيجاب
الزكاة فيها :

— أن تبلغ نصابا .

— وأن يحول عليها الحول .

(٤٨) ، (٤٩) نوعان رديئان من التمر .

(٥٠) وهم فقراء المهاجرين .

— وأن تكون سائمة ، أى راعية من الكلا المباح فى أكثر العام :
وهذا رأى أبى حنيفة وأحمد .

وعند الشافعى : أن علفت قدرا تعيش بدونه وجبت فيها الزكاة
والأفلا ، وهى تصبر على العلف يومين لا أكثر .

والجمهور على هذا الشرط^(٥١) ، ولم يخالف فيه مالك والليث
فانهما أوجبا الزكاة فى المواشى مطلقا : سواء أكانت سائمة ، أو معلوفة ،
عاملة — أى معدة للحمل وغيره — أو غير عاملة .

والخلاصة التى يجب علينا أن نقف عليها ، هى :

أنه لا شىء فى الأبل^(٥٢) حتى تبلغ خمسا — وهذا هو أول نصاب
لها ، ولا زكاة فيما دونها — فإذا بلغت خمسا سائمة — عند صاحبها ،
ذكورا أو أنثا ، أو ذكورا وأنثا معا صغارا أو كبارا ، وحال عليها الحول
— وجبت فيها الزكاة ، وهى شاة — جذع من الضأن ، وهو ما أتى
عليه أكثر السنة ، أو ثنى من المعز وهو ماله سنة .

فإن بلغت الأبل عشرا ، ففيها شاتان وبين الخمسة والتسعة معفو

عنه . .

فإذا بلغت خمس عشرة ففيها ثلاث شياه ، ومن عشرين الى
أربع وعشرين أربع شياه .

فإذا بلغت خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض — وهى التى لها سنة
ودخلت فى الثانية — أو ابن لبون — وهو الذى له سنتان ودخل فى
الثالثة .

فإذا بلغت ستا وثلاثين ، ففيها ابنة لبون .
وفى ست وأربعين حقة — وهى التى لها ثلاث سنين ودخلت فى
الرابعة .

وفى إحدى وستين ، جذعة — وهى التى لها أربع سنين ودخلت
فى الخامسة .

وفى ست وسبعين بنتا لبون .

وفى إحدى وتسعين حقتان الى مائة وعشرين .

ثم تستأنف الزكاة — بعد ذلك — فى كل خمسة شاة مع الحقتين
حتى يصل العدد الى مائة وخمس وأربعين أى بزيادة خمس وعشرين

(٥١) وهو الشرط الثالث والآخر .

(٥٢) وهى الجمال ذكورها وأنثا .

فيجب بنت مخاض مع الحقتين ، فاذا بلغ مائة وخمسين يجب ثلاث حقا ، وحين يصل الى مائة وست وتسعين يجب فيها أربع حقا . . . وهكذا . . .

وأما البقر — ويدخل فيه الجاموس — فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين سائمة .

فاذا بلغت ثلاثين الى تسع وثلاثين — وحال عليها الحول — ففيها تبيع أو تبعية — وهو من البقر الذي أتم سنة ودخل في الثانية ، وسمى تبيعا وتبعية لأنه يتبع أمه في المرعى — ولا شيء فيها غير ذلك حتى تبلغ أربعين .

فاذا بلغت أربعين ، ففيها مسنة — وهي ما لها سنتان — ولا شيء فيها حتى تبلغ ستين .

فاذا بلغت ستين ففيها تبيعتان .

وفي السبعين ، مسنة وتبيع .

وفي الثمانين مستتان .

وفي التسعين ، ثلاثة أتباع .

وفي المائة ، مسنة وتبيعان .

وفي العشرة والمائة مستتان وتبيع .

وفي العشرين والمائة ثلاث مسنات أو أربعة أتباع .

وهكذا ما زاد ففى كل ثلاثين تبيع ، وفي كل أربعين : مسنة .

ولا زكاة في الغنم — ويدخل فيها الماعز — حتى تبلغ أربعين .

فاذا بلغت أربعين سائمة وحال عليها الحول ، ففيها شاة الى

مائة وعشرين .

فاذا بلغت مائة واحد وعشرين ففيها شاتان الى مائتين .

فاذا بلغت مائتين وواحدة ففيها ثلاث شياه الى ثلاثمائة .

فاذا زادت على ثلاثمائة ففى كل مائة شاة .

ويؤخذ الجذع من الضأن والثنى من المعز .

هذا ويجوز اخراج الذكور في الزكاة اتفاقا اذا كان نصاب الغنم

كله ذكورا ، فان كان أنثى ، أو ذكورا وأنثى ، جازا اخراج الذكور عند

الأحناف ، وتعينت الأنثى عند غيرهم .

وعن اخراج القيمة في الزكاة :

فقد أجاز الحنفيون في الزكاة دفع القيمة عند عدم وجود المزكى به :
فمن وجب عليه اخراج شاة مثلا ، او ناقة صغيرة ، وسع يكن
عنده شاة ، ولا ناقة صغيرة جاز ان يخرج قيمتها .
كذلك (٥١) لو نذر ان يذبح شاة ولم يجدها ، او لم يتمكن من
دبحها فله ان يخرج بقدرها لحما ، أو نقودا ، او ثيابا وسودا .
ودليل ذلك ما رواه البخاري عن طاووس أن معادا رضي الله عنه :
مال لاهل اليمن : ايتوني بعرض ثياب خميص — وهو توب مخطط له
أعلام ملونة — أو لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة هون عليكم .
وخير لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة .

ثم يقول في الفقه الواضح :

وللمالكية في هذه المسألة ثلاثة أقوال .

قول بعدم أخذ القيمة ، ووافقهم في ذلك الشافعية .

وقول بجواز أخذ القيمة ، كما قال الحنفيون .

وقول بجواز أخذ القيمة عن الزرع والماشية من الذهب والفضة

فقط مع الكراهة .

أما الحنابلة ، فلهم في هذه المسألة تفصيل ، والمشهور في مذهبهم
موافقة الشافعية وبعض المالكية على عدم جواز اخراج القيمة .

ثم يقول : والأصح عندي جواز اخراج القيمة عند تعذر اخراج
العيني ، أو اذا كان في اخراج القيمة منفعة تعود على الفقير ، كما في
حديث معاذ السابق .

وأنا شخصا معه في هذا الرأي ، لمصلحة الفقير .. والله أعلم .

وأما عن زكاة المعادن :

وهو كل ما خلقه الله في باطن الأرض كالذهب ، والفضة ، والنحاس ،

والكبريت ، والبتروول وغيرها .

فقد اختلف الفقهاء في المعادن ، هل تجب فيها الزكاة جميعا ، أو

تجب في الذهب والفضة فحسب ، وهل يشترط فيها النصاب أو لا .

وغير ذلك من المسائل الفرعية :

(٥٢) كما يقول صاحب كتاب الفقه الواضح أكرمه الله .

ف عند الامام أحمد : تجب الزكاة في جميع أنواع المعدن ان بلغ نصابا بنفسه . او بقيمته ، والنصاب هو عشرون متقلا ذهبيا ، او ما يساوى نحو ستة وثمانين جراما ، أو مائتا درهم فضة ، أو ما يساوى منها ستمائة وأربعة وعشرين جراما ، على ما تقدم ذكره عند الكلام على نصاب الذهب والفضة :

ودليله قوله تعالى في سورة البقرة : « يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض » (٥٤) .

فكل ما خرج من الأرض فيه زكاة لعموم هذه الآية . وقال مالك والثياغبى : تجب الزكاة في معدن الذهب والفضة فقط اذا بلغ نصابا في الحال دون انتظار الحول ، لأن الحديث انما قال في الركاز الخمس ، والركاز غير المعدن ، فهو ما دفن في الجاهلية من الذهب والفضة ، لهذا يجب قصر الزكاة عليهما دون سائر المعادن ، والله أعلم .

* * *

وعن زكاة الركاز :

وهو ما ركز في الأرض وثبت فيها ، والمراد به هنا : ما كان من دفن الجاهلية في مقابرهم ، وأديرتهم ، وبيوتهم : ويجده المسلم ، أو غيره من غير أن يطلبه بحفر ، أو ليستأجر في طلبه من يأتيه به ، أى دون أن يبذل في الحصول عليه مشقة ، أو نفقة ، فهو كاللقطة يجدها الانسان في الصحراء ، أو في طريق لا يسلكه الناس عادة : فعن هذا الركاز زكاة .

وقد وجد الركاز في أرض موات — أى غير خصبة — ، أو في أرض لا يعلم لها مالك ، أو في طريق غير مسلوک ، أو في قرية خالية من السكان قد خربت .

فهذا المال فيه الخمس باتفاق الفقهاء ، والأربعة أخماس لمن وجده ، وذلك لما رواه النسائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة ، فقال : « ما كان في طريق مأتى » (٥٥) ، وقرية عامرة فعرفها سنة — أى ابحت عن صاحبها عاما — فان جاء صاحبها ، والا فلك ، وما لم يكن في طريق مأتى ، ولا قرية عامرة ففيه وفي الركاز الخمس » .

(٥٤) البقرة : ٢٦٧

(٥٥) أى طريق مسلوک يمشى فيه الناس ويأتون اليه .

وقد يجده المرء في ملكه المنتقل اليه بالبيع ، أو بالهبة ، أو بالميراث :
فهو له عند الحنفيين والحنابلة ، ما لم يدع المالك الأول انه به
كان قد دفنه في هذه الأرض ، أو أودعه فيها ، ثم نسيه ، فان ادعى ذلك
فهو للمالك الأول ، لأنه لم يبيع الأرض ، أو يهبها بما أودعه فيها ،
ولكن باع له — أو وهبه — عين الأرض بما ظهر له منها ، أما ما نسيه
فيها ثم ذكره فليس للمالك الثاني حق فيه .
وقد يجده المرء في ملك مسلم ، أو غير مسلم :

فهو لصاحب الملك عند أبي حنيفة ، وبعض الفقهاء . وقيل لمن
وجده ، لأن الزكاة كما قيل لا يملك بملك الأرض ، والأصح انه للمالك
— لا سيما لو ادعاه — لأنه حينئذ يكون ملكه تبعاً للحنينة الأرض .
وفي المسألة خلاف طويل من الممكن أن يراجع في الختب المسوطة .

* * *

ويرى الشافعي وكثير من الفقهاء أن مصرف الخمس هو مصرف
الزكاة ، فهو يوزع على الفقراء والمساكين ، وأصحاب الديون وغير
أولئك من الذين نصت عليهم الآية التي في سورة التوبة ، وهي :
« **انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها** » .

ودليل الشافعي ومن وافقه ، ما أخرجه البيهقي عن عبد الله بن بشر
الخنثي عن رجل من قومه ، قال : سقطت على جرة في دير قديم بالكوفة
فيها أربعة آلاف درهم ، فذهبت بها الى على رضي الله عنه ، فقال :
أقسمها خمسة أقسام ، فقسمتها ، فأخذ منها على رضي الله عنه خمسا ،
وأعطاني أربعة أخماس ، فلما أدبرت دعائي ، فقال : في جيرانك فقراء
ومساكين ؟ قلت : نعم ، قال : خذها فأقسمها بينهم .
فهذا الحديث يدل على أن الخمس يصرف لمن تصرف لهم الزكاة .

وقال الحنفيون والمالكية وأكثر الحنابلة : مصرف الخمس هو
مصرف الغنيمة لمائلة الركاز لها ، فهو مال في الغالب يكون للكفار قد
دفنوه في مقابرهم وأديرتهم كما سبق أن ذكرنا ، والغنيمة مال أخذ
منهم بقتال المسلمين لهم من أجل إعلاء كلمه الله عز وجل ، ومصرف
الغنيمة يختلف قليلا عن مصرف الزكاة ، فان مصارف الزكاة ثمانية ،
نصت عليها الآية التي في سورة التوبة ، وهي قوله تعالى :
« **انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي**

الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل ، فريضة من الله ، والله عليم حكيم)) (٥٦) .

أما العنيمه فانها تقسم الى خمسة أخماس .
أربعة أخماس تقسم علي المقاتلين في سبيل الله الذين شهدوا القتال .

والخمس الباقي يقسم خمسة أخماس :
خمس لله يضعه رسوله صلى الله عليه وسلم في مصالح المسلمين .
وخمس لذوي القربى ، وخمس لليتامى ، وخمس للمساكين ،
وخمس لابن السبيل ، « وهو من تغرب في طلب العلم ، أو كسب الرزق ونحو ذلك » .



وقد يسأل الأخ القارىء : هل هناك زكاة فيما يخرج من البحر ؟
فنسوق اليه كذلك ما لخصه صاحب كتاب الفقه الواضح ، وهو :
يرى جمهور العلماء أنه لا زكاة فيما يخرج من البحر من اللؤلؤ ،
والمرجان ، والعنبر ، والمسك .

وروى عن أحمد بن حنبل رحمه الله أن فيه الزكاة ، لأنه خارج
من معدن — أى مكان يشبه المكان الذى تخرج منه المعادن التى وجبت
فيها الزكاة كالذهب والفضة — فما يخرج من البحر عنده كالذى يخرج
من البر فكله يسمى معدن ، وقد عرفت أن المعدن فى اللغة ما عدن فى
الأرض ، أى ثبت واستقر فيها .

ويحكى عن عمر بن عبد العزيز أنه أخذ من العنبر الخمس .
وهو قول الحسن والزهرى .
ثم يقول : والحق الذى يقويه الدليل أنه لا زكاة فيما يخرج من
البحر مطلقا . .

فعلى الأخ القارىء أن يذكر كل هذا وأن يلاحظ كذلك أنه ليس
السائل والمحروم وحدهما هما اللذان يجب عليه أن يعطيهما حقهما فى
زكاة أمواله . . وإنما هناك مصارف أخرى للزكاة جمعها الله سبحانه
وتعالى ، فى قوله : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها
والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن السبيل ،
فريضة من الله ، والله عليم حكيم)) (٥٧) .

وحتى تعرف مصارف الزكاة بالتفصيل ، اليك بيان كل صنف من الأصناف الثمانية على حدة :

— الفقراء والمساكين : وهم المحتاجون الذين لا يجدون كفايتهم .
والقدر الذي يصير به الانسان غنيا ، هو قدر النصاب الزائد عن الحاجة الأصلية له ولأولاده من أكل وشرب وملبس ومسكن ودابة وآلة حرفة ونحو ذلك مما لا غنى عنه ، فكل من عدم هذا القدر فهو فقير ، يستحق الزكاة .

وقد جاء في حديث شريف ما يدل على أن المساكين هم الفقراء الذين يتعففون عن السؤال ولا يتقطن لهم الناس :

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان ولا اللقمة واللقمتان ، إنما المسكين الذي يتعفف » ، اقرأوا ان شئتم : « لا يسألون الناس الحافسا .. » (٥٨) ، وفي لفظ : « ليس المسكين الذي يطوف على الناس ، ترده اللقمة واللقمتان ، والتمرمة والتمرتان ، ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ، ولا يفطن له فيتصدق عليه ، ولا يقوم فيسأل الناس » (رواه البخاري ومسلم) .

وقيل : المسكين — أيضا — هو العامل الذي لا يكفيه مرتبه ، واستدل القائلون بهذا ، بقول الله تبارك وتعالى : « أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر .. » (٥٩) .

— العاملون على الزكاة :

وهم الذين يوليهم الإمام أو نائبه العمل على جمعها من الأغنياء ، ويدخل فيهم الحفظة لها والرعاة للأنعام منها والكتبة لديوانها .

ويجب أن يكونوا من المسلمين ، وأن لا يكونوا ممن تحرم عليهم الصدقة من آل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم بنو هاشم ، وبنو المطلب ..

ويلحق بالعاملين على الزكاة كل من يقوم بعمل من أعمال المسلمين وليس له راتب يكفيه يتقاضاه من الدولة كالمعلم ، والطالب ، وخادم المسجد ، والمؤذن ، والإمام ..

— المؤلف قلوبهم :

وهم الجماعة الذين يراد تأليف قلوبهم وجمعها على الاسلام أو تثبيتها عليه لضعف اسلامهم أو كف ثبرهم عن المسلمين ، أو جلب نفعهم في الدفاع عنهم ..

وهم ثلاثه اقسام :

(أ) كفار كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم تأليفا لقلوبهم رغبة منه صلى الله عليه وسلم في اسلامهم هم وقومهم ..
(ب) وكافر كان يعطى لدفع ثبره .
(ج) ومسلم ضعيف الاسلام كان يعطى رغبة في ثباته على الاسلام .

وقد اختلف الفقهاء فيهم ، فمنهم من منع اعطاءهم الزكاة مطلقا وهم الحنفية ، ومنهم من جوز اعطاءهم بشروط وهم الشافعية ، ومنهم من جوز اعطاءهم مطلقا وهم المالكية والحنابلة :

أما الحنفية فقد استدلوا بفعل عمر بن الخطاب في خلافة الصديق رضي الله عنهما ، فقد ورد أن عبيدة بن حصن ، والأقرع بن حابس ، والعباس بن مرداس طلبوا من الصديق نصيبهم فكتب لهم به كتابا وجاءوا به الى عمر ، وأعطوه الخط — أى الكتاب — فأبى ومزقه وقال : هذا شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيكموه تأليفا لكم على الاسلام ، والآن قد أعز الله الاسلام وأغنى عنكم فان ثبتم على الاسلام ، والا فبيئنا وبينكم السيف « .. الحق من ربكم ، فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » (٦٠) فرجعوا الى أبى بكر رضي الله عنه ، فقالوا : الخليفة أنت أم عمر ؟ فقال : هو ان شاء .

ووافقه ولم ينكر عليه أحد من الصحابة فكان اجماعا ..

والخلاصة كما يقول صاحب كتاب الفقه الواضح ، هي : اننا نستطيع أن نوفق بين هذه الأقوال ، فنقول : ان دعت الحاجة الى اعطائهم أعطوا — بضم الهمزة — ، وان لم تدع الحاجة الى اعطائهم بأن كان في المسلمين قوة ترد بأسهم فلا يعطوا ..

ثم يقول : أما ما فعله عمر بالقوم الذين جاءوه يطلبون منه ما كانوا يأخذونه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزكاة فقد رأى فيما اعتقد أنه لا مطمع في اسلامهم ولا منفعة للمسلمين في اعطائهم

فمنعهم ووافقه الصحابة على ذلك لما رأوا في منعهم من أخذ شيء
منفعة للمسلمين ، فالمسلمون حينئذ أولى بأموالهم • والله أعلم •
— وفي الرقاب :

أى ، وتصرف الزكاة في تخليص الرقاب من الرق والعبودية ،
أو في التخليص من الأسر فيجوز للمزكى أن يشتري بجزء من مال
الزكاة عبدا ثم يعتقه فيصير حرا كسائر الأحرار •
والمراد بالعبد : أى الذى أسر في حرب دينية وقعت بين المسلمين
والكفار فيكون هو وأبناؤه من بعده عبيدا لمالكهم ، والنساء من الأسرى
تسمى اماء أو جوارى ، وليس العبد هو ما كان أسود اللون كما يفهم
كثير من الناس •

والاسلام^(٦١) حريص على تخليص البشرية من رق العبودية لغير
الله عز وجل ، لذلك تجده يحاول بثتى الطرق أن يحقق ذلك ، فقد
جعل عتق الرقاب مصرفا من مصارف الزكاة ، ونوعا من أنواع الكفارات ،
ورغب ترغيبا حميدا في العتق حتى أتى هذا الترغيب ثمراته ، فلم نكد
نجد الآن رقبا في معظم بلاد العالم •
— والغارمون :

وهم الذين تحملوا الديون ، وتعذر عليهم أداؤها •
وقد اتفق الفقهاء على جواز اعطاء المدين — وهو الغارم الذى عليه
دين قد اقترضه من مسلم ، أو كافر لسد حاجة من حوائجه — من مال
الصدقة مطلقا ، وشرط بعضهم للجواز أن يكون المدين قد استدان
لقضاء أمر مباح كطعام أو كساء ، ونحو ذلك ، وألا يكون غنيا ، وألا يكون
فاسقا يحمله الأخذ من مال الصدقة على شرب الخمر ، أو الدخان ونحو
ذلك •

وقد روى أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذى وحسنه عن أنس
أن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا تحل المسألة الا لثلاث :
لذى فقر مدقع^(٦٢) ، أو لذى غرم^(٦٣) مفضع^(٦٤) ، أو لذى دم
موجع^(٦٥) » •

(٦١) كما يقول صاحب كتاب الفقه الواضح اكرمه الله ، ص ٦٣ ج ٥

(٦٢) مدقع ، بضم الميم وكسر القاف : أى أشد •

(٦٣) غرم ، بضم الغين : أى ما يلزم أداؤه تكللا لا في مقابلة عوض •

(٦٤) مفضع ، بضم الميم وتسكين الفاء : أى شديد شنيع مجاوز الحد •

(٦٥) أى الذى يتحمل دية عن قريبه أو صديقه القاتل بدفعها الى

اولياء المقتول ، والاقتل صديقه أو قريبه القاتل •

وروى عن مسلم عن أبي سعيد ، قال : أصيب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار ابتاعها^(٦٦) ، فكثير دينه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تصدقوا عليه » ، فتصدق الناس عليه ، فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لغرمائه : « خذوا ما وجدتم ، وليس لكم الا ذلك »^(٦٧) .

قال في فقه السنة : ولا يشترط في أخذ الزكاة فيها أن يكون عاجزا عن الوفاء بها ، بل له الأخذ وان كان في ماله الوفاء .

— وفي سبيل الله :

سبيل الله ، هو الطريق المستقيم ، والانفاق في سبيل الله يتناول وجوه البر كلها ، الا أن المراد بقوله تعالى : « وفي سبيل الله » ينصرف عند الاطلاق كما هو الغالب في أسلوب القرآن الى تجهيز الغزاة الذين يقاتلون لنشر دين الله ، واعلاء كلمته .

قال في فقه السنة : وجمهور العلماء على أن المراد به هنا — أى في الآية — الغزو ، وأن سهم « سبيل الله » يعطى للمتطوعين من الغزاة الذين ليس لهم مرتبة من الدولة ، فهؤلاء لهم سهم من الزكاة يعطونه سواء أكانوا من الأغنياء أم الفقراء .

ثم يقول : والحج ليس من سبيل الله التي تصرف فيها الزكاة لأنه مفروض على المستطيع دون غيره .

وفي المنار : يجوز الصرف من هذا السهم على تأمين طرق الحج وتوفير الماء والغذاء وأسباب الصحة للحجاج أن لم يوجد لذلك مصرف آخر .

وفيه : « وفي سبيل الله » وهو يشمل سائر المصالح الشرعية العامة التي هي ملاك أمر الدين والدولة ، وأولها وأولها بالتقديم الاستعداد للحرب بشراء السلاح وأغذية الجند وأدوات النقل وتجهيز الغزاة ، ولكن الذي يجهز به الغازي يعود بعد الحرب الى بيت المال ، ان كان مما يبقى كالسلاح والخيول ، وغير ذلك لأنه لا يملكه دائما بصفة الغزو التي قامت به ، بل يستعمله في سبيل الله ، ويبقى بعد زوال تلك الصفة منه في سبيل الله بخلاف الفقير والعامل عليها ، والغارم

(٦٦) أى من أجل ثمار اشتراها .

(٦٧) أى ليس لكم الآن الا الموجود وليس لكم حيسه ما دام معبرا .

والمؤلف ، وابن السبيل ، فانهم لا يردون ما أخذوا بعد فقد الصفة
التي أخذوا بها .

ويدخل في عمومها انشاء المستشفيات العسكرية ، وكذا الخيرية
العامة ، واشراع الطرق وتعبيدها ومد الخطوط الحديدية العسكرية
لا التجارية ، ومنها بناء البوارج المدرعة ، والمناطيد ، والطائرات الحربية ،
والحصون ، والخنادق .

ومن أهم ما ينفق في سبيل الله في زماننا هذا اعداد الدعاة الى
الاسلام ، وأرسالهم الى بلاد الكفار من قبل جمعيات منظمة تمدهم
بالمال الكافي ، كما ينفقه الكفار في نشر دينهم .

ويدخل فيه النفقة على المدارس للعلوم الشرعية وغيرها مما تقوم
به المصلحة العامة . وفي هذه الحالة يعطى منها معلوم هذه المدارس
ما داموا يؤدون وظائفهم المشروعة التي يتقطعون بها عن كسب آخر .
ولا يعطى عالم غنى لأجل علمه وان كان يفيد الناس به .

انتهى ما جاء في المنار ، كما جاء في فقه السنة ، وأنا شخصيا مع
هذا الرأي الذي يقول : ان في « سبيل الله » عام يشمل جميع القربات
وجميع أفعال البر . وان كان هناك قول يقول : ان بناء المساجد والمدارس
والمقابر ونحوها انما يتم من صدقة التطوع لا من الزكاة المفروضة
اذ هي مختصة بالأصناف الثمانية الواردة في الآية . والله أعلم .

— وابن السبيل :

وهو المسافر الذي ابتعد عن بلده ، وفارق أهله وماله .
فقد اتفق العلماء على أن المسافر المنقطع عن بلدة يعطى من الصدقة
ما يستعين به على تحقيق مقصده اذا لم يتيسر له شيء من ماله ،
نظرا لفقره العارض .

واشترطوا أن يكون سفره في طاعة أو في غير معصية .
قال في فقه السنة : واختلفوا في السفر المباح ، والمختار عند
الشافعية أنه يأخذ من الصدقة حتى ولو كان السفر للتفرج والتتزه .
وابن السبيل عند الشافعية قسمان :

١ — من ينشئ سقرا من بلد مقيم به ولو كان وطنه .

٢ — غريب مسافر يجتاز بالبلد .

وكلاهما له الحق في الأخذ من الزكاة ولو وجد من يقرضه كفايته
وله ببلده ما يقضى به دينه .

وعند مالك وأحمد : ابن السبيل المستحق للزكاة يختص بالمجتاز دون المنشئ ولا يعطى من الزكاة اذا وجد مقرضا يقرضه وكان له من المال ببلده ما يفي بقرضه ، فان لم يجد مقرضا أو لم يكن له مال يقضى منه قرضه أعطى من الزكاة .

* * *

ثم هناك كلام هام — كذلك — لخصه صاحب كتاب الفقه الواضح ، تحت عنوان : من يحرم عليه أخذ الزكاة :

أرى من الخير واثما للفائدة أن نتقف عليهم ، فإليك بيان من يحرم عليك أن تعطيهم من زكاتك ، وهم :

— الكافر مطلقا يهوديا كان أو نصرانيا أو مجوسيا : وذلك عند جمهور الفقهاء لقوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه البخاري ومسلم من رواية ابن عباس رضي الله عنهما لمعاذ بن جبل رضي الله عنه لما بعثه الى اليمن : « أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد في فقرائهم » يعنى فقراء المسلمين .

ولكن يجوز اعطاؤهم من صدقة التطوع سدا لحوائجهم وتأليفا لقلوبهم اذا كانوا يعيشون بيننا في سلام .

ونستأنس لهذا بقوله تعالى في سورة الانسان : « ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا » (٦٨) .

— الآباء والأبناء : فقد اتفق الفقهاء على أنه لا يجوز اعطاء الزكاة الى الآباء والأجداد والأمهات والجندات والأبناء ، لأنه يجب على المزكى أن ينفق على آباءه وان علوا (٦٩) ، وأبنائه وان نزلوا (٧٠) ، فأنهم ان كانوا فقراء فهم أغنياء بغناه ، فاذا دفع الزكاة اليهم فقد جلب لنفسه نفعا لأن نفقتهم واجبة عليه .

والشرط في صحة الزكاة وقبولها عند الله ، ألا ينتفع المزكى من وراء زكاته نفعا دنيويا ، وألا يعود اليه ما أخرجه من ماله ، ولو بطريق غير مباشر .

وعلى المسلم أن يراعى حال هؤلاء الأصول والفروع فينفق عليهم مما جعله الله مستخلفا فيه دون تقتير أو تبذير لقوله تعالى في سورة

(٦٨) الأسير هو الذى يؤسر فيحبس ولو كان من اهل الشرك —

والآية من سورة الانسان : ٨

(٦٩) كآبيه وجده ووالد جده . (٧٠) كآبته وابن آبته .

الاسراء : « وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر
تبذيرا » (٧١) .

— الزوجة : وهى مثل الوالدين فى حرمة الأخذ من الزكاة ،
لأن نفقتها واجبة على الزوج ، الا اذا كانت مدينة ، فانه يجوز حينئذ
له اعطاؤها من مال الزكاة ، بأن تزوجها مثلا وكان عليها هذا الدين .

* * *

ثم يقول بعد ذلك ، تحت عنوان : هل تدفع الزوجة زكاتها الى
زوجها ؟

أقول : اختلف العلماء فى ذلك ، فروى عن أبى حنيفة رحمه الله
أنها لا يجوز لها أن تعطى زوجها شيئا من زكاتها حتى ولو كانت مطلقة
منه طلاقا رجعيا ، أو بائنا — أى لا رجعة فيه الا بعد أن تنكح زوجا
غيره — ما دامت فى العدة ، لأن نفقتها واجبة عليه حتى تخرج من عدتها ،
فاذا دفعت اليه شيئا من زكاتها ربما عاد اليها هذا الشيء فى صورة
كسوة أو طعام أو ما شابه ذلك .

وقال أبو يوسف ومحمد من فقهاء الحنفية ، والشافعى وأحمد فى
رواية عنه وأشهب المالكي : يجوز للمرأة دفع زكاتها الى زوجها الفقير :
لحديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن زينب امرأة ابن مسعود
رضى الله عنهما ، قالت : يا نبي الله . . أمرت اليوم بالصدقة وكان
عندى حلى لى ، فأردت أن أتصدق به ، فزعم ابن مسعود أنه وولده
أحق من تصدقت به عليهم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
« صدق ابن مسعود . . زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم »
(أخرجه البخارى مختصرا) .

وقالوا : ان نفقة الزوج ليست واجبة على زوجته فلا مانع من
دفعها اليه ما دام فى حاجة اليها ، فهو داخل فى الأصناف الثمانية الذين
تدفع اليهم الزكاة .

وأجاب القائلون بعدم الجواز عن الحديث المتقدم بأنه محمول
على صدقة التطوع ، لا على الزكاة المفروضة ، لقوله صلى الله عليه
وسلم ، لها : « زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم » والولد لا يدفع
اليه الزكاة باتفاق الفقهاء .

والراجح عند المالكية : أنه يكره للمرأة دفع الزكاة للزوج لاحتمال عودها عليها بالنفع ، فقد يشتري لها منها ثوبا أو طعاما فتعود اليها ، فتكون قد تصدقت في الحقيقة على نفسها .
فالأقوال في المسألة ثلاثة :

- (أ) قول بالحرمة وهو ما روى عن أبي حنيفة .
(ب) وقول بالجواز وهو المروى عن أبي يوسف ومحمد والشافعي وأحمد في رواية عنه ، وأشهب المالكي .
(ج) وقول بالكراهة وهو الراجح عند المالكية .
ثم يقول — صاحب الفقه الواضح — بعد ذلك :
والأصح عندي أن المرأة إذا كان زوجها فقيرا أو مدينا جاز أن تعطيه زكاتها ، بشرط أن تضمن عدم عودها أو عود شيء منها عليها في شكل طعام أو كساء ونحو ذلك ..

* * *

ثم يعود بعد ذلك الى الأصناف التي يحرم عليها أخذ الزكاة ، فيذكر كذلك منهم :

- الغنى ، والقادر على الكسب : لقوله صلى الله عليه وسلم :
« الصدقة لا تحل لغنى ولا ذى مرة سوى » (أخرجه أحمد) — أى :
لا يجوز للغنى الذى عنده ما يكفيه ولا لذى القوة المستوى الأعضاء
القادر على الكسب : أن يأخذ من مال الزكاة شيئا .
وقال عبيد الله بن عدي : أخبرني رجلان أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يسألانه الصدقة فرفع فيهما النبي صلى الله عليه وسلم البصر وخفضه فقرأهما رجلين جليدين (٧٢) ، فقال :
« ان شئكما أعطيتكما منها ولا حظ فيهما لغنى ولا لقوى مكتسب »
(أخرجه النسائي) .

— والنوع الأخير ، هو :

- ألا يكون هاشميا ، فقد شرط جمهور الفقهاء أن يأخذ الزكاة
الأولاد من بنى هاشم ، وهم آل النبي صلى الله عليه وسلم وعشيرته ،
لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عبد المطلب بن ربيعة : « ان
الصدقة لا تنبغي لآل محمد إنما هي أوساخ الناس .. » (الحديث
أخرجه مسلم والنسائي وأحمد) .

(٧٢) أى تويين .

وقد منع (٧٣) النبي صلى الله عليه وسلم وآله من أخذ الصدقات تنزيها لهم عن أوساخ الناس وتكريما لهم وتعظيما لشأنهم وحتى لا يكون لأحد فضل عليهم ..

فاليد العليا خير من اليد السفلى ، فهم يعطون ولا يأخذون من الصدقات حتى ولو كانوا فقراء على الأصح من أقوال الفقهاء ، ولكن يأخذون الهدية والهبة ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ، ولا يأخذ الصدقة لنفسه وآله ..

ثم يقول : والأصح الذى عليه أكثر الفقهاء ، أنهم لا يأخذون من الزكاة مطلقا ولكن على المسلمين أن يسدوا حاجتهم عن طريق الهدية والهبة لا عن طريق الصدقة ، صيانة لكرامتهم ورعاية لفضلهم وشرفهم ومكانتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

* * *

ثم يقول بعد ذلك تحت عنوان : الخطأ فى مصرف الزكاة : ينبغي على المزكى أن يتحرى عند دفع الزكاة الموضع الذى يضعها فيه ، فلا يضعها الا فى يد محتاج مستحق لها حتى تكون زكاته صحيحة مقبولة عند الله تعالى ، لكن ما الحكم اذا أخطأ المزكى المصرف الذى يدفع اليه الزكاة ، بأن دفعها لغنى أو امرأة بغى (٧٤) ، أو لكافر وغيرهم مما لا يستحقونها ؟ ..

قال بعض الفقهاء كأبى حنيفة : لو أخطأ المصرف بعد التحرى فدفعها لمن لا يستحقها صحت وقبلت ان شاء الله .

واستدلوا بما رواه البخارى وأحمد عن معن بن يزيد رضى الله عنهما ، قال : كان أبى أخرج دنانير يتصدق بها فوضعها عند رجل فى المسجد فجئت فأخذتها ، فأتيته ، فقال : والله ما اياك أردت ، فخاصمته الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « لك ما نويت يا يزيد ولك ما أخذت يا معن » فهذا الحديث بعمومه يدل على أن صدقته قد صحت . واستدلوا أيضا بما أخرجه أحمد والبخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « قال رجل : لأتصدقن الليلة بصدقة ، فخرج بصدقته فوضعها فى يد سارق ، فأصبحوا

(٧٣) منع بضم الميم ، والمراد ان النبي صلى الله عليه وسلم كذلك لا يأخذ الصدقات .
(٧٤) أى زانية فاجرة .

يتحدثون : تصدق على سارق ، فقال : اللهم لك الحمد ، على سارق !!
لأتصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته فوضعها في يد زانية ، فاصبحوا
يتحدثون : تصدق الذليله على زانية ، فقال : اللهم لك الحمد ، على
زانية !! لأتصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته فوضعها في يد غنى ،
فاصبحوا يتحدثون : تصدق على غنى ، فقال : اللهم لك الحمد ، على
سارق وعلى زانية وعلى غنى !! فأنى (٧٥) ، فقليل له : أما صدقتك على
سارق ، فلمه أن يستعف عن سرقة ، وأما الزانية ، فلمها أن تستعف
عن زناها ، وأما الغنى ، فلمه أن يعتبر هينلق مما آتاه الله عز وجل .
وقال ماك وأبو يوسف والشافعي : لو دفع الزكى بعد التحرى
زكاته الى من ظنه فقيرا ، فبان أنه غنى أو هاشمى أو ذمى أو أصله
أو فرع (٧٦) : لا يجزئه ما دفعه عن زكاته لظهور انخطأ ، ويتعين عليه
الاعادة ، لأنه دفع الواجب الى غير مستحقه فلم يخرج من عهده .
وأجابوا عن الحديثين المتقدمين باحتمال أن الصدقة منهما كانت
نظلا ولم تكن واجبة (٧٧) .

كما يقول بعد ذلك — مشيرا الى ملاحظة هامة — تحت عنوان :
ضياع الزكاة بعد عزلها :

لو عزل المسلم زكاته ليعايدها لمستحقها ثم ضاعت كلها أو ضاع
بعضها لزمه اخراج مثلها ، لأنها دين في ذمته حتى يسلمها من يستحقها .
فان لم يجد ما يخرجها فورا ظلت متعلقة في ذمته يخرج متى أيسر ،
وقال عطاء : لو عزلها وضاعت منه أو ضاع بعضها من تفريط ، أجزأته .
والأصح الأول ، وهذا ما عليه أكثر الفقهاء . . والله أعلم .



تنبيهات فقهية

وهناك أحكام أخرى ذكرها صاحب كتاب فقه السنة ، نوجزها
في النقاط التالية :

لا يجوز صرف الزكاة الى القرب التي يتقرب الى الله تعالى بها
غير ما ذكره في آية : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » (٧٨)

(٧٥) أى رأى في منامه

(٧٦) أصله أبوه أو جده ، وفرعه ابنه أو ابن ابنه .

(٧٧) انظر كتاب الدين الخالص ج ٨ ص ٢٢٩ .

(٧٨) التوبة : ٦٠

فلا تدفع لبناء المساجد والقناطر ، وإصلاح الطرقات ، والتوسعة على الأضياف وتكفين الموتى وأشباه ذلك .

قال أبو داود : سمعت أحمد — وسئل : يكفن الموتى من الزكاة ؟
فان : لا ، ولا يقضى من الزكاة دين الميت (٧٩) .

وقال : يقضى من الزكاة دين الحي ، لا يقضى منها دين الميت ، لأن الميت لا يكون غارماً . قيل : فانما يعلى أهله . قال : ان كانت على أهله فنعم .

واذا كان للمسلمين امام يدين بالاسلام يجوز دفع الزكاة اليه عادلاً كان أم جائراً ، وتبرأ ذمة رب المال بالدفع اليه ، الا أنه اذا كان لا يتضح الزكاة موضعها ، فالأفضل له أن يفرقها بنفسه على مستحقيها الا اذا طلبها الامام أو عامله عليها .

فعن أنس قال : أتى رجل من بنى تميم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : حسبى يا رسول الله اذا أديت الزكاة الى رسولك ، فقد برئت منها الى الله ورسوله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نعم ، اذا أديتها الى رسولى فقد برئت منها ، فلك أجرها ، واثمها على من بدلها » (رواه أحمد) .

وعن ابن مسعود أن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « انها ستكون بعدى أثرة » (٨٠) ، وأمور تتكرونها . قالوا : يا رسول الله . .
فما تأمرنا ؟ قال : تؤدون الحق الذى عليكم ، وتسألون الله الذى لكم » (رواه البخارى ومسلم) .

وعن وائل بن حجر ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم — ورجل يسأله — فقال : أرأيت ان كان علينا أمراء يمنعونا حقنا ، ويسألوننا حقهم ؟ فقال : « اسمعوا وأطيعوا فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم » (رواه مسلم) .

قال الشوكانى : والأحاديث المذكورة فى الباب استدلت بها الجمهور على جواز دفع الزكاة الى سلاطين الجور واجرائها .
وينبغى أن يخص المذكى بزكاته أهل الصلاح والعلم وأرباب المروءات والخير :

(٧٩) لان الغارم هو الميت ولا يمكن الدفع اليه ، وان دفعها للغريم صار الدفع الى الغريم لا الى الغارم .
(٨٠) استثناء الانسان بالشئ دون أخوانه .

فمن أبى سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال :
« مثل المؤمن ، ومثل الايمان كمثل الفرس في آخيته يجول ، ثم يرجع
الى آخيته » (٨١) . وان المؤمن يسهو ثم يرجع الى الايمان ، فأطعدوا
طعامكم الاتقياء ، وأولوا معروفكم المؤمنين » (رواه أحمد بسند جيد
وحسنه السيوطي) .

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المزكى أن يشتري زكاته حتى
لا يرجع فيما تركه الله عز وجل ، كما نهى المهاجرين عن العودة الى
مكة بعد أن فارقوها مهاجرين :

فمن عبد الله بن عمر : « أن عمر رضى الله عنه حمل (٨٢) على فرس
في سبيل الله ، فوجده يباع ، فأراد أن يبتاعه ، فسأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك ؟ فقال : لا تبتعه ، ولا تعد في صدقتك » (رواه
الشيخان وأبو داود والنسائي) .

قال النووي : « هذا نهى تنزيه لا تحريم ، فيكره لمن تصدق
بشيء ، أو أخرجه في زكاته ، أو كفارة نذر ، ونحو ذلك من القربات أن
يشتريه ممن دفعه هو اليه ، أو يهبه ، أو يملكه باختياره ، فأما اذا
ورثه منه فلا كراهة فيه » .

وقال ابن بطال : كره أكثر العلماء ثراء الرجل صدقته لحديث عمر
هذا .

وقال النووي في المجموع : « لو كان على رجل معسر دين ، فأراد
أن يجعله عن زكاته وقال له : جعلته عن زكاتي ، فوجهان : أحدهما
لا يجزئه ، وهو مذهب أحمد وأبى حنيفة ، لأن الزكاة في ذمته ، فلا يبرأ
الا باقباضها ، والثاني : يجزئه وهو مذهب الحسن البصري وعطاء ،
لأنه لو دفعه اليه ثم أخذه منه جاز ، فكذا اذا لم يقبضه كما لو كانت
له دراهم وديعة ، ودفعها عن الزكاة ، فإنه يجزئه سواء قبضها أم لا .
أما اذا دفع الزكاة بشرط أن يردّها اليه عن دينه فلا يصح الدفع ،
ولا تسقط الزكاة بالاتفاق ولا يصح قضاء الدين بذلك الاتفاق » . واهـ

(٨١) يعنى أن العبد يبعد بترك بعض أعمال الايمان ثم يعود الى
الايمان الثابت نادما على تركه متداركا ما فاتته كالفرس يبعد عن آخيته ،
أي عن المكان الذي يربط فيه ثم يعود اليه .

(٨٢) أي حمل عليه رجلا في سبيل الله ، ومعناه أن عمر أعطاه الفرس
وملكه إياه ولذلك صح بيعه .

نوبيا ذلك ولم يشترطاه جاز بالاتفاق وأجزاء عن الزكاة وإذا رده اليه
عن الدين برىء» •

وأجمع الفقهاء على جواز نقل الزكاة الى من يستحقها من بلد الى
أخرى إذا استغنى أهل بلد المزكى عنها •

أما إذا لم يستغن قوم المزكى عنها فقد جاءت الأحاديث مصرحة
بأن زكاة كل بلد تصرف في فقراء أهله ولا تنتقل الى بلد آخر ، لأن
المقصود من الزكاة اغناء الفقراء من كل بلد ، فإذا أبيح نقلها من بلد
مع وجود فقراء بها أفضى الى بقاء فقراء ذلك البلد محتاجين ، نفى
حديث معاذ المتقدم : « • أخبرهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم
وتزاد في فقرائهم » •

وهناك آراء أخرى ، ذكرها أيضا في فقه السنة ، منها :
قول الأحناف ، وهو : أنه يكره نقلها الا أن ينقلها الى قرابة
محتاجين لما في ذلك من صلة الرحم أو جماعة هم أمس حاجة من أهل
بلده ، أو كان نقلها أصلح للمسلمين أو من دار الحرب الى دار الاسلام
أو الى طالب علم ، أو كانت الزكاة معجلة قبل تمام الحول فانه في
هذه الصور جميعها لا يكره النقل •

وأنا شخصا أستريح الى هذا الرأي وان كانت هناك آراء أخرى
للشافعية والمالكية والحنابلة • • والله أعلم •
ثم يقول في فقه السنة ، بعد ذلك :

هذا في زكاة المال ، وأما زكاة الفطر ، فانهما تفرق في البلد الذي
وجبت عليه فيه سواء أكان ماله فيه أم لم يكن ، لأن الزكاة تتعلق
بعينه ، وهو سبب الوجوب لا المال •

يجوز للمتصدق أن يظهر صدقته سواء أكانت الصدقة صدقة غرض
أم نافلة دون أن يرائى بصدقته ، واخفاؤها أفضل ، قال الله تعالى :
« ان تبدوا الصدقات فنعمنا هي ، وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو
خير لكم » (٨٣) •

وعند أحمد والشيخين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه
وسلم ، قال : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله : الامام

العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان
تحابا في الله عز وجل اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل تصدق بصدقة
فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت
عيناه ، ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال الى نفسها ، فقال :
انى أخاف الله عز وجل » •

* * *

وحول توزيع الزكاة على المستحقين كلهم أو بعضهم ، يقول أيضا
في فقه السنة :

الأصناف الثمانية المستحقون للزكاة المذكورون في الآية هم :
الفقراء والمساكين والغاملون عليها والمؤلفة قلوبهم والأرقاء والغارمون
وأبناء السبيل والمجاهدون •

وقد اختلف الفقهاء في توزيع الصدقة عليهم :
فقال الشافعي وأصحابه : ان كان مفرق الزكاة هو المالك أو
وكيله سقط نصيب العامل ، ووجب صرفها الى الأصناف السبعة الباقين
ان وجدوا ، والا لما لوجود منهم ، ولا يجوز ترك صنف منهم مع وجوده ،
فان تركه ضمن نصيبه •

وقال ابراهيم النخعي : ان كان المال كثيرا يحتل الاجزاء قسمه
على الأصناف ، وان كان قليلا جاز أن يوضع في صنف واحد •
وقال احمد بن حنبل : تفريقها أولى ، ويجزئه أن يضعه في صنف
واحد •

وقال مالك : يجتهد ويتحرى موضع الحاجة منهم ، ويقدم الأولى
فالأولى من أهل الخلّة والفاقة ، فان رأى الخلّة في الفقراء في عام أكثر
قدمهم ، وان رآها في أبناء السبيل في عام آخر حولها اليهم •
وقالت الأحناف وسفيان الثوري : هو مخير يضعها في أى الأصناف
شاء •

وهذا مروي عن حذيفة وابن عباس وقول الحسن البصري ، وعطاء
ابن أبي رباح •
وقال أبو حنيفة : وله صرفها الى شخص واحد من أحد
الأصناف (٨٤) •

(٨٤) اذا أردت ان تلت على منشا هذا الخلاف وتسيبه فارجع الى
فتحه السنة ج ٣

وأما عن زكاة الأبدان أو زكاة الرؤوس — لأنها تؤخذ على كل رأس من البشر — وهى زكاة الفطر :

فهى مرض عند جمهور الفقهاء بنص الكتاب والسنة :
قال تعالى فى سورة الأعلى : « قد أفطح من تركى • وذكر اسم ربه فصلى » .

لهذا روى نافع عن ابن عمر أنه كان يقول : « نزلت هذه الآية فى زكاة رمضان » (أخرجه البيهقى) .

وقال أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه : كان النبى صلى الله عليه وسلم يقول : « قد أفطح من تركى • وذكر اسم ربه فصلى » ثم يقسم أنه قد قبل أن يغدو إلى المصطفى يوم الفطر • (أخرجه ابن مردويه) .

وقد روى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين حر ، أو عبد ، أو رجل ، أو امرأة ، صغير ، أو كبير ، صاعا من تمر ، أو صاعا من شعير • (أخرجه مالك والنسائى ومسلم) .

وهذه الزكاة تطهير للصائم مما وقع منه من اللغو والرفث — أى القبح فى الأقوال والأفعال — ولتكون عوناً للفقراء على كفايتهم يوم العيد .

روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث ، وطعمة للمساكين ، من أداها قبل الصلاة فهى زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهى صدقة من الصدقات » (أخرجه أبو داود) .
وتجب زكاة الفطر على المسلم الحر الذى توفر لديه ما يخرج به زكاة عنه ، وعن يلى أمره زائداً عن قوته وقوت أولاده ولا يشترط اليسار وملك النصاب عند الجمهور خلافاً لأبى حنيفة :

لحديث عبد الله بن ثعلبة بن أبى صغير عن أبيه أن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « أدوا صاعاً من قمح ، أو بر عن كل اثنين ، صغير أو كبير ، ذكر ، أو أنثى ، حر ، أو مملوك ، غنى أو فقير ، أما غنيكم : فيزكيه الله ، وأما فقيركم : فيرد الله عليه أكثر مما يعطى » (أخرجه أحمد والبيهقى) .

فهذا الحديث - كما يقول صاحب كتاب الفقه الواضح بعد ذلك - :
ينبغي وجوب الزكاة على الفقير كما هي واجبة على الغنى ، ويفيد أنها
تركبة للغنى - أى تطهير لماله ونفسه - وأنها سبب فى جلب الرزق
الى الفقير اذ يعوضه الله عما أخرج أضعاف ما أخرج والله واسع عليم .
ثم يقول : ولا يخفى ما فى هذا التشريع الحكيم من اشعار الفقير
بكيانه بين الناس اذ يصبح من المزكين ، وبذلك ترتفع روحه المعنوية
ويزداد ثقة فى نفسه ، وينفض عنه غبار البخل بقدر ما أتاح الله له من
الصدقة .

هذا ، والذي يقوم باخراج الزكاة عن الصغير ، والمرأة ، والسفيه ،
والجنون : انما هو وليه الذي يعوله ، ويتولى شأنه .

* * *

والذى أريد أن نعرف عليه الآن - بعد هذه المقدمة عن زكاة
الفطر - : هو أهم الأحكام المتعلقة بها ، حتى تؤديها لمستحقها فى
موعتها وعلى أكمل وجه ، فإليك هذه الأحكام^(٨٦) :

جمهور الفقهاء على أنه يجوز تعجيل صدقة الفطر قبل العيد بيوم
أو بيومين ، قال ابن عمر : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة
الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة ، قال نافع : وكان
ابن عمر يؤديها قبل ذلك باليوم واليومين .

واختلفوا فيما زاد على ذلك ، فعند أبى حنيفة : يجوز تقديمها
على شهر رمضان ، وقال الشافعى : يجوز التقديم من أول الشهر ،
وقال مالك ومشهور مذهب أحمد : يجوز تقديمها يوما أو يومين .

واتفقت الأئمة على أن زكاة الفطر لا تسقط بالتأخير بعد الوجوب ،
بل تصير دينا فى ذمة من لزمته حتى تؤدى ولو فى آخر العمر ، واتفقوا
على أنه لا يجوز تأخيرها عن يوم العيد^(٨٧) إلا ما نقل عن ابن سيرين
والنخعى أنهما قالا : يجوز تأخيرها عن يوم العيد ، وقال أحمد : أرجو
أن لا يكون به بأس ، وقال ابن رسلان : انه حرام بالاتفاق لأنها زكاة
فوجب أن يكون تأخيرها اثم كما فى اخراج الصلاة عن وقتها . وقد تقدم

(٨٦) كما فى فقه السنة بتصرف .

(٨٧) وجزموا بأنها تجزىء الى آخر يوم الفطر .

في الحديث : « من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات » (٨٨) .

ومصرف زكاة الفطر هو مصرف الزكاة ، أي أنها توزع على الأصناف الثمانية المذكورة في آية : « انما الصدقات للفقراء .. » (٨٩) .
والفقراء هم أولى الأصناف بها لما تقدم في الحديث : « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث ، وطعمة للمساكين » .

ولما رواه البيهقي والدارقطني عن ابن عمر ، قال : فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر ، وقال : « أغنوهم في هذا اليوم » .

وفي رواية للبيهقي : « أغنوهم عن طواف هذا اليوم » .

وأجاز الزهري وأبو حنيفة ومحمد وابن شبرمة اعطاء الذمي من زكاة الفطر لقوله تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم ، إن الله يحب المقسطين » (٩٠) .

* * *

وفي كتاب الفقه الواضح ، يقول صاحبه ، تحت عنوان :
قدر الواجب في زكاة الفطر :

يجب على كل مكلف أن يخرج عن نفسه وعن يعوله ويلى أمره لكل واحد صاعا من أغلب قوت البلد كالقمح ، والشعير ، والذرة ، فإن كان معظم قوت البلد قمحا أخرج صاعا منه ، وكذلك إذا كان معظم قوتهم شعيرا ، بل يجوز أن يخرج صاعا من تمر أو زبيب ، أو أرز ونحو ذلك .
والصاع قدحان بالكيل المصري ، والقدر مدان ، والمد حفنة بالكفين من كفى الرجل المتوسط .. ثم يقول :

هذا هو رأي الجمهور من الفقهاء ، ودليلهم ما رواه أصحاب السنن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : كنا إذا كان فينا النبي صلى الله عليه وسلم نخرج زكاة الفطر عن كل صغير وكبير ، حر

(٨٨) أي من الصدقات الأخرى المتنوعة .

(٨٩) التوبة : ٦٠ . (٩٠) المتحنة : ٨ .

ومملوك صاعا من طعام ، من أقط^(٩١) أو صاعا من شعير أو صاعا من تمر
أو صاعا من زبيب فم برل نخرجه حتى قدم معاويه حاجا أو معتمرا فدم
الناس على المنبر فدان فيما كلم به الناس ان قال : انى ارى ان مدين
من سمراء^(٩٢) التمام نعدل صاعا من تمر ، فاخذ الناس بذلك . لعل
أبو سعيد : فأما أنا فلا ازال أخرجه أبدا ما عشت .

* * *

اخراج القيمة فيها :

جوز أبو حنيفة وأصحابه اخراج قيمة الصاع من القمح ، أو
الشعير ، أو اتمر ونحوه نقودا اذا كانت النقود أنعم لفقير .
لم يجز الاثمه الثلاثة - مالك والشافعى وابن حنبل - اخراج
القيمة .

ثم يقول : والأولى ما ذهب اليه أبو حنيفة وأصحابه ، لأن الغرض
من الزكاة هو رعاية مصلحة الفقير وسد حاجته ، فإذا كنت مصحته
في النقود كان اخراج النقود أولى .

وهذا تعليل سحقى ، أنا شخصا أستريح له وأوافق عليه وذلك
لأن الفقير اذا أخذ القيمة - ولا سيما في المدن - استطاع ان يشتري
بها له ولولاده ما شاء من الطعام والكساء ..

* * *

مكان أدائها :

ويؤديها المكف عن نفسه ، وعن يعوله ، ويتولى شأنه في نفس
البلد الذى يقيم فيه ، وفقراء البلد الذى يقيم فيه أحق من غيرهم ،
وأولى من سواهم بصدقة من يقيم معهم ، فان لم يكن في البلد من هو
في حاجة اليها جاز نقلها الى بلد آخر يكون فيها من هو مستحق لها ،
فان كان في بلده فقراء ولكن له في بلد آخر أقارب أو طلاب علم أحوج
الى المعونة من أهل بلده الذى يقيم فيه ، جاز نقلها اليهم من غير كراهه
عند الحنفيين ، فان لم يكن له قريب محتاج كره نقلها من بلد الى بلد .
وانما جاز نقلها للأقارب صلة لهم ومحافظة على مودتهم .

(٩١) الاقط ، بفتح الهمزة وكسر القاف هو اللبن المتجمد الذى لم
ينزع منه الدهن .

(٩٢) سمراء الشام : أى قمحها ، والمدان : نصف صاع .

ودليلهم ما أخرجه البخاري عن طاووس أن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال لأهل اليمن : ايتوني بعرض تياب حميص أو ببيس في الصدقة مكان الشعير والذرة أهون عليكم وخير لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة .

فهذا الحديث يدل على أن معاذ بن جبل كان ينقل الزكاة أو بعضها من اليمن الى المدينة .

وقد ثبت أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يأخذ الصدقات من الأعراب ويفرقها على أهل المدينة .

هذا ، ولم يقل الحنفيون بحرمة نقل الزكاة على أى حال ، لأن الآية عامة في جميع الفقراء والمساكين وغيرهم ممن ذكروا فيها ، أى في الآية التي يقول الله تعالى فيها : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » (٩٢) .

وقال مالك وأحمد : لا يجوز نقلها من البلد الى بلد أخرى تبعد عنها مسافة القصر ، أى نحو ٨٩ كيلو الا اذا كان هناك من هو أحوج ، فحينئذ يجوز نقل بعضها أو أكثرها اليها ، فان لم يكن هناك من هو أحوج حرم نقلها ، ولو نقلت صحت ولا تجب اعادتها ، ووافقهم الشافعية في ذلك في إحدى الروايات عنهم .

* * *

حقوق أخرى

وهناك حقوق أخرى للفقراء والمساكين ، يجب على المسلم أن يؤديها لهم ، في الحالات الآتية ، وهي :

كفارة الصيام :

فقد ورد في الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أنه قال : « جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هلكت ، قال : وما أهلكك ، قال : واقعت امرأتى في رمضان ، قال : هل تجد ما تعتق رقبة ؟ قال : لا ، قال : فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ قال : لا ، قال : فهل تجد ما تطعم ستين مسكينا ؟ قال : لا ، ثم جلس السائل فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر^(١) ، فقال : تصدق بهذا . فقال : على أفقر منا يا رسول الله ؟ فوالله ما بين لابتيها^(٢) أهل بيت أحوج اليه منا ، فضحك صلى الله عليه وسلم ، حتى بدت أنيابه ، ثم قال : اذهب فأطعمه أهلك . »

يقول في « الفقه على المذاهب الأربعة » :

وما جاء في هذا الحديث من أجزاء صرف الكفارة لأهل المكفر وفيهم من تجب عليه نفقته ، فهو خصوصية لذلك الرجل لأن المفروض في الكفارة إنما هو إطعام ستين مسكينا لغير أهله بحيث يعطى كل واحد منهم مقدارا مخصوصا على تفصيل في المذاهب :

فقد قال المالكية : يجب تملك كل واحد مدا بمد النبي صلى الله عليه وسلم وهو ملء اليدين المتوسطتين لا مقبوضتين ولا مبسوطتين ، ويكون ذلك المد من غالب طعام أهل بلد المكفر من قمح أو غيره ، ولا يجزىء بدله الغداء ولا العشاء على المعتمد ، وقدر المد — بالكيل — بثلاث قدح مصرى ، — وبالوزن — برطل وثلاث ، كل رطل مائة وثمانية وعشرون درهما مكيًا ، وكل درهم يزن خمسين حبة وخمس حبة من متوسط الشعير ، والذي يعطى إنما هو الفقراء أو المساكين ، ولا يجزىء

(١) العرق : مكل من خوص النخل ، وكان فيه مقدار الكفارة .

(٢) أى لا يوجد أهل بيت أفقر منا .

اعطاؤها لمن تلزمه نفقتهم كأبيه وأمه وزوجته وأولاده الصغار • أما أقاربه الذين لا تلزمه نفقتهم فلا مانع من اعطائهم منها إذا كانوا فقراء كاخوته وأخواته وأجداده •

وقال الحنفية : يكفي في إطعام الستين مسكينا أن يشبعهم في غداءين أو عشاءين ، أو فطور وسحور ، أو يدفع لكل فقير نصف صاع من القمح أو قيمته ، أو صاع من الشعير أو التمر أو الزبيب • والصاع قدحان وثلاث بالكيل المصري ، ويجب أن لا يكون في المساكين من تلزمه نفقته كأصوله وفروعه وزوجته •

وقال الشافعية : يعطى لكل واحد من الستين مسكينا مدا من الطعام لذي يصح اخراجه في زكاة الفطر كالقمح والشعير ، ويشترط أن يكون من غالب قوت بلده ، ولا يجزىء نحو الدقيق والسويق لأنه لا يجزىء في الفطر • والمد نصف قدح مصرى ، وهو ثمن الكيلة المصرية ، ويجب تمليكهم ذلك ، ولا يكفي أن يجعل هذا القدر طعاماً يطعمهم به ، فلو غداهم وعشاءهم به لم يكف ولم يجزىء ، ويجب أن لا يكون في المساكين من تلزمه نفقته أن كان الجاني في الصوم هو المكفر عن نفسه • أما أن كفر عنه غيره فيصح أن يعتبر عيال ذلك الجاني في الصوم من ضمن المساكين •

وقال الحنابلة : يعطى كل مسكين مدا من قمح — والمد هو رطلان وثلاث بالعراقي ، والرطل العراقي مائة وثمانية وعشرون درهما — أو نصف صاع من تمر أو شعير أو زبيب أو أقط — وهو اللبن المجمد — ولا يجزىء اخراجها من غير هذه الأصناف مع القدرة ، والصاع أربعة أمداد ، ومقدار الصاع بالكيل المصري قدحان ، ويجوز اخراجها من دقيق القمح والشعير أو سويقهما — وهو ما يحمص ثم يطحن — إذا كان بقدر حبه في الوزن لا في الكيل ولو لم يكن منخولا ، كما يجزىء اخراج الخب بلا تنقية ، ولا يجزىء في الكفارة إطعام الفقراء خبزاً أو اعطاؤهم حبا معيناً كالقمح المسوس والبلول والقديم الذي تغير طعمه ، ويجب أن لا يكون في الفقراء الذين يطعمهم في الكفارة من هو أصل أو فرع له كأمه وولده ولو لم يجب عليه نفقتهما ، ولا من تلزمه • وتتعدد الكفارة بتعدد الأيام التي حصل فيها ما يقتضى الكفارة ، أما إذا تعدد المقتضى في اليوم الواحد ، فلا تتعدد ولو حصل الموجب الثانى بعد التكفير الأول ، فلو وطئ في اليوم الواحد عدة مرات فعليه

كفارة واحدة . ولو كفر بالعتق أو الاطعام عقب الوطء الأول ، فلا يلزمه شيء لما بعده وان كان اثماً لعدم الامساك الواجب ، فان عجز عن جميع انواع الكفارات استقرت في دمه الى الميسرة .

* * *

وأما عن كفارة اليمين :

فقد قال في منه السنة^(٣) : ويشترط في ايمين : العقل ، والبلوغ ، والاسلام ، وامان البهر ، والاختلاف : فان حلف مكرها لم تنعقد يمينه .

وركنها : اللفظ المستعمل فيها .

وحكم اليمين أن يفعل الحالف المحلوف به فيكون باراً ، أو لا يفعله فيحنت : وتجب لكفارة .

ثم يقول تحت عنوان : أقسام اليمين :

تنقسم الأيمان أقساماً ثلاثة :

— اليمين اللغو .

— اليمين المنعقدة .

— اليمين النعموس .

ويمين اللغو : هي الحلف من غير قصد اليمين ، كأن يقول المرء : والله لتأكلن ، أو لتشربن ، أو لتحضرن ، ونحو ذلك . لا يريد به يميناً ولا يقصد به قسماً ، فهو من سقط القول .

قال تعالى : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم »^(٤) .

واليمين المنعقدة : هي اليمين التي يقصدها الحالف ويصمم عليها ، فهي يمين متعمدة مقصودة ، ولست لغوا يجري على اللسان بمقتضى العرف والعادة . وقيل : اليمين المنعقدة هي أن يحلف على أمر من المستقبل أن يفعله أو لا يفعله .

وحكمها : وجوب الكفارة فيها عند الحنث .

يقول الله تعالى : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ، والله غفور حلیم »^(٥) .

ويقول تعالى : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ، فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون

(٤) البقرة : ٢٢٥

(٣) بتصرف وإجاز .

(٥) البقرة : ٢٢٥

أهائكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ،
ذلك حمارة إيمانكم إذا حلفتُمْ ، واحفظوا إيمانكم ، كذلك يبين الله لكم
آياته لعلكم تشكرون» (١١) .

واليمين الغموس ، أو الصابرة : هي اليمين الكاذبة التي تهضم
بها الحقوق ، أو التي يقصد بها الغش والخيانة . وهي كبيرة من كبائر
الآثم — ولا كفارة فيها (٧) — لأنها أعظم من أن تكفر ، وسميت غموسا
لأنها تغمس صاحبها في نار جهنم .

وتجذب التوبة منها . ورد الحقوق الى أصحابها إذا ترتب عليها
ضياع هذه الحقوق .

يقول الله سبحانه وتعالى : « ولا تتخذوا إيمانكم دخلا بينكم
فتمزقوا بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتُمْ عن سبيل الله ، ولكم
عذاب عظيم » (٨) .

وروى البخاري عن عبد الله بن عمر ، رضى الله عنهما ، أن النبي
صلى الله عليه وسلم ، قال : « الكبائر : الإثراك بالله ، وعقوق الوالدين ،
وقتل النفس ، واليمين الغموس » .

وروى أبو داود عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه
وسلم ، قال : « من حلف على يمين مصبورة (٩) كاذبا فليتبوأ بوجهه
مقعده من النار » .

* * *

ثم يقول تحت عنوان : كفارة اليمين :

وانذى يكفر اليمين المنعقدة إذا حنث فيها الحالف :

الأطعام ، الكسوة ، العتق : على التخيير ، فمن لم يستطع فليصم
ثلاثة أيام .

وهذه الثلاثة مرتبة ترتيبا تصاعديا ، أى تبدأ من الأدنى للأعلى ،
فالأطعام ، والكسوة أوسطها ، والعتق أعلاها .

يقول الله تعالى : « فكفارته أطعام عشرة مساكين من أوسط

(٦) المسائدة : ٨٩

(٧) وقال الشافعي ورواية عن أحمد رضى الله عنهما : فيها الكفارة .

(٨) النحل : ٩٤

(٩) مصبورة : أى الزمه بها وجلس عليها ، وكانت لازمة من جهة

الحكم .

ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ، ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتُمْ ، واحفظوا أيمانكم ، كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون » (١٠) .

كما يقول في فقه السنة :

لم يرد نص شرعى فى مقدار الطعام ونوعه ، وكل ما كان كذلك يرجع فيه الى التقدير بالعرف ، فيكون الطعام مقدرا بقدر ما يطعم منه الانسان أهل بيته غالبا — لا من الأعلى الذى يتوسع به فى المواسم والمناسبات ، ولا من الأدنى الذى يطعمه فى بعض الأحيان •
فلو كانت عادة الانسان الغالبة فى بيته أكل اللحم والخضروات وخبز البر فلا يجزىء ما دونه ، وإنما يجزىء ما كان مثله وأعلى منه ، لأن المثل وسط ، والأعلى فيه الوسط وزيادة • وهذا مما يختلف باختلاف الأفراد والبلاد •

وقد كان الامام مالك ، رضى الله عنه : يرى أن المد يجزىء فى المدينة ، قال : وأما البلدان فلمهم عيش غير عيشنا ، فأرى أن يكفروا بالوسط من عيشهم ، لقوله تعالى : « •• من أوسط ما تطعمون أهليكم •• » (١١) .

وهذا مذهب داود وأصحابه •

واشترط الفقهاء أن يكون العشرة المساكين من المسلمين إلا أبا حنيفة فإنه جوز دفعها الى فقراء أهل الذمة •

ولو أطعم مسكينا عشرة أيام فإنه يجزىء عن عشرة مساكين عند أبى حنيفة •

وقال غيره : يجزىء عن مسكين واحد •

وإنما تجب كفارة الاطعام على المستطيع ، وهو من يجد ذلك فاضلا عن نفقته ونفقة من يعول •

وقدر بعض العلماء الاستطاعة بوجود خمسين درهما عنده كما قال قتادة ، أو عشرين كما قال النخعى •

وأما الكسوة ، وهى اللباس : فإنه يجزىء منها ما يسمى كسوة ، وأقل ذلك ما يلبسه المساكين عادة — لأن الآية لم تقيد بالوسط ، أو بما يلبسه الأهل ، فيكفى القميص السابغ — جلابية — مع السراويل • كما تكفى العباءة أو الأزار والرداء •

ولا يجزىء فيها القلنسوة أو العمامة أو الحذاء أو المنديل أو المنشفة .

وعن الحسن وابن سيرين : ان الواجب ثوبان ، ثوبان .
وعن سعيد بن المسيب : عمامة يلق بها رأسه ، وعباءة يلتحف بها .
وعن عطاء ، وطاووس ، والنخعي : ثوب جامع كالمحفة والرداء .
وعن ابن عباس رضى الله عنه : عباءة لكل مسكين أو شملة .
وقال مالك وأحمد ، رضى الله عنهما : يدفع لكل مسكين ، ما يصح أن يصلى فيه ان كان رجلاً أو امرأة ، كل بحسبه .
وأما عن تحرير الرقبة : فهو اعتاق الرقيق وتحريره من العبودية ، ولو كان كافراً ، عملاً باطلاق الآية عند أبى حنيفة وأبى ثور وابن المنذر .
واشترط الجمهور الايمان ، حملاً للمطلق هنا على المقيد في كفارة القتل والظهار ، اذ تقول الآية : « فتحرير رقبة مؤمنة » (١٢) .
ثم يقول في فقه السنة :

فمن لم يستطع واحدة من هذه الثلاث ، وجب عليه أن يصوم ثلاثة أيام .

فان لم يستطع لمرض أو نحوه - ينوى الصيام عند الاستطاعة ، فان لم يقدر ، فان عفو الله يسعه . ولا يشترط التتابع في الصوم : فيجوز صيامها متتابعة ، كما يجوز صيامها متفرقة .

ثم يقول ، تحت عنوان اخراج القيمة :
اتفق الأئمة الثلاثة على أن كفارة اليمين لا يجزىء فيها اخراج القيمة عن الاطعام والكسوة . وأجاز ذلك أبو حنيفة رضى الله عنه .

فعلى الأخ القارىء أن يلاحظ كل هذا مع ملاحظة تلك الأحكام الأخرى ، وهى :

أنه لا يكون الحلف الا بذكر اسم الله أو صفة من صفاته سواء أكانت صفات ذات أم صفات أفعال ، كقوله : والله ، وعزة الله ، وعظمته وكبريائه وقدرته وارادته وعلمه ..

واذا كانت اليمين لا تكون الا بذكر اسم الله أو ذكر صفة من صفاته ، فانه يحرم الحلف بغير ذلك ، لأن الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به ، والله وحده هو المختص بالتعظيم .

(١٢) النساء : ٩٢

فمن حلف بغير الله فاقسم بالنبي أو الولي أو الأب أو الكعبة أو ما شابه ذلك ، فإن يمينه لا تنعقد ، ولا كفارة عليه إذا حنث ، وأثم بتعظيمه غير الله .

ومن حلف فقال : ان فعلت كذا فعلى صيام شهر أو الحج الى بيت الله الحرام ، أو قال : ان فعلت كذا فالحلال على حرام ، أو قال : ان فعلت كذا فكل ما أملكه صدقة :

فهذا وأمثاله فيه كفارة يمين متى حنث ، وهو أظهر أقوال العلماء ، وقيل : لا شيء فيه .

ومن حلف أنه يهودي أو نصراني ، أو أنه بريء من الله أو من رسوله صلى الله عليه وسلم ان فعل كذا ففعله : فقال جماعة من العلماء منهم الشافعي : ليس هذا بيمين ولا كفارة عليه ، لأن النصوص اقتضت على التهديد والزجر الشديد .

* * *

وأما عن كفارة الظهار :

وهو قول الرجل لزوجته : أنت على كظهر أمي ..

فقد أجمع العلماء على حرمة ، فلا يجوز الاقدام عليه لقوله تبارك وتعالى : « الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم ، ان أمهاتهم الا اللاتي ولدنهم ، وانهم ليقولون منكرا من القول وزورا ، وان الله لعفو غفور » (١٢) .

وأصل ذلك ما ثبت في السنن أن أوس بن الصامت ظاهر من زوجته خولة بنت مالك بن ثعلبة ، وهي التي جادلت فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتكت الى الله ، وسمع الله شكواها من فوق سبع سموات . فقالت : « يا رسول الله .. ان أوس بن الصامت تزوجني ، وأنا شابة مرغوب في ، فلما خلا سني ، ونثرت بطني ، جعلني كأمه عنده . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما عندى في أمرك شيء » . فقالت : « اللهم أشكو اليك » .

وروى أنها قالت : « ان لى صبية صغارا ، ان ضمهم اليه ضاعوا ، وان ضممتهم الى جاعوا » فنزل القرآن ..

وقالت عائشة رضى الله عنها : الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات ،
لقد جاءت خولة بنت ثعلبة تشكو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وأنا فى كسر البيت ، يخفى على بعض كلامها ، فأنزل الله عن وجل :
« قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها وتشتكى الى الله والله يسمع
تجاوزكما ، ان الله سميع بصير » (١٤) .

فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « ليعتق رقبة • قالت : لا يجد •
قال : فيصوم شهرين متتابعين • قالت : يا رسول الله ، انه شيخ
كبير ، ما به من صيام • قال : فليطعم ستين مسكينا • قالت : ما عنده
من شيء يتصدق به ، قال : سأعينه بعرق من تمر ، قالت : وأنا أعينه
بعرق آخر • • قال : أحسنت ، فأطعمى عنه ستين مسكينا ، وارجعى الى
ابن عمك » •

فالكفارة — كما قرأت فى نص هذا الحديث الشريف — هى :
عتق رقبة ، فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين ، فان لم يستطع فإطعام
ستين مسكينا ، لقول الله تبارك وتعالى : « والذين يظاهرون من نسائهم
ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا ، ذلكم توعظون
به ، والله بما تعملون خبير • فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من
قبل أن يتماسا ، فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا » (١٥) •

قال فى فقه السنة : وقد روعى فى كفارة الظهار التشديد ، محافظة
على العلاقة الزوجية ، ومنعا من ظلم المرأة • فان الرجل اذا رأى أن
الكفارة يثقل عليه الوفاء بها ، احترم العلاقة الزوجية ، وامتنع عن ظلم
زوجته •

كما يشير كذلك الى ملاحظة هامة وهى : أنه اذا مس الرجل زوجته
قبل التكفير فان ذلك يحرم ، كما تقدم بيانه فى الآية ، والكفارة لا تسقط
ولا تتضاعف ، بل تبقى كما هى ، كفارة واحدة •

* * *

وأما عن النذر :

وهو التزام قرينة غير لازمة فى أصل الشرع بلفظ يشعر بذلك ، مثل
أن يقول المرء : لله على أن أتصدق بمبلغ كذا ، أو ان شفى الله مريضى
فعلى صيام ثلاثة أيام ونحو ذلك • ولا يصح الا من بالغ عاقل مختار •

فهو مشروع بالكتاب والسنة ، ففي الكتاب يقول الله سبحانه :
« وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه » (١٦) .

ويقول تعالى : « ثم ليقتضوا نفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا
بالبيت العتيق » (١٧) .

ويقول سبحانه : « يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره
مستظيرا » (١٨) .

وفي السنة يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « من نذر أن
يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه » (رواه البخاري
ومسلم) .

* * *

وهناك أحكام كثيرة للنذر ، إليك أهمها :

يصح النذر وينعقد إذا كان قرابة يتقرب بها الى الله سبحانه ،
ويجب الوفاء به .

ولا يصح إذا نذر أن يعصى الله ، ولا ينعقد كالنذر على القبور وعلى
أهل المعاصي ، وكأن ينذر أن يشرب الخمر أو يقتل أو يترك الصلاة
أو يؤذى والديه : فإن نذر ذلك لا يجب الوفاء به بل يحرم عليه أن
يفعل شيئا من ذلك ولا كفارة عليه .

وفي كتب الأحناف : أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام
وما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت ونحوها الى ضرائح الأولياء
الكرام تقربا اليهم ، كأن يقول : يا سيدي فلان ، أن رد غائبى ، أو
عوفى مريضى ، أو قضيت حاجتى فلك من النقد أو الطعام أو الشمع
أو الزيت كذا ، فهو بالاجماع باطل وحرام لوجوه ، منها :

١ - أنه نذر لمخلوق ، والنذر للمخلوق لا يجوز ، لأنه عبادة ،
وهى لا تكون الا لله .

٢ - أن المنذور له ميت ، والميت لا يملك .

٣ - أنه أن ظن أن الميت يتصرف فى الأمور دون الله تعالى فاعتقاده
ذلك كفر والعياذ بالله .

اللهم الا أن يقول : يا الله . . انى نذرت لك ان شفيت مريضى أو
رددت غائبى أو قضيت حاجتى أن أطعم الفقراء الذين بباب الولى

الفلانى ، أو أشتري خصرا لمسجده ، أو زيتا لوقوده ، أو دراهم لمن يقوم بشعائره •• الى غير ذلك مما فيه نفع للفقراء والنذر لله عز وجل • وذكر الولي انما هو محل لصرف النذر لمستحقه القاطنين برباطه أو مسجده : فيجوز بهذا الاعتبار •

ولا يجوز أن يصرف ذلك لغنى ولا لشريف ولا لذى منصب أو ذى نسب أو علم ما لم يكن فقيرا ، ولم يثبت فى الشرع جواز الصرف للأغنياء •

وإذا نذر انسان التصديق بشيء على أهل بلد معين لزمه ذلك وفاء بالتزامه ••

ومن حلف بأن يتصدق بماله كله ، أو قال : مالى فى سبيل الله : فهو من نذر اللجاج وفيه كفارة يمين ، وعليه الشافعى ، وقال مالك : يخرج ثلث ماله •

وقال أبو حنيفة : ينصرف ذلك الى كل ما تجب فيه الزكاة من عينه من المال ، دون ما لا زكاة فيه من العقار والدواب ونحوها •

وإذا حنث الناذر أو رجع عن نذره لزمته كفارة يمين : روى عقبه ابن عامر أن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « كفارة النذر اذا لم يسبم كفارة يمين » (رواه ابن ماجه والترمذى وقال : حسن صحيح غريب) •

ومن مات عليه نذر : وجب على وليه أن يؤديه عنه ، فقد روى ابن ماجه أن امرأة سألت النبى صلى الله عليه وسلم ، فقالت : ان أمى توفيت وعليها نذر صيام ، فتوفيت قبل أن تقضيه ، فقال : « ليصم عنها الولي » •



وأما عن نصيب الفقراء والمستاكين فى : الأضحية :

وهى اسم لما يذبح من الأبل والبقر والغنم يوم النحر وأيام التشريق تقربا الى الله تعالى ، فهو : كما يقول فى فقه السنة ، تحت عنوان : توزيع لحم الأضحية :

يسن للمضحى أن يأكل من أضحيته ويهدى الأقارب ويتصدق منها على الفقراء قال صلى الله عليه وسلم : « كلوا وأطعموا وادخروا » • وقد قال العلماء : الأفضل أن يأكل الثلث ويتصدق بالثلث ويدخر الثلث •

ويجوز نقلها ولو إلى بلد آخر ، ولا يجوز بيعها ولا بيع جلدتها
ولا يعطى الجزار من لحمها شيئا كأجير ، وله أن يكافئه نظير عمله ،
وانما يتصدق به المضحى أو يتخذ منه ما ينتفع به .
وعند أبى حنيفة انه يجوز بيع جلدتها ويتصدق بثمنه وإن يشتري
بعميه^(١٩) ما ينتفع به في البيت .

* * *

فعلى الأخ المضحى أن يلاحظ كل هذا .

وأن يعلم أن الأضحية : سنة مؤكدة ، في حق القادر ، عند جمهور
الفقهاء ، وقد شرعت في السنة الثانية من الهجرة .
وأنها شكر لله تبارك وتعالى على وافر نعمه وجميل احسانه ،
ومواساة الغنى للفقير في أيام عيد الأضحى المباركة ، وفيها أحياء
لسنة نبينا إبراهيم عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم .
واستحب بعض الفقهاء أن يقسمها ثلاثة أثلاث : ثلث لأهله ،
وثلث لجيرانه وأصدقائه حتى لو كانوا من الأغنياء على سبيل الهدية ،
وثلث للفقراء والمساكين .

قال في الفقه الواضح : وليس شرطا أن يكون الذى أظعمه أهله
في حدود الثلث ، بل لو أظعم أهله النصف ، أو الثلثين ، جاز . لأنه
لا يوجد في الكتاب ولا في السنة حد معين ، وكل ما هنالك أن الله تبارك
وتعالى أمر بالأكل منها ، وأطعام القانع والمعتز ، فقال تعالى
في سورة الحج : « والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير ،
فاذكروا اسم الله عليها صواف^(٢٠) ، فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها
وأطعموا القانع^(٢١) والمعتز^(٢٢) » .

ثم يقول في الفقه الواضح : والرسول صلى الله عليه وسلم ،

(١٩) أى بثمنه .

(٢٠) صواف : أى قائمة ، وذلك لأن البدن وهى الابل لا تنحر
الاقائمة .

(٢١) القانع : قيل هو الفقير الذى يقنع بالقليل ، وقيل : هو الغنى
غير المحتاج ، وقيل : هو السائل .

(٢٢) المعتز : قيل هو الفقير ، وقيل هو الغنى الذى لا يقنع بالقليل ،
وقيل : هو الذى يتعرض لك ولا يسالك — والآية من سورة الحج : ٣٦

كان يأكل من أضحيتيه ، دون أن يحدد لذلك حدا ، فربما أكل الثلث ، وربما زاد ، أو نقص .

* * *

فليذكر الأخ المضحي حق الفقير الذي وقف عليه ، حتى يقبل الله تعالى منه أضحيتيه .

هذا . . . وإذا كنا قد وقفنا وبتركيز موضوعي على حق السائل والمحروم والفقراء بصفة عامة : في الزكاة المفروضة ، والكفارات ، والنذر ، والأضحية . كما في الدين الخالص ، وفقه السنة ، والفقهاء الواضح ، والفقهاء على المذاهب الأربعة . .

فانه يجدر بنا بعد ذلك أن نذكر بحقوق أخرى ، رغب الاسلام الأغنياء في بذلها ولا سيما اذا نزل بالمسلمين بلاء يجعلهم في حاجة الى المزيد من المال .

وقد أعجبني تلخيص ذكره صاحب كتاب الفقه الواضح ، قال فيه تحت عنوان : هل في المال حق سوى الزكاة ؟ :

إذا أخرج المسلم زكاته كاملة على الوجه المشروع فقد برئت دمه عند الله تبارك وتعالى ، ولا يعتبر من الذين يكتزون الذهب والفضة بشرط أن يكون مال الزكاة كافيا لسد حوائج الفقراء والمساكين .

فاذا لم يكن مال الزكاة كافيا ، وذلك بأن ينزل بالمسلمين من البلاء ما يجعلهم في حاجة الى المزيد من المال - وجب على الأغنياء أن يسهموا بشيء من أموالهم لسد الاحتياج طيبة به نفوسهم .
فاذا لم يفعلوا وجب على الحاكم أن يحملهم على ذلك ولو بالقوة كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في عام الرمادة .

وهو عام أجديت فيه الأرض ، وبخلت فيه السماء بمائها ، وانتشر فيه الجوع انتشارا مفعجا .

يقول النبي صلى الله عليه وسلم : « المسلم أخو المسلم لا يخذله ولا يسلمه . . » (رواه البخاري) .

فاذا تركه فريسة للفقر والجوع فقد خذله وأسلمه : أي هزمه ودفعه الى اليأس والمرض وارتكاب المحظور .

* * *

ثم يقول بعد ذلك تحت عنوان : صدقة التطوع :
 لمدحت الاسلام الاغنياء على بذل المال في تسنى وجوه البر ،
 وحشهم على الانفاق في سبيل الله بسخاء وطيب نفس ، وذلك بأسلوب
 يستهوي النفوس المؤمنة ، ويستعطف القلوب اللينة ويثير في المسلم
 معاني الخير ، والبر ، والأحسان ، فيجعله جوادا كريما فيبحث بنفسه
 عن وجوه البر فيسهم فيها طائعا مختارا بأولى نصيب غير مقتصر على
 الزكاة المفروضة ، وذلك طلبا لرضا ربه ، وطمعا في ثوابه ، وتحسينا
 لماله ، ووقاية لنفسه وغيايه من الأمراض والعلل .
 ثم يقول : والايات والاحاديث في هذا أكثر من ان تحصى .



ولهذا : فقد رأيت بعد هذا انتقديم الموضوعي أن أسوق اليك
 بعض الايات القرآنية والاحاديث النبويه المرغبة في صدقة التطوع ،
 عسى ان تدون من أهل البر ، فاليك أولا الايات القرآنية :

يقول تعالى : « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل
 حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ، والله يضاعف لمن يشاء ،
 والله واسع عليم » (٢٣) .

ويقول : « لن تتألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ، وما تنفقوا
 من شيء فإن الله به عليم » (٢٤) .

ويقول : « آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين
 فيه ، فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير » (٢٥) .
 ويقول : « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له
 وله أجر كريم » (٢٦) .

وثانيا الأحاديث الشريفة :

يقول صلى الله عليه وسلم : « ان الصدقة تطفىء غضب الرب ،
 وتدفع ميتة السوء » (أخرجه الترمذى) .
 ومعنى تدفع ميتة السوء ، أى تدفع عنه شر الموت على سوء
 العاقبة .

(٢٤) آل عمران : ٩٢

(٢٦) الحديد : ١١

(٢٣) البقرة : ٢٦١

(٢٥) الحديد : ٧

ويقول : « صنائع المعروف تقى مصارع السوء ، والصدقة تطفى غضب الزب ، وصلة الرحم تزيد في العمر ، وكل معروف صدقة ، وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ، وأول من يدخل الجنة أهل المعروف » (رواه الطبراني في الأوسط) .

ويقول : « يقول العبد : مالي مائي ، وإنما له من ماله ثلاث : ما أكل فافنى ، أو لبس فابلى ، أو أعطى فابقى ، وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركه للناس » (رواه مسلم) .

ويقول : « حصنوا أموالكم بالزكاة ، وداووا مرضاكم بالصدقة ، واستقبلوا أمواج البلاء بالدعاء والتضرع » (رواه أبو داود) .

* * *

فعلى الأخ القارىء أن يكون من المتصدقين ، وعليه كذلك أن يلاحظ الآتى :

وهو أن أولى الناس بصدقته ، أولاده وأقاربه ما داموا في حاجة إلى هذه الصدقة :

فمن جابر بن عبد الله رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا كان أحدكم فقيراً فليبدأ بنفسه ، وإن كان فضل — أى زيادة — فعلى عياله ، وإن كان فضل فعلى ذوى قرابته ، أو قال ذوى رحمه ، وإن كان فضل فهنا وهنا » (رواه أحمد ومسلم) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمسء اثماً أن يضيع من يقوت » (٢٧) (رواه مسلم وأبو داود) .

وإن لم يكن لك أهل ولا أقارب محتاجون فلتخرجها إلى جيرانك من الفقراء والمساكين : قال تعالى في سورة النساء :

« واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وبالأولادين احساناً وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب » (٢٨) والصاحب بالجنب (٢٩) وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ، إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً » (٣٠) .

(٢٧) أى من يعولهم وينفق عليهم ،

(٢٨) أى الجار البعيد ،

(٢٩) قيل هو الزوجة ، وقيل هو الصديق الملازم لصديقه .

(٣٠) النساء : ٣٦

وإذا لم يكن بجوارك من هو في حاجة إلى الصدقة ، فإنه يستحب لك اخراجها لأصدقائك ممن تعرف أحوالهم ، وأن تتخير الصالحين منهم لأن الصالح سيستعين بمالك على طاعة الله عز وجل ، وقد يدعو لك دعوة مباركة :

فعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا تصاحب الا مؤمنا ، ولا يأكل طعامك الا تقي » (أخرجه أحمد) .

وروى أحمد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال في حديث طويل : « أطعموا طعامكم الأتقياء ، وأولوا معروفكم المؤمنين » .

وليس معنى ذلك أن العاصي لا يجوز لك أن تعطيه ، بل ان اعطاءه يكون مستحبا إذا كان فيه هدايته وتوبته عن المعاصي وكف يده عن السرقة والغصب وما إلى ذلك من الجرائم .
أما إذا كان اعطاؤه من الصدقة يقويه على ارتكاب الجرائم ، فلا يجوز أن تعطيه من الزكاة اتفاقا .

ولا يجوز للمرأة أن تتصدق من مال زوجها الا بإذنه ورضاه ، لأنها أمانة على ماله ، فإذا تصدقت بشيء من ماله بإذنه فلها مثل أجره :
فعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها - غير مفسدة - كان لها أجرها بما أنفقت ، ولزوجها أجره بما كسب ، وللخازن مثل ذلك ، لا ينقص بعضهم أجر بعض شيئا » (رواه البخاري) .

ومما يدل على وجوب أخذ الاذن من زوجها في ذلك ما رواه أبو أمامة رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول - في خطبة عام الوداع - : « لا تنفق المرأة شيئا من بيت زوجها الا بإذن زوجها ، قيل : يا رسول الله .. ولا الطعام ؟ قال : ذلك أفضل أموالنا » (رواه الترمذي وحسنه) .

واستثنى الفقهاء من ذلك الشيء القليل الذي يجري العرف باخراجه وتسمح النفوس باعطائه كقليل من الملح ، وعود من كبريت ، ونحو ذلك مما يحتاجه الناس بعضهم من بعض واستدلوا على ذلك بما رواه البخاري ومسلم وغيرهما :

غن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما : أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت : ان الزبير رجل شديد (٣١) ويأتيئي المسكين فأصدق عليه من بيته ، بغير اذنه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ارضخى ولا توعى فيوعى الله عليك » .

أى اعطى القليل الذى جرت به العادة ، ولا تحبسى الطعام فى الوعاء فيحبسه الله عنك .

واذا كان للرجل مال وهو قادر على الكسب وليس له أولاد ولا زوجة ولا أبوان يعولهم وليس عليه دين ، جاز له أن يتصدق بماله كله : فقد تصدق أبو بكر رضي الله عنه بماله كله ووضع بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم .

أما اذا كان الرجل غير قادر على الكسب أو كان له من يعولهم ، أو كان عليه دين : فلا يجوز أن يتصدق بماله كله :

فعن جابر رضي الله عنه ، قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل بمثل بيضة من ذهب ، فقال : يا رسول الله . . أصبت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما أملك غيرها ، فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أتاه من قبل ركنه الأيمن فقال مثل ذلك ، فأعرض عنه ثم أتاه من قبل ركنه الأيسر فأعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ، ثم أتاه من خلفه ، فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذفه (٣٢) بها ، فلو أصابته لأوجعته ، أو عقرته ، ثم قال : « يأتى أحدكم بماله كله يتصدق به ، ثم يجلس بعد ذلك يتكفف (٣٣) الناس ، انما الصدقة عن ظهر غنى » (٣٤) (رواه أبو داود والحاكم) . يقول فى الفقه الواضح : والتشريع الاسلامى يقضى بالتوسط فى الأمور فلا يعطى الانسان غيره ما هو فى حاجة اليه الا اذا كان من خواص المتوكلين كأبى بكر الصديق رضي الله عنه : قال تعالى فى سورة البقرة : « ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو » (٣٥) والعفو ، أى الزيادة .

(٣١) أى لا يجب ان افعل شيئا دون ان استأذنه فيه أو يعاتبني على ما افعله دون اذنه . (٣٢) أى رماه بها .

(٣٣) أى يسأل الناس الصدقات .

(٣٤) أى فى حال الغنى واليسار .

(٣٥) البقرة : ٢١٩ .

وقال تعالى في سورة الاسراء : « ولا تجعل يدك مغلولة الي عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا » (٢٦) .

والاسلام يحث على الرحمة والعطف بالانسان والحيوان فيأمر المسلم ان يتصدق على الحيوان كما يتصدق على الانسان فيطعمه ويسقيه ويرعاه ما دام هذا الحيوان أليفا مستأنسا ، ويكون له بذلك عند الله أجر عظيم :

روى البخارى ومسلم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « بينما رجل يمشى بطريق اشتد عليه العطش ، فوجد بئرا فنزل فيه فشرب ، ثم خرج ، فاذا كلب يلهث الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذى كان قد بلغ منى ، فنزل البئر ، فملا خفه ماء . ثم أمسكه بفيه حتى رقى فسقى الكلب ، فشكر الله له ، غفر له » .

قالوا : يا رسول الله .. وان لنا في البهائم أجرا ؟ فقال : « في كل كبد رطبة أجر » .

* * *

فلاحظ كل هذا أذا الاسلام وكن أهلا لتنفيذه ، حتى تفوز بذلك فوزا عظيما :

ولا تنس الصدقة الجارية ، وهى التى ينتفع الناس بها بعد موت فاعلها ، فيكون له بها أجر ما دام الانتفاع قائما : كمسجد بناء ، أو معهد شيد ، أو بئر حفرها ، أو شجرة غرسها ، أو دار وقفها لطلاب العلم ، أو مصحف وهبه لمسلم يقرأ فيه . ونحو ذلك من أنواع الخير وما أكثرها :

يقول النبى صلى الله عليه وسلم : « اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » (رواه أحمد ومسلم وغيرهما) .

وهى عشر خصال نظمها الحافظ السيوطى فى قوله :

اذا مات ابن آدم ليس يجرى

عليه من خصال غير عشر

علوم بثها ودعاء نجل
وغرس النخل والمصدقات تجرى
ورائسة مصحف ورباط ثغر
وحفر البئر أو إجراء نهر
وبيت للغريب بناء يأوى
إليه أو بناء محل ذكر
وتعليم لقرآن كريم
فخذها من أحاديث بحمر

* * *

ولا تنس كذلك صدقة الجسد :

فعن بريدة الأسلمي رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ،
قال : « في الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل ، فعليه أن يتصدق عن كل
مفصل منها صدقة ، قالوا : فمن الذى يطيق ذلك يا رسول الله ؟ قال :
النخامة في المسجد تدفنها ، والشئ تنchie عن الطريق فإن لم تقدر
فركعتا الضحى تجزىء عنك » (أخرجه أحمد وابن حبان بسند جيد) .
وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ،
قال : « كل سلامى^(٣٧) من الناس عليه صدقة ، كل يوم تطلع فيه
الشمس ، قال : تعدل بين الاثنين صدقة ، وتعين الرجل في دابته
فتحملة عليها ، أو ترفع له عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة ،
وكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة ، وتميط الأذى عن الطريق صدقة »
(أخرجه أحمد والشيخان وهذا لفظ مسلم) .
واعلم ، أن كل معروف^(٣٨) صدقة :

فعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم ،
قال : « كل معروف صدقة ، ومن المعروف أن تلقى أخاك بوجه
طلق ، وأن تفرغ من دلوك في انائه » (أخرجه أحمد والحاكم والترمذى
وقال : حسن صحيح ، وأخرج مسلم صدره عن حذيفة) .
وعن أبى موسى الأشعرى أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال :
« على كل مسلم صدقة ، قيل : أرأيت أن لم يجد ؟ قال : يعمل بيده
فينفع نفسه ويتصدق . قيل : أرأيت أن لم يستطع أن يفعل ؟ قال :

(٣٧) السلامى بضم السين وفتح الميم : كل عظام الجسد ومناصله .

(٣٨) اسم جامع لكل أنواع البر والخير .

يعين ذا الحاجة الملهوف • قيل : أرأيت أن لم يستطع ؟ قال : يأمر
بالمعروف أو الخير • قيل : أرأيت أن لم يفعل ؟ قال : يمسك عن الشر
فانه له صدقة » (أخرجه أحمد والشيخان والنسائي) •

فاذكر كل هذا أخا الاسلام ونفذه ، و :

قدم لنفسك خيرا وأنت مالك مالك
من قبل تصبح فردا ولون حالك حالك
ولست والله تدري أى المسالك سالك
أما لجنة عدن أو فى المهالك هالك
واحذر أن تكون كثعلبة بن حاطب الأنصارى الذى أنزل الله
سبحانه وتعالى فيه قوله ، فى سورة التوبة :

« ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من
الصالحين • فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون •
فأعقبهم نفاقا فى قلوبهم الى يوم يلقىونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا
يكذبون • ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام
الغيوب » (٢٩) •

قصة ثعلبة بن حاطب :

فقد ذكر القرطبى فى تفسير تلك الآيات ، عن على بن زيد عن
القاسم عن أبى أمامة الباهلى أن ثعلبة بن حاطب الأنصارى قال للنبي
صلى الله عليه وسلم : ادع الله أن يرزقنى مالا • فقال عليه الصلاة
والسلام : « ويحك يا ثعلبة • • قليلك تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه »
ثم عاد ثانيا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أما ترضى أن تكون
مثل نبي الله لو شئت أن تسير معى الجبال ذهابا لسارت » فقال : والذى
بعثك بالحق لئن دعوت الله فرزقنى مالا لأعطين كل ذى حق حقه •

فدعا له النبي صلى الله عليه وسلم ، فأتخذ غنما فنمت كما تنمى
الدود ، فضاقت عليه المدينة فتنحنح عنها ونزل واديا من أوديتها حتى
جعل يصلى الظهر والعصر فى جماعة ، وترك ما سواهما •

ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلوات الا الجمعة ، وهى تنمى حتى
ترك الجمعة أيضا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا ويح
ثعلبة » ثلاثا ، ثم نزل : « خذ من أموالهم صدقة • • » (٤٠) فبعث صلى

الله عليه وسلم رجلين على الصدقة ، وقال لهما : « مرا بثعلبة وبفلان — رجل من بنى سليم — فخذوا صدقاتهما » .

فأتيا ثعلبة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : ما هذه الا أخت الجزية ! انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا .. .
وقد قرأت في كتاب « أنيس الجليس » للشيخ علي رفاعي رحمه الله ، تكملة لتلك القصة قال فيها ، ما خلاصته :

ان ثعلبة عندما قال لمبعوثي الرسول صلى الله عليه وسلم : ما هذه الا جزية ، أو ما هذه الا أخت الجزية ، ثم قال لهما : ارجعوا حتى أرى رأيي ، نزل الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قال ثعلبة ، قبل أن يجيء جامعو الزكاة الذين كانوا مع ثعلبة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا ويح ثعلبة — مرتين — أي هلك ثم أخبر من معه (٤١) بما حدث من ثعلبة .

فذهب اليه بعض من أشفق عليه من أهله وطلبوا منه دفع زكاة ماله ، قبل أن يحكم عليه بأنه مرتد فيقتل ويؤخذ ماله .

فجاء يسوق غنما كثيرة ، وقال : يا رسول الله .. هذا زكاة مالي فخذ ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كلمة تقصم ظهور من بخلوا بمال الله الذي منحهم فلم يؤدوا حقه ، قال : ان الله منعني أن أقبل منك ، فجعل يحثو التراب على رأسه ، فقال عليه الصلاة والسلام : هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني .

ولحق النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بالرفيق الأعلى ، فجاء بزكاة ماله الى أبي بكر رضي الله عنه وإلى عمر كذلك في خلافته ، فقالا : لا نقبل شيئا رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم قبوله ، ومات كافرا في خلافة عثمان رضي الله عنه .

* * *

وكن كهذا الصحابي الجليل الذي أضاع الايمان قلبه ، وهو ابو الدحداح :

الذي سمع النبي صلى الله عليه وسلم يوما يقرأ قول الله تبارك وتعالى : « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ، والله يقبض ويبسط واليه ترجعون » (٤٢) .

(٤١) أي من الأصحاب عليهم رخصوا أن الله .

(٤٢) البقرة : ٢٤٥

فقال أبو الدحداح : فذاك أبى وأمى يا رسول الله .. ان الله يستقرضنا وهو غنى عن القرض ؟ قال : نعم يريد أن يدخلكم الجنة به ، قال : فانى ان أقرضت ربى قرضا يضمن لى به ولصبيتى الدحداحة معى الجنة ؟ قال : نعم . قال : فاولنى يدك ! فناولوه رسول الله صلى الله عليه وسلم يده . فقال : ان لى حديقتين احدهما بالسافلة والأخرى بالعالية .. والله لا أملك غيرهما ، قد جعلتهما قرضا لله تعالى .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعل احدهما لله ، والأخرى دعها معيشة لك ولعمالك » . قال : فأشهدك يا رسول الله ، أنى قد جعلت خيزهما لله تعالى ، وهو جائط فيه ستمائة نخلة . قال : « اذن يجزيك الله به الجنة » .

فانطلق أبو الدحداح حتى جاء أم الدحداح وهى مع صبيانها فى الحديقة تدور تحت النخل فأنشأ يقول :

هداك ربى سبيل الرشاد الى سبيل الخير والسداد
بينى^(٤٣) من الحائط بالوداد . فقد مضى قرضا الى التناد
أقرضه الله على اعتمادى بالطوع لا من ولا ارتداد
الا رجاء الضعف^(٤٤) فى المعاد . فارتجلى بالنفس والأولاد
والبر لا شك فخير زاد قدمه المرء الى المعاد
وكانت أم الدحداح مؤمنة مثله ، ولهذا فقد قالت له والسرور
على محياها : ربح بيعك .. بارك الله لك فيما اشتريت ، ثم أنشأت
تقول :

بشرك الله بخير وفرح مثلك أدى ما لديه ونصح
قد متع الله عيالى ومنح بالعجوة السوداء والزهر البلح
والعبد يسعى وله ما قد كدح طول الليالى وعليه ما اجترح
ثم أقبلت أم الدحداح بعد ذلك على صبيانها تخرج ما فى أفواههم
وتنفخ ما فى أكمامهم حتى أفضت الى الحائط الآخر .

فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « كم من عذق^(٤٥) رداح ،
ودار فياح^(٤٦) لأبى الدحداح » .

* * *

(٤٣) أى اخرجى مع الأولاد من البستان .

(٤٤) أى اخذ الاجر مضاعفا يوم القيامة .

(٤٥) أى نخلة . (٤٦) أى واسع .

واقرا معى كذلك هذا الحديث الشريف الذى أرجو كذلك أن
تنتفع به :

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ،
قال : « بينا رجل يمشى بفلاة من الأرض فسمع صوتا فى سحابة : اسق
حديقة فلان • فتنحى ذلك السحاب فأفرغ ماءه فى حرة^(٤٧) ، فإذا
شرجة^(٤٨) من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله ، فتنبع المساء
فإذا رجل قائم فى حديقته يحول الماء بمسحاته ، فقال له : يا عبد الله
• ما اسمك ؟ قال : فلان ، للاسم الذى سمع فى السحابة ، فقال له :
يا عبد الله • لم تسألنى عن اسمى ؟ فقال : انى سمعت صوتا فى السحاب
الذى هذا ماؤه : اسق حديقة فلان لاسمك ، فما تصنع فيها ؟ فقال :
أما اذ قلت هذا فأنى أنظر الى ما يخرج منها فأصدق بثلثه ، وأكل
أنا و عيالى ثلثا ، وأرد فيها ثلثه » (رواه مسلم) •

وحسبك كذلك ، أن تعلم : أنه من أهم آثار الصدقة ، الاستغلال
بها يوم القيامة ، وإكرام الله للمتصدق وتأمينه يوم الفرع الأكبر :

فعن يزيد بن أبى حبيب أن أبا الخير مرثد بن عبد الله حدثه
عن عقبة بن عامر رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
« كل امرئ فى ظل صدقته حتى يفصل بين الناس » أو يحكم بين الناس •
قال يزيد : وكان أبو الخير لا يخطئه يوم الا تصدق فيه بشئ ولو
كعكة أو بصلة أو كذا • • (أخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم
وقال : صحيح على شرط مسلم) •

* * *

وختاما • • هناك كلمة هامة لابد أن أوجهها الى الأخ السائل
والمحروم ، وهى أننا اذا كنا قد ركزنا — فى هذا الجزء — على ضرورة
أن يؤدي لهما الأغنياء حقهما الذى أمرهم الله سبحانه وتعالى بأدائه
لهما : فأننى أنصحهما وأنصح جميع الفقراء والمحتاجين بصفة عامة :
بأن يكونوا من المتعففين عن المسألة :

فعن حكيم بن حزام رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم ،
قال : « اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن تعول ، وخير الصدقة

(٤٧). الحرة : الأرض الملبسة بحجارة سوداء •

(٤٨). الشرجة : بفتح الشين المعجمة واسكان الراء : هى مسيل الماء •

ما كان عن ظهر غنى ، ومن يستعفف يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله «
(متفق عليه) •

وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم ،
قال : « لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقي الله تعالى وليس في وجهه
مزرعة » (متفق عليه) •

وعن ابن عمر رضى الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
قال وهو على المنبر وذكر الصدقة والتعفف عن المسألة : « اليد العليا
خير من اليد السفلى ، واليد العليا هي المنفقة ، والسفلى هي السائلة »
(متفق عليه) •

وأن يكونوا من المنفذين لأمر الله تعالى في قوله : « فإذا قضيت
الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله » (٥٠) •

وحسبهم تلك الأحاديث الشريفة :

عن أبى عبد الله الزبير بن العوام رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « لأن يأخذ أحدكم أحبله ثم يأتى الجبل فيأتى
بحزمة من حطب على ظهره فيبيعها فيكف الله بها وجهه خير له من أن
يسأل الناس أعطوه أو منعوه » (رواه البخارى) •

وعن المقداد بن معد يكرب رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه
وسلم ، قال : « ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده
وان نبى الله داود كان يأكل من عمل يده » (رواه البخارى) •

ثم اليكم في نهاية تلك التوجيهات ما قاله على رضى الله عنه تشجيعا
لغيره من المؤمنين على العمل ، وهو :

« جمعت يوما فخرجت أطلب العمل في عوالى المدينة ، فاذا أنا بامرأة
قد جمعت مدارا — تراب متلبدا — تريد بله بالماء ، فبللتها كل ذنوب
— دلو عظيمة من الماء — على ثمرة ، فملأت ستة عشر ذنوبا حتى
مجلت يدي — ظهر فيها الاحمرار — ثم جئت المرأة فبسطت كفى لترى
أثر العمل فعدت لى ست عشرة ثمرة ، فأتيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأخبرته فأكل معى منها » تشجيعا له على العمل الشريف •

(٤٩) المزرعة بضم الميم واسكان ما بعدها وبالفين المهلة : القطعة .

(٥٠) الجمعة : ١٠

وقد كان على رضوان الله عليه يتباهى بالعمل الشريف فيقول :

لحملى الصخر من قمم الجبال
أحب الى من امنن الرجال
يقول الناس لى فى الكسب عار
فقلت العار فى ذل السؤال

* * *

الجزء الثامن

حَقُّ الْحَيَاءِ

● معنى الحياء — استحياء ابنة شعيب — حفظ الرأس وما وعى — بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها — التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم — حفظ البصر — منع ابداء الزينة وحدودها — موقف الشريعة من النظر — فوائد غرض البصر — حفظ الفؤاد — الفضب — الحقد والحسد — الكبر والعجب — الحرص والطمع — حفظ اللسان — النهى عن الخوض في الباطل — النهى عن المراء والجدال — النهى عن الخصومة — النهى عن التفرع في الكلام — النهى عن الفحش والسب وبذاءة اللسان — النهى عن اللعن — النهى عن المزاح — النهى عن السخرية والاستهزاء — النهى عن افشاء السر — النهى عن الوعد الكاذب — النهى عن الكذب في القول واليمين — النهى عن الفية — بيان ان الفية لا تقتصر على اللسان — بيان الاعذار المرخصة في الفية — بيان كفارة الفية — النهى عن النميمة — حقيقة الذكر — حفظ البطن — حفظ الفرج من الحرام ذكر الموت والبلى ..

* * *

تفهيم

أخى المسلم .. أختى المسلمة :

والآن وبعد أن وقفتما معى على : حق الله على العباد وحق العباد على الله . وحق الطريق فى الاسلام ، وحق المسلم على المسلم ، وحق الزوج على زوجته وحق الزوجة على زوجها ، وحق الآباء على الأبناء وحق الأبناء على الآباء ، وحق الجار . وحق السائل والمحروم ..

اليكما كذلك الحق الثامن من سلسلة الحقوق . وهو : « حق الحياء » الذى ستريان من خلال عرضه والوقوف على أبعاده أنه من أهم الحقوق التى يجب على كل مسلم عاقل - ذكرا كان أم أنثى - أن يكون منفذا لها ، وعلى علم بأهم ما يتعلق بها من أحكام وأثار وأخبار .. حتى يكون من أهل الحياء الذى هو الخير كله كما جاء فى نص حديث شريف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

وإذا كنت بتوفيق من الله تبارك وتعالى قد ركزت فى هذا الموضوع تركيزا حيويا بتلك الصورة الايجابية التى ستقفان عليها : فان السبب فى هذا هو أننى أريد الخير لجميع المسلمين والمسلمات : وهو أننى كذلك أريد الفلاح والنجاح لتلك الأمة الاسلامية التى لا فلاح ولا نجاح لها الا بالخلق الكريم الذى من أهم دعائمه الحياء :

وانما الأمم الأخلاق ما بقيت

فان هموا ذهبوا أخلاقهم ذهبوا

ولسوف تريان كذلك أن حق الحياء ليس مجرد التزام بالأخلاقيات الكريمة ، وانما هو قبل ذلك ومع ذلك وبعد ذلك سلوك قوييم مبنى على أساس متين من العلم بحقيقة الدنيا والآخرة بصورة تجعل المكلف مرتبطا بالمنهج السليم الذى سيجعله سعيدا فى دنياه وفى آخره ، كما سيكون كذلك سببا فى ارتباط جوارحه بكل خلق كريم من شأنه أن يجعل صاحبه من أهل الايمان والقلب السليم ..

وحتى لا أطيل عليكما فى هذا التقديم : فاليكما أولا نص الحديث

الذى سندور حوله ، ثم شرحه بعد تمهيد موضوعى ..

(١) رواه مسلم .

حق الحياء

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« استحيوا من الله حق الحياء » . قال : قلنا يا نبي الله .. انا لنستحي والحمد لله . قال : « ليس ذلك ، ولكن الاستحياء من الله حق الحياء : أن تحفظ الرأس وما وعى ، وتحفظ البطن وما حوى ، وتذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة : ترك زينة الحياة الدنيا ، وآثر الآخرة على الأولى .. فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء » (رواه الترمذي ، ورواه الطبراني مرغوعا من حديث عائشة) .



معنى الحياء :

وقبل أن ندور حول هذا الحديث الشريف : فأننى أرى أولا أن نقف على معنى الحياء :

قال الراغب : « الحياء انقباض النفس عن القبيح ، وهو من خصائص الانسان ليرتدع عن ارتكاب كل ما يشتهى ، فلا يكون كالبهيمة ، وهو مركب من جبن وعفة ، فلذلك لا يكون المستحي فاسقا ، وقلما يكون الشجاع مستحييا ، وقد يكون لمطلق الانقباض كما فى بعض الصبيان » . وقال بعضهم : هو انقباض النفس خشية ارتكاب ما يكره ، أعم من أن يكون شرعيا ، أو عقليا ، أو عرفيا : ومقابل الأول فاسق ، والثانى مجنون ، والثالث أبله ..

وقيل : هو تغير وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يذم به ، أو يعاب عليه .

ومن هذا المعنى ندرك تماما أهمية الحياء فى حياتنا اليومية ، حتى لا يكون هناك انقراض شهوانى ، أو انحطاط خلقى بتلك الضرورة المؤسفة

والمؤلمة التي نراها كثيرا وكثيرا في غدونا ورواحنا ، والتي كانت - ولا تزال^(١) - سببا في كثير من الأزمات والنكبات :

« وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون »^(٢) .

« وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون »^(٣) .

« وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا »^(٤) .

ولهذا .. فقد كان الحياء من الله تعالى من أهم ما ركز الرسول صلى الله عليه وسلم عليه ، ومن أهم ما دعى الاسلام اليه ، ورغب فيه : وذلك حتى يتحقق الايمان بمعناه الكبير .

وحتى يتضح لنا هذا ، فاننى أرى أن نقف كذلك - وفي البداية - على تلك الأحاديث الشريفة ، المتعلقة بالحياء ، وهى :

عن عمران بن حصين رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحياء لا يأتى الا بخير » (رواه البخارى ومسلم) .
وفي رواية لمسلم : « الحياء خير كله » .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « الايمان بضغ^(٥) وسبعون ، أو بضغ وستون شعبة ، فأفضلها^(٦) قول : لا اله الا الله ، وأدناها^(٧) إمطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الايمان » (رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أيضا ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحياء من الايمان ، والايمان فى الجنة ، والبذاء^(٨) »

(١) على مستوى العالم الاسلامى وغيره .

(٢) هود : ١١٧ (٣) النحل : ١١٢

(٤) الاسراء : ١٦

(٥) البضع والبضعة بكسر الباء وجكى فتحها : القطعة من الشيء ، وهى فى العدد من الثلاث الى التسع لانه قطعة من العدد . ومعنى شعبة خصلة .

(٦) أى اشرفها وأعلاها وعند ابن ماجه : وارفعها .

(٧) أى اقلها مقدارا .

(٨) البذاء : هو الفحش فى الكلام .

من الجفاء ، والجفاء في النار » (رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح ،
والترمذى ، وابن حبان في صحيحه ، وقال الترمذى : حديث حسن
صحيح) .

وعن زيد بن طلحة بن ركانة يرغفه ، قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « ان لكل دين خلقا ، وخلق الاسلام الحياء » (رواه
مالك ، ورواه ابن ماجه ، وغيره عن أنس مرفوعا) .
وعن أنس رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « ما كان الفحش في شيء الا شانه »^(٩) ، وما كان الحياء في
شيء الا زانه »^(١٠) (رواه ابن ماجه والترمذى ، وقال : حديث حسن
غريب) .



وفي القرآن الكريم ، يحدثنا الله سبحانه وتعالى ، عن :

استحياء ابنة شعيب

فيقول تبارك وتعالى في سورة القصص :

« ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد
من دونهم امرأتين تذودان ، قال ما خطبكما ، قالتا لا نسقي حتى يصدر
الرءاء ، وابونا شيخ كبير . فسقى لهما ثم تولى الى الظل فقال رب
انى لما انزلت الى من خير فقير . فجاءته احدهما تمشى على
استحياء .. »^(١١) :

وخلاصة ما جاء في تفسير تلك الآيات القرآنية الموضوعية :
أن سيدنا موسى عليه السلام ، لما ورد ماء مدين — أى بلغها —
وهى قبيلة من ولد مدين بن ابراهيم ، وجد أمة من الناس — أى جمعا
كثيرا منهم — يسقون ماشيتهم ، ووجد من دونهم امرأتين تمنعان
غنمهما عن الماء — أى البئر — خوفا من السقاة الأقوياء . فسألهما
سيدنا موسى : ما خطبكما — أى ما شأنكما ؟ — فقالتا : « لا نسقي حتى
يصدر الرءاء » — جمع راع — أى يرجعون عن سقيهم خوف الزحام —
وأخبرتاه كذلك بأن أباهما شيخ كبير لا يستطيع لضعفه أن يياشر أمر
غنمه وأنهما لضعفهما وقلة طاقتهما لا تقدران على مزاحمة الأقوياء ،

(٩) أى تبجه وعابه ، والشين : القبح والنقص .

(١٠) أى حسنه وجمله . (١١) القصص : ٢٣ — ٢٥ .

وأن عادتهما الثانى حتى يصدر الناس عن الماء ويخلى ، وحينئذ تردان .

فسقى لهما من بئر أخرى كانت مغطاة بحجر — رفعه سيدنا موسى — وكان لا يرفعه إلا سبعة ، وقيل عشرة ، وقيل ثلاثون ، وقيل أربعون . ثم تولى إلى الظل — أى إلى ظل سمرة ، وهى شجرة صغيرة الورق ، قصيرة الشوك لها برمة صغيرة يأكلها الناس — وكان جائعا لم يذق طعاما منذ سبعة أيام ، وقد لصق بطنه بظهره .

قال ابن عباس : وكان قد بلغ به الجوع ، واخضر لونه من أكل البقل فى بطنه ، وأنه لأكرم الخلق على الله .

ويروى أنه لم يصل إلى مدين حتى سقط باطن قدميه ، وفى هذا معتبر واشعار بهوان الدنيا على الله .

« فقال رب انى لما أنزلت إلى من خير فقير » : أى انى لما أنزلت من فضلك وغناك فقير إلى أن تغنينى بك عن سواك .

« فجاءته أحدهما تمشى على استحياء » : وكان هذا بعد أن ذهبتا إلى أبيهما سريعتين ، وكانت عادتهما الإبطاء فى السقى ، فحدثاه بما كان من أمر الرجل القوي الذى سقى لهما :

فأمر — الأب — الكبرى من بنتيه — وقيل الصغرى — أن تدعوه له ، « فجاءته » كما تشير تلك الآية ، ساترة وجهها بكم درعها — أى قميصها — حياء منه : ثم قالت له : « ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا » (١٢) .

فلما جاءته بتلك الرسالة قام يتبعها ، وكان بين موسى وبين أبيها ثلاثة أميال فهبت ريح ضمت قميصها فوصفت عجيزتها (١٣) ، فخرج موسى من النظر إليها ، فقال : ارجعى وارشدينى إلى الطريق بصوتك . وقيل : ان موسى قال ابتداء : كونى ورائى ، فانى رجل عبرانى لا أنظر فى أدبار النساء ، ودلينى على الطريق يمينا أو يسارا ، فذلك سبب وصفها له بالأمانة ، قاله ابن عباس .

فوصل موسى إلى داعيه — وهو سيدنا شعيب عليه السلام — فقص عليه أمره من أوله إلى آخره ، فأنسه بقوله : « لا تخف ، نجوت من القوم الظالمين » (١٤) ، وكانت مدين خارجة عن مملكة جرعون :

(١٣) أى متعدها .

(١٢) القصص : ٢٥

(١٤) القصص : ٢٥

ثم قرب إليه طعاما ، فقال موسى : لا أكل ، انا أهل بيت لا نبيع ديننا بملء الأرض ذهبا ، فقال شعيب : ليس هذا عوض السقى ، ولكن عادتي وعادة آبائي قري^(١٥) الضيف ، وإطعام الطعام ، فحينئذ أكل موسى عليه السلام ..

الى آخر تلك القصة القرآنية العظيمة التى انتهت بزواج سيدنا موسى عليه السلام من إحدى الفتاتين بعد أن قالت أحدهما لأبيها : « يا أبت استأجره ، ان خير من استأجرت القوي الأمين »^(١٦) ، وبعد أن قال له أبوها أو أبوهما شعيب عليه السلام : « انى أريد ان أنكحك إحدى ابنتي هاتين على ان تاجرني ثمانى حجج »^(١٧) :

والذى يعنينا من تلك القصة الموضوعية ، هو حياة تلك الفتاة الصالحة التى جاءت موسى عليه السلام تمشى على استحياء ، وهى تبضع كم قميصها فوق وجهها .. كما قرأنا قبل ذلك ..

فتلك الفتاة الصالحة كما عرفنا ، من بيت من بيوت النبوة التى تعتبر مدرسة للأمة — من يوم أن بعث الله النبيين والمرسلين مبشرين ومنذرين — الإسلامية الى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، ولا سيما بالنسبة لكل فتاة حرة تريد أن تكون أثرا صالحا ، وقدوة حسنة لكل فتيات أسرتها ، ولكل فتاة تريد حياة الشريفات ..

وهذا معناه أن الحياء كما قال النبى صلى الله عليه وسلم : « خير كله » ..

فحسب كل فتاة تريد الخير لنفسها ولأهلها أن تكون كابنة شعيب عليه السلام .. بمعنى أن تكون ملتزمة بالأخلاقيات الكريمة التى تتنافى مع تلك الأخلاق البذيئة ، والتصرفات المشينة ، التى حكاهما الشاعر فى قصيدته التى يقول فيها :

والنحر والمضدان والفخذان كلهم
أولاء باد ، ما عليه غطاء
وبكفها المرأة تصلح شأنها
كيف أشتهت ومتى وحيث تشاء
وسط الترام وفى الطريق تهتك
ان التهتك للفتاة شقاء

(١٦) القصص : ٢٦

(١٥) اى اكرام الضيف .

(١٧) القصص : ٢٧

جزت غدائرها فصارت وفرة
 لا حبذا بالوفرة الحسناء
 تلهو وترقص في المسارح مثلما
 ترتج فوق غصونها الورقاء
 ترتج منها كل رجراج كجد
 ول ذئبق لعبت به نكباء
 وهناك تعتق الفتى ويحوطها
 بذراعه فتليهما الأهواء
 بالاحتكاك وبالتلامس والتهما
 مس والشذى تتكهرب الأعضاء
 وإذا غشيت المستحم^(١٨) ترى من
 الجنس أسرابا حواها الماء
 جنبا الى جنب تعوم وقد علا
 ذاك الفضاء الضحك والضوضاء
 فكان ميل الجنس جرد منهما
 أفلا تفر من الذئاب الشاء
 لا وازع يزع الفتاة كمثل ما
 ترع الفتاة صيانة وحياء
 وإذا الحياء تهكت أسنانه
 فعلى العفاف من الفتاة عفاء

* * *

وحسب كل شاب كذلك إذا كان من أصل طيب ، ويريد أن يحتفظ
 لنفسه ولأسرته بالذكر الحسن ، أن يكون متخلقا بخلق الحياء ، وأن
 لا يكون من أنصاف الرجال الذين عاتبهم الشاعر^(١٩) بقوله :

شباب النيل يا زين الشباب ويا أشبال أساد غضاب
 معى عتب أوجهه اليكم وقد تصفو المودة بالعتاب
 أرى فيكم فريقا حين يمشى يحك بأنفه طرفه السحاب

(١٨) يقصد الحمامات التي في النواصي والتي يلتقى فيها الفتيان
 بالفتيات ..

(١٩) وهو الشاعر محمود غنيم رحمه الله تعالى .

كليث الغاب في صلف (٢٠) وتيه
لزهر النرد (٢١) قد خلقت يداه
تفنن في محاكاة العذارى (٢٢)
وأرسل شعره المضغوط يحكى
له حل تحاكي الطيف لونا
ولا يخشى على شيء ويخشى
إذا الذئب استحال بمصر ظبيا
برئت من الفتى يبدو فتبدو
وليس لدى القراع بليث غاب
وليست لليراع (٢٣) وللكتاب
وخالفهن في وضع النقاب (٢٤)
وميض (٢٥) البرق أو لمع السراب
بأزرار من الذهب اللباب (٢٦)
إذا ثار الغبار على الثياب
فمن يحمي البلاد من الذئاب
عليه نعمة البيض الكعاب (٢٧)

وعليهما (٢٨) كذلك أن يلاحظا تلك الآثار الموضوعية التي أرجو أن
ينتفعأ بها ، وهى :

حياة الوجه بحيائه ، كما أن حياة الغرس بمائه ..
من كساه الحياء ثوبه ، لم ير الناس عيه ..
ليكن استحياءك من نفسك أكثر من استحيائك من غيرك ..
من عمل في السر عملا يستخى منه في العلانية فليس لنفسه عنده
قدر ..

وكذلك اليهما تلك الأشعار الموضوعية :
إذا قل ماء الوجه قل حياؤه
ولا خير في وجه إذا قل ماؤه
حياءك فاحفظه عليك وانما
يدل على فعل الكريم حياؤه

□ □

إذا لم تخش عاقبة الليالى
ولم تستح فاصنع ما تشاء

-
- (٢٠) صلف وتيه : تكبر .
(٢١) زهر النرد : قطع الطاولة .
(٢٢) اليراع : القلم .
(٢٣) العذارى : جمع عذراء .
(٢٤) النقاب : الحجاب (البرقع) .
(٢٥) وميض : لمعان .
(٢٦) أى الذهب الخالص .
(٢٧) أى الفتيات الجميلات العذارى .
(٢٨) أعنى على الفتى والفتاة .

فلا والله ما في العيش خير
ولا الدنيا اذا ذهب الحياء
يعيش المرء ما استحييا بخير
ويبقى العود ما بقي للحياء (٢٩)

□ □

ويقول بشار بن برد :
ولقد أصرف الفؤاد عن الشئ
ء حياء وجهه في السواد
أدسك النفس بالعفاف وأمسى
ذاكرا في غد حديث الأعادي

□ □

وقال أحد الشعراء :
ورب قبيحة ما حال بيني
وبين ركوبها الا الحياء
اذا رزق الفتى وجهها قباحا
تقلب في الأمور كما يشاء

□ □

وقال أيضا أحدهم :
وانى يثنينى عن الجهل والخنا
وعن شتم ذى القربى خلائق أربع
حياء واسلام وتقوى وأننى
كريم ومثلى من يضر وينفع

□ □

وقال الرياضى : يقال ان أبا بكر الصديق رضى الله عنه ، كان يتمثل
بهذا الشعر :

وحاجة دون أخرى قد سحت لها
جعلتها للى أخفيت عنوانا
واننى لأرى من لا حياء له
ولا أمانة وسط القوم عريانا

* * *

(٢٩) يقصد قشرة العود الخارجية التى تحميه ..

والآن وبعد هذا التمهيد الذى كان لابد منه — حتى نفهم ما سيقال بعد ذلك — : نعود الى موضوعنا الأصلي ، وهو :

الحديث عن الحياء الحق ، أى الحياء الكامل الذى يأمرنا المثل الأعلى فى الحياء صلوات الله وسلامه عليه بأن نكون من أهله فيقول : « استحيوا من الله حق الحياء » ، فيقول الأصحاب عليهم جميعا رضوان الله : « يا نبي الله .. انا لنستحي ، والحمد لله » • وكأنهم أرادوا بهذا الاستفسار أن يطمئنوا أولا على أنفسهم اذا كانوا من أهل الحياء أم لا ، وأن يعرفوا ثانيا من خلال ذلك ما هو الحياء الحق •

فيقول الرسول صلى الله عليه وسلم ، مطمئنا اياهم ومبيننا لهم — ولنا — حقيقة الحياء الحق : « ليس ذلك ، ولكن الاستحياء من الله حق الحياء : أن تحفظ الرأس وما وعى ، وتحفظ البطن وما حوى ، وتذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة : ترك زينة الحياة الدنيا ، وآثر الآخرة على الأولى • • فمن فعل ذلك : فقد استحيا من الله حق الحياء » •



وحتى ننتفع بهذا الحديث ونكون ان شاء الله تعالى من أهل —
هذا — الحياء الحق : فائنى أرى أن أبدا الآن ، فى شرح المعنى المراد ،
من :

حفظ الرأس وما وعى

وهو ، كما قرأت : حفظ الرأس وما اشتمل عليه من سمع وبصر
ولسان .. وذلك بكفها عن الشر واستعمالها فى الخير .

ولكى ندرك المراد من هذا بوضوح ، فإنه يتحتم علينا أولا أن
نقف على ما تشير إليه الآية الكريمة التى يقول الله تعالى فيها :
« ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » (١) :

فحول هذه الآية يقول القرطبى : أى يستل كل واحد منهم عما
أكتسب ، فالفؤاد يستل عما افترغ فيه واعتقده ، والسمع والبصر عما رأى
من ذلك وسمع ، وقيل : المعنى أن الله سبحانه وتعالى يسأل الانسان
عما حواه سمعه وبصره وفؤاده ، ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم :
« كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » ..

فالانسان راع على جوارحه ، فكأنه قال : كل هذا كان الانسان عنه
مسئولا ، فهو على حذف مضاف . والمعنى الأول أبلغ فى الحجة ، فإنه
يقع تكذيبه من جوارحه ، وتلك غاية الخزي ، كما قال : « اليوم نختم
على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون » (٢) .
وقوله : « .. شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا
يعملون » (٣) . وعبر عن السمع والبصر والفؤاد بأولئك لأنها حواس
لها ادراك ، وجعلها فى هذه الآية مسئولة ، فهى حالة من يعقل ،
فأذلك عبر عنها بأولئك .. الخ .

* * *

والذى يعنيننا من هذا هو أن الله سبحانه وتعالى سيسأل الانسان
عما حواه سمعه وبصره وفؤاده .. وأن الانسان راع على جوارحه .
وهذا معناه أن الانسان العاقل ، هو الذى يرعى جوارحه ..
فلا يستعملها الا فيما يرضى الله تبارك وتعالى . وذلك كما علمنا حتى

(٢) يس : ٦٥

(١) الاسراء : ٣٦

(٣) فصلت : ٢٠

لا يتعرض بسببها لتلك المسألة التي قد تكون سببا في تخرجه أمام الله تعالى بتلك الصورة التي قد لا يحمد عقباها .

ولهذا كان لابد وأن يحفظ المسلم سمعه .. فلا يستمع — مثلا — إلى غيبة أو نميمة .. ولا يسمح لنفسه بأن يكون في مجلس يستمع فيه إلى غناء رخيص أو كلام هزلي لا وزن له فضلا عن كونه من أوزار الشياطين الذين لا هم لهم إلا أن يخططوا لابتعاد العقلاء عن جدهم وما يقربهم إلى ربهم .. الخ .

وقد ورد النهي عن كل هذا في القرآن الكريم والسنة المحمدية . ففي القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى : « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، وأما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين » (٤) .

كما يقول تبارك وتعالى في مدح المؤمنين المعرضين عن اللغو :

« وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه » (٥) .

« والذين هم عن اللغو معرضون » (٦) .

وفي السنة النبوية ، ورد :

عن أبي الدرداء رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة » (رواه الترمذى وقال : حديث حسن) .

وعن عتب بن مالك رضى الله عنه ، قال : قام النبي صلى الله عليه وسلم يصلى ، فقال : « أين مالك بن الدخشم ؟ فقال رجل : ذلك منافق لا يحب الله ورسوله » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تقل ذلك ، ألا تراه قد قال : لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله وان الله قد حرم على النار من قال : لا اله الا الله يبتغى بذلك وجه الله » (متفق عليه) . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : قلت للنبي صلى الله عليه وسلم : حسبك من ضفية كذا وكذا ، — قال بعض الرواة تعنى قصيرة — فقال : « لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته » (٧) .

(٥) القصص : ٥٥

(٤) الأنعام : ٦٨

(٦) المؤمنون : ٣

(٧) قال في رياض الصالحين : ومعنى مزجته ، أى خالطته بخالطة

يتغير بها طعمه أو ريحه لشدة نيتها وقبحها ..

قالت : وحكى له انسانا ، فقال : « ما أحب أنى حكيت انسانا وأن لى كذا وكذا » (رواه أبو داود والترمذى وقال : هو حديث حسن صحيح) •

* * *

وفى كتاب « احياء علوم الدين »^(٨) ، أشار حجة الاسلام الغزالى رحمه الله الى أخبت أنواع الغيبة ، فقال :

ومن ذلك الاصغاء الى الغيبة على سبيل التعجب ، فإنه انما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب فى الغيبة ، فيندفع فيها ، وكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق • فيقول : عجب ، ما علمت أنه كذلك ، ما عرفتة الى الآن الا بالخير ، وكنت أحسب فيه غير هذا ، عافانا الله من بلائه • • فان كل ذلك تصديق للمغتاب ، والتصديق بالغيبة غيبة ، بل الساكت شريك المغتاب ، قال صلى الله عليه وسلم : « المستمع أحد المغتابين » • وقد روى عن أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، أن أحدهما قال لصاحبه : ان فلانا لنؤم ، ثم انهما طلبا أدما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأكلا به الخبز • فقال صلى الله عليه وسلم : « قد اثنتما » فقالا : ما نعلمه • قال : « بلى انما أكلتما من لحم أخيكما » • فانظر كيف جمعهما ، وكان القائل أحدهما ، والآخر مستمعا • وقال للرجلين اللذين قال أحدهما : أقعص الرجل كما يقعص الكلب : « انهشأ من هذه الجيفة » فجمع بينهما • فالمستمع لا يخرج من اثم الغيبة ، الا أن ينكر بلسانه ، أو بقلبه ان خاف ، وان قدر على القيام ، أو قطع الكلام بكلام آخر ، فلم يفعل لزمه • وان قال بلسانه : اسكت ، وهو مشته لذلك بقلبه ، فذلك نفاق ، ولا يخرج من الاثم ما لم يكرهه بقلبه • ولا يكفى فى ذلك أن يشير باليد - أى اسكت - أو يشير بحاجبه وجبينه ، فان ذلك استحقار للمذكور ، بل ينبغى أن يعظم ذلك ، فيذب عنه صريحا • وقال صلى الله عليه وسلم : « من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على نصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق » ، وقال أبو الدرداء : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من رد عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يرد عن عرضه »

(٨) الجزء التاسع •

يوم القيامة» (٩) ، وقال أيضا : « من ذب عن أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يعتقه من النار » (١٠) .

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام .. حتى لا تكون شريكا للمغتتاب في الاثم .. فقد ورد كذلك في الحديث الشريف : « المغتتاب والمستمع شريكان في الاثم » .

وحسبك أن تلاحظ كذلك قول القائل : ألا أعلمك طبيا يتعايا فيه الأطباء : وعلما يتعايا فيه العلماء ، وحكمة يتعايا فيها الحكماء ؟ .. قال : بلى ..

قال : أما الطب الذي يتعايا فيه الأطباء : فاجلس على المائدة وأنت جائع ، وقم عنها وأنت تشتهي .
وأما العلم الذي يتعايا فيه العلماء : فإذا سئلت عما لا تعلم فقل : الله أعلم .

وأما الحكمة التي تتعايا فيها الحكماء : فإذا جلست في نادي قوم فاسكت ، فإن أفاضوا في الخير فأفرض معهم ، وإن أفاضوا في الشر فقم عنهم .

فهذا يا أخى هو منتهى الحكمة . بل هو منتهى الصواب ..

وقد قرأت أن الامام الغزالي بعد موته وجدوا تحت رأسه ورقة وقد كتب فيها :

قد كنت عبدا والهوى حاكما

فصرت حرا والهوى خادما

وصرت بالعزلة مستأنسا

من شر أصناف بنى آدم

يا لائمي في تركهم جاهلا

عذري منقوش على خاتمي

ففتشوا على خاتمه ، فوجدوه وقد كتب عليه : « وما وجدنا لأكثرهم

من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين » (١١) .

(٩) رواد الترمذى ، وقال : حديث حسن . بنحوه .

(١٠) رواد أحمد بإسناد حسن والطبرانى وغيرهما . بنحوه .

(١١) الأعراف : ١٠٢

وقديما قال أحدهم :

وحدة الانسان خير من جليس السوء عنده
وجليس الخير خير من جلوس المرء وحده
فكن كجليس الخير ولا تكن كجليس السوء الذي يسمعك مساوىء
الناس ، أو الذي يسمعك ما لا يرضى الله رب العالمين ..

* * *

وإذا كنت أقول هذا .. فاننى أحذرك كذلك من الاستماع الى
الأغاني — بصفة عامة — من حرة أو أمة أجنبية . كما اشار الى هذا
الإمام ابن حجر في كتابه « الزواجر عن اقتراف الكبائر » : حيث يقول :
يُحْرِمُ سَمَاعُ الْغَنَاءِ مِنْ حَرَّةٍ أَوْ أُمَّةٍ أجنبية بناءً على قول عندنا
أن صوت المرأة عورة سواء أخاف فتنة بها أم لا ، وكلام الشيخين في
الروضة وأصلها في ثلاث مواضع يقتضى أن هذا هو الراجح في المذهب ،
ونقل القاضي أبو الطيب إمام أصحابنا على الأصحاب : ولو من وراء
حجاب ، وصرح بالتحريم القاضي الحسين أيضاً وادعى أنه لا خلاف
فيه مستدلاً بالحديث الصحيح : « من استمع الى قينة صب في أذنيه
الآنك » أى الرصاص المذاب .

قال الأذرعى : ولو لم يكن المغنى والمغنية محل الفتنة ، ولكن
استماع الغناء منه يبعث على الافتتان بغيره من الناس فهو حرام
لما فيه من الخبث وتحريك القلب الخرب الى ما يهواه لا سيما أهل
العشق والشغف ومن يشتغل بصورة خاصة وهذا واضح لا ينازع فيه
منصف . اهـ .

ثم يقول : وأما على أن صوتها غير عورة وهو الأصح فلا يحرم
الا ان خشى فتنة ، قال الأذرعى : ومحلّه في غير الغناء الملحن بالنغمات
الموزونة مع التخت والتغنج كما هو شأن المغنيات ، أما هذا ففيه
أمور زائدة على مطلق سماع الصوت فيتجه التحريم هنا ، وإن قلنا
أن صوتها غير عورة ويجب أن يكون محل الخلاف في صوت غير مشتمل
على ذلك بخلاف المشتمل عليه لأنه يحث على الفسوق كما هو مشاهد
ويظهر أن سماعه من الأمرد محرم أيضاً ان خشى فتنة به كسماعه
من المرأة ، ثم رأيت الرافعى صرح بذلك والأذرعى نقل عن القرطبي
أن جمهور من أباح سماع الغناء حكموا بتحريمه من الأجنبية على
الرجال والنساء ، وأنه لا فرق بين سماع الشعر والقرآن لما فيه

من تهيج الشهوة وخوف الفتنة لا سيما اذا لحنته ، لسماعه كالأطلاع على محاسن جسدتها بل الحاصل بغنائها من المفسدة أسرع من ذلك لان لسماع يؤثر في انفس قبل رؤية الشخص ؛ وأما تهيجه للشهوة وإيقاعه في الفتنة فلا شك فيه والحاصل أن سماعهن مظنة للشهوة قطعاً وإبطال في تقريره وهو كما قال . اهـ . كلام الأذرعى .



وفي كتاب « أحياء علوم الدين » : وفي باب « آداب السماع والوجد » ، قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى ، بعد كلام طويل :
فان قلت : فهل له حالة يحرم فيها ؟ . فأقول : انه يحرم بخمسة عوارض : عارض في المسمع ، وعارض في آلة الاسماع . وعارض في نظم الصوت ، وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته ، وعارض في كون الشخص من عوام الخلق ، لأن أركان السماع هي المسمع ، والمستمع ، وآلة الاسماع .

العارض الأول : ان يكون المسمع امرأة لا يحل النظر اليها ، وتخشى الفتنة من سماعها ، وفي معناها الصبي الأمرد الذي تخشى فتنته ، وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة . وليس ذلك لأجل الغناء ، بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير ألحان فلا يجوز محاورتها ومحادثتها ، ولا سماع صوتها في القرآن أيضا ، وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته .

فان قلت : فهل تقول ان ذلك حرام بكل حال حسماً للباب ، أو لا يحرم الا حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف العنت ؟

فأقول : هذه مسألة محتملة من حيث الفقه يتجاذبها أصلان . أحدهما : أن الخلوة بالأجنبية والنظر الى وجهها حرام ، سواء خيفت الفتنة أو لم تخف لأنها مظنة الفتنة على الجملة ، فقضى الشرع بحسم الباب من غير التفات الى الصور .

والثاني : أن النظر الى الصبيان مباح الا عند خوف الفتنة ، فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الجسم ، بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دائر بين هذين الأصلين ، فان قسناه على النظر اليها وجب حسم الباب ، وهو قياس قريب ، ولكن بينهما فرق ، اذ الشهوة تدعو الى النظر في أول هيجانها ، ولا تدعو الى سماع الصوت ، وليس تحريك النظر لشهوة الماسة ، كتحريك السماع بل هو أشد ، وصوت المرأة في غير

الغناء ليس بعبورة ، فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضى الله عنهم يكلمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة ، وغير ذلك . ولكن للغناء مزيد أثر في تحريك الشهوة ، فقياس هذا على الخطر الى الصبيان أولى : لأنهم لم يؤمروا بالاحتجاب ، كما لم تؤمر النساء بستر الأصوات ، فينبغى أن يتبع مثار الفتن ويقصر التحريم عليه ، هذا هو الأقيس عندي ، ويتأيد بحديث الجاريتين المغنيتين في بيت عائشة رضى الله عنها اذ يعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع أصواتهما ولم يحترز منه ، ولكن لم تكن الفتنة مخوفة عليه ، فلذلك لم يحترز ، فاذن يختلف هذا بأحوال المرأة ، وأحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ، ولا يبعد أن يختلف الأمر في مثل هذا بالأحوال ، فانا نقول للشيخ أن يقبل زوجته وهو صائم ، وليس للشباب ذلك لأن القبلة تدعو الى الوقوع في الصوم ، وهو محظور ، والسمع يدعو الى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالأشخاص .

العارض الثانى : في الآلة بأن تكون من شعار أهل الشرب ؛ أو المخنثين ، وهى المزامير والأوتار وطبل الكوبة . فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الاباحة كالدف : وإن كان فيه الجلال ، وكالطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات .

العارض الثالث : في نظم الصوت وهو الشعر ، فان كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم أو على الصحابة رضى الله عنهم ، كما رتبته الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم ، فسمع ذلك حرام : بالحن وغير الحان والمستمع شريك للقائل ، وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها . فإنه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال ، وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز ، فقد كان حسان بن ثابت رضى الله عنه ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجى الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك ، فأما النسب : وهو التشبيب بوصف الخدود والأصداغ وحسن التقدير والقامة وسائر أوصاف النساء ، فهذا فيه نظر ، والصحيح أنه لا يحرّم نظمه وإنشاده بلحن وغير لحن وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة ، فان نزله فلينزله على من يحل له من زوجته وجاريته ، فان نزله على أجنبية فهو العاصى بالتنزيل ، واجالة الفكر فيه ، ومن هذا وصفه فينبغى أن يجتنب السماع رأسا ، فان من غلب عليه عشق نزل كل

ما يسمعه عليه سواء أكان اللفظ مناسباً له أو لم يكن . اذن ما من لفظ إلا ويمكن تنزيله على معان بطريق الاستعارة . فالذى يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسوار الصدغ مثلاً ظلمة الكفر ، وبنضارة انخد نور الايمان ، وبذكر الوصال لقاء الله تعالى ، وبذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين ، وبذكر الرقيب المشوش لروح الوصال عوائق الدنيا وآفات المشوشة لدوام الأنس بالله تعالى ، ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه الى استنباط وتفكر ومهلة ، بل تسبق المعانى الغالبة على القلب الى فهمه مع اللفظ ، كما روى عن بعض الشيوخ أنه مر في السوق فسمع واحداً يقول : الخيار عشرة بحبة ، فغلبه الوجد . فسئل عن ذلك ؟ فقال : اذا كان الخيار عشرة بحبة فما قيمة الأشرار . واجتاز بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول : يا سعتري برى ، فغلبه الوجد . فغلبه له : على ماذا كان وجدك ؟ فقال : سمعته كأنه يقول : يا سعتري برى ، حتى ان العجمي قد يغلب عليه الوجد على الأبيات المنظومة بلغة العرب ، فان بعض جروفها يوازن الحروف العجمية فيفهم منها معان آخر . أنشد بعضهم :

* وما زارنى في الليل الا خياله *

فتواجد عليه رجل أعجمي ، فسئل عن سبب وجده ، فقال : انه يقول مازاريم ، وهو كما يقول ، فان لفظ زار يدل في العجمية على المشرف على الهلاك ، فتوهم أنه يقول : كلنا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة ، والمحترق في حب الله تعالى وجده بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله ، وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولغته فهذا الوجد حق وصدق . ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فجدير بأن يتشوش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه ، فاذن ليس في تغيير أعيان الألفاظ كبير فائدة ، بل الذي غلب عليه عشق مخلوق ينبغي أن يحترز من السماع بأي لفظ كان ، والذي غلب عليه حب الله تعالى فلا تضره الألفاظ ، ولا تمنعه عن فهم المعانى اللطيفة المتعلقة بمجاري همته الشريفة .

العارض الرابع في المستمع : وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه ، وكان في غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها ، فالسمع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب ، فانه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ ، والخذ ، والفراق ، والوصال

الا ويحرك ذلك شهوته ، وينزله على صورة معينة ، ينفخ الشيطان بها في قلبه ، فتشتعل فيه نار الشهوة ، وتحتد بواعث الشر ، وذلك هو النصره لحزب الشيطان ، والتخذيّل للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى ، والقتال في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل ، الا في قلب قد فتحه أحد الجندين ، واستولى عليه بالكلية ، وغالب القلوب الآن قد فتحتها جند الشيطان ، وغلب عليها ، فتحتاج حينئذ الى أن تستأنف أسباب القتال لازعاجها ، فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشحيذ سيوفها وأسننتها ، والسماع مشحذ لأسلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص ، فليخرج مثل هذا عن مجمع السماع فانه يستضر به .

العارض الخامس : أن يكون الشخص من عوام الخلق ، ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوبا ، ولا غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظورا ، ولكنه أبيع في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة ، الا أنه اذا اتخذ ديدنه وهجيرا وقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفية الذي ترد شهادته ، فان المواظبة على اللهو جناية ، وكما أن الصغيرة بالاصرار والمداومة تصير كبيرة ، فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة ، وهو كالمواظبة على متابعة الزوج والحبشة والنظر الى لعبهم على الدوام ، فانه ممنوع وان لم يكن أصله ممنوعا اذ فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا القبيل اللعب بالشطرنج ، فانه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة ، ومهما كان الغرض اللعب والتلذذ باللهو فذلك انما يباح لما فيه من ترويح القلب ، اذ راحة القلب معالجة له في بعض الأوقات ، لتنبعث دواعيه فتشتغل في سائر الأوقات بالجد في الدنيا كالكسب والتجارة ، أو في الدين كالصلاة والقراءة . واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الجد كاستحسان الخال على الخد ، ولو استوعبت الخيلان الوجه لشوّهته ، فما أقبح ذلك ، فيعود الحسن قبحا بسبب الكثرة ، فما كل حسن يحسن كثيره ، ولا كل مباح يباح كثيره ، بل الخبز مباح والاستكثار منه حرام ، فهذا المباح كسائر المباحات .

فان قلت : فقد أدى مساق هذا الكلام الى أنه مباح في بعض الأحوال دون بعض ، فلم أطلقت القول أولا بالاباحة ، اذ اطلاق القول في الفصل بلا أو بنعم خلف وخطأ ؟؟

فأعلم أن هذا غلط ، لأن الاطلاق إنما يمتنع لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر ، فأما ما ينشأ من الأحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع الاطلاق ، ألا ترى أنا إذا سئلتنا عن العسل أهو حلال أم لا ، قلنا : انه حلال على الاطلاق مع أنه حرام على المحرور الذي يستتضر به ، وإذا سئلتنا عن الخمر ، قلنا : انها حرام مع أنها تحل لمن غص بلقمة أن يشربها مهما لم يجد غيرها ، ولكن هي من حيث أنها خمر ، حرام ، وإنما أبيحت لعارض الحاجة ، والعسل من حيث أنه عسل حلال ، وإنما حرم لعارض الضرر ، وما يكون لعارض فلا يلتفت اليه ، فان البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة ، ونحوه من العوارض ، والسماع من جملة المباحات من حيث أنه سماع صوت طيب موزون مفهوم ، وإنما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته ، فإذا انكشف الغطاء عن دليل الاباحة فلا نبالي بمن يخالف . بعد ظهور الدليل .

وأما الشافعي رضي الله عنه فليس بتحريم الغناء من مذهبه أصلاً ، وقد نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة : لا تجوز شهادته ، وذلك لأنه من اللهو المكروه الذي يشبه الباطل ، ومن اتخذه صناعة كان منسوباً الى السفاهة وسقوط المروءة ، وإن لم يكن محرماً بين التحريم ، فان كان لا ينسب نفسه الى الغناء ، ولا يؤتى لذلك ، ولا يأتي لأجله ، وإنما يعرف بأنه قد يطرب في الحال فيترنم بها لم يسقط هذا مروءته ، ولم يبطل شهادته ، واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة رضي الله عنها . وقال يونس بن عبد الأعلى : سألت الشافعي رحمه الله عن اباحة أهل المدينة للسماع ، فقال الشافعي : لا أعلم أحداً من علماء الحجاز كره السماع إلا ما كان منه في الأوصاف ، فأما الحداء ، وذكر الأطلال والمراجع ، وتحسين الصوت بألحان الأشعار فمباح ، وحيث قال : انه لهو مكروه يشبه الباطل ، فقوله لهو : صحيح ، ولكن اللهو من حيث انه لهو ليس بحرام ، فلعب الحبشة ورقصهم لهو ، وقد كان صلى الله عليه وسلم ينظر اليه ولا يكرهه ، بل اللهو واللغو لا يؤاخذ الله تعالى به إن غنى به أنه فعل ما لا فائدة فيه ، فان الإنسان لو وظف على نفسه أن يضع يديه على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم ، قال الله تعالى : ((لا يؤاخذكم

الله باللغو في أيمانكم ٠٠» (١٢) . فإذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم ، والمخالفة فيه مع إنه لا فائدة فيه لا يؤخذ به ، فكيف يؤخذ بالشعر والرقص ؟ وأما قوله : يشبه الباطل ، فهذا لا يدل على اعتقاد تحريمه ، بل لو قال هو باطل صريحا لمسا دل على التحريم ، وإنما يدل على خلوه عن الفائدة ، فالباطل ما لا فائدة فيه ، فقول الرجل لامرأته مثلا : بعت نفسي منك ، وقولها : اشتريت ، عقد باطل مهما كان القصد اللعب والمطايبة ، وليس بحرام إلا إذا قصد به التملك المحقق الذي منع الشرع منه ، وأما قوله : مكروه فينزل على بعض المواضع التي ذكرتها لك ، أو ينزل على التنزيه فإنه نص على إباحة لعب الشطرنج ، وذكر : أنى أكره كل لعب ، وتعليقه يدل عليه ، فإنه قال : ليس ذلك من عادة ذوى الدين والمروءة ، فهذا يدل على التنزيه ، وردة الشهادة بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضا ، بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق ، وما يخرم المروءة ، بل الحياكة مباحة ، وليس من صنائع ذوى المروءة ، وقد ترد شهادة المحترف بالحرفة الخسيسة ، فتعليقه يدل على أنه أراد بالكراهة التنزيه ، وهذا هو الظن أيضا بغيره من كبار الأئمة ، وإن أرادوا التحريم فما ذكرناه حجة عليهم .

ثم يقول الامام الغزالي رحمه الله بعد ذلك ، تحت عنوان : « بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها » :

احتجوا بقوله تعالى : « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » (١٣) قال ابن مسعود ، والحسن البصرى ، والنخعي ، رضى الله عنهم : ان لهو الحديث هو الغناء ، وروت عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « ان الله تعالى حرم القينة وبيعها وثمنها وتعليمها » (١٤) ، فنقول : أما القينة : فالمراد بها الجارية التي تغنى للرجال في مجلس الشرب . وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للفساق ومن يخاف الفتنة عليهم حرام ، وهم لا يقصدون بالفتنة إلا ما هو محظور ، فأما غناية الجارية لساكنها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث ، بل لغير

(١٣) لقمان : ٦

(١٢) البقرة : ٢٢٥

(١٤) رواه الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف ، قال البيهقي : ليس

بمحفوظ .

مالكها بسماعها عند عدم الفتنة ، بدليل ما روى في الصحيحين من غناء
الجارييتين في بيت عائشة رضي الله عنها .

وأما شراء لهو الحديث بالدين استبدالاً به ليضل به عن سبيل الله
فهو حرام مدموم وليس النزاع فيه ، وليس كل غناء بدلاً عن الدين
مشتري به ، ومضلاً عن سبيل الله تعالى ، وهو المراد في الآية ، ولو قرأ
القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراماً .

حكى عن بعض المنافقين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ الا سورة
عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم
عمر بقتله ، ورأى فعله حراماً لما فيه من الاضلال ، فالاضلال بالشعر
والغناء أولى بالتحريم .

واحتجوا بقوله تعالى : « أفمن هذا الحديث تعجبون • وتضحكون
ولا تبكون • وأنتم سامدون » (١٥) ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : هو
الغناء بلغة حمير ، يغنى السمد ، فنقول : ينبغي أن يحرم الضحك وعدم
البكاء أيضاً ، لأن الآية تشتمل عليه .

فإن قيل : أن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لاسلامهم ،
فهذا أيضاً مخصوص بأشعارهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين ،
كما قال تعالى : « والشعراء يتبعهم الفاوون » (١٦) ، وأراد به شعراء
الكفار ، ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه .

واحتجوا بما روي جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم ،
قال : « كان إبليس أول من ناح وأول من تغنى » (١٧) ، فقد جمع بين
النياحة والغناء ، قلنا : لا جرم كما استثنى منه نياحة داود عليه
السلام ، ونياحة المذنبين على خطاياهم ، فكذلك يستثنى الغناء الذي
يراد به تحريك السرور والحزن والشوق ، حيث يباح تحريكه ، بل كما
استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وغناؤهن عند قدومه عليه السلام بقولهن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

(١٥) النجم : ٥٩ - ٦١ (١٦) الشعراء : ٢٢٤

(١٧) قال العراقي في حاشية الاحياء : لم يجد له اضلاً ، وذكره
صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له ولده في مسنده

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم ، أنه قال :
« ما رفع أحد صوته بغناء إلا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان
بأعقابهما على صدره حتى يمسك » (١٨) .

قلنا : هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه ، وهو الذي
يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ، وعشق المخلوقين ،
فأما ما يحرك الشوق الى الله والسرور بالعيد أو حدوث الولد ، أو
قدوم الغائب ، فهذا كله يضاد مراد الشيطان ، بدليل قصة الجاريتين
والخبشة ، والأخبار التي نقلناها من الصحاح ، فالتجويز في موضع
واحد نص في الاباحة والمنع في ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل
للتنزيل ، أما الفعل فلا تأويل له ، اذ ما حرم فعله إنما يحل بعارض
الأكراه فقط ، وما أبيح فعله يحرم بعوارض كثيرة حتى النيات
والقصود .. الخ .

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الإسلام وكن على علم به وبأبعاده وأحكامه
حتى لا تقع في هذا المخطور الذي قد يحرك - غالبا - كوامن الشهوة
في داخلك ، والذي قد يكون كذلك - غالبا - سببا في انشغالك عن الله
تعالى وذكره وشكره وحسن عبادته .. بل قد يكون سببا في تركك
لفرائض الله تعالى التي أهمها الصلاة .. وهذا هو الخسران المبين .
ولهذا فإني أنصحك ونفسي بأن تنزه سمعك عن الاستماع الى
هذا النوع من الغناء المحرم الذي وقفت عليه .. حياء من الله تبارك
وتعالى .. وحياء من الحفظة الكرام ، الكاتبين ، وصالحى المؤمنين .
وقد قال على كرم الله وجهه لولده الحسن عليه رضوان الله في
وصية له : « إبتحى من ثلاث : أستحى من الله تعالى وأنت مقيم على
ما يكره » واستحى من الحفظة الكرام ، الكاتبين ، وأستحى من صالحى
المؤمنين » .

وقد ورد كذلك في الحديث الشريف عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال : « ان معكم من لا يفارقكم الا عند الخلاء وعند الجماع ،
فأستحيوهم وأكرمهم » (١٩) .

(١٨) رواه ابن ابى الدنيا في ذم الملاحى والطبرانى في الكبير وهو

ضعيف .

(١٩) أخرجه الترمذى في أبواب الاستئذان عن ابن عمر .

واذا أردت أخا الاسلام أن تطرب سمعك وتزود قلبك .. بما
ينفعك ويسعدك في دنياك وآخرتك :

فحسبك أن تكون من المؤمنين المخاطبين بقول الله تعالى :
« واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون » (٢٠) .

وحسبك أن تتعلم الأدب في هذا من الجن الصالح ، عندما استمع
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلو سورة الجن في صلاته ..
والى هذا يشير الله تعالى في قوله الذى يخاطب فيه رسوله صلوات الله
وسلامه عليه .. مخبرا اياه بخبر الجن الذين استمعوا اليه :

« واذا صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه
قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين . قالوا يا قومنا انا
سمعنا كتابا انزل من بعد موسى (٢١) مصدقا لما بين يديه يهدى الى
الحق والى طريق مستقيم . يا قومنا اجيبوا داعى الله وآمنوا به يغفر
لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب اليم . ومن لا يجب داعى الله فليس
بمعجز فى الارض وليس له من دونه اولياء ، اولئك فى ضلال مبين » (٢٢) .
فالجن الصالح (٢٣) — كما تشير الآيات — عندما استمعوا الى القرآن
من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصتوا انصاتا كاملا لكى يفهموا
المراد من تلك الآيات القرآنية التى كان يتلوها الرسول صلى الله عليه
وسلم من سورة الجن .. ولهذا قالوا — بعد أن فهموا المراد منها —
كما يشير الى هذا قول الله تعالى فى أول سورة الجن :

« .. انا سمعنا قرآنا عجبا . يهدى الى الرشدا فآمنا به ، ولن
نشرك بربنا أحدا . وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا » (٢٤)
الى آخر الآيات التى تشير الى هذا الايمان الخالص فى سورة الجن ،
والتي منها قوله تعالى : « وانا لما سمعنا الهدى آمنا به فمن يؤمن
بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا » (٢٥) .

(٢٠) الاعراف : ٢٠٤

(٢١) قالوا : هذا لانهم كانوا من اتباع سيدنا موسى ، وقيل : لان
الانجيل كان مكملًا للتوراة .

(٢٢) الأحقاف : ٢٩ — ٣٢

(٢٣) قال السهيلي : ويقال كانوا سبعة ، وكانوا يهودا فاسلموا ..
القرطبي .

(٢٤) الجن : ١٣

(٢٥) الجن : ١ — ٣

والذى أريد أن أشير اليه بعد ذلك هو ما فعله الجن الصالح بعد أن استمعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . لقد فعلوا ما أشار الله تعالى اليه في قوله : « فلما قضى (٢٦) ولوا الى قومهم منذرين » ، أى : منذرين لهم مخالفة القرآن ومحذرين اياهم بأس الله أن لم يؤمنوا .

* * *

وهذا هو المطلوب منا نحن كذلك — بل نحن أولى به — لأننا أفضل من الجن . . . وإذا كان الله تعالى يقول في قرآنه : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (٢٧) .

وإذا كان يقول في آية أخرى : « يا معشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا ، لا تنفذون الا بسلطان » (٢٨) .

فان التقديم في الآيتين ليس تقديم أفضلية وانما هو تقديم أسبقية ، بدليل قول الملائكة لرب العزة سبحانه وتعالى عندما قال لهم : « . . . انى جاعل فى الأرض خليفة ، قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء . . . » (٢٩) .

لأنهم رأوا هذا الفساد من الجن الذين كانوا قد خلقوا قبل أبينا آدم عليه السلام بآلاف السنين أو ملايينها . . . والله أعلم .
ولهذا . . . فقد قلت : نحن أولى بالتذكير والتحذير من الجن الصالح الذين : « ولوا الى قومهم منذرين » .

ولا سيما بتبليغ المراد من القرآن الكريم ، بعد أن نتعلمه ونقف على أوامره ونواهيه .

فعن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » (رواه البخارى ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى وابن ماجه وغيرهم) .
وقد قرأت فى شرح هذا الحديث ، فى هامش الترغيب والترهيب للمندرى ، للشيخ خليل الهراس رحمه الله تعالى ، ما يلى :
لا شك أن القرآن العظيم هو كلام الله الذى خرج منه ، ثم أنزله وحيا بواسطة الروح الأمين — سيدنا جبريل عليه السلام — على قلب

(٢٦) أى لما فرغ الرسول صلى الله عليه وسلم من القراءة .

(٢٨) الرحمن : ٣٣

(٢٧) الذاريات : ٥٦

(٢٩) البقرة : ٣٠

عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم لينذر به من كان حيا ويحق القول على الكافرين ، وليخرج به الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد ، فلن يتقرب متقرب الى الله بأحب اليه من تلاوة القرآن وتدبره ومدارسته ثم تعليم ذلك لغيره .
ففى الحديث الحث على تعلم القرآن وتعليمه ، وقد سئل الثورى عن الجهاد واقراء القرآن ، فرجع الثانى واحتج بهذا الحديث -
قاله فى الفتح .

قال الشرقاوى : لا ريب أن الجامع بين تعلم القرآن وتعليمه مكمل لنفسه ولغيره جامع بين التفخ القاصر والنفع المتعدى .
لا يقال : أن من لازم هذا أمضية المقرئ على الفقيه ، لأن المخاطبين بذلك كانوا فقهاء الناس ، اذ كانوا يدرون معانى القرآن بالسليقة أكثر من ذراية من بعدهم بالاكتساب ، و « خيركم » فى الحديث : أفعل تفصيلا بمعنى أخيركم أى أكثركم نفعا وأرفعكم منزلة ، وتعلم القرآن يدخل عليه حفظه وتجويدة وإقامة حروفه وأغرابها ، ويدخل فيه كذلك مدارسته وتفهم معانيه وتدبر آياته ومعرفة المقاصد الأساسية التى نزل من أجلها ، ومعرفة أحكامه وحلاله وحرامه .. الخ .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « ما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، ويتدارسونه فيما بينهم الا نزلت عليهم السكينة ، وغشيتهم الرحمة ، وحفتهم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده » (رواه مسلم وأبو داود وغيرهما) .

قال النووى : وفى هذا دليل لفضل الاجتماع على تلاوة القرآن فى المسجد ، وهو مذهبنا ومذهب الجمهور ، وقال مالك : يكره ، وتأوله بعض أصحابه .

ويلحق بالمسجد فى تخصيص هذه الفضيلة الاجتماع فى مدرسة ورباط ونحوهما ، ان شاء الله تعالى ، ويدل عليه الحديث المطلق الذى يتناول جميع المواضع : « لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل الا حفتهم الملائكة » الحديث .

* * *

والمطلوب منا كذلك : أن نتعلم أدب التبليغ من الجن الصالح ..
- ونحن أولى بذلك منهم - فقد قالوا لقومهم كما قرأنا قبل ذلك :

« يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به ٠٠ » (٣٠) الخ • بأسلوب لين ومهذب • • كان سببا في اسلام عدد كبير من قومهم :

قال القرطبي : قال ابن عباس : فاستجاب لهم من قومهم سبعون رجلا ، فرجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقوه بالبطحاء ، فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم •

وقد أشار القرطبي بعد ذلك ، وبعد قوله تعالى : « يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب أليم » (٣١) ، الى معلومة هامة ، وهي أن هذه الآية تدل على أن الجن كالانس في الأمر والنهي والثواب والعقاب • وقال الحسن : ليس لمؤمني الجن ثواب غير نجاتهم من النار ، يدل عليه قوله تعالى : « يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب أليم » • وبه قال أبو حنيفة ، قال : ليس ثواب الجن الا أن يجاروا من النار ، ثم يقال لهم : كونوا ترابا مثل البهائم • وقال آخرون : انهم كما يعاقبون في الاساءة يجازون في الاحسان مثل الانس • واليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى • وقد قال الضحاك : الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون • قال القشيري : الصحيح أن هذا مما لم يقطع فيه بشيء ، والعلم عند الله •

ثم يقول القرطبي بعد ذلك : قوله تعالى : « • • ولكل درجات مما عملوا ٠٠ » (٣٢) : يدل على أنهم يثابون ويدخلون الجنة ، لأنه قال في أول الآية : « يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي » (٣٣) الى أن قال : « ولكل درجات مما عملوا » • والله أعلم •

فاذكر كل هذا أخا الاسلام ولاحظه ، وكن كما أوصيتك حكيما في وعظك وارشادك ، كما أوصاك الله تعالى بهذا — أساسا — في شخص نبيه المصطفى صلوات الله وسلامه عليه • • في قوله تعالى :

« ادع الى سبيل ربك بالحكمة (٣٤) والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن ، ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله ، وهو أعلم بالمهتدين » (٣٥) •

(٣١) الاحقاف : ٣١

(٣٠) الاحقاف : ٣١

(٣٣) الانعام : ١٣٠

(٣٢) الانعام : ١٣٢

(٣٤) من حكم الفرس منعها بالحكمة بفتح الكاف ما احاط بحنكى

الفرس من اللجام ، وفيها العذاران لانه يمنعه من الاضطراب •

(٣٥) النحل : ١٢٥

قال القرطبي : فيه مسألة واحدة : هذه الآية نزلت بمكة في وقت الأمر بمهادنة قريش ، وأمره أن يدعو الى دين الله وشرعه بتلطف ولين دون مخائسة وتعنيف ، وهكذا ينبغي أن يوعظ المسلمون الى يوم القيامة • فهي محكمة في جهة العصاة من الموحدين ، ومنسوخة بالقتال في حق الكافرين • وقد قيل : ان من أمكنت هذه الأحوال من الكفار ورجى إيمانه بها دون قتال فهي فيه محكمة • والله أعلم •

فلاحظ هذا أخا الاسلام — على هذا الأساس الذي وقفت عليه — حتى تكون من أهل الحكمة التي ان كنت من أهلها كنت من أهل الخير الكثير كما يشير الى هذا قول الله تعالى :

« يؤتى الحكمة من يشاء ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ، وما يذكر الا أولوا الألباب » (٣٦) ..

فقد قال القرطبي : قوله تعالى : « يؤتى الحكمة من يشاء » :

أى يعطيها لمن يشاء من عباده • ثم يقول : واختلف العلماء في الحكمة هنا ، فقال السدي : هي النبوة ، وقال ابن عباس : هي المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره • وقال قتادة ومجاهد : الحكمة هي الفقه في القرآن • وقال مجاهد : الاصابة في القول والفعل • وقال ابن زيد : الحكمة العقل في الدين • وقال مالك بن أنس : الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له •

وروى عنه ابن القاسم أنه قال : الحكمة التفكير في أمر الله والاتباع له • وقال أيضا : الحكمة طاعة الله والفقه في الدين والعمل به • وقال الربيع بن أنس : الحكمة الخشية • وقال ابراهيم النخعي : الحكمة الفهم في القرآن ، وقاله زيد بن أسلم • وقال الحسن : الحكمة الورع • ثم يقول القرطبي بعد ذلك : قلت : وهذه الأقوال كلها ما عدا قول السدي والربيع والحسن قريب بعضها من بعض ، لأن الحكمة مصدر من الاحكام وهو الائتقان في قول أو فعل ، فكل ما ذكر فهو نوع من الحكمة التي هي الجنس ، فكتاب الله حكمة ، وسنة نبيه حكمة ، وكل ما ذكر من التفصيل فهو حكمة • وأصل الحكمة ما يمتنع به من السفه ، فقليل للعلم حكمة ، لأنه يمتنع به ، وبه يعلم الامتناع من السفه وهو كل فعل قبيح ، وكذا القرآن والعقل والفهم • وفي البخاري :

« من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » وقال هنا : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا » وكرر ذكر الحكمة ولم يضمها اعتناء بها ، وتنبيهها على شرفها وفضلها • وذكر الدارمي أبو محمد في مسنده : حدثنا مروان بن محمد حدثنا رفدة الغساني قال : أخبرنا ثابت بن عجلان الأنصاري قال : كان يقال : ان الله ليريد العذاب بأهل الأرض فإذا سمع تعليم المعلم الصبيان الحكمة صرف ذلك عنهم • قال مروان : يعنى بالحكمة القرآن •

ثم يقول القرطبي : قوله تعالى : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ، وما يذكر الا أولوا الأبواب » :

يقال : ان من أعطى الحكمة والقرآن فقد أعطى أفضل ما أعطى من جمع علم كتب الأولين من الصحف وغيرها ، « • • وما أوتيتهم من العلم الا قليلا » (٣٧) • وسمى هذا خيرا كثيرا ، لأن هذا هو جوامع الكلم • وقال بعض الحكماء : من أعطى العلم والقرآن ينبغي أن يعرف نفسه ، ولا يتواضع لأهل الدنيا لأجل دنياهم ، فانما أعطى أفضل ما أعطى أصحاب الدنيا ، لأن الله تعالى سمي الدنيا متاعا قليلا ، فقال : « • • قل متاع الدنيا قليل • • » (٣٨) • وسمى العلم والقرآن : « خيرا كثيرا » • وقرأ الجمهور : « ومن يؤت » على بناء الفعل للمفعول • وقرأ الزهري ويعقوب : « ومن يؤت » بكسر التاء على معنى ومن يؤت الله الحكمة ، فالفاعل اسم الله عز وجل • و « من » مفعول أول مقدم ، والحكمة مفعول ثان • والأبواب : العقول ، واحدها لب • •

* * *

أقول : ولهذا ، فقد قال الله تعالى عن لقمان الحكيم عليه السلام : « ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله • • » (٣٩) •

فقد روى — كما جاء في القرطبي — من حديث ابن عمر ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : « لم يكن لقمان نبيا ولكن كان عبدا كثير التفكير حسن اليقين ، أحب الله تعالى فأحبه ، فممن عليه بالحكمة ، وخيره في أن يجعله خليفة يحكم بالحق ، فقال : رب • • ان خيرتني قبلت العافية وتركت البلاء ، وان عزمتم على فسمعا

(٣٨) النساء : ٧٧

(٣٧) الاسراء : ٨٥

(٣٩) لقمان : ١٢

وطاعة فانك ستعصمني » ذكره ابن عطية • وزاد الثعلبي : فقالت له الملائكة • • بصوت لا يراهم : لم يا لقمان ؟ قال : لأن الحاكم بأشد المنازل وأكدرها ، يغشاه المظلوم من كل مكان ، أن يعن فبالحرى^(٤٠) أن ينجو ، وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة • ومن يكن في الدنيا ذليلاً ، فذلك خير من أن يكون فيها شريفاً^(٤١) • ومن يختار الدنيا على الآخرة تفتته الدنيا ولا يصيب الآخرة • فعجبت الملائكة من حسن منطقته ، فنام نومة فأعطى الحكمة فانتبه يتكلم بها •

وقيل : كان راعياً ، فراه رجل كان يعرفه قبل ذلك فقال له : ألسنت عبد بنى فلان ؟ قال : بلى • قال : فما بلغ بك ما أرى ؟ قال : قدر الله ، وأدائى الأمانة ، وصدق الحديث ، وترك ما لا يعنينى ، قاله عبد الرحمن بن زيد بن جابر •

* * *

وكن كذلك أخا الإسلام حريصاً على سماع أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم الصحيحة • • ثم تبليغها لطلاب العلم النافع بكل أمانة وصدق :

فمن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : « نضر الله امرءاً سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه^(٤٢) » (رواه أبو داود والترمذى وابن حبان فى صحيحه إلا أنه قال : رجم الله امرءاً • وقال الترمذى : حديث حسن صحيح) •

وروى عن ابن عباس ، قال : قال النبى صلى الله عليه وسلم : « اللهم ارحم خلفائى • قلنا : يا رسول الله • • ومن خلفاؤك ؟ قال : الذين يأتون من بعدى يروون أحاديثى ويعلمونها الناس » (رواه الطبرانى فى الأوسط) •

* * *

-
- (٤٠) فبالحرى أن يكون كذا ، أى جدير وخليق •
 (٤١) يريد أن يقول من الخير للإنسان أن يعيش متواضعاً بين أخوانه بدل أن يكون متكبراً عليهم بسبب مكانته فى الدنيا • •
 (٤٢) أى على الوجه الذى سمعه من غير زيادة ولا نقص يخل بأصل المعنى ، فمن زاد أو نقص فهو مغير لا مبلغ •
 (٤٣) أى احفظ منه لما رزق من جودة الفهم وكمال العلم والمعرفة •

واحذر أخا الإسلام أن تكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم
عندما تبلغ أحاديثه ، التي لا بد وأن تنتبث منها ومن صحتها قبل أن
تبلغها ..

فمن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار »
(أخرجه الشيخان وغيرهما ، وللحديث طرق بلغت التواتر) (٤٤) .
وعن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه ، قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب فهو أحد
النادبين » (رواه مسلم وغيره) .

وعن المغيرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« ان كذبا على ليس ككذب على أحد ، فمن كذب على فليتبوا مقعده
من النار » (رواه مسلم وغيره) .

وكن أخا الإسلام حريصا كل الحرص على مجالسة العلماء العاملين
للانتفاع بهم ، والاستماع الى علمهم الذى به تحيا القلوب .. كما يشير
الى هذا لقمان الحكيم فى وصيته لولده التى يقول فيها : « يا بنى ..
لا تجالس الفجار ولا تماشهم ، اتق أن ينزل عليهم عذاب من السماء
فيصيبك معهم ، وجالس العلماء والفضلاء : فان الله تعالى يحيى القلوب
الميتة بالفضيلة والعلم كما يحيى الأرض بوابل المطر » .
وحسبك ترغيبا لك فى هذا الخير الذى ما بعده خير أن تذكر نفسك
بحديث الرسول صلى الله عليه وسلم الذى يقول فيه : « .. ومن سلك
طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا الى الجنة ، وما اجتمع
قوم فى بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم : الا نزلت
عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن
عنده .. » (٤٦) .

وما أجمل قول الشاعر الحكيم :
العلم أنفس شئ أنت داخره
من يدرس العلم لم تدرس مفاخره

(٤٤) يقال تبوا منزلا نزله ، وهو امر فى اللفظ وخبر فى المعنى ..
(٤٥) الحديث المتواتر هو ما رواه جماعة يستحيل فى العادة تواطؤهم
على الكذب عن مثلهم حتى يبلغوا به النبى صلى الله عليه وسلم .
(٤٦) من حديث صحيح رواه مسلم .

أقبل على العلم واستقبل مقاصده
فأول العلم اقبال وآخره

وإذا كان علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قد قال : « من سلك
طريقا بغير دليل ضل ، ومن تمسك من غير أصل زل » ..

فقد قال أبو حيان مشيرا الى هذا المعنى الكبير الذي أرجو أن
تذكره دائما وأبدا حتى تحرص على مجالسة العلماء العاملين الذين هم
دليلك الصادق الى الله تبارك وتعالى :

يظن الغمر^(٤٧) أن الكتب تهدي

أخا فهم لا دراك العلوم

وما يدرى الجهول بأن فيها

غوامض حيرت عقل الفهيم

إذا رمت العلوم بغير شيخ

ضلت عن الصراط المستقيم

وتلتبس العلوم عليك حتى

تصير أضل من توما الحكيم

* * *

(٤٧) قال في مختار الصحاح : رجل غمر بسكون الميم وضربها أى
لم يجرب الأمور وبابه ظرف والائى (غمرة) بوزن عمرة .

وأما عن :

حفظ البصر

فالمراد به هو حمايته وصيانتته بسيلاج من الايمان : من كل ما يكون سببا في الوقوع في مخالفة شهوانية غالبا ما تؤدي الى ما لا يحمد عقباه :
والى هذا يشير الشاعر الحكيم في قوله :
كل الحوادث مبداها من النظر

ومعظم النار من مستصغر الشرر

ولهذا .. فان الله سبحانه وتعالى يأمرنا في قرآنه بأن نغض من أبصارنا عن كل ما يغضب الله تبارك وتعالى فيقول لنبيه المصطفى صلوات الله وسلامه عليه حتى يبلغنا :

« قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ، ذلك أزكى لهم ، ان الله خبير بما يصنعون » وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها ، وليضربن بخمرهن على جيوبهن ، ولا يبدن زينتهن الا لبعلتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو أخوانهن أو بنى أخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الأربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن ، وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون » (١) .

ففي هاتين الآيتين الكريمتين نلاحظ شيئا هاما ، لابد وأن نقف على أبعاده .. وهو ما أشار اليه الإمام « أبو الأعلى المودودي » أكرمه الله تعالى في كتابه « الحجاب » ، حيث يقول :

فان الرجال انما أمروا — فيهما — بأن يغضوا من أبصارهم ، ويحفظوا من الفواحش أخلاقهم . ولكن النساء قد أمرن — كالرجال — بهذين الأمرين ، وأوصين بعد ذلك بأمور مزيده في باب المعاشرة والسلوك العملى ، مما يدل صريحا على أنه لا يكفى لصيانة أخلاقهن العناية بغض

(١) النور : ٣٠ ، ٣١

البصير وحفظ الفروج ، بل لا بد لذلك من ضوابط أخرى غير ذلك .
ولنرجع في هذا المسامح إلى آثار النبي صلى الله عليه وسلم وصحابه
رضوان الله عليهم ، لننظر كيف نفذوا هذه الأحكام المجملية في المجتمع
الإسلامي ، وماذا يستنبط من أقوالهم وأفعالهم من التفاصيل المعنوية
والعملية لهذه الأحكام .

ثم يقول بعد ذلك تحت عنوان :

غض البصر

إن أول ما أمر به الرجال والنساء في هذا الباب هو الغض من
ابصارهم . وتترجم كلمة غض البصر إلى لعتنا الإردية عامة بمعنى
خفض البصر وعدم رفعه من الأرض . ونحن ليس هذا مقصود الأمر
الرباني بهذه الحمة . بل المقصود اجتناب ما قد عبر عنه في الحديث
بزنا النظر ، فالتلذذ بروية جمال الأجنبية وزينتهن هو مبعث الفتنة
للرجال ، كما أن انطموح بالبصر إلى الأجانب من الرجال هو مصدر
الفتنة للنساء . من هنا يصدر الفساد طبعاً وعادة ، ولذلك سد باب
أول ما سد من الأبواب ، وهذا هو المراد بغض النظر .

على أنه ظاهر أنه ما دام الإنسان فاتحاً عينيه في هذه الدنيا ،
فلا بد أن يقع بصره على كل ما حوله من الأشياء والأشخاص . وليس
في الامكان أن لا يرى الرجل امرأة أبداً ، ولا ترى المرأة رجلاً بحال .
فقول الشارع عليه السلام في مثل هذا النظر : أنه إن وقع فجأة ،
فلا اثم فيه ، وإنما المحظور أن يعيد المرء نظره إلى حيث يستأنس
الزينة والجمال ويجعله مرمى عينيه ، عن جرير قال : سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة ، فقال : « اصرف بصرك » (٢) .
وعن بريدة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى : « يا على . .
لا تتبع النظرة النظرة ، فإن لك الأولى وليس لك الآخرة » (٣) .

وعن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من نظر إلى محاسن امرأة
أجنبية عن شهوة صب في عينيه الآنك (٤) يوم القيامة » (٥) .
على أنه قد يكون هناك من الأحايين ما يستدعي النظر إلى امرأة
أجنبية كأن ينظر الطبيب إلى مريضة ، أو ينظر القاضي إلى امرأة تحضر

(٢) رواه أبو داود . (٣) رواه أبو داود .

(٤) الآنك : الرصاص المذاب .

(٥) تكملة فتح القدير ج ٨ ص ٩٧

بين يديه شاهدة أو هريقا في قضية ، أو تحضر امرأة في حريق أو تقع في لجة فتشرف على العرق ، أو يكون عرضها أو نفسها عرضه للخطر . ففي كل هذه الحالات يجوز النظر الى عورة المرأة فضلا عن وجهها ويجوز كذلك لمسها . بل ان احتضانها ايضا — اذا كانت متعرضة للحرق أو العرق — ليس من الجائز فحسب ، بل هو واجب بالضرورة ، ويامر التسارع في هذه الأحوال أن يخلص البرء نيته من الفساد ما استطاع . ولكنه ان اختلجت في نفسه خالجه من الشهوة ، لمقتضى الطبع البشري فيه ، فلا جناح عليه فيه ، لان مثل هذا النظر وهذا اللمس إنما دعت به الضرورة ، وليس في مكنة الانسان منع مقتضيات الفطرة بته (٦) .

وكذلك النظر الى الأجنبية ، بل اسفاف النظر اليها بقصد التزوج بها ، ليس بجائز فحسب ، بل هو مما ندب اليه في السنة ، وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم نفسه امرأة بهذا القصد . وعن المغيرة ابن شعبه أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « انظر اليها فانه أحرى أن يؤدم بينكما » (٧) ، وعن سهل بن سعد أن امرأة جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : يا رسول الله .. جئت لأهب لك نفسي ، فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصعد المنظر اليها (٨) .

وعن أبي هريرة ، قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنظرت اليها ؟ قال : لا . قال : فاذهب فانظر اليها ، فان في أعين الأنصار شيئا » (٩) . وعن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا خطب أحدكم المرأة فان استطاع أن ينظر الى ما يدعو به الى نكاحها فليفعل » (١٠) . الى أن يقول الامام أبو الأعلى المودودي بعد ذلك ، تحت عنوان :

(٦) راجع التفصيل في هذا الموضوع : تفسير الرازي لآية : « قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم .. » واحكام القرآن للجصاص في تفسير الآية المذكورة ، وتكلمة فتح القدير — فصل في الوطء ، والنظر واللمس ، والبسوط — كتاب الاستحسان .

(٧) رواه الترمذی . (٨) رواه البخاری .

(٩) رواه مسلم . (١٠) رواه ابوداود .

منع ابداء الزينة وحدودها

كان حكم غض البصر موجهاً الى كلا الصنفين - الرجل والمرأة - وهناك بعد ذلك أحكام تخص المرأة وحدها . وأولها أن تجتنب ابداء الزينة الا في دائرة معينة .

وقيل أن يتأمل انقارىء مقاصد هذا الحكم وتفصيله ، يجدر به أن يستعرض في ذهنه تلك الأحكام التى قد مرت في باب اللباس وسترى العورات . فكل جسم المرأة الا وجهها ويديها عورة لا يحل لها كشفها حتى لأبيها أو عمها أو أخيها أو ابنها . ولا يجوز للمرأة أن تكشف عورتها حتى للمرأة مثلها^(١١) . فإذا جعلت هذا بوعى منك فدونك الآن حدود ابداء الزينة :

١ - قد أبيح للمرأة أن تبدى زينتها للرجال الآتى ذكرهم من أقاربها : الزوج والأب والحمو - أبو الزوج - والأبناء وأبناء الزوج ، والاخوة وأبناء الأخت .

٢ - وكذلك أبيح لها أن تبدى زينتها لما ملكت يمينها - أى عبيدها وامائها .

٣ - وأيضا يجوز لها أن تخرج في زينتها أمام من هو تابع لها وتحت سيادتها من الرجال ، وليسوا ممن يميلون الى النساء ميلا شهوانيا - وقد قال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى : « أو التابعين غير أولى الارية من الرجال » : أى الأجراء والتابع الذين ليسوا بأكفاء وهم مع ذلك في عقولهم وله ، ولا هم لهم الى النساء ولا يشتهونهن .

٤ - ولها أن تبدى زينتها للأطفال لم يظهروا على عورات النساء ، أى الأطفال الذين لم ينبعث فيهم الشعور الجنسى .

٥ - ويجوز لها أن تخرج في زينتها لبنات جنسها من النساء . ولم يقل الله تعالى « النساء » ، بل قال : « نسائهن » .

وظاهر أن المراد بهن النساء العفيفات ، أو اللاتى هن من قبيلتها أو قرابتها أو طبقتها . وأما من سواهن من عامة النساء اللاتى تكون فيهن كل مجهولة الحال والعيارة ، وذات الريبة والسمة والقبيحة ، فيخرجن عن مواد هذا الحكم ، لأن هؤلاء أيضا قد سكن للفتنة ، ولهذا

(١١) حرام على المرأة أن تنظر الى ما بين البرة والركبة من المرأة الأخرى كما أنه حرام على الرجل أن ينظر الى ذلك من الرجل الأخرى .

لما دخل المسلمون بلاد الشام وكان نساؤهم يختلطن بنساء النصارى واليهود ، كتب عمر رضى الله عنه الى أبى عبيدة بن الجراح - والى الشام - : « أما بعد .. فقد بلغنى ان نساء من نساء المسلمين يدخلن الحمامات ومعهن نساء اهل الكتاب ، فامنع ذلك وحل دونه » (١١) . وقد صرح ابن عباس رضى الله عنه انه ليس للمسلمة أن تتجرد بين نساء اهل الدمه ولا ان تبدى للكافرة الا ما تبدى للأجانب . وهذا الحكم لا يقصد به لتفريق بين النساء على اعتبار ديني ، وانما المقصود به صون المسلمات من مفسد عشرة النساء اللاتى لا يعرف شئ من أخلاقهن وآدابهن . أو قد عرف منها ما لا يرضى الاسلام ، وأما الشريفات وذوات العفة والحياء من غير المسلمات ، فلا جرم أنهن يدخلن في حكم « نسائهن » من الآية المذكورة .

ثم يقول الامام أبو الأعلى المودودى بعد ذلك :
وبتأمل هذه الحدود يستنتج المرء أمرين اثنين :
أولهما : أن الزينة التى قد رخص للمرأة في ابدائها في دائرة معينة ، هى ما سوى عورة المرأة . والمراد بها : لبس الحلى والتجمل باللباس ، والتكحل والتحنؤ وتحسين الشعر ، وما اليها من أنواع الزينة الأخرى انتى تتخذها النساء عادة في البيوت لاقتضاء انوثتهن .
والثانى : أنه قد رخص لهن في ابداء مثل هذه الزينة اما لرجال البيت الذين قد حرمتهم الحرمة الأبديّة عليهن ، أو التابعين الذين ليس لهم فيهن شهوة ولا في أخلاقهم من ريبة . فذلك من الشروط للداخلات عليهن من النساء ، أن يكن من « نسائهن » وللداخلين عليهن من الخول - الخدم - والأتباع أن يكونوا : « غير أولى الارية » وللأطفال أن يكونوا ممن : « لم يظهروا على عورات النساء » . مما يعلم منه أن مقصود الشارع هو تحديد ابداء النساء لزينتهن في حلقة لا يخشى فيها أن تبث زينتهن وجمالهن عواطف سوء في القلوب أو تهيج أسبابا للفوضى الجنسية .

وأما من هو خارج هذه الحلقة من الرجال . فقد ورد النهى عن أن يبدى لهن زينتهن . بل قد حظر عليهن حتى أن يضربن بأرجلهن في المشى ، لكى لا يظهر بالصوت ما خفى من زينتهن ، فتتوجه الأنظار اليهن . وان الزينة التى قد أمر باخفائها عن الأجانب ، هى التى قد

(١٢) تفسير ابن كثير للآية المذكورة .

أجيز لهن ابداءها في دائرة محدودة ذكرت آنفا • والمقصود بهذا كله واضح مستبين وهو أن النساء أن ظهرن في زينتهن وجمالهن على الذين فيهم الشهوة الجنسية • ونم تحول الحرمة الابدية دواعي هذه الشهوة فيهم الى العوطف ابريئة المطهرة • فلا بد أن يحون من عواغبه ما يقتضيه اصبع البشري • ولسنا نقول ان ابداء النساء زينتهن على هذا النحو سيجعل من كل امرأه عاهرة ومن كل رجل فاجرا • الا انه مما لا يستطيع أحد أن ينكره أن في خروج النساء متبرجات • وفي حضورهن لنوادى والحفلات سافرات ما لا يعد ولا يحصى من خسائر نفسية ومادية • ظاهرة وخفية • وما — بين يديك — مثل النساء الأوربيات والأمريكيات اللاتي يهلكن اليوم معظم دخل أزواجهن في زينتهن واسرافهن • هذا الى الزيادة ولفاحش يوما بعد يوم • حتى كادت تضيق عنه وسائل رزقهم • فهل في رأيك من باعث لهذا الجنون الا تلك النظرات المتشوقة أنتى تستقبل النساء المتبرجات في الأسواق والمكاتب وحفلات المجتمع ؟ ثم تأمل ما هو السبب في انبعاث هذا الشوق المفرط في النساء الى التجميل ولتأنق • وانتشاره فيهن كانتشار الداء والوباء • أليس هو حرصهن على أن يحلون في أعين الرجال ويقعن منهم موقع الإعجاب والاستحسان ؟ ولماذا هذا كله ؟ هل هي نزعة بريئة منزهة ؟ وهل ليس في مطاويها الشهوات الجنسية الطاغية التي تكاد تتجاوز حدودها الطبيعية وتنتشر • وتقبلها في الصنف الآخر شهوات مثلها تريد أن تستجيب لمطالبها • انك أن أنكرت هذه الحقيقة فلأنى بك تنكر غدا أن يكون هناك في جوف البركان الذي يصعد منه الدخان مادة نارية تكاد تنفجر منه • انك يا صاح حر في عملك • مختار فيما تأخذ أو تترك • ولكن ليس لك أن تنكر الحقائق • ان هذه الحقائق لم تعد خافية • بل أصبحت معلومة معروفة بنتائجها التي تتجلى اليوم كالشمس ليس دونها غمام • وقد يكون لك أن تقبل هذه النتائج لنفسك ، بشعور منك أو عدم شعور ، ولكن الاسلام يريد أن يحد غنتتها ابان نشوئها • لأنه لا ينفجر نظره في مبدأ ابداء الزينة الذي يكون في ظاهره بريئا من الرية ، بل يتعداه الى منتهاه الذي لا يخلو من الرية والفساد ويعم المجتمع بمثل ظلمة يوم القيامة : « مثل الراغلة في الزينة كمثل ظلمة يوم القيامة لا نور لها » (١٢) • الخ •

(١٢) ارجع الى كتاب الحجاب لابي الأعلى المودودي ، لتقرأ بقية التفاصيل التي لا يتسع المقام لذكرها •

ومن أجمل ما قرأت كذلك - حول هذا الموضوع - كلاما قيما لابن قيم الجوزية ، يقول فيه (١٤) ، تحت عنوان :

موقف الشريعة من النظر

ولما كان النظر من أقرب الوسائل الى المحرم اقتضت الشريعة تحريمه ، وأباحته في موضع الحاجة ، وهذا شأن كل ما حرم تحريم الوسائل ، فإنه يباح للمصلحة الراجحة ، كما حرمت الصلاة في أوقات النهي لئلا تكون وسيلة الى التشبه بالكفار في سجودهم للشمس ، أبيحت للمصلحة الراجحة كقضاء الفوائت ، وصلاة الجنازة وفعل ذوات الأسباب على الصحيح .

وفي مسند الإمام أحمد بن حنبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « النظره سهم مسموم من سهام إبليس فمن غص بصره عن محاسن امرأة أورث الله قلبه جلاوة يجدها الى يوم يلقاه » أو كما قال . وقال جرير بن عبد الله رضى الله عنهما : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجاءة ، فأمرنى أن أصرف بصرى (١٥) . ونظرة الفجاءة هي النظرة الأولى التى تقع بغير قصد من الناظر . فما لم يعتمد القلب لا يعاقب عليه ، فإذا نظر الثانية تعمدا أثم ، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم عند نظرة الفجاءة أن يصرف بصره ولا يستديم النظر فان استدامته كتكريره . وأرشد من ابتلى بنظرة الفجاءة أن يداويه باتيان امرأته ، وقال : « ان معها مثل الذى معها » (١٦) ، فان فى ذلك التسلى عن المطلوب بجنسه . والثانى أن النظر أصل كل فتنة كما ثبت فى الصحيحين من حديث أسامة بن زيد رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء » (١٧) .

وفي صحيح مسلم من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الدنيا واتقوا النساء » .

(١٤) فى كتابه « حكم النظر للنساء » طبعة مكتبة التراث الإسلامى .

(١٥) قال الحافظ المنذرى : رواه مسلم وأبو داود والترمذى .

(١٦) هذا اللفظ فى رواية الخطيب والأمر باتيان الأهل فى مثل هاتين

الحال جاء فى أحاديث رواها أحمد ومسلم وأبو داود .

(١٧) قال السيوطى : رواه البخارى ومسلم وأحمد والترمذى والنسائى

وابن ماجه .

وفي مسند محمد بن اسحاق السراج من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أخوف ما أخاف على أمتي النساء والخمر » .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : لم يكفر من كفر ممن مضى إلا من قبل النساء ، وكفر من بقى من قبل النساء .

ثم يقول الامام ابن القيم ، بعد ذلك تحت عنوان :

فوائد غض البصر

وفي غض البصر عدة فوائد : أحدها : تخليص القلب من ألم الحسرة ، فإن من أطلق نظره دامت حسرته ، فأضر شيء على القلب إرسال البصر ، فإنه يريه ما يشتهي طلبه ولا صبر له عنه ولا وصول له إليه . وذلك غاية ألمه وعذابه . . قال الأصمعي :

رأيت جارية في الطواف كأنها مهاة^(١٨) ، فجعلت أنظر إليها وأملا عيني من محاسنها ، فقالت لي : يا هذا . . ما شأنك ؟ قلت : وما عليك من النظر ؟ فأنشأت تقول :

وكنت متى أرسلت طرفك رائدا

لقلبك يوما أتعبتك المناظر

رأيت الذي لا كله أنت قادر

عليه ولا عن بعضه أنت صابر

والنظرة تفعل في القلب ما يفعل السهم في الرمية . فإن لم تقتله جرحته ، وهي بمنزلة الشرارة من النار ترمى في الحشيش اليابس فإن لم تحرقه كله أحرقت بعضه ، كما قيل :

كل الحوادث مبدأها من النظر

ومعظم النار من مستصغر الشرر

كم نظرة فتكت في قلب صاحبها

فتك السهام بلا قوس ولا وتر

والمرء ما دام ذا عين يقبلها

في أعين الغيد^(١٩) موقوفة على الخطر

يسر مقلته ما ضر مهجته

لا مرحبا بسرون عاد بالضرر

(١٨) المهاة : هي البقرة الوحشية والجمع « مهاوات » مختار الصحاح .

(١٩) الغيد : أي الحسنات من النساء . .

والناظر يرمى من نظره بسهام غرضها قلبه وهو لا يشعر : فهو
انما يرمى قلبه ، ولى من أبيات :

يا راميا بسهام اللحظ مجتهدا
أنت القتل بما ترمى فلا تصب
وباعث الطرف يرتاد الشفاء له
توقه انه يأتيك بالعطب

□ □

وقال الفرزدق :

تزود منها نظرة لم تدع له
فؤادا ولم يشعر بما قد تزودا
فم أر مقتولا ولم أر قاتلا
بغير سلاح مثلها حين أقصدا

□ □

وقال آخر :

ومن كان يؤتى من عدو وحاسد
غانى من عيني أتيت ومن قلبى
هما اعتوراني (٢٠) نظرة ثم وكزة
فما أبقيا لى من رقاد ولا لب

□ □

وقال آخر :

رمانى بها طرفى فلم تخط مقلتى
وما كن من يرمى تصاب مقاتله
إذا مت فابكونى قتيلا لطرفه
قتيل صدق حاضر ما يزايله

□ □

وقال ابن المعتز :

متيم يرعى نجوم الدجى
بيكى عليه رجمة عاذله
عيني أشاطت بدمى فى الهوى
فابكوا قتيلا بعضه قائله

(٢٠) اعتوراني : أى تداولانى فيما بينهما .

ومثله للمتنبي :
وأنا الذي اجتلب المنية طرفه
فمن المطالب والقَتيل القاتل

□ □

وقال أيضا :
يا نظرة نفت الرقاد وغادرت
في حد قلبي ما بقيت فلولاً
كانت من الكلاء سؤلى انما
أجلى تمثل في فؤادى سولا

□ □

وقال أيضا :
وقى الأمير من العيون فانه
ما لا يزول ببأسه وسخائه
يستأسر البطل الكمى بنظرة
ويحول بين فؤاده وعزائه

□ □

وقال الصوري :
إذا أنت لم ترع البروق اللوامحا
ونمت جرى من تحتك السيل سائحا
غرست الهوى باللحظ ثم احتقرته
وأهملته مستأنسا متسامحا
ولم تدر حتى أينعت شجراته
وهبت رياح الوجد فيه لواقحا
فأمسيت تستدعى من الصبر عازبا
عليك وتستدنى من النوم نازحا

□ □

ودخل أصبهان مغمى فكان يتغنى بهذين البيتين :
سبعا يا عباد الله منى
وكفوا عن ملاحظة الملاح
فان الحب آخره المنايا
وأوليه شبيهه بالمزاح

□ □

وقال آخر :

وشادن لما بدا أسلمنى الى الردى
بطرفه ولطفه وطرفه لما بدا
أردت أن أصيده فصاد قلبى وغدا

□ □

وقال آخر يعاتب عينه :

والله يا بصرى الجانى على جندى
لأطفئن بدمعى لوعة الحزن
تالله تطمع أن أبكى هوى وضنى
وأنت تشبع من غمض ومن وسن
ميهات حتى ترى طرفا بلا نظر
كما أرى فى الهوى شخصا بلا بدن

□ □

وقال آخر :

يا من يرى نسقى يزيه دى وعلتى اعيت طبيي
لا تعجبن فـ كذا تجنى العيون على القلوب

□ □

وقال آخر :

لواحظنا تجنى ولا علم عندنا
وأنفسنا مأخوذة بالجرائر (٢١) فـ
ولم أر أغبى من نفوس عفافـ
تصدق أخبار العيون الفواجر
ومن كانت الأجفان حجاب قلبه
أذن على أحشائه بالفواقـ (٢٢)

□ □

وقال آخر :

ومستفتح باب البلاء بنظرة
تروى منها قلبه حسرة الدهر
فوالله ما تدري أيدرى بما جنت
على قلبه أم أهلكته وما يدري

(٢١) الجرائر : أى الذنوب والجنايات .

(٢٢) الفواقـ : أى الدوامى .

وقال آخر :

أنا ما بين عدوي — سن هما قلبي وطرفي
ينظر الطرف ويهوى الـ سـ قلب والمقصود حتفى

□ □

وقال الخفاجي :

رمت عينها عيني وراحت سليمة
فمن حاكم بين الكحيلة والعبرى
فيا طرف قد حذرتك النظرة التي
خلست فما راقبت نهيا ولا زجرا
ويا قلب قد أرداك طرفي مرة
فويحك لم طاوعته مرة أخرى

□ □

ولى من أبيات لعل معناها مبتكر :

ألم أقل لك لا تسرق ملاحظة
فسارق اللحظ لا ينجو من الدرك (٢٣)
نصبت طرفي له لما بدا شركا
فكان قلبي أولى منه بالشرك

الفائدة الثانية : أنه يورث القلب نورا واشراقا يظهر في العين
وفي الوجه وفي الجوارح ، كما أن إطلاق البصر يورثه ظلمة تظهر في
وجهه وجوارحه . ولهذا والله أعلم ، ذكر الله سبحانه آية النور في
قوله تعالى : « الله نور السموات والأرض » (٢٤) عقيب قوله :
« قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم » (٢٥) . وجاء في الحديث مطابقا
لهذا حتى كأنه مشتق منه وهو قوله : « النظرة سهم مسموم من سهام
أبليس ، فمن غض بصره عن محاسن امرأة أورث الله قلبه نورا » .
الحديث .

الفائدة الثالثة : أنه يورث صحة الفراسة فانها من النور وثمراته ،
واذا استنار القلب ضحت الفراسة لأنه يصير بمنزلة المرأة المجلوة تظهر

(٢٣) الدرك : أى التبعية وهى ما يترتب على الفعل من الخير والشر .
.. إلا أن استعماله في الشر . (٢٤) النور : ٣٥
(٢٥) النور : ٣٠

فيها المعلومات كما هي ، والنظر بمنزلة التنفس فيها ، فإذا أطلق العبد نظره تنفست نفسه الصعداء في مرآة قلبه فطمست نورها كما قيل :
مرآة قلبك لا تريئك صلاحه

والنفس فيها دائماً تتنفس
وقال شجاع الكرمانى : من عمر ظاهره باتباع السنة ، وباطنه بدوام المراقبة ، وغض بصره عن المحارم ، وكف نفسه عن الشهوات ، وأكل من الحلال لم تخطيء فراسته . وكان شجاع^(٢٦) لا تخطيء له فراسة ، والله سبحانه وتعالى يجزى العبد على عمله بما هو من جنسه ، فمن غض بصره عن المحارم عوضه الله سبحانه وتعالى إطلاق نور بصيرته ، فلما حبس بصره لله أطلق الله نور بصيرته ، ومن أطلق بصره في المحارم حبس الله عنه بصيرته .

الفائدة الرابعة : أنه يفتح له طرق العلم وأبوابه ، ويسهل عليه أسبابه ، وذلك بسبب نور القلب ، فإذا استنار ظهرت فيه حقائق المعلومات ، وانكشفت له بسرعة ونفذ من بعضها الى بعض : ومن أرسل بصره تكدر عليه قلبه وأظلم ، وانسد عليه باب العلم وطرقه .

الفائدة الخامسة : أن يورث قوة القلب وثباته وشجاعته ، فيجعل له سلطان البصيرة مع سلطان الحجة . وفي الأثر : ان الذى يخالف هواه يفرق الشيطان من ظله ، ولهذا يوجد فى المتبع لهواه من ذل القلب وضعفه ومهانة النفس وحقارتها ما جعله الله لين أثر هواه على رضاه . . .
قال الحسن : انهم وان هملجت بهم البغى والبطالة وطقطقت بهم البراذين^(٢٧) ان ذل المعصية لفى قلوبهم . أبى الله أن يذل من عصاه .
وقال بعض الشيوخ : الناس يطلبون العز بأبواب الملوك ، ولا يجدونه الا فى طاعة الله . ومن أطاع الله فقد والإه فيما أطاعه فيه ، ومن عصاه فقد عاداه فيما عصاه فيه ، وفيه قسط ونصيب من فعل من عاداه بمعاصيه .

وفي دعاء القنوت : انه لا يذل من واليت ، ولا يعز من عاديت .
الفائدة السادسة : أنه يورث القلب سرورا وفرحة وانشراحا أعظم من اللذة والسرور الحاصل بالنظر . ذلك لقهره عدوه بمخالفته ومخالفة

(٢٦) قائل هذا الكلام المفيد .

(٢٧) الهملجة : حسن سير الدابة ، والطقطقة : حكاية صوت حوافر الدواب ، والبراذين : الدواب ، ومفردها برذون .

نفسه وهواه ، وأيضا فانه لما كف لذته وحبس شهوته لله وفيها مسرة
نفسه الأمانة بالسوء أعاضه الله سبحانه مسرة ولذة أكمل منها ، كما قال
بعضهم : والله للذة العفة أعظم من لذة الذنب ، ولا ريب أن النفس
إذا خالفت هواها أعقبها ذلك فرحا وسرورا ولذة أكمل من لذة موافقة
الهوى بما لا نسبة بينهما • وههنا يمتاز العقل من الهوى •

الفائدة السابعة : أنه يخلص القلب من أسر الشهوة ، فان الأسير
هو أسير شهوته وهواه ، فهو كما قيل : طليق برأى العين وهو أسير ،
ومتى أسرت الشهوة والهوى القلب : تمكن منه عدوه وسامه سوء العذاب
ومصار :

كعصفورة في كف طفل يسومها

حياض الردى والطفل يلهو ويلعب

الفائدة الثامنة : أنه يسد عنه بابا من أبواب جهنم ، فان النظر
باب الشهوة الحاملة على الواقعة الفعل ، وتحريم الرب تعالى وشرعه
حجاب مانع من الوصول ، فمتى هتك الحجاب ضرى على المحذور ،
ولم تقف نفسه منه عند غاية ، فان النفس في هذا الباب لا تقنع بغاية
نقف عندها ، وذلك أن لذتها في الشيء الجديد ، فصاحب الطارف لا يقنعه
التلبيد (٢٨) ، وان كان أحسن منه منظرا وأطيب مخبرا • فغض البصر
يسد عنه هذا الباب الذي عجزت الملوك عن استيفاء أغراضهم فيه •

الفائدة التاسعة : أنه يقوى عقله ويزيده ويثبتته ، فان اطلاق
البصر وارساله لا يحصل الا من خفة العقل وطيشه وعدم ملاحظته
للعواقب • فان خاصة العقل ملاحظة العواقب ، ومرسل النظر لو علم
ما تجنى عواقب نظره عليه لما أطلق بصره ، قال الشاعر :

وأعقل الناس من لم يرتكب سيبا

حتى يفكر ما تجنى عواقبه

الفائدة العاشرة : أنه يخلص القلب من سكر الشهوة ورقدة الغفلة ،
فان اطلاق البصر يوجب استحكام الغفلة عن الله والدار الآخرة ، ويوقع
في سكرة العشق ، كما قال الله تعالى عن عشاق الصور : « لعمرك انهم
لفى سكرتهم يعمهون » (٢٩) • فالنظرة كأس من خمر ، والعشق هو سكر
ذلك الشراب ، وسكر العشق أعظم من سكر الخمر ، فان سكران الخمر
يفيق ، وسكران العشق قلما يفيق الا وهو في سكر الأموات ، كما قيل :

(٢٨) التليد : القديم وضده الطارفة . (٢٩) الحجر : ٧٢

سكران سكر هوى وسكر مدامة

ومتى أفاق من يه سكران

ثم بعد ذلك يقول الامام ابن القيم اجوزية رحمة الله تعالى :
وفوائد غض البصر واغات ارساله اضعاف اضعاف ما ذكرنا ،
ونما نبهنا عليه تنبيهها ولا سيما النظر الى من لم يجعل الله سبيلا الي
فضاء الوطر منه شبرعا ، فالمردان الحسان ، فان اطلاق النظر اليهم السم
الناقع والداء العضال .

وقد روى الحافظ محمد بن ناصر من حديث الشعبي مرسلا ، قال :
قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم وفيهم غلام أمد
ظاهر الوضاعة ، فاجلسه النبي صلى الله عليه وسلم وراء ظهره ، وقال :
« كانت خطيئة من مضى من النظر » . وقال سعيد بن المسيب : اذا
رايتم الرجل يحد النظر الى الغلام الأمد فاتهموه .

وقد ذكر ابن عدي في كامله من حديث بقية عن الوازع عن أبي سلمة
عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يحد الرجل النظر الى الغلام الأمد ، وكان إبراهيم النخعي
وسفيان الثوري وغيرهما من السلف ينهاون عن مجالسة المردان .
قال النخعي : مجالستهم فتنة وانما هم بمنزلة النساء . وبالجمله
فكم من مرسل لحظاته رجع بجيش صبره مغلولا ، ولم يقلع حتى تشحط
بينهم قتيل :

يا ناظرا ما أقلعت لحظاته

حتى تشحط^(٣٠) بينهن قتيل

والآن أخا الاسلام ، وبعد أن وقفت على تلك الأحكام الهامة ،
والفوائد العظيمة التي أرجو - ان شاء الله تعالى - أن تكون من أهم
أسباب غض بصرك عن كل ما يغضب الله تبارك وتعالى .
أريد أن أقول لك شيئا . . وهو أنه من الخير لك - كمؤمن - أن
تنفذ أمر الله تعالى في قوله : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم »^(٣١) ،
وحسبك ترغيبا لك في هذا الخير قوله تعالى في نفس الآية :
« ذلك أزكى لهم »^(٣١) ، أي أظهر . بل وحسبك ترهيبا لك من عدم

(٣٠) تشحط المقتول بدمه : أي تخبط واضطرب وتبرغ .

(٣١) النور : ٣٠ .

تنفيذ هذا قوله تعالى بعد ذلك في ختام الآية : « ان الله خبير بما يصنعون » ، أى أنه سبحانه وتعالى : يعلم السر وأخفى ، و « يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور » (٣٢) ..

الله يدري كل ما تضرع . يعلم ما تخفى وما تظهر وان خدعت الناس لم تستطع خداع من يطوى ومن ينشرب ومن اخير لك كذلك : أن تمتع ناظريك بالنظر الى ما أحل الله تعالى لك .. وهى زوجتك التى خلقها الله تعالى سكنا لك ، وجعلها الله تعالى آية من آياته كما يشير الى هذا قوله تعالى : « ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » (٣٣) .

فهذه الآية ، او هذه الزوجة التى أحلها الله تعالى لك بالزواج الشرعى — على كتاب الله تعالى وسنة رسوله — لكى تكون سكنا لك ، ولكى تدوم المودة والرحمة بينكما ؛ لابد وأن يتمتع كل منكما بالآخر .. بتلك الصورة المشار اليها فى قول الله تبارك وتعالى : « .. هن لباس لكم وانتم لباس لهن .. » (٣٤) .

فقد جاء فى القرطبى حول هذا المعنى الاجمالى أنه سمي بذلك لامتزاج كل واحد من الزوجين ب صاحبه .. وذلك لانضمام الجسد الى الجسد وامتزاجهما وتلازمهما تشبيها بالثوب .

وقال بعضهم : يقال لما ستر الشئ وداراه : لباس . فجائز أن يكون كل واحد منهما سترا لصاحبه عما لا يحل كما ورد فى الخبر . وقيل : لأن كل واحد منهما سترا لصاحبه ، فيما يكون بينهما من الجماع من أبصار الناس .. وقال الربيع : هن فراش لكم ، وأنتم لحاف لهن .. مجاهد : سكن لكم : أى يسكن بعضكم الى بعض .

ولهذا لكى يكون هناك سكن دائم بين الزوجين : لا بد وأن يكون هناك حرص من جانب كل منهما على أن يكون مؤديا للآخر حقه .. وعلى أن يكون بالنسبة له أمينا وحسن الصورة أمامه . وذلك حتى يعين كل منهما الآخر على حفظ دينه ، ويدخل السرور على قلبه ، ويسرى الهم عنه ، ويؤنسه ويلاطفه .. وحتى يجد عنده السكن — المتبادل — والطمأنينة ، واللذة الحلال .

(٣٣) الروم : ٢١

(٣٢) غافر : ١٩

(٣٤) البقرة : ١٨٧

وقد كان ابن عباس رضى الله عنهما يقول : « انى لأتزين لامرأتى كما تتزين لى ، وما أحب أن أستنظف^(٣٥) كل حقى الذى لى عليها فتستوجب حقها الذى لها على ، لأن الله تعالى قال : « ٠٠ ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف ٠٠ »^(٣٦) اى زينة فى غير ماثم . وعنه أيضا : اى لهن من حسن الصحبة والعشرة بالمعروف على أزواجهن مثل الذى عليهن من الطاعة فيما أوجبه عليهن لأزواجهن . وقيل : ان لهن على أزواجهن ترك مضارتهن كما كان ذلك عليهن لأزواجهن ، قال الطبرى : وقال ابن زيد : تتقون الله فيهن كما عليهن أن يتقين الله عز وجل فيكم ، والمعنى متقارب ، والآية تعم جميع ذلك من حقوق الزوجية . وحول موضوع زينة الرجال ، قال العلماء :

أما زينة الرجال فعلى تفاوت أحوالهم ، فانهم يعملون ذلك على اللبق^(٣٧) والوفاق ، فربما كانت زينة تليق فى وقت ولا تليق فى وقت ، وزينة تليق بالشباب ولا تليق بالشيخوخة ، وزينة تليق بالشيخوخة ولا تليق بالشباب . . ألا ترى أن الشيخ والكهل اذا حف شاربه ليق به ذلك وزانه ، والشاب اذا فعل ذلك سمج ومقت لأن اللحية لم تفر بعد ، فإذا حف شاربه فى أول ما خرج وجهه سمج ، واذا وفرت لحيته وحف شاربه زانه ذلك . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أمرنى ربى أن أعفى لحيتى وأحفى شاربى » .

وكذلك فى شأن الكسوة ، ففى هذا كله ابتغاء الحقوق ، فانه يستعمل اللائق والوفاق ليكون عند امرأته فى زينة تسرها ويعفها عن غيره من الرجال .

وكذلك الكحل من الرجال : منهم من يليق به ، ومنهم من لا يليق به . فأما الطيب ، والسواك ، والخلال ، وفضول الشعر ، والتطهير ، وقلم الأظافر : فهو بين موافق للجميع . والخضاب للشيخوخة ، والخاتم للجميع من الشباب والشيخوخة ، وهو حلى الرجال^(٣٨) . . ثم يقول العلماء :

(٣٥) استنظفت الشيء : اذا اخذته كله .

(٣٦) البقرة : ٢٢٨

(٣٧) اللبق بالفتح : اللباسة والحدق .

(٣٨) اذا كان من الفضة لان الذهب حرام على الرجال ، وكذلك

الحرير الخالص .

ثم عليه أن يتوخى أوقات حاجتها الى الرجال فيعفها ويغنيها عن
التطلع الى غيره .

وان رأى الرجل من نفسه عجزا عن اقامة حقها في مضجعها أخذ
من الأدوية التى تزيد فى باهه : وتقوى شهوته حتى يعفها .
والى هذا يشير العربى الأصيل فى قوله :

فان تسألونى بالنساء فأننى
بصير بأدواء النساء طبيب
يردن ثراء المال حيث علمنه

وشرح الشهاب عندهن عجيب
إذا شاب رأس المرء أو قل ماله
فليس له من ودهن نصيب

فعلى الزوجين أن يلاحظا هذا حتى يحرص كل منهما على أن يكون
حسن الصورة أمام صاحبه وشريك حياته : على هذا الأساس الذى
وقفنا عليه ولا سيما من جانب الزوجة الصالحة حتى تعف زوجها عن
الحرام .. وحتى يقبل عليها زوجها فيعفها كذلك عن اللذة الحرام التى
كثيرا ما تكون بسبب انصراف الزوج عن زوجته ، أو بسبب عدم ظهورها
أمامه بالمظهر الذى يسره ، أو بسبب عدم تلبيةها لرغباته التى أحلها
الله تعالى له على أساس من التعقل والنظام :

فمن أبى أمانة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه
كان يقول : « ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله عز وجل خيرا له من
زوجة صالحة ، أن أمرها أطاعته ، وأن نظر إليها سرته ، وإن أقسم
عليها أبرته ، وإن غاب عنها نصحتة فى نفسها وماله » (٣٩) .

فمعنى (٤٠) صالحة : أى برة تقية عفيفة نقية عاقلة مهذبة كثيرة
الشكر قليلة الشكوى ، رحيمة القلب ..

وأطاعته : أى فيما لا معصية فيه لله عز وجل فانه لا طاعة لمخلوق
فى معصية الخالق .

وسرته : أى لا يقع نظره عليها الا ويحس بالسرور والفرح فهى
دائمة الابتسام نظيفة البدن والثياب جميلة الحركات ..

(٣٩) رواه ابن ماجه عن على بن زيد عن القاسم عنه .

(٤٠) كما يقول فى هامش الترغيب والترهيب : :

وأبرته : أى ان حلف على شيء أن تفعله أو لا تفعله أبرت يمينه ولم توقعه فى الحنث .

ونصحتة فى نفسها وماله : نصيحتها له فى نفسها أن لا تخرج من بيتها ما دام غائبا الا لضرورة وأن لا تسمح لأحد من الرجال بالدخول عليها وأن لا توطىء فراشه من يكره وأن تكون على الحال التى يحبها منها . ونصيحتها له فى ماله : أن تجتهد فى حفظه وتنميته ، وأن لا تنفق منه الا بقدر حاجتها بلا تبذير ولا تقتير . .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « أربع من أعطيهن^(٤١) فقد أعطى خير الدنيا والآخرة : قلبا شاكرا ، ولسانا ذاكرا ، وبدنا على البلاء صابرا ، وزوجة لا تبغيه حوبا فى نفسه وماله »^(٤٢) .

الحوب : بفتح الحاء وضمها : الاثم . وفى رواية « خونا » بالخاء المعجمة والنون ، أى لا تطلب له خيانة . وذلك بأن تمكن غيره من الزنا بها ، وبأن تتصرف فى ماله بما لا يرضيه .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « الدنيا متاع ، وخير متاعها المرأة الصالحة »^(٤٣) .

يعنى أن أفضل ما ينتفع به — المؤمن — من متاع الدنيا هو المرأة الصالحة التى — كما أشرنا قبل ذلك — اذا نظر اليها الزوج سرته ، واذا أمرها أطاعته ، واذا أقسم عليها أبرته ، واذا غاب عنها حفظته فى نفسها وفى ماله .

وكذلك بالنسبة للمرأة — المؤمنة — : خير متاع لها الزوج الصالح الذى ان نظرت اليه سرها . . وكان مؤديا لجميع حقوقها . . ومعينا لها على طاعته وطاعة ربها . .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلى » (رواه ابن ماجه والحاكم الا أنه قال : « خيركم خيركم للنساء » وقال : صحيح الإسناد) .

(٤١) بالبناء للمجهول أى اعطاه الله اياهن .

(٤٢) رواه الطبرانى فى الكبير والوسط ، وإسنادهما جيد .

(٤٣) رواه مسلم والنسائى وابن ماجه .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « استوصوا بالنساء : فان المرأة خلقت من ضلع ، وان أعوج ما فى الضلع أعلاه ، فان ذهبت تقيمه كسرته . وان تركته لم يزل أعوج . فاستوصوا بالنساء » (رواه البخارى ومسلم وغيره) .

وفى رواية لمسلم : « ان المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة . فان استمتعت بها . استمتعت بها وفيها عوج . وان ذهبت تقيمها كسرتها . وكسرما طلاقها » .

قال فى الفتح : « وفى الحديث النذب الى المداراة لاستمالة النفوس وتألف القلوب ، وفيه سياسة النساء بأخذ العفو منهن والصبر على عوجهن وأن من رام تقويمهن فاته الانتفاع بهن مع أنه لا غنى للانسان عن المرأة يسكن اليها ويستعين بها على معاشه فكأنه قال : الاستمتاع بها لا يتم الا بالصبر عليها » .

فعلى الزوجين المؤمنين أن يلاحظا كل هذا وينفذاه حتى يدوم الود بينهما .. وحتى يكون هناك — ان شاء الله تعالى — بسبب هذا الود المتبادل الاستغناء باللذة الحلال عن اللذة الحرام .. التى ان حدثت والعياذ بالله من جانبها أو من جانب أحدهما .. كان الجزاء هو جهنم وبئس المصير .

وليذكرا ما رآه الرسول صلى الله عليه وسلم فى ليلة الاسراء والمعراج ، وهو أنه : « مر على قوم بين أيديهم لحم نضيج فى قدر ولحم نبيء خبيث فى قدر .. فجعلوا يأكلون من النبيء الخبيث ويدعون النضيج » !! .. فتعجب النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم سأل جبريل عليه السلام عن هذا المشهد العجيب الذى رآه ؟ فقال له — جبريل — : « هذا الرجل من أمتك تكون عنده المرأة حلالا طيبا فيأتى امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح .. والمرأة تقوم من عند زوجها حلالا طيبا فتأتى رجلا خبيثا فتبيت عنده حتى تصبح » .

ولهذا ، فقد أمر الله تعالى المؤمنين والمؤمنات بغض البصر من جانب كل واحد منهما نحو الآخر ما دام أجنبيا عنها أو أجنبية عنه (٤٤) .. وذلك لأن النظرة — كما عرفنا — هى الأساس فى هذه الجريمة النكراء — وهى الزنا — والى هذا يشير الشاعر فى قوله :
نظرة فابتسامة فسلام فكلام فموعد فلقاء

(٤٤) كما تشير الآيتان : ٢٠ ، ٣١ فى سورة النور .

ومعروف ماذا بعد هذا اللقاء الذى سيحضره - حتما - الشيطان
الرجيم .

ومن أجل ذلك فقد :

روى عن أبى أمامة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « أياك والخلوة بالنساء ، والذى نفسى بيده ما خلا رجل بامرأة الا ودخل الشيطان بينهما ، ولأن يزحم رجل خنزيرا متلطخا بطين ، أو حمأة^(٤٥) خير له من أن يزحم منكبه منكب امرأة لا تحل له » (حديث غريب رواه الطبرانى) .

ولكنه^(٤٦) على ضعفه وغرابته موافق للأحاديث الصحيحة في التحذير من الخلوة بالنساء ومحاولة الالتصاق بهن كما يفعله الدعار والفسقة فى الأماكن المزدحمة التى يختلط فيها الجنسان كالموالد التى تقام عند أضرحة المشايخ المقبورين وكالمركبات العامة ودور اللهو وغيرها نسأل الله العافية .

فلنلاحظ جميعا كل هذا سواء كنا أزواجا أم غير أزواج لأن النبى صلى الله عليه وسلم قد حذرنا جميعا من نتائج كل هذا :
فعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ، قال : « كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا^(٤٧) ، فهو مدرك ذلك لا محالة^(٤٨) ، العينان : زناهما النظر ، والأذنان : زناهما الاستماع ، واللسان : زناه الكلام ، واليد : زناها البطش ، والرجل : زناها الخطى ، والقلب : يهوى ويتمنى ، ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه » (رواه مسلم والبخارى باختصار ، وأبو داود والنسائى) .

وفى رواية لمسلم وأبى داود : « واليدان تزنيان ، فزناهما البطش ، والرجلان تزنيان ، فزناهما المشى ، والفم يزنى فزناه القبل » ، فالمعنى هو :

أن العينين زناهما النظر : أى بالتلذذ بالنظر الى محاسن النساء .

(٤٥) « أو » هنا شك من الراوى ولا يجوز أن تكون للعطف لأن الحماة هى الطين .

(٤٦) كما يقول فى هامش الترغيب والترهيب .

(٤٧) أى قدر عليه حظه منه فلا معدى له عنه .

(٤٨) أى فهو بالغ ما قدر له من الزنا ولا حيلة فى التخلص من ادراك

ما كتب عليه .

وأن الأذنين تترنيان : بالقاء السمع الى صوت النساء بقصد التلذذ كما يشاهد في حفلات الغناء •

وأن اللسان زناه بالتحدث مع المرأة الأجنبية بالكلام الذى يتصل بالجماع وكذلك الغزل والتشبيب ونحو ذلك •

وأن اليد زناها الامساك بالمرأة ولمس أعضائها •

وأن الرجل زناها المشى الى أماكن الحسنات ••

والقلب يهوى ويتمنى •• حصول الشهوة واللذة •

ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه : أى أنه لا يحكم على فعل هذه الأعضاء بالزنا الا اذا التقى الفرج بالفرج فحينئذ يعلم أنه انما أراد بفعله أن يكون مقدمة للزنا ويكون بذلك مستولجبا لاقامة الحد عليه •

وانما سميت هذه الأمور زنا لأنها مقدمات للزنا تدعو اليه وتقربه ولهذا قال سبحانه : « ولا تقربوا الزنا •• » أى لا تأخذوا فى وسائله من نظر ولمس وتقبيل فيؤدى بكم ذلك الى الوقوع فيه •

فلنكن ان شاء الله تعالى من المبتعدين عن كل تلك المقدمات التى تؤدى غالبا الى التهلكة •• حياء من الله تبارك وتعالى •• ولنكن من القانعين بالحلال حتى تعف نساؤنا •• :

عفوا تعف نساؤكم فى المحرم

وتجنبوا ما لا يليق بمسلم

ان الزنا دين فان سلفته

كان الوفا من أهل بيتك فاعلم

من يزن بامرأة بألفى درهم

فى بيته يزن بغير الدرهم

لو كنت حرا من سلالة طاهر

ما كنت هناك لحرمة مسلم

وقد ورد كذلك فى الأثر : « اعمل ما شئت •• كما تدين تدان » •

ومن الخير لك كذلك أخا الاسلام بدل أن تنتظر الى ما لا يحمد عقباه : أن تنتظر الى ما فى ملكوت الله من آيات بينات •• وذلك حتى تصل عن طريق ذلك الى معرفة الله تبارك وتعالى حق المعرفة :

ففى كل شئ له آية تدل على أنه الواحد

□ □

تأمل سطور الكائنات فانها
من الملائكة الأعلى اليك رسائل
وقد خط فيها - لو قرأت - سطورها
ألا كل شيء ما خلا الله باطل

□ □

شرد النوم عن جفونك وانظر
حكمة توقظ النفوس النياما
فحرام على امرئ لم يشاهد
حكمة الله أن يذوق المناما

□ □

تبصر حيث كان لك التبصر
وفي ذات الاله دع التفكير
وان ترد المهيمن حين تذكر
تأمل في نبات الأرض وانظر
الى آثار ما صنع المليك
فأنوار المهيمن ساطعات
وأفكار الخلائق حائرات
ولكن الأدلة واضحة
أصول من لجين زاهرات
على أغصانها ذهب سبيك
شموس في البرية مشرقات
نجوم في الدياجي لامعات
بطول الدهر دوما ساجات
الى ما لست أدري طائرات
يطير بها له الجرم السميك
رياض مونتقات منعشات
وألوان لعينك مدهشات
وأغصان تسرك ناضرات
على قضب الزبرجد شاهدات
بأن الله ليس له شريك

ولهذا .. فان الله تعالى يأمرنا — نحن المؤمنين — بأن نتأمل حتى في النبات الذي نأكله حتى نقف على المراحل الأساسية التي سبقت تكوينه قبل أن يصل إلينا .. فيقول تبارك وتعالى :

« فلينظر الانسان الى طعامه • أنا صببنا الماء صبا • ثم شققنا الأرض شققا • فأنبتنا فيها حبا • وعنبا وقصبا • وزيتونا ونخلا • وحدائق غلبا • وفاكهة وأبا • متاعا لكم ولأنعامكم » (٤٩) •
كما يقول تبارك وتعالى : « فلينظر الانسان مم خلق • خلق من ماء دافق • يخرج من بين الصلب والترائب » (٥٠) •

كما يقول سبحانه وتعالى : « أفلا ينظرون الى الأبل كيف خلقت • والى السماء كيف رفعت • والى الجبال كيف نصبت • والى الأرض كيف سطحت » (٥١) •

وذلك حتى نكون — باختصار — من أولى الأبواب : « الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض .. » (٥٢) ثم يقولون : « ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار » (٥٢) •

وحسبك أنك ستصل بعد التأمل والتفكير السليم الى هذه النتيجة التوحيدية العظيمة التي وصل اليها كسرى أنو شروان ملك الفرس يوم أن صفت نفسه ، وأشرق فكره ، فقال يخاطب الفلك :

« أيها الفلك .. ان بناء أنت سقفه لعظيم ، وان بيتا أنت غطاؤه لجليل ، وان شيئا أنت تظله لكبير ، وان فيك عجا للمتعجبين .. فليت شعري : أعلى عمد من تحتك تستمسك ؟ أم بمعاليق من فوقك ؟ .. ونعمري .. ان ملكا أمسكتك قدرته لملك عظيم ، وانه في استدارتك بتقديره لحكيم خبير ، وان من غفل عن التفكير في هذه العظمة لغر صغير ! .. وليت شعري ، أيتها الأفلاك : بم طلوعك حين تطلعين ؟ وبم مسيرك حين تسيرين ؟ وأفولك حين تأفلين ؟ وعلام سقوطك حين تغيبين ؟ ! .. ليت شعري .. أسانكة أم تتحركين ؟ أم كيف صفتك التي بها تتصفين ؟ ولونك الذي به تتسمين ؟ ومن سماك بأسمائك التي بها تعرفين ؟ .. »

(٥٠) الطارق : ٥ — ٧

(٥٢) آل عمران : ١٩١

(٤٩) عبس : ٢٤ — ٣٢

(٥١) الغاشية : ١٧ — ٢٠

فُسبحان من لأمره تتقادين ، وبمشيئته تجرين ، وبصمعه استقامتك
حين تستقيمين ، ورجوعك حين ترجعين » •

* * *

وانى لا أطلبك بأن تتأمل فى كل هذا الذى أشارت اليه الآيات
القرآنية ، أو بمثل هذا الذى فعله كسرى أنو شروان •• وانما أطلبك
حتى أختصر لك الطريق الى معرفة ربك سبحانه وتعالى : بأن تتأمل
فى نفسك أنت •• كما يشير الى هذا قوله تعالى : « وفى أنفسكم ،
أفلا تبصرون » (٥٣) •

نعم •• حسبك أن تتأمل فى نفسك حتى تقف عن طريقها على عظمة
الخالق سبحانه وتعالى الذى يقول : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله
من طين • ثم جعلناه نطفه فى قرار مكين • ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا
العلقة مضغه فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم انشأناه خلقا
آخر ، فتبارك الله أحسن الخالقين » (٥٤) •

نعم تبارك الله أحسن الخالقين ••

وحسبك أن تقف بنفسك على هذا الابداع الالهى •• بوقوفك أمام
المرآة متسائلا وأنت تدقق النظر فى وجهك الدقيق الصنع الذى أبدع
الخالق الأعظم تصويره : كيف ترى هذه العين ؟ كيف يشم هذا الأنف ؟
كيف تسمع هذه الأذن ؟ كيف يتكلم هذا اللسان وكيف يتذوق ؟ وكيف
تطحن هذه الأسنان ؟ وكيف يصل الطعام الى المعدة ؟ ثم كيف تقوم
المعدة بهضم هذا الطعام وتوزيع رحيقه على كل عضو من أعضاء
الجسد بدون جور ؟ وكيف يخرج البراز والبول من الداخل ؟ وما الذى
كان يحدث لو لم يخرج هذا البراز أو البول ؟ •• ثم قل بعد ذلك
ما كان يقوله المصطفى صلوات الله وسلامه عليه بعد خروجه من الخلاء :
« الحمد لله الذى أذهب عني الأذى وعافانى » (٥٥) •

« الحمد لله الذى أذاقنى لذته ، وأبقى فى قوته ، وأذهب عني
أذاه » (٥٦) •

(٥٣) الذاريات : ٢١ (٥٤) المؤمنون : ١٢ - ١٤

(٥٥) أخرجه ابن ماجه عن انس رضى الله عنه •

(٥٦) حديث شريف ضعيف •

وتستطيع كذلك أخا الاسلام وأنت تدقق النظر في وجهك أمام
المرآة أن تتساءل كذلك : لماذا ينبت الشعر في مكان ثم لا ينبت في مكان ؟
ولماذا لا يطول شعر الرموش والحاجب كما يطول شعر اللحية والشارب ؟
ولماذا لا ينبت الشعر من الداخل .. وما الذي كان يحدث لو حدث
هذا .. ثم قل كذلك بعد ذلك :

تالله لو سجدنا بالعينون له
على شبا الشوك^(٥٧) والمحمى من الأبر
لم نبلغ العشر من معشار نعمته
ولا العشير ، ولا جزءا من العشر

وقد قرأت أن رجلا كان عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فقال :
انى أتعجب من أمر الشطرنج ، فان رقعته ذراع في ذراع ، ولو
لعب الانسان ألف مرة فانه لا تتفق مرتان على وجه واحد ، فقال عمر :
ههنا ما هو أعجب من هذا ، وهو أن مقدار الوجه شبر ، ثم ان مواضع
الأعضاء فيه كالحاجبين والعينين والأنف والأذنين لا تتغير البتة .
نعم لقد صدق عمر رضى الله عنه ، فما وجد انسان قط ، أنفه مكان
عينيه ، ولا عينه مكان أذنه ، ولا عضو مكان عضو ..
فهل فكر الانسان الغافل في كل هذا .. وهل نظر في نفسه وتأمل
بثاقب فكره فيما حواه جسده وأعضاؤه من دلائل القدرة ، وبراهين
انقصد والتدبير ، والعطف السابغ الكريم ؟ ..

هل عرف الانسان ، أنه لا يمكن أن يتشابه اثنان تمام التشابه
على وجه الأرض ، حتى ولو كان أحدهما في أقصى المشرق ، والآخر
في أقصى المغرب ومع هذا العدد الهائل البالغ أكثر من آلاف الملايين من
البشر ؟ ..

واننى أطالبك كذلك أخا الاسلام أن تتأمل في بعض مخلوقات الله
تعالى القريبة منك .. وليكن هذا المخلوق مثلا هو النملة التى يلفت
أنظارنا إليها فيقول :

« انظروا الى النملة : في صغر جسمها ولطافة هيئتها .. لا تكاد
تقال بلحظ البصر ، ولا بمستدرك الفكر .. كيف دبنت على أرضها وحبت
على رزقها .. تتقل الحبة الى جحرها ، وتعدّها في مستقرها تجمع في

(٥٧) شبا الشوك : اطرافه .

حرها لبردها ، وفي ورودها لصدرها ، مكفولة برزقها ، مرزوقة بوقفها ، لا يغفلها. المنان ، ولا يحرمها الديان ولو في الصفا (٥٨) اليابس ، والحجر ، الجامس (٥٩) ، لو فكرت في مجارى أكلها ، في علوها وسفلها ، وما في الجوف من شراسيف بطنها (٦٠) ، وما في الرأس من عينها وأذنها : نقضت من خلقها عجا ، ولقيت من وصفها ثعبا ، فتعالى الذى أقامها على قوائمها ، وبناها على دعائمها ، لم يشركه في فطرته فاطر ، ولم يعنه في خلقها قادر » !! ..

نعم .. ان الانسان العاقل اذا تأمل في هذه النملة سبرى — كما قرأت — من أمرها وفي تكوينها العجب العجاب : ان لها — مع أخواتها — بيوتا تحت الأرض تعج بالأعمال والعمال ، تحرث وتزرع وتحصد ، وترعى بعض الحشرات لتربيتها وتكثيرها .. انها تخزن في الصيف ، ما تحتاج اليه في الشتاء ، وتترقب طلوع الشمس فتعرض ما خزنته للحرارة : فهل أدركت أن الرطوبة تفسده ، فعرضته للشمس ؟ وتخرق الحب حتى لا ينبت اذا ما لامسته الرطوبة . فمن ألهمها ذلك ؟ ..

للنملة عين وأذن وبطن ورأس وقوائم وخلايا عديدة ، فكيف تكونت بهذه الدقة المتناهية والبراعة الفائقة ؟ ..

انها على صغرها تأتى من الأعمال والصبر والكفاح في سبيل الوصول الى غرضها ما يضرب به المثل ، ويحير أذكى الأذكاء ؟ ويكفى في صبرها وكفاحها ما يقوله عنها القائد « تيمور لنك » المغولى : « علمتنى الثبات في مواقف الصعوبات » ..

أجل .. فقد هزم في معركة يئس منها بعد كفاح مرير عنيف .. وبينما هو جالس يفكر في المصير المظلم . اذ رأى على مقربة منه نملة تحمل عبئا ثقيلا . تحاول الصعود به على شجرة . وهى تبذل في ذلك الجهد الجهيد ، وكلما ارتقت جزءا من الجذع سقطت ، وتحاول وتحاول الكرة بعد الكرة ، وفي المرة العاشرة .. وصلت بحملها الثقيل سالمة الى هدفها المنشود . وكان درسا قيما . « لتيمور لنك » فعاد وجمع فلول جيشه ، وحارب الأعداء وكسب المعركة ..

(٥٨) أى الحجر الأملس . (٥٩) أى الحجر الجامد .

(٦٠) جمع شرسوف ، وهو الضلع المشرف على البطن .

نعم .. انها النملة التي قالت لبنى جنسها عندما أحست بسليمان وجنوده وهم في الطريق الى وادى النمل (٦١) :

« .. يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون • فتبسم ضاحكا من قولها .. » (٦٢) :

فقد اشتمل هذا القول على أحد عشر نوعا من البلاغة : أولها : النداء بـ « يا » • ثانيها : لفظ « أي » • ثالثها : « ها » التنبيه • رابعها : التسمية بقولها : النمل • خامسها : الأمر بقولها : ادخلوا • سادسها : التخصيص بقولها : مساكنكم • سابعها : التحذير بقولها : لا يحطمنكم • ثامنها : التخصيص بقولها : سليمان • تاسعها : التعميم بقولها : وجنوده • عاشرها : الإشارة بقولها : وهم • حادى عشرها : العذر بقولها : لا يشعرون •

وكانت النملة هذه عرجاء ذات جناحين ، وهى من جملة الحيوانات العشرة التى تدخل الجنة ، وهى : براق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهدد بلقيس ، ونملة سليمان ، وعجل ابراهيم ، وكبش ولده — اسماعيل — وبقرة بنى اسرائيل ، وكلب أهل الكهف ، وحمار العزيز ، وناقصة صالح ، وحوت يونس •

وروى أن سليمان عليه السلام قال لهذه النملة : لم خذرت النمل ؟ .. أخفت من ظلمى ؟ .. أما علمت أنى نبى عادل ؟ .. فلم قلت : لا يحطمنكم سليمان وجنوده ؟ فقالت النملة : أما سمعت قولى : وهم لا يشعرون .. مع أنى لم أرد حطم النفوس ، وانما أردت حطم القلوب خشية أن يتمنين مثل ما أعطيت ويفتنن بالدنيا ويشغلن بالنظر اليك عن التسبيح والذكر •

ثم بعد ذلك مضت مسرعة الى قومها فقالت : هل عندكم من شيء نهديه الى نبى الله ؟ قالوا : وما قدر ما نهدي له ، والله ما عندنا الا تبة واحدة • فقالت : حسنة .. اثتوني بها .. فأتوها بها .. فحملتها بفيها وانطلقت تجرها .. وأمر الله الريح فحملتها وأقبلت تشق الجن والانس والعلماء والأنبياء على البساط حتى وقفت بين يديه ووضعت تلك التبة من فيها فى فيه وأنشأت تقول :

(٦١) وكان هذا من على بعد ثلاثة اميال ..

(٦٢) النمل : ١٨ ، ١٩

ألم ترنا نهدي . الى الله ماله
 وان كان عنه ذا غنى فهو قابله
 ولو كان يهدى للجليل بقدره
 لأقصر عنه البحر يوما وساحله
 ولكننا نهدي الى من نجبه
 فيرضى بها عنا ويشكر فاعله
 وما ذاك الا من كريم فعاله
 والا فما في ملكنا ما يشاكله
 فقال لها : بارك الله فيكم .. فهم بتلك الدعوة أشكر وأكثر خلق الله .
 ثم يقول بعد ذلك في « حاشية الصاوى على الجلالين » : والنمل
 حيوان معروف شديد الاحساس والشم حتى أنه يشم الشيء من بعيد ،
 ويدخر قوته .. ومن شدة أدراكه : أنه يفلق الحبة فلتقتين خوفا من
 الانبات ، ويفلق حبة الكزبرة أربع فلق لأنها اذا فلتقت فلتقتين نبتت ،
 ويأكل في عامه نصف ما جمع ويستبقى باقيه عدة .
 وهكذا أخا الاسلام عشنا — باختصار — مع نملة .. فما بالك
 لو أطلنا النظر — مثلا — الى مخلوق ضخم من دواب الأرض ، أو من
 عجائب البحر ؟ ..
 اننا لا شك لن نستطيع مواصلة النظر اليه أو التفكير فيه .. لأن
 هذا قد يستغرق وقتا طويلا لا يتسع المقام له ..
 وحسبك يا أخى كما أوصيتك قبل ذلك أن تكون مشغولا بالله عن
 كل شيء سواه .. وذلك بمحاولة الوقوف على سر عظمتة في كل شيء
 تراه فوقك أو تحتك من نجوم وكواكب ، وورود ، ورياحين ، وأشجار
 ونبات وغللات ..
 وحسبى حتى أعيش معك حول « دلائل قدرة الله » أن أذكرك
 ونفسي بقصيدة توحيدية لفصيحة الشيخ « الصاوى شعلان » رحمه الله
 تعالى .. يقول فيها :

نشر الصبح على الدنيا سناه
 وسقى الروض رحيقا من نداءه
 واكتسى الروض من النور حلاه
 الثدى من فيض من ١٢ والضحي من نور من ١٢

أقبلت في بسمة الفجر الطيور
تسكب الألحان عطرا في الزهور

تصنع العش وتسعى في البكور
عيشها في رزق من ؟! وهي أيضا صنع من ؟!
* * *

حوت الأرض أفانين الشجر
بين ألوان وطول وقصر
وغفون وارقات وثمر
منبت الأشجار من ؟! راسم الألوان من ؟!
* * *

وترى الشمس عروس المشرق
وجمال البدر عند الأفق
ساحا في الطيلسان الأزرق
الدراري صنع من ؟! والسسموات لمن ؟!
* * *

داعب النحل من الزهر شذاه
وأحال الورد شهذا في رباه
وبنت هندسة النمل قراه
مرشد النحلة من ؟! ملهم النملة من ؟!
* * *

الجنين استقبل الرزق الجديد
وتوالى وهو في المهد السعيد
قبل أن تنبت أسنان الوليد
أطعمته يد من ؟! صورتها يد من ؟!
* * *

لم يا مخلوق آثرت الجحود !
كنت معدوما فمن أين الوجود !

أهي الصدفة أم رب ودود
قبله . في الكون من ؟ بعده في الملك من ؟

* * *

لو تناهيتم الى سر الحياة
وصنعتكم كائننا حيا نراه !!
لم نزد الا يقينا بالاله

نعم انه الرب العظيم الذي ان تأملنا كثيرا وقفنا على سر عظمته
وازددنا به يقينا على يقين .

* * *

وأما عن :

حفظ الفؤاد (١)

فالمراد به حفظ القلب — حياء من الله تعالى — من أمراض القلوب التي من أهمها :

١ — الغضب : وهو من أخطر أمراض القلوب التي كثيرا ما أهلك المصابين بها .. بل كثيرا ما كانت سببا في كثير من المشاكل والخلافات التي قد يعجز العقل عن وجود حل لها ولا سيما في محيط الأسرة التي لا بد وأن يكون وليها حليما وكاظما غيظه حتى لا يهدم بيته من أساسه ويكون سببا في تشريد آبنائه ..

وقد ذكر في الأحياء بعض الأحاديث والآثار المشيرة إلى هذا والتي منها :

حديث أبي هريرة الذي رواه البخاري ، والذي جاء فيه : أن رجلا قال : يا رسول الله .. مرني بعمل وأقلل . قال : « لا تغضب » ، ثم أعاد عليه فقال : « لا تغضب » .

وحديث أبي هريرة المتفق عليه والذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب » .

وقال سليمان بن داود عليهما السلام : « يا بني .. أياك وكثرة الغضب فإن كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم » .

وعن ذي القرنين ، أنه لقي ملكا من الملائكة ، فقال : علمني علما أزداد به إيمانا ويقينا .. قال : لا تغضب ، فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب .. فرد الغضب بالكظم ، وسكنه بالتؤدة ، وأياك والعجلة ، فانك إذا عجلت أخطأت حظك ، وكن سهلا لينا للقريب والبعيد ، ولا تكن جبارا عنيدا .

وعن وهب بن منبه ، أن راهبا كان في صومعته ، فأراد الشيطان أن يضلّه ، فلم يستطع ، فجاءه حتى ناداه ، فقال له : افتح ، فلم يجبه ، فقال : افتح فإني أن ذهبت ندمت . فلم يلتفت إليه . فقال :

(١) قال في مختار الصحاح : (الفؤاد) القلب وجمعه (أمثدة) .

انبي أنا المسيح • قال الراهب : وان كنت المسيح ، فما أصنع بك ؟ •
 ليس قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد ؟ • ووعدتنا القيامة ، فلو جئتنا
 اليوم بغيره لم نقبله منك • فقال : انبي الشيطان ، وقد أردت ان
 أضلك فلم استطع ، فجئتك لتسألني عما شئت فاخبرك • فقال : ما أريد
 أن أسألك عن شيء • قال : فولي مدبرا • فقال الراهب : ألا تسمع ؟
 قال : بلى • قال : أخبرني أي أخلاق بني آدم أعونك عليهم ؟ قال :
 الحدة^(١) ، ان الرجل اذا كان حديدا ، قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة •
 وقال خيثة : الشيطان يقول : كيف يغلبني ابن آدم ، واذا رضى
 جئت حتى أكون في قلبه ، واذا غضب طرت حتى أكون في رأسه •
 وقال جعفر بن محمد : الغضب مفتاح كل شر •

ولهذا كان لابد وأن تغلق باب الشر هذا ، وأن تكسر مفتاحه هذا
 — وهو الغضب — وذلك بكظم غيظك حتى تكون من المتقين المسار
 اليهم في قول الله تبارك وتعالى : « (١) والكاظمين الغيظ والعافين عن
 الناس ، والله يحب المحسنين » (٢) •

وقد ورد في الأثر أن رجلا قال لعمر رضى الله عنه : والله ما تقضى
 بالعدل ، ولا تعطى الجزل • فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه ،
 فقال له رجل : يا أمير المؤمنين • ألا تسمع أن الله تعالى يقول :
 « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » (٣) : فهذا من
 الجاهلين • فقال عمر : صدقت • فكأنما كانت نارا فأطفئت •

* * *

فلاحظ هذا أخا الاسلام حتى تكظم غيظك وتطفى غضبك •
 وحسبك أن تستعين على هذا^(٤) بالدعاء الذي جاء في نصه : أن
 النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غضبت عائشة ، أخذ بأنفها وقال :
 « يا عويش قولي : اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ
 قلبي وأجرني من مضلات الفتن » (٥) •

قال في الاحياء : فان لم يزل — الغضب — بذلك ، فاجلس ان كنت
 قائما ، واضطجع ان كنت جالسا ، واقترب من الأرض التي منها خلقت ،

(٢) أي الغضب • (٣) آل عمران : ١٣٤ •

(٤) الاعراف : ١٩٩ •

(٥) كما يقول في احياء علوم الدين بتصرف •

(٦) رواه ابن السنن في اليوم والليلة •

لتعرف بذلك ذل نفسك ، واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون ، فان سبب الغضب الحرارة . وسبب الحرارة الحركة ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان الغضب جمرة توقد في القلب . ألم تبروا اني انتفاخ اوداجه وحمرة عينيه لا غذا وجد احدكم من ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليتم » (٧) .

ثم يقول بعد ذلك في الاحياء : فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد او يعتسل فان النار لا يطفئها الا الماء ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « اذا غضب احدكم فليتوضأ بالماء فانما الغضب من النار » (٨) .

وفي رواية : « ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ » .

وقال أبو سعيد الخدري رضى الله عنه : قال النبي صلى الله عليه وسلم « ألا ان الغضب جمرة في قلب ابن آدم ألا ترون الى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه فمن وجد من ذلك شيئا فليصق خده بالأرض » (٩) . وهذا — كما يقول في الاحياء بعد ذلك — اشارة الى السجود ، وتمكين أعز الأعضاء من أذل المواضع وهو التراب لتستشعر به النفس الذل ، وترايل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب .

فلا تتس كل هذا أخا الاسلام ، وكن حليما وكريما كهذا الرجل العاقل الذي يقول :

سألزم نفسي الصفح عن كل مذنب
وان كثرت منه على الجرائم
وما الناس الا واحد من ثلاثة
شريف ومشروف ومثل مقاوم
فأما الذي فوقى فأعرف قدره
وأتبع فيه الحق والحق لازم

(٧) رواه الترمذى من حديث أبى سعيد دون قوله : « توقد » ورواه بهذه اللفظة البيهقى في الشعب .

(٨) الحديث رواه أبو داود من حديث عطية السعدى دون قوله « بالماء البارد » وهو بلفظ الرواية الثانية .

(٩) الحديث رواه الترمذى وقال حسن .

وأما الذى دونى فان قال صنت عن
اجابته عصى وان لام لائم
وأما الذى مثلى فان زل او هفا
تفضلت ان الفضل بالحلم حاكم

٢- الحقد : وهو ثمرة الغضب . . وقد قال مشيرا الى هذا
فى الاحياء : اعلم ان الغضب اذا لزم حظه لعجز عن التشفى فى الحال ،
رجع الى الباطن واحتقن فيه ، فصار حقا ، ومعنى الحقد ان يلزم
قلبه استتقاله . واليغضه له ، والنفار عنه . وان يدوم ذلك ويبقى .
وقد قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمن ليس بحقود » (١١) .
فالحد ثمرة الغضب ، والحد يثمر ثمانية أمور :
الأول : الحسد ، وهو ان يحملك الحد على ان تتمنى زوال النعمة
عنه ، فتتغتم بنعمة ان اصابها . وتسر بمصيبة ان نزلت به . وهذا من
فعل المنافقين .
الثانى : ان تزيد على اضرار الحسد فى الباطن ، فتشمت بما اصابه
من البلاء .
الثالث : ان تهجره وتصارمه ، وتنقطع عنه ، وان طلبك وأقبل
عليك .
الرابع : وهو دونه ، ان تعرض عنه استصغارا له .
الخامس : ان تتكلم فيه بما لا يحل : من كذب ، وغيبة ، واغشاء
سر ، وهتك ستر ، وغيره .
السادس : ان تحاكيه استهزاء به ، وسخرية منه .
السابع : اذاءه بالضرب وما يؤلم بدنه .
الثامن : ان تمنعه حقه من قضاء دين ، أو صلة رحم ، أو رد
مظلمة . وكل ذلك حرام .

فلا حظ كل هذا أخا الاسلام ، حتى لا تكون حقودا أو حسودا . .
وحسبك أن تعلم أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الحسد
يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » (١١) .

(١٠) قال العراقي فى الاحياء « فى العلم » لم اقف له على اصل .

(١١) الحديث رواه ابو داود ، وابن ماجه .

وقال : « لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تدابروا
وكونوا عباد الله اخوانا » (١٢) .

وحسبك أن تقرأ كذلك هذا الحديث : قال أنس : كنا يوما جلوسا
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « يطبع عليكم الان من
هذا الفج رجل من أهل الجنة » قال : فطلع رجل من الانصار ينفض
لحيته من وضوئه ، قد علق نعليه في يده الشمال ، فسلم . فلما كان
الغد ، قال صلى الله عليه وسلم مثل ذلك . فطلع ذلك الرجل . وقاله
في اليوم الثالث ، فطلع ذلك الرجل . فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم ،
تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص ، فقال له : انى لاحت (١٣) أبى ،
فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثا . فان رأيت أن تؤوينى اليك حتى تمضى
الثلاث فعلت . فقال : نعم . فبات عنده ثلاث ليال ، فلم يره يقوم من
الليل شيئا ، غير أنه اذا انقلب على فراشه ، ذكر الله تعالى ، ولم يقم
حتى يقوم لصلاة الفجر . قال : غير أنى ما سمعته يقول الا خيرا .
فلما مضت الثلاث ، وكدت أن أحتقر عمله ، قلت : يا عبد الله ، لم يكن
بينى وبين أبى غضب ولا هجرة ، ولكنى سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول كذا وكذا ، فأردت أن أعرف عملك ، فلم أرك تعمل
عملا كثيرا . فما الذى بلغ بك ذلك ؟ فقال : ما هو الا ما رأيت . فلما
وليت دعانى فقال : ما هو الا ما رأيت ، غير أنى لا أجد على أحد من
المسلمين فى نفسى غشا ولا حسدا ، على خير أعطاه الله اياه . قال
عبد الله : فقلت له : هى التى بلغت بك ، وهى التى لا نطق .

وقد ورد فى الأثر ، عن بعض السلف ، أنه قال : أول خطيئة كانت هى
الحسد ، حسد ابليس آدم عليه السلام على رتبته ، فأبى أن يسجد له ،
فحمله الحسد على المعصية .

وحكى أن عون بن عبد الله ، دخل على الفضل بن المهلب ، وكان
يومئذ على واسط . فقال : انى أريد أن أعظك بشىء . فقال : وما هو ؟
قال : اياك والكبر ، فانه أول ذنب عمى الله به ، ثم قرأ : « واذ قلنا
للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس » (١٤) الآية . واياك
والحرص ، فانه أخرج آدم من الجنة ، أمكنه الله سبحانه من جنة
عرضها السموات والأرض ، يأكل منها الا شجرة واحدة نهاه الله عنها ،

(١٢) الحديث متفق عليه . (١٣) أى خاصته ونازعته .

(١٤) البقرة : ٣٤

فأكل منها فأخرجه الله تعالى منها ، ثم قرأ : « اهبطوا منها .. » (١٥) انى آخر الآية .. واياك والحسد ، فانما قتل ابن آدم أخاه حين حسده ، ثم قرأ : « واثل عليهم نبا ابني آدم بالحق .. » (١٦) الآيات .. واذا دحر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك . واذا ذكر القدر فأسبكت . واذا ذكرت النجوم فأسبكت .

وقال ابن سيرين رحمه الله : ما حسدت أحدا على شيء من أمر الدنيا ، لأنه ان كان من أهل الجنة ، فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة ؟ وان كان من أهل النار ، فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو ينصير الى النار ؟

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام حتى لا تكون من أهل الحسد المذموم وهو تمنى زوال نعمة الغير من أخوانك وهذا حرام بكل حال الا نعمة أصابها فاجر أو كافر ، وهو يستعين بها على تهيج الفتنة ، وافساد ذات البين ، وايداء الخلق ، فلا يضرك كراهتك لها ، ومحبتك لزوالها . وحسبك ان شئت أن تكون حاسدا أن يكون حسدك محمودا ، وذلك لا يكون الا في اثنتين كما صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « لا حسد الا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ، ورجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلمه الناس » (١٧) . ثم فسر ذلك في حديث أبي كبشة الأنماري ، فقال : « مثل هذه الأمة مثل أربعة : رجل آتاه الله مالا وعلما فهو يعمل بعلمه في ماله ، ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فيقول : رب لو أن لى مالا مثل مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله فلهما في الأجر سواء ، ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو ينفقه في معاصي الله ، ورجل لم يؤته علما ولم يؤته مالا فيقول : لو أن لى مثل فلان لكنت أنفقه في مثل ما أنفقه فيه من المعاصي فلهما في الوزر سواء » (١٨) .

* * *

واذا كان هناك أخا الاسلام من يحسدك حسدا مذموما فاصبر عليه ، كما يقول أحدهم :

(١٦) المسائدة : ٢٧

(١٥) البقرة : ٣٨

(١٧) الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر .

(١٨) الحديث رواه ابن ماجه والترمذى وقال : حسن صحيح .

اصبر على حسد الحسود فان صبرك قاتله
النار تأكل بعضها ان لم تجد ما تأكله
واستعن على ذلك بالمعوذتين — وهما : « قل أعوذ برب
الفلق » ، و « قل أعوذ برب الناس » — فما تعوذ متعوذ بمثلها كما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث شريف : وكذلك بهذا
الدعاء الوارد أيضا عن الحبيب صلوات الله وسلامه عليه وهو : « أعوذ
بكلمات الله التامات من شر ما خلق » .

* * *

٢ — الكبر والعجب : حياء من الله تبارك وتعالى . وذلك لأنهما من
أخطر أمراض القلوب التي تؤكد عدم الحياء من الله تبارك وتعالى ،
ومن الناس . . . بل ومن الحفظة الكرام الكاتبين :
فقد قال على كرم الله وجهه لابنه الحسن عليه رضوان الله :
استحي من ثلاث : استحي من مطالعة الله أياك وأنت مقيم على ما يكره .
واستحي من الحفظة النرام الكاتبين . واستحي من صالحى المؤمنين .
ولهذا . . . فقد ذم الله تعالى الكبر في مواضع كثيرة من كتابه
الكريم ، فمنها قوله تعالى : « ساء صرف عن آياتى الذين يتكبرون فى
الأرض بغير الحق » (١٩) .

وقوله : « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار » (٢٠) .

وقوله : « واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد » (٢١) .

وقوله : « انه لا يحب المتكبرين » (٢٢) .

كما حذر النبي صلى الله عليه وسلم كذلك . منه : فقال : « لا يدخل
انجته من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، ولا يدخل النار
من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان » (٢٣) .

« تحاجت الجنة والنار فقالت النار : أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين .
وقالت الجنة : مالى لا يدخلنى الا ضعفاء الناس وسقاطهم وعجزتهم ؟
فقال الله للجنة : انما أنت رحمتى أرحم بك من أشياء من عبادى ، وقال
للنار : انما أنت عذابى أعذب بك من أشياء ولكل واحدة منكما ملؤها » (٢٤) .

(٢٠) غافر : ٣٥

(١٩) الاعراف : ١٤٦

(٢٢) النحل : ٢٣

(٢١) ابراهيم : ١٥

(٢٣) رواد مسلم من حديث ابن مسعود .

(٢٤) الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة .

ومن أجمل الآثار التي أحفظها :

قول على كرم الله وجهه : مال ابن آدم والكبر : أوله نطفة مذرة ،
وآخره جيفة قذرة ، وهو ما بين ذاك وذاك يحمل العذرة . مال ابن آدم
والكبر : تقتله شرقة ، وتنتنه عرقة ، وتؤلمه بقعة .

وقوله أبى بكر الصديق رضى الله عنه : لا يحقرن أحد أحدًا من
المسلمين ، فإن صغير المسلمين عند الله كبير .

وقول الحسن رضى الله عنه : العجب من ابن آدم يغسل الخراء بيده
كل يوم مرة أو مرتين ثم يعارض جبار السموات .

* * *

وأما عن الخيلاء واطهار آثار الكبر في المشى وجر الثياب : فقد
ورد فيه كذلك : عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا ينظر
الله الى رجل يجر ازاره بطرا » (٢٥) .

وقوله : « بينما رجل يتبختر في بردته اذ أعجبته نفسه فخسف
الله به الأرض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة » (٢٦) .

ومن الآثار ، ورد عن أبى بكر الهذلى ، قال : بينما نحن مع الحسن ،
اذ مر علينا ابن الأهتم يريد المقصورة ، وعليه جباب خز قد نضد
بعضها فوق بعض على ساقه ، وانفرج عنها قباؤه ، وهو يمشى يتبختر .
اذ نظر اليه الحسن نظرة فقال : أف أف ، شامخ بأنفه ، ثانى عطفه ،
مصعر خده ، ينظر في عطفه . أى حميق أنت ، تنظر في عطفك ، فى
نعم غير مشكورة ولا مذكورة ، غير المأخوذ بأمر الله فيها ، ولا المؤدى
حق الله منها ! والله أن يمشى أحد طبيعته يتخلج يتخلج المجنون ، فى كل
عضو من أعضائه لله نعمة ، وللشيطان به لفتة . فسمع ابن الأهتم فرجع
يعتذر إليه . فقال : لا تعذر الى وتب الى ربك ، أما سمعت قول الله تعالى :
« ولا تمش فى الأرض مرحا » ، انك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال
طولا » (٢٧) .

ويروى أن مطرف بن عبد الله بن الشخير رأى المهلب وهو يتبختر
فى جبة خز ، فقال : يا عبد الله . . هذه مشية ييغضها الله ورسوله .
فقال له المهلب : أما تعرفنى ؟ فقال : بلى أعرفك ، أولك نطفة مذرة ،

• (٢٥) الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة .

• (٢٦) الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة .

(٢٧) الاسراء : ٣٧

وآخرك جيفة قذرة ، وأنت بين ذلك تحمل العذرة • فمضى المهلب وترك مشيته تلك •

* * *

هاذكر كل هذا أخا الاسلام وانتفع به حتى تكون من المتراضعين لا من المتكبرين المتبخترين :

فقد ورد في الحديث الشريف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما زاد الله عبدا بعفو إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله » (٢٨) •

وقال : « الكريم التقوى ، والشرف التواضع ، واليقين الغنى » (٢٩) •

وقد ورد في الآثار : قول عمر رضى الله عنه : ان العبد اذا تواضع لله رفع الله حكمته ، وقال : انتعش رفعك الله • واذا تكبر وعدا طوره رمسه الله في الأرض ، وقال : اخسأ خسأك الله • فهو في نفسه كبير ، وفي أعين الناس حقير ، حتى أنه لأحققر عندهم من الخنزير •

وكان أحد الصالحين المتواضعين اذا قارن بينه وبين من يكبره في السن يقول : هذا الرجل خير منى لأنه سبقنى الى الاسلام • واذا قارن بينه وبين من يصغره في السن يقول : هذا الرجل خير منى لأننى سبقته الى الذنوب •

فليكن كل هذا أخا الاسلام سببا في تواضعك ، وحسبك قول القائل :

تواضع تكن كالنجم لاح لناظره
على صفحات الماء وهو رفيع
ولا تك كالدخان يعلو بنفسه
الى طبقات الجو وهو وضيع

* * *

٤ - الحرص والطمع : لأنهما كذلك من المهلكات المؤكدات عدم الحياء من الله تبارك وتعالى • بل هما من أهم أسباب الخسران •• كما يشير الى هذا قول الله تبارك وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم

(٢٨) الحديث رواه مسلم من حديث أبى هريرة •

(٢٩) رواه ابن أبى الدنيا في كتاب اليقين مرسلا ، واسند الحاكم أوله من رواية الحسن عن سمرة وقال : صحيح الاسناد •

أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ، ومن يفصل ذلك فأولئك هم
الخاسرون» (٣٠) .

فهذا الخسران المشار اليه في نهاية هذه الآية ما كان الا بسبب
هذا اللهو الذي ما كان الا بسبب الحرص والطمع اللذين ما كانا
الا بسبب ضعف الايمان وعدم الرضا بما قسم الله تعالى بتلك الصورة
التي شغل هذا الخاسر بها عن الذي فرض عليه ، مع أنه لو كان
مؤمنا بمعنى الكلمة لتنفيذ وصية الرسول صلى الله عليه وسلم التي يقول
فيها لرجل سأله أن يوصيه : « لا تتشاغل عما فرض عليك بما ضمن
لك ، فإنه ليس بفائتك ما قسم لك ولست بلاحق ما زوى عنك » .
ولكنه عدم الايمان المطلق بأنه : « ما من دابة في الارض
الا على الله رزقها » (٣١) .

وعدم الايمان الكامل بقول الله تعالى : « ان الله هو الرزاق ذو القوة
المتين » (٣٢) .

لأنه لو كان هناك الايمان المطلق أو الكامل بكل هذا الذي لا شك
فيه في قلوب المؤمنين لما كان هناك حرص أو طمع .. ولهذا : كان
لا بد وأن يقنع الانسان هذا بما أعطاه الله تعالى ، وكان لا بد وأن يضع
حدا لهذا الطمع حتى يريح نفسه .. كما يشير الى هذا الامام الشافعي
رضي الله عنه في قوله :

أمت مطامعي فأرحت نفسي
فإن النفس ما طمعت تهون
وأحييت القنوع وكان ميتا
وفي أحيائه عرضي مصون
إذا طمع يحل بقلب عبد
علته مهانة وعلاه هون

وكان يقول :

أنا ان عشت لست أعدم قوتنا
أو ان مت لست أحرم قبرا .
همتي همة الكرام ونفسي
نفس حر ترى المذلة كفرا

(٣١) هود : ٦ بلفظ : « وما ... » .

(٣٠) المنافقون : ٩ .

(٣٢) الذاريات : ٥٨ .

هذا .. مع ملاحظة أن الطمع هو الفقر الحاضر .. كما جاء في نص حديث شريف لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال فيه محذرا : من داء الطمع : « .. وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر » .
كما كان صلوات الله وسلامه عليه يوحى بعكس ذلك فيقول :
« ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راغمة » (٣٣) .
وكان يقول : « طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به » (٣٤) .

ويقول : « ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس » (٣٥) .

فليكن كل هذا أخا الإسلام نصب عينيك حتى لا تكون من أهل الحرص والطمع ، وحتى تكون على عكس هذا من القناعة .. وتأمل معي كذلك قول الحكيم :

العيش ساعات تمر وخطوب أيام تكرر
أقنع بعيشك ترضه وأترك هواك تعيش حر
فارب حثف بساقه ذهب وياقوت ودر

□ □

وقول الآخر :

حتى متى أنا في حل وترحال
وطول سعى وأدبار وإقبال
ونازح الدار لا أنفك مغتربا
عن الأحبة لا يدرون ما حالى
بمشرق الأرض طورا ثم مغربها
لا يخطر الموت من حرص على بال
ولو قنعت أتانى الرزق في دعة
أن القنوع الغنى لا كثرة المال

□ □

(٣٣) الحديث رواه الحاكم من حديث جابر بنحوه وصححه إسناده .
(٣٤) الحديث رواه الترمذى وصححه والنسائى فى الكبرى من حديث فضالة بن عبيد الله .
(٣٥) الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة .

وقول الآخر :

ومن ينفق الساعات في جمع ماله
مخافة فقر فالذى فعل الفقر



ولله در القائل :

إذا أراد الله بعبد خيرا : ألهمه الطاعة ، وألزمه القناعة ، وحقه
في الدين ، وقواه باليقين ، فاكفى بالكفاف ، واكتفى بالعفاف •
وإذا أراد بعبد شرا : حبب إليه المال ، وبسط له الآمال ، ورغبه
في الدنيا ، وزهده الآخرة ، فركب الفساد وظلم العباد •



هذا •• وإذا كنت أخا الاسلام قد درت معك — بتوفيق من الله
تعالى — حول الآية التي يقول الله تعالى فيها : « ان السمع والبصر
والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » (٣٦) •

فاننى أريد أن أذكرك كذلك بأن الرأس يحتوى على عضو من
أخطر الأعضاء التي تتطلب منك — كعقل يرجو السلامة — حراسة مشددة
والا أوردك المهالك •• ألا وهو :

اللسان

الذى لن تسلم من شروره الا اذا أمسكته عن القيل والقال ••
وهذا هو ما أشار اليه الحبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم
في حديث شريف قال فيه لعقبة بن عامر رضى الله عنه وكان قد سأل :
يا رسول الله •• ما النجاة ؟ فقال له ولكل فرد من أفراد أمتي الى أن
يرث الله الأرض ومن عليها : « أمسك عليك لسانك ، وايسعك بيتك ،
وابك على خطيئتك » (٣٧) •

كما قال أيضا لمعاذ بن جبل رضى الله عنه ، وكان قد سأل عن
العمل الذى ان عمله كان من أهل الجنة ، وكان من الناجين من النار ••
فدله على كل تلك الأعمال •• ثم قال له في نهاية هذا الحديث الشريف
الذى رواه الترمذى وقال عنه انه حديث حسن صحيح : « •• ألا أخبرك
بملاك ذلك كله ؟ يقول معاذ : قلت : بلى يا رسول الله • فأخذ بلسانه
وقال : كف عليك هذا • يقول معاذ : قلت : يا نبي الله ، وانا لمؤاخذون

(٣٦) الاسراء : ٣٦

(٣٧) رواه الترمذى وقال : حديث حسن •

بما نتكلم به ؟ فقال : ثكلتك أمك^(٣٨) وهل يكب الناس في النار على وجوههم - أو قال على مناخرهم - إلا حصائد ألسنتهم » .
والى هذا المعنى الكبير يشير الامام على كرم الله وجهه في قوله : « من كثر كلامه كثر خطؤه ، ومن كثر خطؤه قل حياؤه ، ومن قل حياؤه قل ورعه ، ومن قل ورعه مات قلبه ، ومن مات قلبه دخل النار » .

ولهذا . . فقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت »^(٣٩) .
وقال : « رحم الله عبدا تكلم فغنى أو سكت فسلم »^(٤٠) .
فلاحظ كل هذا أخا الاسلام ونفذ المراد منه حتى تفوز بالسلامة المشار اليها في دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم الذي وقفت عليه .

* * *

ولكى يتحقق لك هذا بصورة ايجابية :

١ - أمسك لسانك عن الخوض في الباطل : وهو الكلام في المعاصي ، كحكاية أحوال النساء ، ومجالس الخمر ، ومقامات الفساق ، وتنعم الأغنياء ، وتجبر الملوك ، ومراسمهم المذمومة ، وأحوالهم المكروهة : فان كل ذلك^(٤١) مما لا يحل الخوض فيه ، وهو حرام .
غفى الحديث يقول صلوات الله وسلامه عليه : « أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضا في الباطل »^(٤٢) .
واليه الإشارة في قول الله تبارك وتعالى : « وكنا نخوض مع الخائضين »^(٤٣) .

وقوله تعالى : « فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، انكم اذن مثلهم »^(٤٤) .

(٣٨) أى فقدتك أمك ، وتلك مداعبة من النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل وليست دعاء عليه . (٣٩) حديث متفق عليه .
(٤٠) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف .

(٤١) كما يقول في أحياء علوم الدين .
(٤٢) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسلا ورجاله ثقات ورواه هو والطبراني موقوفا على ابن مسعود بسند صحيح .
(٤٣) المدثر : ٤٥
(٤٤) النساء : ١٤٠

٢ - وأمسك لسانك عن المراء والجدال : وحد المراء هو كل اعتراض على كلام الغير ، باظهار خلل فيه ، اما في اللفظ ، واما في المعنى ، واما في قصد المتكلم .
وأما المجادلة ، فعبارة عن قصد افحام الغير ، وتعجيزه وتنقيصه بالقدح في كلامه ، ونسبته الى القصور والجهل فيه . .
وكلاهما منهي عنه . .

ففي الحديث الشريف يقول صلوات الله وسلامه عليه : « لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخلفه » (٤٥) .

وقال : « من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة ، ومن ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة » (٤٦) .
وقال : « ما ضل قوم بعد أن هداهم الله الا أوتوا الجدل » (٤٧) .
فلاحظ هذا أخا الاسلام ، واترك المراء ، وذلك بترك الانكار والاعتراض . وكذلك الجدال لأنه غالبا يؤدي الى الفتنة .

٣ - وأمسك لسانك عن الخصومة : وهي اللجاج في الكلام . .
وهي مذمومة لأنها توغر الصدر وتهيج الغضب .
ففي الحديث الشريف يقول صلوات الله وسلامه عليه : « ان أبغض الرجال الى الله الألد الخصم » (٤٨) .
وقد قال بعض الصالحين محذرا من الخصومة : اياك والخصومة ، فانها تمحق الدين .

قال في احياء علوم الدين : فان قلت : فاذا كان للانسان حق فلا بد له من الخصومة في طلبه ، أو في حفظه ، مهما ظلمه ظالم ، فكيف يكون حكمه ؟ وكيف تدم خصومته . فاعلم أن هذا الذم الذي يتناول الذي يخاصم بالباطل ، والذي يخاصم بغير علم ، مثل وكيل القاضي ، فانه قبل أن يتعرف أن الحق في أي جانب ، وهو يتوكل في الخصومة من أي جانب كان ، فيخاصم بغير علم . ويتناول الذي يطلب حقه ، ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة ، بل يظهر اللدد في الخصومة ، على قصد التسلب ، أو على قصد الايذاء .

(٤٥) رواه الترمذی .

(٤٦) رواه الترمذی وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف ، وقال

الترمذی : حسن .

(٤٧) من حديث أبي امامة وصححه الترمذی وزاد بعد : هدى كانوا

(٤٨) رواه البخاری .

عليه . .

ويتناول الذى يمزج بالخصومة كلمات مؤذية ، ليس يحتاج اليها فى نصره الحجة ، واظهار الحق • ويتناول الذى يحمله على الخصومة محض العناد ، لقهر الخصم وكسره ، مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال • وفى الناس من يصرح به ويقول : انما قصدى عناده وكسر عرضه ، وانى نأخذت منه هذا المال ربما رميت به فى بئر ولا أبالى • وهذا مقصوده اللدد والخصومة واللجاج ، وهو مذموم جدا •

فأما المظلوم انذى ينصر حجته بطريق الشرع ، من غير لدد واسراف وزيادة لجاج ، على قدر الحاجة ، ومن غير قصد عناد وايداء ، ففعله ليس بحرام ، ولكن الأولى تركه ما وجد اليه سبيلا • فان ضبط اللسان فى الخصومة على حد الاعتدال متعذر ، والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب • واذا هاج الغضب نسي المتنازع فيه ، وبقي الحقد بين المتخاصمين ، حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه • ويحزن بمسرته ، ويطلق اللسان فى عرضه • فمن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المحذورات • وأقل ما فيه تشويش خاطره ، حتى أنه فى صلاته يشتغل بمحاجة خصمه ، فلا يبقى الأمر على حد الواجب •

فالخصومة مبدأ كل شر ، وكذا المراء والجدال • هينبغى أن لا يفتح بابه الا لضرورة ، وعند الضرورة ينبغى أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة ، وذلك متعذر جدا ، فمن اقتصر على الواجب فى خصومته سلم من الاثم ، ولا تذم خصومته ، الا أنه ان كان مستغنيا عن الخصومة فيما خاصم فيه ، لأن عنده ما يكفيه ، فيكون تاركا للأولى ، ولا يكون آثما • ثم يقول فى الاحياء :

نعم • • أقل ما يفوته فى الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام ، وما ورد فيه من الثواب اذ أقل درجات طيب الكلام اظهار الموافقة ، ولا خشونة فى الكلام أعظم من الطعن والاعتراض ، الذى حاصله اما تجهيل ، واما تكذيب • فان من جادل غيره أو ماراه أو خاصمه ، فقد جهله أو كذبه ، فيفوت به طيب الكلام • • وقد قال الله تعالى فى قرآنه : « وقواوا للناس حسنا » (٤٩) •

٤ — وامسك لسانك عن التقصير فى الكلام : والمراد به التشديق ، وتكلف السجع والفصاحة ، والتصنع فيه بالتشبيهات والمقدمات ، وما جرت به عادة المتفاسدين ، المدعين للخطابة • وكل ذلك من التصنع المذموم ،

ومن لتكلف الملقوت ، المشار اليه في الحديث الشريف الذي يقول فيه
صوت الله وسارمه عليه : « ان ابغضكم الي وابعدهم مني مجلسا
المرسرون المنفيهمون المنتدقون في الحارم » .
« الا هك المسطعون » . - رب مرات - والتنظع هو التعمق
والاستنشاء .

قال في الاحياء : ولا يدخل في هذه تحسين الفاظ الخطاب ، وانتذير
من غير اغراط واعراب ، فان المقصود منها بحريك القلوب ونشويقتها ،
وفبضها وبسطها ، فلهذا يكثر اللفظ فيثير فيه ، فهو لا يثق به . فأما
المحاورات التي تجري لقضاء الحاجات ، فلا يليق بها السجع والتشديق ،
ولا شغال به من التكيف المذموم ، ولا باعته عليه الا ارياء واظهار
الفصاحة ، والتميز بالبراعة ، وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ، ويزجر
عنه .

٥ - وامسك لسانك عن الفحش والسب وبذاءة اللسان :
لان هذا مذموم ومنهى عنه ، ومصدره الخبث واللؤم . ففي الحديث
يقول صلوات الله وسلامه عليه : « اياكم والفحش فان الله تعالى لا يحب
الفحش ولا التفحش » (٥٢) .

وفي الحديث : « ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش
ولا البذيء » (٥٣) .

وفي الحديث : « الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها » (٥٤) .
ويقول جابر بن سمرة رضى الله عنه : كنت جالسا عند النبي صلى
الله عليه وسلم ، وأبى أمامي ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ان الفحش

-
- (٥٠) رواه الترمذي من حديث جابر وحسنه ، وهو عند احمد من
حديث أبي ثعلبة بلفظ « ان ابغضكم الى الله .. » .
(٥١) رواه مسلم من حديث ابن مسعود .
(٥٢) في الكبرى في التفسير والحاكم وصححه من حديث عبد الله
ابن عمر ، ورواه ابن حبان من حديث أبي هريرة .
(٥٣) رواه الترمذي باسناد صحيح من حديث ابن مسعود وقال :
حسن غريب والحاكم وصححه .
(٥٤) أخرجه ابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله
ابن عمرو .

والتفاحش ليسا من الاسلام في شيء وان احسن الناس اسلاما احاسنهم
احرقا» (٥٥) .

ويقول ابراهيم بن ميسرة : يقال يؤتى بالفاحش يوم القيامة في
صورة سيب او في جوف حليب .

كما يقول الاحنف بن قيس : الا اخبركم بادوا الداء ، اللسان
البذي ، والحق مدني ، فهذه مدمه الفحش .

ثم يقول بعد ذلك في الأحياء - بنصيف - :
عامة حده وحقيقته ، فهو التعبير عن الأمور المستقبحة . بالعبارة
الحريجة . وآخر ذلك يجري في ألفاظ الوفاع وما يتعلق به . فان
لأهل الفساد عبارات حريجة فاحشة يستعملونها فيه . وأهل الصلاح
يتحاشون عنها ، بل يحنون عنها . ويدنون عليها بالرموز فيذكرون
ما يقاربها ويتعلق بها . الى ان يقول :

وكذلك يستحسن في العادة الكناية عن النساء ، فلا يقال قالت
زوجتك كذا ، بل يقال قيل في الحجرة ، أو من وراء الستر ، أو قالت
أم الأولاد ، فالتلطف في هذه الألفاظ محمود ، والتصريح فيها يفضي
الى الفحش .

وكذلك من به عيوب يستحيا منها ، فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح
لفظها ، كالبرص . وانقرع ، والبواسير ، بل يقال العارض الذي يشكوه ،
وما يجري مجراه ، فالتصريح بذلك داخل في الفحش وجميع ذلك من
آفات اللسان .

٦ - وأمسك لسانك عن اللعن : اما لحيوان أو جماد أو انسان ،
لأن كل ذلك مذموم ، ففي الحديث الشريف يقول رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « المؤمن ليس بلعان » (٥٦) .

ويقول : « لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا بجهنم » (٥٧) .

وقال حذيفة : ما تلعن قوم قط الا حق عليهم القول .

(٥٥) رواه احمد وابن ابى الدنيا باسناد صحيح .

(٥٦) الحديث رواه الترمذي من حديث ابن عمر .

(٥٧) رواه الترمذي وقال : حسن صحيح من حديث سمرة بن جندب ،

ورواه ابو داود .

وقال عمران بن حصين : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره ، إذا مرّ من الانصار على ناقه بها فضجرت منها . فنعنتها . فقال صلى الله عليه وسلم : « خذوا ما عليها واعبروها فانها ملعونة » (٥٨) .

قال : فكانني أنظر إلى تلك الناقة تمشي بين الناس ، لا يتعرض لها أحد .

وقال أبو الدرداء : ما لعن أحد الأرض إلا قالت : لعن الله أعصانا . وفي الحديث يقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « ان المعانين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة » (٥٩) . وفي الأحياء يقول بعد ذلك :

واللعن عبارة عن الطرد والابعاد من الله تعالى ، وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله عز وجل ، وهو الكفر والظلم ، أن يقول : لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين . ثم يقول : وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع ، فإن في اللعنة خطرا ، لأنه حكم على الله عز وجل بأنه قد أبعد الملعون ، وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى ، ويطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطلعه الله عليه . والصفات المقتضية لللعن ثلاثة : الكفر ، والبدعة ، وانفساق . ولللعن في كل واحدة ثلاثة مراتب :

الأولى : اللعن بالوصف الأعم ، كقولك : لعنة الله على الكافرين والمبتدعين ، والفسقة .

الثانية : اللعن بأوصاف أخص منه ، كقولك : لعنة الله على اليهود ، والنصارى ، والمجوس ، وعلى القدرية ، والخوارج ، والروافض ، أو على الزناة ، والظلمة ، وآكلي الربا ، وكل ذلك جائز ، ولكن في لعن أوصاف المبتدعة خطر ، لأن معرفة البدعة غامضة ، ولم يرد فيه لفظ مأثور ، فينبغي أن يمنع منه العوام ، لأن ذلك يستدعي المعارضة بمثله ويثير نزاعا بين الناس وفسادا .

الثالثة : اللعن للشخص المعين ، وهذا فيه خطر ، كقولك : زيد لعنة الله ، وهو كافر ، أو فاسق ، أو مبتدع ، والتفصيل فيه ، أن كل شخص ثبتت لعنته شرعا ، فتجوز لعنته ، كقولك فرعون لعنة الله ،

(٥٨) رواه مسلم .

(٥٩) رواه مسلم من حديث أبي الدرداء . من حديث عمران بن حصين .

وأبو جهل لعنه الله ، لأنه قد ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف
ذلك سرعا . أما شخص بعينه في زماننا ، حقوق زيد لعنه الله ، وهو
يهودي من هذا فيه حسر . /فإنما ربما يسلم ، فيموت مقربا عند الله ،
فكيف يحسم بنونه معونا . . . الخ .

٧ - وامسك لسانك عن المزاح : لأن أصله مذكوم ومنهى عنه -
كما يقول في الأحياء - إلا إذا كان مدرا يسيرا فإنه يسبني منه :
ففي الحديث الشريف يقول صلوات الله وسلامه عليه : « لا تمار
أخاك ولا سارحه » (٦٠) .

فالمنهى عنه من المزاح في هذا الحديث هو الإفراط فيه ، أو
المداومة عليه لأن هذا يورث كثرة الضحك ، وكثرة الضحك تميم
القلب ، وتورث الضغينة في بعض الأحوال ، وتسقط المهابة والوقار .
فما يخالو عن هذه الأمور فلا يذم :

فقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « اني لأمزح
ولا أقول إلا حقا » (٦١) .

وروى أبو هريرة أنهم قالوا : يا رسول الله . . . انك تداعبنا ،
فقال : « اني و ن داعبتكم لا أقول إلا حقا » (٦٢) .

وقال زيد بن أسلم : ان امرأة يقال لها أم أيمن ، جاءت الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقالت : ان زوجي يدعوك . قال : « ومن هو ؟
أهو اذى بعينه بياض » ؟ قالت : والله ما بعينه بياض . . . فقال : « بلى
ان بعينه بياضا » ، فقالت : لا والله . فقال صلى الله عليه وسلم :
« ما من أحد الا وبعينه بياض » (٦٣) وأراد به البياض المحيط بالحدقة .

وجاءت امرأة أخرى فقالت : يا رسول الله . . . احملني على بعير .
فقال : « بل نحمك على ابن البعير » فقالت : ما أصنع به ؟ انه لا يحملني .
فقال صلى الله عليه وسلم : « ما من بعير الا وهو ابن بعير » (٦٤) فكان
يمزح به .

(٦٠) رواه الترمذى . (٦١) حديث صحيح .

(٦٢) رواه الترمذى وحسنه .

(٦٣) رواه الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح ، ورواه
ابن أبي الدنيا .

(٦٤) رواه أبو داود والترمذى وصححه من حديث أنس .

وقال أنس : كان لأبى طلحة ابن يقال له أبو عمير ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسيهم ويقول : « يا أبا عمير .. ما فعل النعير » (٦٥) لنعير بان يععب به وهو مزح ، يعتفون .

فليكن مزاحك من هذا النوع .. واحذر أن يكون مزحك من النوع المذموم .. واذكر قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه : من كثر ضربه قتل بيته ، ومن مزح استشف به ، ومن احثر من شيء عرف به ، ومن كثر كلامه كثر حسنه ، ومن كثر سقطه قل حياؤه ، ومن قل حياؤه قل ورعه ، ومن قل ورعه مات قلبه ، ولأن الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة ، قال صلى الله عليه وسلم : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم كثيرا ولضحكتم قليلا » (١٧) .

وتذكر كذلك قول عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : اتقوا الله وإياكم والمزاح ، فإنه يورث الضغينة ، ويجر إلى انقياب . تحدثوا بانقران ، ونجالسوا به ، فإن ثقل عليكم فحديث حسن من حديث الرجال .

وقال عمر رضى الله عنه : أتدرون لم سمي المزاح مزاحا ؟ قالوا : لا . قال : لأنه أزاح صاحبه عن الحق .

وقيل : لكل شيء بذور ، وبذور العداوة المزاح ، ويقال : المزاح مسلبة لنهى ، مقطعة للأصدقاء .

٨ — وأمسك لسانك عن السخرية والاستهزاء : لأنه محرم ومنهى عنه ، كما يشير إلى هذا قول الله تبارك وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن » (٦٧) .

ومعنى السخرية الاستهانة والتحقير ، والتنبيه على العيوب والنقائص ، على وجه يضحك منه . وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول ، وقد يكون بالإشارة والإيماء .

(٦٦) الحديث متفق عليه .

(٦٥) الحديث متفق عليه .

(٦٧) الحجرات : ١١

وقال معاذ بن جبل : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من غير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمنه » (٦٨) .
وكل هذا يرجع الى استحقاق الغير . والضحك عليه استهانة به واستصغار له . وعيه نبيه قومه تعالى : « عسى أن يكونوا خيرا منهم »
آى لا تستحقره استصغارا ، فلعله خير منك . وهذا إنما يحرم فى حق من يتأذى به . . .

٩ - وأمسك لسانك عن أفشاء السر : وهو منهى عنه ، لما فيه من الإيذاء ، والتهاون بحق المعارف والأصدقاء :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا حدث الرجل الحديث ثم التفت ففى أمانة » (٦٩) .

وقال مطلقا : « الحديث بينكم أمانة » (٧٠) .
وقال انحسن : ان من الخيانة أن تحدث بسر أخيك .
قال فى الاحياء : فافشاء السر خيانة ، وهو حرام اذا كان فيه اضرار . ولؤم ان لم يكن فيه اضرار .
فاذكر كل هذا أخا الاسلام ، حتى لا تكون مفشيا للسر فتكون من أهل الخيانة . . . والعياذ بالله .

١٠ - وأمسك لسانك عن الوعد الكاذب : لأنه من أمارات النفاق ،
ففى الحديث الشريف يقول صلوات الله وسلامه عليه : « ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم أنه مسلم : اذا حدث كذب ،
واذا وعد أخلف ، واذا ائتمن خان » (٧١) .
ويقول : « أربع من كن فيه كان منافقا ومن كانت فيه خلة منهن كان فيه خلة من النفاق حتى يدعها : اذا حدث كذب ، واذا وعد أخلف ،
واذا عاهد غدر ، واذا خاصم فجر » (٧٢) .

وهذا - كما يقول فى الاحياء - : ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف ، أو ترك الوفاء من غير عذر . فأما من عزم على الوفاء ،

(٦٨) رواه الترمذى دون قوله : « قد تاب منه » ، وقال : حسن غريب وليس اسناده بمتصل .

(٦٩) رواه أبو داود والترمذى وحسنه من حديث جابر .

(٧٠) رواه ابن أبى الدنيا من حديث ابن شهاب مرسلا .

(٧١) الحديث متفق عليه عن أبى هريرة رضى الله عنه .

(٧٢) الحديث متفق عليه عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه .

فمن له عذر منعه من الوفاء ، لم يكن منافقا ، وان جرى عليه ما هو صورة النفاق ..

فاذكر كل هذا أخا الاسلام .. وكن من المؤمنين المخاطبين بقول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » (٧٦) .
وتذكر ثناء الله تعالى على نبيه اسماعيل عليه السلام ، في قوله :
« انه كان صادق الوعد .. » (٧٤) .

فقد قيل : انه وعد انسانا في موضع ، فلم يرجع اليه ذلك الانسان بل نسي ، فبقى اسماعيل اثنين وعشرين يوما في انتظاره .

١١ - وأمسك لسانك عن الكذب في القول واليمين : لانه من فواحش العيوب ، وقبائح الذنوب ، قال اسماعيل بن واسط ، سمعت أبا بكر الصديق رضي الله عنه يخطب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ، ثم بكى وقال : « اياكم والكذب فانه مع الفجور وهما في النار » (٧٥) .

وقال عليه الصلاة والسلام : « كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت له به كاذب » (٧٦) .

وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا » (٧٧) .

وقال عليه الصلاة والسلام : « ان التجار هم الفجار » فقيل : يا رسول الله .. أليس قد أحل الله البيع ؟ قال : « نعم ولكنهم يحلفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون » (٧٨) .

وقال صلى الله عليه وسلم ، وكان متكئا : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر : الاشرار بالله ، وعقوق الوالدين » ثم قعد وقال : « ألا وقول الزور .. » (٧٩) .

(٧٣) المائدة : ١ (٧٤) مريم : ٥٤

(٧٥) رواه ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة ، واسناده حسن .

(٧٦) رواه البخارى في كتاب الادب

(٧٧) الحديث متفق عليه .

(٧٨) الحديث رواه احمد والحاكم وقال : صحيح الاسناد والبيهقى

« ولا يغتب بعضكم بعضا » .

(٧٩) الحديث متفق عليه من حديث أبى بكرة .

وقال عليه الصلاة والسلام : « من حلف على يمين بائم ليقتطع بها مال امرئ - مسم بعير حق سي الله عز وجل وسو حية صبي » .
ومن الآثار التي ذكرها أيضا في الاحياء حول هذا الموضوع :
قول نبي نوح عليه السلام : اعظم الخصال عند الله النسيان المشوب ، رسر
الندم - يوم القيامة .

وقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أحبكم اليانا ما لم نركم
أحسنكم سما نادا رايناكم حاجبكم اليانا احسنكم حسا ، نادا اسرناكم
فأنتبهم ايانا اصدقكم حديثا ، واعصمكم امانه .

وقول الشعبي رحمه الله : ما أدري أيهما أبعد غورا في النار ،
الكذاب او البخيل .

وقول ثابت بن دينار رحمه الله : قرأت في بعض الكتب ، ما من خطيب
الا وتعرض خطبته على عمله ، فان كان صادقا صدق ، وان كان كاذبا
قرضت نسيه بمقاريض من نار ، كلما قرضنا نبتنا .

وقوله أيضا رحمه الله : الصدق والكذب يفتركان في القلب ، حتى
يخرج احدهما صاحبه .

١٢ - وأمسك لسانك عن الفرية : وحسبك نهيا عنها ، قول الله
تعالى : « ولا يغتب بعضكم بعضا ، يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه
ميتا فذكره ثموه » (٨١) .

وقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « كل المسلم على المسلم
حرام دمه وماله وعرضه » (٨٢) والغيبة تتناول العرض ، وقد جمع الله
بينه وبين المال والدم .

« لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تتناجشوا ولا تدابروا ولا يغتب
بعضكم بعضا وكونوا عباد الله اخوانا » (٨٣) .
« مرت ليلة أسرى بي على أقوام يخمشون وجوههم بأظافيرهم ،

(٨٠) الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود .

(٨١) الحجرات : ١٢

(٨٢) رواه مسلم من حديث أبي هريرة .

(٨٣) الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأنس دون قوله :

« ولا يغتب بعضكم بعضا » .

فقلت : يا جبريل .. من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء الذين يغتابون الناس ويقعون في أعراضهم» (٨٤) .

وقال البراء : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العواتق في بيوتهن ، فقال : « يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه في جوف بيته » (٨٥) .

وقال جابر : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير ، فأتى على قبرين يعذب صاحباهما ، فقال : « انهما يعذبان وما يعذبان في كبير ، أما أحدهما : فكان يغتاب الناس ، وأما الآخر : فكان لا يستتره من بوله » فدعا بجريدة رطبة أو جريدتين ، فكسرها ، ثم أمر بكل كسرة فغرس على قبر . وقال : « أما انه سيهون من عذابهما ما كانتا رطبتين - أو ما لم ييبسا » (٨٦) .



وحد الغيبة - كما يقول في الاحياء - : أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه ، سواء ذكرته بنقص في بدنه أو نسبه ، أو في خلقه ، أو في فعله ، أو في قوله ، أو في دينه ، أو في دنياه ، حتى في ثوبه ، وداره ، ودابته :

أما البدن ، فذكر كرم المشي ، والحول ، والقرع ، والقصر ، والطول ، والسواد ، والصفرة ، وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان .

وأما النسب ، فبأن تقول : أبوه نبطي ، أو هندي ، أو غاسق ، أو خسيس ، أو أسكاف ، أو زبال ، أو شيء مما يكرهه كيفما كان .
وأما الخلق ، فبأن تقول : هو سيء الخلق ، بخيل ، متكبر ، مرأ ، شديد الغضب ، جبان ، عاجز ، ضعيف القلب ، متهور ، وما يجري مجراه .
وأما في أفعاله المتعلقة بالدين ، فقولك : هو سارق ، أو كذاب ، أو شارب خمر ، أو خائن ، أو ظالم ، أو متهاون بالصلاة ، أو الزكاة ،

(٨٤) الحديث رواه أبو داود مستندا أو مرسلا والمسند أصح .

(٨٥) الحديث رواه ابن أبي الدنيا هكذا ورواه أبو داود من حديث

أبي برزة بأسناد جيد .

(٨٦) الحديث رواه ابن أبي القتيبا وأبو العباس الدغولي بأسناد جيد ،

وهو في الصحيحين من حديث ابن عباس إلا أنه ذكر فيه التهمة بدل الغيبة .

أو لا يحسن الركوع ، أو السجود ، أو لا يحترز من النجاسات ، أو ليس باراً بوالديه ، أو لا يضع الزكاة موضعها ، أو لا يحسن قسمتها .
وأما فعله المتعلق بالدنيا ، فكقولك : أنه قليل الأدب ، متهاون بالناس ، أو لا يرى لأحد على نفسه حقاً ، أو يرى لنفسه الحق على الناس ، أو أنه كثير الكلام ، كثير الأكل ، نؤم ، ينام في غير وقت النوم ، ويجلس في غير موضعه .
وأما في ثوبه ، فكقولك : أنه واسع الكم ، طويل الذيل ، وسخ الثياب .

ثم يقول بعد ذلك في الأحياء ما خلاصته :
وقال قوم : لا غيبة في الدين ، لأنه ذم ما ذمه الله تعالى ، فذكره بالمعاصي ، وذمه بها يجوز بدليل ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ذكرت له امرأة ، وكثرة صلاحها وصومها ، ولكنها تؤذى جيرانها بلسانها ، فقال : « هي في النار » (٨٧) .
وذكرت عنده امرأة أخرى بأنها بخيلة ، فقال : « فما خيرها اذن » .

ثم يقول في الأحياء معلقاً :
فهذا فاسد ، لأنهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم الى تعرف الأحكام بالسؤال ، ولم يكن غرضهم التنقيض ولا يحتاج اليه في غير مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم . والدليل عليه ، اجماع الأمة على أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مغتاب لأنه داخل فيما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة : وكل هذا ، وإن كان صادقاً فيه ، فهو به مغتاب ، عاص لربه ، وآكل لحم أخيه ، بدليل ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « هل تدرون ما الغيبة » ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : « ذكرت أخاك بما يكرهه » قيل : رأيت أن كان في أخى ما أقوله ؟ قال : « إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، وإن لم يكن فيه فقد بهته » (٨٨) .
وقال الحسن : ذكر الغير ثلاثة : الغيبة ، والبهتان ، والافتك . وكل في كتاب الله عز وجل . . فالغيبة : أن تقول ما فيه . والبهتان : أن تقول ما ليس فيه . والافتك : أن تقول ما بلغك .

(٨٧) الحديث رواه ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبى هريرة .

(٨٨) الحديث رواه مسلم من حديث أبى هريرة .

ثم يقول في الاحياء ، تحت عنوان :

بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان

اعلم أن الذكر باللسان ، انما حرم لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك ، وتعريفه بما يكرهه ، فالتعريض به كالتصريح ، والفعل فيه كالقول ، والاشارة ، والايماء ، والغمز ، والكتابة ، والحركة ، وكل ما يفهم المقصود ، فهو داخل في الغيبة ، وهو حرام :

فمن ذلك ، قول عائشة رضى الله عنها ، دخلت علينا امرأة ، فلما ولت ، أومأت بيدي أنها قصيرة ، فقال عليه الصلاة والسلام : « اغتبتها » (٨٩) .

ومن ذلك المحاكاة ، كأن يمشي متعارجا ، أو كما يمشى فهو غيبة ، بل هو أشد من الغيبة ، لأنه أعظم في التصوير والتفهم . . . وكذلك الغيبة بالكتابة ، فإن القلم أحد اللسانين . وذكر المصنف شخصا معينا ، وتهجين كلامه في الكتاب غيبة ، الا أن يقترب به شيء من الأعذار المحوجة الى ذكره . . . وأما قوله : قال قوم كذا ، فليس ذلك غيبة ، انما الغيبة التعرض لشخص معين اما حى واما ميت . . . ومن الغيبة أن تقول : بعض من مر بنا اليوم ، أو بعض من رأيناه ، اذا كان المخاطب يفهم منه شخصا معينا ، لأن المحذور تفهيمه ، دون ما به التفهيم . فأما اذا لم يفهم عينه جاز :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اذا كره من انسان شيئا ، قال : « ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا » (٩٠) فكان لا يعين . وقولك : بعض من قدم من السفر ، أو بعض من يدعى العلم ، ان كان معه قرينة تفهم عين الشخص ، فهي غيبة .

ومن ذلك أن يذكر عيب انسان فلا يتنبه له بعض الحاضرين ، فيقول : سبحان الله ما أعجب هذا ، حتى يصفى اليه ، ويعلم ما يقول . فيذكر الله تعالى ، ويستعمل اسمه آلة له في تحقيق خبثه ، وهو يمتن على الله عز وجل بذكره جهلا منه وغرورا . . .

(٨٩) الحديث رواه ابن أبي الدنيا وابن مردويه من رواية حسان ابن مخارق عنها وحسان وثقه ابن حبان وباقينهم ثقات .
(٩٠) الحديث رواه أبو داود من حديث عائشة ورجالها رجال الصحيح .

ومن ذلك الاصفاء الى الغيبة على سبيل التعجب ، فإنه انما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة ، فيندفع فيها ، وكأنه يستخرج انغية منه بهذا الطريق ، فيقول : عجب ، ما علمت أنه كذلك ، ما عرفته الى الآن الا بالخير ، وكنت أحسب فيه غير هذا ، عافانا الله من بلائه . فان كل ذلك تصديق للمغتاب ، والتصديق بالغبية غيبة ، بل الساكت شريك المغتاب ، قال صلى الله عليه وسلم : « المستمع أحد المغتابين » (٩١) . الى أن يقول بعد ذلك في الاحياء ، تحت عنوان :

بيان الأعداء المرخصة في الغيبة

اعلم أن المرخص في ذكر مساوي الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل اليه الا به فيدفع بذلك اثم الغيبة ، وهي ستة أمور :

الأول : التظلم ، فان من ذكر قاضيا بالظلم ، والخيانة ، وأخذ الرشوة كان مغتابا عاصيا ان لم يكن مظلوما . أما المظلوم من جهة القاضي فله أن يتظلم الى السلطان وينسبه الى الظلم ، اذ لا يمكنه استيفاء حقه الا به . قال صلى الله عليه وسلم : « ان لصاحب الحق مقالا » (٩٢) .

الثاني : الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي الى منهج الصلاح كما روى أن عمر رضي الله عنه مر على عثمان وقيل على طلحة رضي الله عنه ، فسلم عليه ، فلم يرد السلام ، فذهب الى أبي بكر رضي الله عنه ، فذكر له ذلك ، فجاء أبو بكر اليه ليصلح ذلك ، ولم يكن ذلك غيبة عندهم .

الثالث : الاستفتاء ، كما يقول للمفتي : ظلمني أبي ، أو زوجتي ، أو أخي ، فكيف طريق في الخلاص ، والأسلم التعريض ، بأن يقول : ما قواك في رجل ظلمه أبوه ، أو أخوه ، أو زوجته . ولكن التعيين مباح بهذا القدر ، لما روى عن هند بنت عتبة ، أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : ان أبا سفيان رجل شحيح ، لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي ، أفأخذ من غير علمه ؟ فقال : « خذي ما يكفيك وولدك

(٩١) رواه الطبراني من حديث ابن عمر : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة . وهو ضعيف .
(٩٢) الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة .

بالمعروف « (٩٣) . فذكرت الشح ، والظلم لها ولولدها ، ولم يزجرها صلى الله عليه وسلم اذ كان قصدها الاستفتاء .

الرابع : تحذير المسلم من الشر ، فاذا رأيت فقيها يتردد الى مبتدع أو فاسق ، وخفت أن تتعدى اليه بدعته وفسقه . فلك أن تكشف له بدعته وفسقه ، مهما كان الباعث لك الخوف عليه من سراية البدعة والفسق لا غيره . وذلك موضع الغرور . اذ قد يكون الحسد هو الباعث ، ويلبس الشيطان ذلك باظهار الشفقة على الخلق . . وكذلك المستشار في الترويج ، وايداع الأمانة ، له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصيح للمستشير ، لا على قصد الوقيعية . فان علم أنه يترك الترويج بمجرد قوله : لا تصلح لك ، فهو الواجب ، وفيه الكفاية . وان علم أنه لا ينزجر الا بالتصريح بعيبه ، فله أن يصرح به . . وكانوا يقولون : ثلاثة لا غيبة لهم : الامام الجائر ، والمبتدع ، والمجاهر بفسقه .

الخامس : أن يكون الانسان معروفا بلقب يعرب عن عيبه ، كالأعرج ، والأعمش ، فلا اثم على من يقول ، روى أبو الزناد عن الأعرج ، وسلمان عن الأعمش ، وما يجري مجراه . فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف ، ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علمه ، بعد أن قد صار مشهورا به . نعم ان وجد عنه معذلا ، وأمكنه التعريف بعبارة أخرى ، فهو أولى . ولذلك يقال للأعمى البصير ، عدولا عن اسم النقص .

السادس : أن يكون مجاهرا بالفسق ، كالمخنث ، وصاحب الماخور ، والمجاهر بشرب الخمر ، ومصادرة الناس ، وكان ممن يتظاهر به ، بحيث لا يستنكف من أن يذكر له ، ولا يكره أن يذكر به . فاذا ذكرت فيه ما يتظاهر به ، فلا اثم عليك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له » (٩٤) .

وقال عمر رضي الله عنه : « ليس لفاجر حرمة » : وأراد به المجاهر بفسقه دون المستتر ، اذ المستتر لا بد من مراعاة حرمة . ثم يشير في الاحياء في ختام حديثه عن الغيبة الى ملاحظة هامة ، فيقول ، تحت عنوان :

(٩٣) الحديث متفق عليه من حديث عائشة .

(٩٤) رواه ابن عدى وأبو الشيخ في كتاب ثواب الاعمال من حديث انس بسند ضعيف .

بيان كفارة الغيبة

اعلم أن الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ، ويتأسف على ما فعله ، ليخرج به من حق الله سبحانه . ثم يستحل المغتاب ، ليحله ، فيخرج من مظلمته . وينبغي أن يستحله وهو حزين ، متأسف ، نادم على فعله اذ المرائي قد يستحل ليظهر من نفسه الورع ، وفي الباطن لا يكون نادما ، فيكون قد قارف معصية أخرى . وقال الحسن : يكفيه الاستغفار دون الاستحلال . وربما استدل في ذلك بما روى أنس ابن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفارة من اغتبت أن تستغفر له » (٩٥) ، وقال مجاهد : كفارة أكلك لحم أخيك أن تتثنى عليه ، وتدعو له بخير .

وسئل عطاء بن أبي رباح عن التوبة من الغيبة ، فقال : أن تمشي الى صاحبك فتقول له : كذبت فيما قلت ، وظلمتك ، وأسأت ، فان شئت أخذت بحقك ، وان شئت عفوت . وهذا هو الأصح .

وعلى الجملة — كما يقول في نهاية هذا البيان — فالعفو أفضل . قال الحسن : اذا جثت الأمم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة ، نودوا : ليقيم من كان له أجر على الله . فلا يقوم الا العافون عن الناس في الدنيا . وقد قال الله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » (٩٦) فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا جبريل .. ما هذا العفو ؟ » فقال : ان الله تعالى يأمرك أن تعفو عن ظلمك ، وتصل من قطعك ، وتعطي من حرمك .

وروى عن الحسن ، أن رجلا قال له : ان فلانا قد اغتابك ، فبعث اليه رطباً على طبق ، وقال : قد بلغني أنك أهديت الى من حسنتك ، فأردت أن أكافئك عليها ، فاغفر لي ، فاني لا أقدر أن أكافئك على التمام .

١٣ — وأمسك لسانك عن النميمة : وحدها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه ، أو المنقول اليه ، أو كرهه ثالث ، وساء أكان الكشف بالقول أو بالكتابة ، أو بالرمز ، أو بالإيماء ، وسواء أكان المنقول من الأعمال ، أو من الأقوال ، وساء أكان ذلك عيباً ونقصاً في المنقول

(٩٥) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والحارث بن أبي اسامة في مسنده من حديث أنس بسند ضعيف . (٩٦) الاغراف : ١٩٩

عنه ، أو لم يكن • بل حقيقة النميمة افشاء السر ، وهتك الستر عما يكره كشفه •

وحسبك أخا الاسلام تحذيرا لك من النميمة قول الله تعالى :
« هماز مشاء بنميم » (٩٧) •

وقوله بعد ذلك : « عتل بعد ذلك زنييم » (٩٨) : فقد قال عبد الله ابن المبارك : الزنييم ولد الزنا الذي لا يكتتم الحديث ، وأشار به الى أن كل من لم يكتتم الحديث ومشى بالنميمة ، دل على أنه ولد زنا ، استنباطا من قوله عز وجل : « عتل بعد ذلك زنييم » ، والزنييم هو الدعى •

وقال تعالى : « ويل لكل همزة لمزة » (٩٩) ، فقد قيل : الهمزة النمام •

وقال تعالى : « حمالة الحطب » (١٠٠) ، فقد قيل انها كانت نمامة ، حمالة للحديث •

وقال تعالى : « فخانثاهما فلم يفنيا عنهما من الله شيئا » (١٠١) ، فقد قيل : كانت امرأة لوط تخبر بالضيغان ، وامرأة نوح تخبر أنه مجنون •

وحسبك تحذيرا لك كذلك ما تشير اليه الأحاديث الشريفة الآتية :
« لا يدخل الجنة نمام » (١٠٢) •

وفي حديث آخر : « لا يدخل الجنة قتات » والقتات هو النمام • وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحبكم الى الله أحاسنكم أخلاقا الموطئون أكنافا الذين يألفون ويؤلفون وإن أبغضكم الى الله المشاؤون بالنميمة ، المفرقون بين الإخوان الملتصمون للبراء العثرات » (١٠٣) •

وقال : « ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا : بلى • قال : « المشاؤون بالنميمة ، المفسدون بين الأحبة ، الباغون للبراء العيب » (١٠٤) •

* * *

(٩٨) القلم : ١٣

(١٠٠) المسد : ٤

(٩٧) القلم : ١١

(٩٩) الهمزة : ١

(١٠١) التحريم : ١٠

(١٠٢) الحديث متفق عليه من حديث حذيفة •

(١٠٣) رواه الطبراني في الأوسط والصغير عن أبي هريرة •

(١٠٤) رواه أحمد من حديث أبي مالك الأشعري •

ومن الآثار الواردة في هذا الموضوع — والتي ذكرها الامام الغزالي رحمه الله في الاحياء — ما نصه :

روى كعب الأحبار ، أن بنى اسرائيل أصابهم قحط ، فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما سقوا • فأوحى الله تعالى اليه ، انى لا أستجيب لك ولن معك وفيكم نمام ، قد أضر على النميمة • فقال موسى : يا رب من هو ؟ دلنى عليه حتى أخرجنه من بيننا • قال : يا موسى • • أنهاكم عن النميمة وأكون نماما ! فتأبوا جميعا ، فسقوا • ويقال : اتبع رجل حكيما سبعمائة فرسخ في سبع كلمات • فلما قدم عليه ، قال : انى جئتك للذى آتاك الله تعالى من العلم ، أخبرنى عن السماء وما أثقل منها ؟ وعن الأرض وما أوسع منها ؟ وعن الصخر وما أقسى منه ؟ وعن النار وما أحر منها ؟ وعن الزمهرير وما أبرد منه ؟ وعن البحر وما أغنى منه ؟ وعن اليتيم وما أذل منه ؟ فقال له الحكيم : البهتان على البرىء أثقل من السموات ، والحق أوسع من الأرض ، والقلب القانع أغنى من البحر ، والحرص والحسد أحر من النار ، والحاجة الى القريب اذا لم تنجح أبرد من الزمهرير ، وقلب الكافر أقسى من الحجر : والنمام اذا بان أمره أذل من اليتيم •

* * *

فاذكر كل هذا أخا الاسلام حتى يكون زاجرا لك عن النميمة • • وحتى تكون منفذا كذلك لما أوصاك به — الامام الغزالي في الاحياء — وهو :

أولا : أن لا تصدق النمام لأنه فاسق ومردود الشهادة ، كما يشير الى هذا قول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين » (١٠٥) •
ثانيا : أن تنهأ عن ذلك ، وتنصح له ، وتقبح عليه فعله ، كما يأمرك الله تعالى بذلك في قوله : « وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر » (١٠٦) •
ثالثا : أن تبغضه في الله تعالى ، لأنه بغيض عند الله تعالى ، ويجب بغض من يبغضه الله تعالى •

رابعا : أن لا تظن بأخيك الغائب السوء ، لقول الله تبارك وتعالى : « اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم » (١٠٧) •

(١٠٦) لقمان : ١٧

(١٠٥) الحجرات : ٦

(١٠٧) الحجرات : ١٢

خامسا : أن لا يحملك ما حكى لك — المنام — على التجسس والبحث لتتحقق من قوله .. وحسبك تحذيرا لك من هذا قول الله تعالى :
« .. ولا تجسسوا .. » (١٠٨) .

سادسا : أن لا ترضى لنفسك ما نهيت المنام عنه ، ولا تحكى نميمته ، فتقول : فلان قد حكى لى كذا وكذا ، فتكون به نماما ومغتتابا ، وقد تكون قد أتيت ما عنه نهيت .

* * *

ونفذ كذلك ما فعله عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ، يوم أن دخل عليه رجل ، فذكر له عن رجل شيئا . فقال له عمر — رضى الله عنه — :
« .. أن شئت نظرنا فى أمرك ، فإن كنت كاذبا فأنت من أهل هذه الآية :
« .. أن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا .. » (١٠٩) ، وإن كنت صادقا فأنت من أهل هذه الآية : « هماز مشاء بنميم » (١١٠) ، وإن شئت عفونا غنك . فقال : العفو يا أمير المؤمنين لا أعود إليه أبدا .

* * *

فليكن كل هذا الذى وقفت عليه أخا الاسلام سببا فى امساك لسانك عن كل تلك الآفات المهلكات .. وسببا فى استعمال لسانك فى الخير الذى به تكون من أهل الخير الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ، كما يشير الى هذا الحديث الذى يقول فيه صلوات الله وسلامه عليه : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت » (١١١) .

وحسبك أن تذكر قول الله تبارك وتعالى : « لا خير فى كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس » (١١٢) .
وليكن كل همك هو ذكر الله تعالى حتى لا يقترب الشيطان منك فيكون سببا فى وقوعك فى تلك الآفات التى لا هم له الا أن يوقع الناس فيها ليكونوا من أصحاب السعير : « .. انما يدعوا حزبه ليكونوا من اصحاب السعير » (١١٣) .

« الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء .. » (١١٤) .

(١٠٩) الحجرات : ٦

(١١١) متفق عليه .

(١١٣) طاهر : ٦

(١٠٨) الحجرات : ١٢

(١١٠) القلم : ١١

(١١٢) النساء : ١١٤

(١١٤) البقرة : ٢٦٨

ولهذا فإن أعظم شيء تستطيع أن تتحصن به ضد هذا الشيطان الرجيم ، هو ذكر الله تبارك وتعالى ، كما يشير إلى هذا قوله سبحانه : « ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين » (١١٥) .
وقد ورد في رؤيا برآما النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فطير الشياطين عنه » (١١٦) .

واعلم (١١٧) أن الذكر حقيقة هو ما يجرى على اللسان والقلب ، وأكمله ما كان فيه استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفي النقائص عنه ، والمراد به ما يشمل التسبيح والتحميد وتلاوة القرآن والاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وغير ذلك :

قال الفخر الرازي : المراد بذكر اللسان : الألفاظ الدالة على التسبيح والتحميد والتمجيد ، والذكر بالقلب : التفكير في أدلة الذات والصفات والتكاليف من الأمر والنهي ، وفي أسرار مخلوقات الله ، والذكر بالجوارح : هو أن تصير مستغرقة بالطاعات ، ولذا سمي الله تعالى الصلاة ذكراً في قوله تعالى : « فاسعوا إلى ذكر الله » (١١٨) .

هذا ، والذكر سبعة أقسام : ذكر العينين البكاء ، وذكر الأذنين الاصغاء ، وذكر اللسان الثناء ، وذكر اليدين العطاء ، وذكر البدن الوفاء ، وذكر القلب الخوف والرجاء ، وذكر الروح التسليم والرضا .

واعلم أن الذكر أفضل الأعمال : فعن أبي الدرداء رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ألا أخبركم بخير أعمالكم ، وأزكاها عند مليكم ، وأرفعها في درجاتكم ، وخير لكم من انفاق الذهب والورق » (١١٩) وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ؟ قالوا : بلى . قال : ذكر الله تعالى » (أخرجه مالك وأحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه) .

(١١٥) الزخرف : ٣٦ (١١٦) من حديث صحيح .

(١١٧) كما جاء في الدين الخالص الجزء الأول .

(١١٨) الجمعة : ٩

(١١٩) الورق ، يفتح الواو وكسر الراء وتسكن : النضة .

وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « ما عمل ابن آدم عملا أنجى له من عذاب الله من ذكر الله » (أخرجه أحمد والترمذى وابن أبى شيبه والطبرانى بسند صحيح) .

وعن الأغزر أبى مسلم أنه قال : أشهد على أبى هريرة وأبى سعيد الخدرى — رضى الله عنهما — أنهما شهدا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل الا حفتهم الملائكة ، وغشيتهم الرحمة ، ونزلت عليهم السكينة ، وذكرهم الله فيمن عنده » (أخرجه أحمد ومسلم والترمذى وقال : حديث حسن صحيح) .
واعلم أن الدعاء ذكر وزيادة ، وقد ورد الأمر به ، قال تعالى : « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم .. » (١٢٠) .

* * *

فلتكن كثيرا من الذكر والدعاء ، ولا سيما بهذا الدعاء الجامع الذى علمه النبي صلى الله عليه وسلم لأمة المؤمنين عائشة رضى الله عنها ، وهو : « اللهم انى أسألك من الخير كله عاجله وآجله ، ما علمت منه وما لم أعلم ، وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ، ما علمت منه وما لم أعلم . اللهم انى أسألك من خير ما سأل عبدا ونبيك . وأعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونبيك . اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول أو عمل ، وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل . وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا » (أخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصحاه) .

* * *

واذا أردت أجا الاسلام أن تكون من المستجاب لهم ، فكن من أكلى الحلال .. وكن من المطيعين لله تعالى لأن الله تعالى كما ورد فى الحديث الشريف : قد أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال تعالى : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا » (١٢١) .
وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » (١٢٢) .

(١٢١) المؤمنون : ٥١

(١٢٠) غافر : ٦٠

(١٢٢) البقرة : ١٧٢

وتأمل معي كذلك قول القائل:

كيف ندعو الاله في كل كرب
ثم ننسأه عند كشف الكروب
كيف نرجو اجابة لدعائنا
قد سددنا طريقهما بذنوب

* * *

وأما عن :

حفظ البطن

المشار إليه في الحديث — حق الحياء — الذي ندور حوله .. فالمراد به حفظه من الحرام الذي ينبغي أن لا يدخل بطنك أبدا كمؤمن يرجو النجاة من النار .. كما يشير الى هذا الحديث الشريف الذي يقول فيه صلوات الله وسلامه عليه : « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » (١) .

ومن أجمل ما قرأت في توضيح هذا (٢) :

أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه كان لا يأكل طعاما ، ولا يشرب شرابا ، ولا يلبس لباسا ، ولا يقتنى متاعا ، الا اذا عرف أنه قد أتاه عن طريق حلال ، حتى يبارك الله فيه ، وكان من عادته أن يسأل خادمه عن مصدر ما يحضره له من طعام أو شراب ، وفي يوم من الأيام اشتد الجوع بأبي بكر ، فأكل من الطعام الذي أحضره له خادمه دون أن يسأله عن مصدره ، فتعجب الخادم ، وسأله : يا سيدي .. لقد كنت تسألني كل يوم عن مصدر الطعام فما بالك اليوم لم تسألني كمأدتك ؟ فتوقف أبو بكر عن تناول الطعام خائفا مضطربا ، وقال لخادمه : لقد أنساني الجوع ذلك ، فمن أين جئت به ؟ فقال الخادم : كنت تكلمت لانساني (٣) في الجاهلية فأعطاني هذا الطعام .

فأدخل الصديق أصابعه في فمه وجعل يتقيأ ما أكل وهو يصيح : لقد كدت تهلكني يا غلام .. ثم أخذ يدعو الله ويقول : اللهم اغفر لي ما شربت العروق واختلط بالدماء .. لأنه لا يستطيع اخراجه . فقيل له : أتفعل كل ذلك من أجل هذه اللقيمات ؟ فقال : والله لو لم تخرج الا مع روحي لأخرجتها ، فقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول :

-
- (١) ورد معناه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه في حديث رواه أبو يعلى والبزار والطبراني في الأوسط والبيهقي .
(٢) كما ورد في نص حديث زواه البخاري عن عائشة .
(٣) أي زاولت له عمل الكهان وهو الاخبار عما يقع في المستقبل .

« كل لحم نبت من جرام فالنار أولى به » ، ولقد خشيت أن ينبت
تنىء من جسد من هذه اللقيمات الحرام فأصير بسببها الى النار .

* * *

وهذا هو المعنى الكبير الذى أردت أن أوضحه للأخ المسلم —
النقارىء — حتى يتتبع بهؤلاء الرجال الأوائل الذين نفذوا أمر الله
تعالى فى قوله : « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها
الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم
 ويفعلون ما يؤمرون » (٤) .

والذين فهموا المراد من قول الرسول صلى الله عليه وسلم فى
الأحاديث الشريفة الآتية :

عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما ، قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، يقول : « الحلال بين (٥) ، والحرام بين (٦) ،
وبينهما مشتبهاً (٧) لا يعلمهن كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات (٨)
استبرأ لدينه وعرضه (٩) ، ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام ،
كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه ، ألا وإن لكل ملك حمى ،
ألا وإن حمى الله محارمه ، ألا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح
الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهى القلب » (رواه
البخارى ومسلم ، ولفظه :

« الحلال بين ، والحرام بين ، وبين ذلك أمور مشتبهاً لا يدرى
كثير من الناس أمن الحلال هى أم من الحرام ؟ فمن تركها استبرأ لدينه
وعرضه فقد سلم ، ومن واقع شيئاً منها يوشك أن يواقع الحرام كما
أنه من يرعى حول الحمى أوشك أن يواقعها ، ألا وإن لكل ملك حمى ،
ألا وإن حمى الله محارمه » وأبو داود باختصار ، وابن ماجه .

(٤) التحريم : ٦

(٥) أى ظاهر لا خفاء فيه لورود النص الصريح بحله .

(٦) أى ظاهر كذلك لا خفاء فيه لورود النص الصريح بحرمة .

(٧) أى تشبهه ويلتبس أمرها لا يدرى من الحلال أم من الحرام ، وفى

رواية « مشبهات » بالبلاء المشددة المفتوحة ، أى شبهت بغيرها وهى ما لم
يتبين حكمها على التعمين .

(٨) أى تحامى الوقوع فيها وابتعد عنها .

(٩) أى طلب البراءة لدينه من النقص ولعرضه من العيب والذم وفيه

دليل على أن من لم يتوق الشبهة فى كسبه ومعاشه فقد عرض نفسه
للطعن فيه .

وفي رواية لأبي داود والنسائي :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « ان الحلال بين والحرام بين ، وبينهما أمور مشتبهات ، وسأضرب لكم في ذلك مثلاً : ان الله حمى حمى ، وان حمى الله ما حرم ، وانه من يرتع حول الحمى يوشك أن يخالطه ، وان من يخالط الريبة^(١٠) يوشك أن يخسر » .

وفي رواية للبخاري والنسائي : « الحلال بين ، والحرام بين ، وبينهما أمور مشتبهة ، فمن ترك ما شبه عليه من الاثم كان لما استبان^(١١) أترك^(١٢) ، ومن اجتراً على ما يشك فيه من الاثم أوشك أن يواقع ما استبان ، والمعاصي حمى الله ، ومن يرتع حول الحمى يوشك أن يواقعه » .

ورواه الطبراني من حديث ابن عباس ولفظه : « الحلال بين ، والحرام بين ، وبين ذلك شبهات^(١٣) ، فمن أوقع بهن^(١٤) فهو قمن^(١٥) ان يأثم ، ومن اجتنبهن فهو أوفر لدينه كمرتع الى جنب حمى ، وحمى الله الحرام » .

فهذا الحديث الشريف — على اختلاف رواياته — كما يقول في الترغيب والترهيب^(١٦) — :

قد أجمع العلماء على عظم موقعه ، وأنه أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الاسلام .

فحول قوله صلى الله عليه وسلم : « كالراعى يرعى حول الحمى يوشك — أى يكاد — أن يرتع فيه » ، قال في الفتح :

« ضرب على سبيل التمثيل لأن ملوك العرب كانوا يحمون لرعى

(١٠) أى الامور التى هى موضع ريبة وشك .

(١١) أى وضع وظهر . (١٢) أى اشد تركاً وهجراً .

(١٣) جمع شبهة وهى ما يكون محل شك وتردد ولا يمكن معه الجزم بالحكم .

(١٤) أى واقع الشبهات وخالطها .

(١٥) قمن بفتح القاف وكسر الميم : أى جدير وحقيق كما فى قوله صلى الله عليه وسلم : « وأما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فيه فإنه لمن أن يستجاب لكم » .

(١٦) هامش للشيخ خليل الهراس رحمه الله .

مواشيهم أماكن مخصوصة يتوعدون من يرعى فيها بغير إذنهم بالعقوبة الشديدة فمثل لهم النبي صلى الله عليه وسلم بما هو مشهور عندهم ، فالخائف من العقوبة المراقب لرضا الملك يبعد عن ذلك الحمى خشية أن تقع مواشيه في شيء منه ، فبعده أسلم له ولو اشتد حذره .
وغير الخائف المراقب يقرب منه ويرعى من جوانه فلا يأمن أن تنفرد الفأذة فتقع فيه بغير اختياره ، فالله سبحانه وتعالى هو الملك حقاً ، وحماة محارمه ، والمراد بالمحارم فعل المنهى المجرم ، أو ترك المأمور الواجب » اهـ .

كما يقول في الفتح حول المعنى الاجمالي لهذا الحديث :
« فيه تقسيم الاحكام الى ثلاثة أشياء .. اما أن ينص الشارع على طلبه مع الوعيد على تركه ، أو ينص على تركه مع الوعيد على فعله ، أو لا ينص على واحد منهما .. فالأول : الحلال البين ، والثاني : الجرام البين ، والثالث : مشتببه لخفائه فلا يدري هل حلال أو حرام ، وما كان هذا سبيله ينبغي اجتنابه لأنه ان كان في نفس الأمر حراماً فقد برئ من تبعته ، وان كان حلالاً فقد أجر على تركه بهذا القصد ، لأن الأصل في الأشياء مختلف فيه هل الحظر أو الاباحة » اهـ .

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام حتى لا تقع في الحرام فتخسر دنياك وأخراك .

وعن النواس بن سميان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « البر حسن الخلق ، والاثم ما حاك^(١٧) في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس »^(١٨) (رواه مسلم) .

وهذا الحديث^(١٩) على وجازته يقدم لنا قاعدة عظيمة للتمييز بين ما هو من جنس البر وما هو من جنس الاثم فيضع لكل منهما ضابطاً وحيداً يعرف به ما يدخل تحته من أفراد ، وقد حصر البر كله في حسن الخلق للإشادة به ، ولأن من حسن خلقه يبعد أن يقارف شيئاً من الاثم ،

(١٧) أى جال وتردد .

(١٨) يعنى ان كل ما يجد المرء في صدره حسيكة منه ويكره اطلاع الناس عليه عند عمله هو من الاثم .

(١٩) كما يقول الشيخ الهراس في هامش الترغيب والترهيب .

وجعل كل ما يتلجلج في الصدر من قبيل الاثم لأن البر من شأنه أن تستريح له النفس .

وعن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه ، قال : قلت : يا رسول الله أخبرني ما يحل لي ويحرم علي ؟ قال : « البر ما سكنت اليه النفس واطمأن اليه القلب ، والاثم ما لم تسكن اليه النفس ، ولم يطمئن اليه القلب ، وأن أفتاك المفتون » (رواه أحمد بإسناد جيد) .

ففي إجابته صلى الله عليه وسلم لو ابصنة - في حديث آخر (٢٠) - وأبي ثعلبة في هذا الحديث : دليل على حكمته التي اختص بها فهو من جوامع كلمه التي تعبر عما لا حصر لها من المعاني في ألفاظ قليلة فانه لو ذهب صلى الله عليه وسلم يعدد له الحلال والحرام لانتشر الكلام ولم تستطع أن تستوعبه الأفهام فاكتفى من ذلك بوضع هذا الميزان الذي لا يضل ولا يجور ليرجع اليه المؤمن في كل ما التبس عليه من الأمور .

ومعنى « وان أفتاك المفتون » : يعني مهما أفتاك الناس فلا تعول الا على ما تجده في نفسك فان وجدت راحة وطمأنينة فذلك علامة البر ، وان وجدت قلقا وترددا فذلك أماراة الاثم .

وعن عطية بن عروة السعدي رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يبلغ العبد ، أن يكون من المتقين (٢١) حتى يدع ما لا بأس به حذرا لما بأس به » (رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن (٢٢) ، وابن ماجه ، والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد) .

قال المناوي معلقا على هذا الحديث : « أي يترك فضول الحلال حذرا من الوقوع في الحرام ، ويسمى هذا ورع المتقين ، وهذه الدرجة الثانية من درجات الورع » . قال عمر : كنا ندع تسعة أعشار الحلال خوف الوقوع في الحرام ، وكان يأخذ ما يأخذ بنقصان حبة ويعطى ما عليه بزيادة حبة . ولذلك أخذ عمر بن عبد العزيز بأنفه من ريح المسك الذي لبيت المسال وقال : هل ينتفع الا بريحه ، ومن ذلك النظر الى تجمل أهل الدنيا فانه يحرك داعية الرغبة فيها » اهـ .

(٢٠) رواه أحمد بإسناد حسن بنفس المضمون وارد نصه في الترغيب

والترهيب عن وابصة بن معبد رضي الله عنه .

(٢١) يعني لا يصل الى كمال التقوى وحقيقتها .

(٢٢) وكذلك قال : غريب .

فاذكر كل هذا أخا الاسلام واجعله نصب عينيك مع ضرورة تنفيذك له وانتفاعك به : حتى تكون من الأتقياء الورعين القانونيين بالحلال الذى من الله تعالى عليك به ، وحتى تكون من أهل الحلال لا من أهل الحرام ، لأن من عرف الحرام معرفته حرام .

ولأنه كما يقول أحد الصالحين : اذا أراد الله بعبد خيرا ألهمه الطاعة ، وألزمه القناعة ، وفقهه فى الدين ، وقواه باليقين : فاكتفى بالكفاف واكتسب بالعفاف .

واذا أراد بعبد شرا : حبب اليه المال ، وبسط له الآمال ، ورغبه فى الدنيا ، وزمده فى الآخرة : فركب الفساد وظلم العباد .

واحذر أن تكون كهذا المشار اليه فى قول الشاعر :

جمع الحرام على الحلال ليكثره

دخل الحرام على الحلال فبعثره

* * *

وكذلك : احفظ فرجك من الحرام :

فهو من محتويات بطنك التى أمرت بحفظها من الحرام .. وحسبك ان فعلت ذلك أن تكون من أهل الفلاح المشار اليهم فى قول الله تبارك وتعالى :

« قد افلح المؤمنون • الذين هم فى صلاتهم خاشعون • والذين هم عن اللغو معرضون • والذين هم للزكاة فاعلون • والذين هم لفروجهم حافظون » (٢٣) • أى : الذين يحفظون فروجهم من الزنا : « الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم » (٢٤) • أى : الا من أزواجهم بالنكاح ، أو امائهم بملك اليمين : « فانهم غير ملومين » (٢٤) • أى : فانهم غير موبخين على ذلك ولا مذمومين : « فمن ابتغى وراء ذلك » (٢٥) • أى : فمن التمس لفرجه منكحا ، سوى زوجته وملك يمينه : « فأولئك هم العادون » (٢٦) • أى : فأولئك هم المجاوزون ما أحل الله لهم ، الى ما حرم عليهم .

* * *

فلا تكن أخا الاسلام من العادين المجاوزين ما أحل الله لهم الى ما حرم عليهم .

(٢٤) المؤمنون : ٦

(٢٦) المؤمنون : ٧

(٢٣) المؤمنون : ١ - ٥

(٢٥) المؤمنون : ٧

وحسبك أن تقرأ معي هذه الأحاديث الشريفة الواردة في الترهيب من الزنا ، والترغيب في حفظ الفرج ، والتي أرجو أن تكون سببا في حفظ فروجنا جميعا كمؤمنين يخشون غضب الله ويرجون رحمته :

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا زنى الرجل خرج منه الايمان ، فكان عليه كالظلة (٢٧) ، فإذا أُلْقِيَ (٢٨) رجع اليه الايمان » (رواه أبو داود واللفظ له ، والترمذي والبيهقي والحاكم) (٢٩) ، ولفظه : قال : « من زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الايمان كما يخلع الانسان القميص من رأسه » .

وفي رواية للبيهقي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان لايمان سربال (٣٠) يسربله الله من يشاء ، فإذا زنى العبد نزع منه سربال الايمان ، فان تاب رد عليه » .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « اذا ظهر الزنا والربا في قرية (٣١) فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله » (٣٢) (رواه الحاكم) (٣٣) ، وقال : صحيح الاسناد .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أى الذنب أعظم عند الله ؟ » (٣٤) قال : أن تجعل لله ندا (٣٥) ، وهو خلقك ، قلت : ان ذلك لغظيم ، ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك (٣٦) ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن ترائى حليلة جارك (٣٧) (رواه البخاري ومسلم ، ورواه الترمذي والنسائي) .

(٢٧) أى يكون فوق رأسه كالظلة وهى بالضم ما يستظل به من

حر أو برد .

(٢٨) أى تاب وكف عن الوقوع في الفاحشة .

(٢٩) وقال في شرح الجامع : حديث صحيح .

(٣٠) هو القميص أو كل ما يلبس وجمعه سراويل .

(٣١) أى كثر وانتشر فيها من غير حياء ولا نكير .

(٣٢) أى أوجبوه على انفسهم بما ارتكبوه من معاصي الله .

(٣٣) وكذلك رواه الطبراني وقال شارح الجامع : وهو حديث

صحيح . (٣٤) أى اشد اثما وعقوبة .

(٣٥) أى مساويا في استحقاق العباداة .

(٣٦) أى خوفا من أن يشاركك في طعامك .

(٣٧) أى زوجة جارك ، والمراد أن تزنى بها ، والمزانة مغالطة من

الجانبين .

وفي رواية لهما : وتلا هذه الآية : « والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق اثاما . يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا » (٣٨) .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا شباب قريش .. احفظوا فروجكم ، لا تزنوا » (٣٩) ، ألا من حفظ فرجه ، فله الجنة » (٤٠) (رواه الحاكم والبيهقي ، والحاكم صحيح على شرطهما) .

وفي رواية للبيهقي : « يا فتيان قريش » (٤١) .. لا تزنوا ، فانه من سلم له شباببه دخل الجنة » .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا صلت المرأة خمسها » (٤٢) ، وحصنت فرجها » (٤٣) ، وأطاعت بعلمها » (٤٤) : دخلت من أى أبواب الجنة شاءت » (٤٥) (رواه ابن حبان في صحيحه) .

وعن سهل بن سعد رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من يضمن لى ما بين لحييه » (٤٦) ، وما بين رجليه » (٤٧) تضمنت له بالجنة » (٤٨) (رواه البخارى واللفظ له ، والترمذى وغيرهما) . وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه

(٣٨) الفرقان : ٦٨ ، ٦٩ (٣٩) نهى مؤكدا لحفظ الفروج .

(٤٠) فان الزنا اكثر ما يدخل الناس النار .

(٤١) ليس المراد خصوص فتیان قريش بل هو امر للشباب المسلم كله .. وقد خص شباب عشيرته لانهم اولى الناس بنصحه .

(٤٢) يعنى الصلوات الخمس المكتوبات ، وفي رواية بزيادة : « وصامت شهرها » .

(٤٣) أى من وطء غير حليها ،

(٤٤) أى زوجها فى غير معصية الله عز وجل .

(٤٥) يعنى فتحت لها ابواب الجنة الثمانية تدخل من ايها شاءت .

(٤٦) يعنى لسانه فيكتمه عن الغيبة والنميمة والكذب والفحش والبذاء ونحو ذلك .

(٤٧) يعنى فرجه : فلا يضعه الا حيث احل الله له .

(٤٨) أى تكفلت له بدخول الجنة .

وسلم قال : « اضمنوا لى ستا^(٤٩) من أنفسكم أضمن لكم الجنة : اصدقوا إذا حدثتم ، وأوفوا إذا وعدتم ، وأدوا إذا ائتمنتم ، واحفظوا فروجكم ، وغضوا أبصاركم ، وكفوا أيديكم » (رواه أحمد وابن أبى الدنيا وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال : صحيح الإسناد) .

* * *

فليكن كل هذا أخا الاسلام نصب عينيك حتى تحفظ فرجك ، وحتى تكون كذلك كما عرفت من المؤمنين حقا . . وأرجو كذلك أن أذكرك كمؤمن ، وأن أذكرك الأخت — القارئة — كمؤمنة ، بقول الله تبارك وتعالى فى قرآنه :

« قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ، ذلك أزكى لهم ، ان الله خبير بما يصنعون » . وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن . . .^(٥٠) .

وذلك لأنه كما يقول الشاعر :

كل الحوادث مبداها من النظر
ومعظم النار من مستصغر الشرر

* * *

(٤٩) يعنى ست خصال ، وفى رواية : « تكفلوا لى بست » .

(٥٠) التور : ٣٠ ، ٣١

وأما عن :

ذكر الموت والبلى

فهو حقيقة لا بد منها ، ولا بد وأن تؤمن بها .. لأن الله تبارك وتعالى قد أخبرنا بها في قرآنه وعلى لسان نبيه صلوات الله وسلامه عليه .. ولأننا كذلك قد شاهدناها كثيرا وكثيرا ، في غدونا ورواحنا .. وفي أعز أقربائنا .. الخ .

ففى القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى مشيرا ومذكرا ببداية الانسان ونهايته : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين .. » الى قوله تبارك وتعالى في سورة المؤمنون : « ثم انكم بعد ذلك لميتون » أى : ثم انكم — أيها الناس — بعد انشاءكم عائدون ترابا : « ثم انكم يوم القيامة تبعثون »^(١) : أى : ثم بعد موتكم مبعوثون من التراب خلقا جديدا .

فتلك حقيقة لا بد أن تؤمن بها حتى نعمل ألف حساب لها ولما بعدها ..

وقد أقسم النبي صلى الله عليه وسلم على هذا فقال في خطبة له^(٢) : « .. والله لتموتن كما تنامون ولتبعثن كما تستيقظون ، ولتحاسبن بما تعملون ، ولتجزون بالاحسان احسانا ، وبالسوء سوءا ، وانها لجنة أبدا أو لنار أبدا » .

ولهذا كان لا بد وأن يذكر المؤمن بصفة خاصة الموت والبلى حتى يكون من أهل الحياء الحق ، وحتى يخرج حب الدنيا من قلبه .. والا كان من : « الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا »^(٣) ، وحسبه ان فعل هذا — والعياذ بالله — أنه سيكون من الأخسرين أعمالا .

ولهذا فقد حذرنا الله تعالى جميعا كمؤمنين من الانشغال بالدنيا عن الآخرة ، فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ، ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون »^(٤) .

(٢) ذكرها الخطيب في السيرة .

(٤) المنافقون : ٩

(١) المؤمنون : ١٢ — ١٦

(٣) الكهف : ١٠٤

أى : يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ، لا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ، وعن الصلوات الخمس .. ومن يلهه ماله وأولاده عن ذكر الله ، فأولئك هم المغبونون حظوظهم ، من كرامته ورحمته تبارك وتعالى .

والحياة الدنيا بكل ما فيها من متاع لهو ولعب ، كما يشير الى هذا قول الله تبارك وتعالى : « **اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة** »^(٥) أى : اعلموا أيها الناس أن متاع الحياة الدنيا المعجلة لكم ، ما هي الا لعب ولهو ، تتفكهون به ، وزينة تتزينون بها ، « **وتفاخر بينكم** » أى : يفخر بعضكم على بعض بما أعطى من رياسها « **وتكاثر في الأموال والأولاد ..** » أى : ويباهى بعضكم بعضا بكثرة الأموال والأولاد « **كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا** » أى : كمثل غيث أعجب الزراع نباته ، ثم يبس فتراه مصفرا ، بعد أن كان أخضرا نضرا « **ثم يكون حطاما** » أى : ثم يكون تبنا يابس متهشما « **وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان** » أى : وفي الآخرة عذاب شديد للكفار ، ومغفرة من الله ورضوان لأهل الايمان ، فالآخرة اما عذاب واما جنة « **وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور** »^(٦) أى : وما زينة الحياة الدنيا المعجلة لكم أيها الناس الا متاع الفرور — قال ابن كثير : أى هي متاع فان ، يغتر بها من يعتقد أنه لا دار سواها ، ولا معاد وراءها . وهي حقيرة قليلة بالنسبة للدار الآخرة^(٧) — وفي الحديث الشريف : « **موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها** »^(٨) .

* * *

ومن أجل ذلك كما أشرت — سابقا — كان لابد وأن يعتبر المؤمن نفسه ضيفا في هذه الحياة الأولى ، وكان لابد وأن يعتبر نفسه غريبا فيها .. وإلى هذا يشير الحبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم في الحديث الشريف الصحيح^(٩) الذى يقول فيه لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « **.. كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل** » .

(٦) الحديد : ٢٠

(٥) الحديد : ٢٠

(٧) المختصر ج ٣ ص ٥٣

(٨) أخرجه البخارى فى الرقاق ، والامام احمد فى المسند .

(٩) الذى رواه البخارى .

وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يقول معلقا على هذه الوصية —
كما جاء فى نص هذا الحديث — : « اذا أمسيت فلا تنتظر الصباح ،
واذا أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك
لموتك » : أى كما يقول النووى فى شرح الأربعين النووية : لا تترك
أنفها ولا تتخذها وطنا ، ولا تحدث نفسك بالبقاء فيها ، ولا تتعلق منها
الا بما يتعلق الغريب به فى غير وطنه الذى يريد الذهاب منه الى أهله ..
وهذا معنى قول سلمان الفارسى رضى الله عنه : أمرنى خليلى صلى الله
عليه وآله وسلم أن لا أتخذ من الدنيا الا كمتاع الراكب .. ومما قيل
فى هذا المعنى :

أتبنى بناء الخالدين وانما
مقامك فيها لو عقلت قليل
لقد كان ظل الأراك كفاية
لن كان فيها يعتريه رحيل

ولهذا ، كما قرأت — فى نص الحديث — فقد علق ابن عمر رضى الله
عنهما بما وقفت عليه ، لأنه فهم المراد من قول الرسول صلى الله
عليه وسلم ، وهو أن الدنيا لا بقاء لها :
ترجو البقاء بدار لا بقاء لها
وهل سمعت بظل غير منتقل

وهذا هو المطلوب منا أن نفهمه وأن نتفق عليه كعقلاء حتى
نزهد فى الدنيا بمعنى أن نخرج حبها من قلوبنا .. فقد قال العلماء
فى التعريف بحقيقة الزاهد : ليس الزاهد من لا مال عنده بل الزاهد من
لم يشغل المال قلبه وان أوتى مثل ما أوتى قارون .
وحتى لا أطيل عليك فى هذا التقديم فانتبى أذكرك ونفسى بالاضافة
الى هذا الذى وقفت عليه ببعض الأحاديث الشريفة التى يذكرنا فيها
الحبيب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه بضرورة أن نذكر الموت
والبلى :

فمن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « أكثروا ذكر هادم اللذات ^(١٠) ، يعنى الموت » (رواه ابن ماجه ،
والترمذى وحسنه ، ورواه الطبرانى فى الأوسط بإسناد حسن وابن حبان

(١٠) قال السيوطى : بالذال المعجمة أى قاطعها .

في صحيحه) ، وزاد : « فانه ما ذكره أحد في ضيق الأوسعة ، ولا ذكره في سعة الأضيقتها عليه » .

أي (١١) : ما وقع أحد في شدة ثم ذكر الموت الا هانت عليه شدته وقوى على احتمالها .. وكذلك ما ذكره أحد في سعة وبسطة من العيش الا قللها في عينه وحماء من الافتتان بها .. ويؤخذ من الحديث استحباب الاكثار من ذكر الموت ، ويتأكد ذلك في حق المريض .

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، قال : جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله أوصني ، قال : « عليك بالاياس مما في أيدي الناس فانه الغنى ، واياك والطمع فانه الفقر الحاضر ، وصل صلاتك وأنت مودع ، واياك وما يعتذر منه » (رواه الحاكم والبيهقي في الزهد ، وقال الحاكم واللفظ له : صحيح الاسناد) . وصل صلاتك وأنت مودع : أي : اذا صليت صلاة فاعتبرها آخر صلاة لك وأنت ستموت بعدها .

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : مر بي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أطين (١٢) حائطا أنا وأمي ، فقال : « ما هذا يا عبد الله ؟ فقلت : يا رسول الله وهي (١٣) فنحن نصلحه ، فقال : الأمر أسرع من ذلك » : يعني أنك لا تبقى في الدنيا الى أن يسقط هذا الحائط لو تركته بلا اصلاح ، بل العمر أقصر وأسرع من ذلك . وفي رواية قال : مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن نعالج خصا لنا وهي ، فقال : « ما هذا ؟ فقلنا : خص لنا وهي ، فنحن نصلحه . فقال : « ما أرى الأمر الا أعجل من ذلك » (رواه أبو داود والترمذي ، وقال : حديث صحيح وابن ماجه وابن حبان في صحيحه) .

* * *

وحسبي كذلك أن أذكرك ونفسي ببعض الآثار الموضوعية ، التي منها :

عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ، كان يجمع كل ليلة الفقهاء ،

(١١) كما يقول في هامش الترغيب والترهيب .

(١٢) يقال : طانه وطينه طلاه بالطين ولطخه به .

(١٣) وهي ، أي ضعف وأصابه الخلل .

فيمتذاكرون الموت والقيامة والآخرة ثم يكون حتى كان بين أيديهم جنازة .

وقال عمر بن عبد العزيز لبعض العلماء : عظمى ، فقال : لست أول خليفة تموت . قال : زدنى . قال : ليس من آبائك أحد الى آدم الا ذاق الموت ، وقد جاءت نوبتك ، فبكى عمر لذلك .
وكان الربيع بن خيثم قد حفر قبراً في داره ، فكان ينام فيه كل يوم مرات يستديم بذلك ذكر الموت ، وكان يقول : لو غارق ذكر الموت قلبي ساعة واحد لفسد .

. وأما عن موضوع البلى ، فقد قرأت كذلك :

ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ، خرج ذات يوم مع جمع من المسلمين يشيع جنازة . فتوقف في طريقه بين القبور عن مواصلة المسير مع المشيعين . فقال له أحدهم : يا أمير المؤمنين . لم تخلفت عن الجنازة وأنت وليها ؟ فقال : نعم ، نادانى القبر من خلفي : يا عمر ابن عبد العزيز . ألا تسألنى ما صنعت بالأحبة ؟ قلت : بلى . قال : أحرقت الأكفان ، ومزقت الأبدان ، ومصصت الدم ، وأكلت اللحم . ثم قال : ألا تسألنى ما صنعت بالأوصال ؟ قلت : بلى . قال : نزعنا الكفين من الذراعين ، والذراعين من العضدين ، والعضدين من الفخذين ، والفخذين من الركبتين ، والركبتين من الساقين ، والساقين من القدمين . ثم بكى وأبكى من معه .

فاذا كان الأمر كذلك أخا الاسلام . فليكن ذكر الموت والبلى دائماً وأبداً نصب عينيك حتى لا تنسى نهايتك .

وحسبى أن أذكرك كذلك في النهاية بوصية عظيمة قال فيها لقمان الحكيم لولده :

يا بنى انى موصيك بثمانية أمور ان أنت عملت بها فى الدنيا كنت سعيداً فى الدنيا والآخرة :

احفظ قلبك فى الصلاة ، واحفظ نظرك فى بيوت الناس ، واحفظ لسانك فى مجالس الناس ، واحفظ بطنك من حلقومك .

واذكر اثنين ، وانس اثنين : اذكر الله والموت ، وانس احسانك الى الناس ، واساءتهم اليك .

* * *

ومن أجل ذلك كان لأبد كذلك وأن تؤثر الآخرة على الأولى ..
وذلك لأن الآخرة هي الباقية ، وهي دار القرار .. وصدق الله
العظيم فلقد قال : « .. وان الدار الآخرة لهي الحيوان (١٤) لو كانوا
يعلمون » (١٥) .

وإذا كانت الحياة الآخرة هي الحياة الحقيقية — كما تتسیر هذه
الآية الكريمة — فإنه من الكياسة أن يعمل الإنسان لها وأن يؤثرها على
الحياة الدنيا ، كما يشير الى هذا قول الله تبارك وتعالى :
« بل تؤثرون الحياة الدنيا • والآخرة خير وأبقى » (١٦) ،
أي : بل تفضلون — أيها الناس — زينة الحياة الدنيا على الآخرة ،
وزينة الآخرة خير لكم وأبقى ، لأن الدنيا فانية ، والآخرة باقية :
« ان هذا لفي الصحف الأولى » (١٧) ، أي : ان هذه المواعظ المذكورة
في السورة ، مما ذكر في الكتب الأولى « صحف إبراهيم وموسى » (١٨) ،
أي كتب إبراهيم خليل الرحمن ، وصحف موسى بن عمران عليهما الصلاة
والسلام .

وقد جاء في نص حديث شريف (١٩) : عن أبي ذر رضي الله عنه ،
قال : قلت : يا رسول الله .. ما كانت صحف إبراهيم ؟ قال : كانت
أمثالا كلها .. أيها الملك المسلط المبتلى المغرور : اني لم أبعثك لتجمع
الدنيا بعضها على بعض ، ولكني بعثتك لترد عني دعوة المظلوم ، فاني
لا أردّها وان كانت من كافر . وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله
أن يكون له ساعات : فساعة ينادي فيها ربه ، وساعة يحاسب فيها
نفسه ، وساعة يتفكر فيها في صنع الله عز وجل ، وساعة يخلو فيها لحاجته
من المطعم والمشرب .

وعلى العاقل أن لا يكون ظاعنا الا لثلاث : تزود لمعاد ، أو مرمة
لمعاش ، أو لذة في غير محرم . وعلى العاقل : أن يكون بصيرا بزمانه ،
مقبلا على شأنه ، وحافظا للسانہ ، ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه
الا فيما يعنيه .

(١٤) أي لهي الحياة الحقيقية . (١٥) العنكبوت : ٦٤

(١٦) الأعلى : ١٦ ، ١٧ (١٧) الأعلى : ١٨

(١٨) الأعلى : ١٩

(١٩) وهو الوصية الثالثة في كتاب « من وصايا الرسول صلى الله
عليه وسلم » رواه ابن حبان في صحيحه ، والحاكم وقال : صحيح الإسناد .

قلت : يا رسول الله .. فما كانت صحف موسى عليه السلام ؟
قال : « كانت عبرا كلها : عجبت لمن أيقن بالموت ثم هو يفرح ، عجبت
لمن أيقن بالنار ثم هو يضحك ، عجبت لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب ،
عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها ثم اطمأن اليها ، عجبت لمن أيقن
بالحساب غدا ثم لا يعمل .. » الحديث ..

وقد ورد كذلك أن الله تعالى قال مخاطبا الدنيا في صحف إبراهيم
وموسى عليهما وعلى نبينا الصلاة والسلام : « يا دنيا ما أهونك على
الابرار الذين تزينت لهم .. انى قذفت في قلوبهم بغضك والصبر عنك ..
ما خلقت خلقا أهون على منك .. انى قضيت عليك يوم خلقتك أن
لا تدومى لأحد ولا يدوم لك أحد » .

فليكن كل هذا أخا الاسلام نصب عينيك ، حتى تؤثر الآخرة على
الأولى ، وحتى تكون مستعدا للحظة الرحيل الى الدار الثانية وعلى
أتم استعداد ، وحتى اذا ما انتهت حياتك الأولى وجاءك ملك الموت
كنت فرحا بلقائه عليه السلام ، كبلال رضى الله عنه الذى ورد أنه وهو
يحتضر كانت ابنته تبكى بجواره وهى تقول : وأبتاه .. واكرباه ..
واخرناه .. هانتبه وهى تقول هذا الكلام فزجرها ونهرها ، ثم قال لها :
لا تقولى ذلك .. لا كرب على أبيك بعد اليوم .. اليوم نلقى الأحبة ،
محمدًا وحزبه ..

واعلم أخا الاسلام أن لحظة الرحيل الى الدار الآخرة قريبة
جدا ..

فقد قرأت فى وصية للقمان الحكيم عليه السلام ، قوله لولده :
يا بنى .. انك منذ نزلت الى الدنيا استدبرتها واستقبلت الآخرة ،
فدار أنت اليها تسير ، أقرب من دار أنت عنها ترحل .

واعلم — كذلك — أن اليوم الآخر هو يوم القيامة ، وأوله الموت ،
لحديث هانىء مولى عثمان بن عفان ، قال : كان عثمان رضى الله عنه
اذا وقف على قبر بكى حتى يبل لحيته ، فقيل له : تذكر الجنة والنار
فلا تبكى ، وتذكر القبر فتبكى ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، يقول : « القبر أول منزل من منازل الآخرة ، فان نجا
منه فما بعده أيسر . وان لم ينج منه فما بعده أشد منه ، وقال صلى
الله عليه وسلم : « ما رأيت منظرا قط الا والقبر أفظع منه » أخرجه

الترمذى وقال : حسن غريب ، ورزين وزاد : قال هانىء : سمعت
عثمان ينشد :

فان تنج منها تنج من ذى عظمة
والا فانى لا اخالك ناجيا

فاعمل أخت الاسلام على أن تكون من الناجين منها ومن الأهوال
انتهى بعدها .. وذلك لن يكون الا بابتثار الآخرة على الأولى ، واغتنام
كل لحظة في حياتك الأولى لصالح الآخرة ، حتى تكون من الفطناء المشار
اليهم في قول على كرم الله وجهه :

ان الله عبادا فطنا طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا
نظروا فيها فلما علموا أنها ليست لحي وطننا
جعلوها لجة واتخذوا صالح الأعمال فيها سفنا

مع ملاحظة قول الله تبارك وتعالى :

« وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة .. (٢٠) ، أى : والتمس
فيما أعطاك الله من الأموال ، خيرات الآخرة بالعمل فيها
بطاعة الله « ولا تنس نصيبك من الدنيا » (٢٠) أى : ولا تترك حظك
من الدنيا فتعمل بما ينجيك غدا من عقاب الله « وأحسن كما أحسن
الله اليك » (٢٠) ، أى : وأحسن بانفاق مالك في وجوهه ، كما أحسن
الله اليك فوسع عليك « ولا تبغ الفساد في الأرض ، ان الله لا يحب
المفسدين » (٢٠) أى : ولا تلتبس البغى على قومك ، ان الله لا يحب
المفسدين في الأرض بالمعاصي .

انك أخت الاسلام ان نفذت كل هذا ان شاء الله تعالى ستكون
فعلا من أهل الحياء الحق وستكون كذلك من الذين أراد الله تعالى بهم
خيرا في دنياهم وأخراهم .

أسأل الله سبحانه وتعالى أن ينفعنى وإياك بما وقفنا عليه ، من
خلال شرح الحديث الذى ندور حوله ، وهو : « حق الحياء » ، وأن
يجعله حجة لنا لا علينا .

آمين .. آمين .. آمين ..

* * *

الجزء التاسع

حَقُّ الْجَسَدِ

● الحث على الاعتدال في العبادات — ليس من الإسلام تكليف النفس فوق طاقتها — الحث على الاعتدال في المعاملات — لم يكلف الله نفساً الا وسعها — الإسلام دين الوسطية والاعتدال — من هديه صلى الله عليه وسلم : في معاشرته أهله ، في نومه وانتباهه ، في الركوب ، في معاملته وأخلاقه ، في مشيه وجلوسه واتكائه ، في قضاء الحاجة ، في الفطرة والنظافة — النظافة والتجمل والصحة — الإسلام يوجه الى صحة الأجسام وجمالها ونضرتها — الطهارة التامة أساس لكل صلاة — وجوب النظافة في الطعام — التداوى — العلاج بالأدوية الطبيعية — الأدوية والأغذية الواردة عن الرسول صلى الله عليه وسلم — الوقاية خير من العلاج — العلاج بالأدوية الروحية الإلهية .

تمهيد

أخي المسلم .. أختي المسلمة :

ذات يوم رأيتني أقرأ نصا لحجة الاسلام الامام الغزالي رحمه الله تعالى جاء في مضمونه :

أن الله تعالى خلق الانسان من نوعين .. من جسد وروح .. وجعل الجسد منزلا لتلك الروح .. لتأخذ زادا لآخرتها لمدة من هذا العالم .. وجعل لكل روح مدة مقدرة تكون في الجسد .. وآخر تلك المدة هو أجل هذه الروح .. فاذا جاء الأجل فرق بين الروح والجسد .

ومن يوم أن قرأت المضمون هذا .. وأنا أستعمله كثيرا في خطبي المنبرية ومواعظي الارشادية لأنه كما هو واضح من مضمونه يلخص بداية الحياة ونهايتها وما هو واجب على الانسان العاقل أن يفعله خدمة لنفسه حتى يخرج من هذه الحياة الأولى بالثمرة المرجوة منها ، وهي الفوز والنجاة في اليوم الذي سينظر المرء فيه ما قدمت يداه .. هذا بالاضافة الى الاشارة من خلال هذا النص الى وظيفة هذا الجسد الذي هو منزل للروح التي هي سر الله الذي أودعه الله تعالى في جسد الانسان حتى يتحرك به فوق سطح الأرض مؤديا لجميع واجباته الدنيوية والأخروية الى أن يفرق بين الروح والجسد .

ولهذا .. فقد رأيت حتى نحافظ على هذا الجسد صحيا ودينيا .. ومظهريا ومخبريا ، وحتى تستريح الروح وتؤدي واجباتها في داخله ومن خلاله على أكمل وجه دون عناء أو معاناة حسية أو معنوية :

رأيت أن أدور معكما حول هذا الموضوع الحيوي الذي يشير اليه الحديث الشريف الذي ورد عن : حق الجسد .



الحث على الاعتدال في العبادات والمعاملات

عن أبي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، قال : أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أني أقول : والله لأصومن النهار ، ولأقومن الليل ما عشت . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنت الذي تقول ذلك » ؟ فقلت له : قد قلت له بأبي أنت وأمي^(١) يا رسول الله . قال : « فأنك لا تستطيع ذلك فصم وأفطر ، ونم وقم ، وصم من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر » قلت : فأنى أطيق أفضل من ذلك ، قال : « فصم يوما وأفطر يومين » ، قلت : فأنى أطيق أفضل من ذلك . قال : فصم يوما وأفطر يوما فذلك صيام داوود صلى الله عليه وسلم وهو أعدل الصيام .

وفي رواية : « هو أفضل الصيام » فقلت : فأنى أطيق أفضل من ذلك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أفضل من ذلك » ، ولأن أكون قبلت الثلاثة الأيام التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أحب إلى من أهلي ومالي .

وفي رواية : « ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل » ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، قال : « فلا تفعل . . صم وأفطر ، ونم وقم ، فان لجسدك عليك حقا ، وان لعينيك حقا ، وان لزوجك عليك حقا ، وان لزورك^(٢) عليك حقا ، وان بحسبك أن تصوم في كل شهر ثلاثة أيام فان لك بكل حسنة عشر أمثالها فان ذلك صيام الدهر » فشددت فشدد على ، قلت : يا رسول الله . . اني أجد قوة ، قال : « صم صيام نبي الله داوود ولا تزد عليه » قلت : وما كان صيام داوود ؟ قال : « نصف الدهر » فكان عبد الله يقول بعدما كبر : يا ليتني قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي رواية : « ألم أخبر أنك تصوم الدهر ، وتقرأ القرآن كل ليلة » ؟ فقلت : بلى يا رسول الله ولم أرد بذلك الا الخير . قال :

(١) أي أمديك بهما .

(٢) أي ضيفك .

« فصم صوم نبي الله داود ، فإنه كان أعبد الناس ، واقرأ القرآن في كل شهر »^(٣) قلت : يا نبي الله .. انى أطيق أفضل من ذلك ؟ قال : « فاقراءه في كل عشرين » قلت : يا نبي الله .. انى أطيق أفضل من ذلك ؟ قال : « فاقراءه في كل عشر » قلت : يا نبي الله .. انى أطيق أفضل من ذلك ؟ قال : « فاقراءه في كل سبع ولا ترد على ذلك » فشددت^(٤) فشدد على وقال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « انك لا تدري لعلك يطول بك عمر » قال : فضرت الى الذى قال لى النبي صلى الله عليه وسلم . فلما كبرت وددت انى كنت قبلت رخصة^(٥) نبي الله صلى الله عليه وسلم .

وفي رواية : « وان لولدك عليك حقا »^(٦) .

وفي رواية : « لا صام من صام الأبد » ثلاثا .

وفي رواية : « أحب الصيام الى الله تعالى صيام داود ، وأحب الصلاة الى الله تعالى صلاة داود ، كان ينام نصف الليل^(٧) ، ويقوم ثلثه ، وينام سدسه ، وكان يصوم يوما ويفطر يوما ، ولا يفر اذا لاقى » .

وفي رواية : قال : أنكحني أبى امرأة ذات حسب^(٨) وكان يتعاهد كنته — أى امرأة ولده — فيسألها عن بعلمها^(٩) فتقول له : نعم الرجل من رجل لم يظأ لنا فراشا^(١٠) ولم يفتش لنا كنفنا^(١١) منذ أتينا . فلما طال ذلك عليه ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « ألقني به » فلقيته بعد فقال : « كيف تصوم » ؟ قلت : كل يوم ، قال : « وكيف تختم » ؟ قلت : كل ليلة — وذكر نحو ما سبق — .

(٣) أى اختمه متهجدا بتلاوته . (٤) أى طلبت زيادة .

(٥) أى التخفيف .

(٦) أى تكتسب لهم وتنفق عليهم .

(٧) ليستريح البدن من تعب أعمال النهار .

(٨) أى الشرف بالآباء .

(٩) أى زوجها .

(١٠) كناية عن المضاجعة والنوم معها على الفراش .

(١١) أى لم يكشف لنا سترنا عبرت عن امتناعه عن الجماع .

وكان يقرأ على بعض أهله السبع الذي يقرؤه يعرضه من النهار ليكون أخف عليه بالليل وإذا أراد أن يتقوى أفطر أياما وأحصى (١٢) وصام مثلهم كراهية أن يترك شيئا غارق عليه النبي صلى الله عليه وسلم .

كل هذه الروايات صحيحة معظمها في الصحيحين وقليل منها في أحدهما .

فمن خلال كل هذه الروايات الصحيحة نستطيع أن نتبين وبوضوح حرص النبي صلى الله عليه وسلم على ضرورة أن يكون هناك اقتصاد في طاعة الله تبارك وتعالى على أساس من هذا الاعتدال الذي أشار إليه الحبيب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه في الحديث الصحيح الذي يقول فيه : « سدّدوا وقاربوا واغدوا وروحوا ، وشيء من الدلجة ، القصد القصد تبلغوا » .

وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة ، قال : « من هذه » ؟ قالت : هذه غلانة تذكر من صلاتها . قال : « مه ، عليكم بما تطيقون فوالله لا يمل الله حتى تملوا » . وكان أحب الدين إليه ما داوم صاحبه عليه . متفق عليه .
ومه : كلمة نهى وزجر .

ومعنى « لا يمل الله » أي : لا يقطع ثوابه عنكم وجزاء أعمالكم ويعاملكم معاملة المسال حتى تملوا فتتركوا فينبغي لكم أن تأخذوا ما تطيقون الدوام عليه ليدوم ثوابه لكم وفصله عليكم .

وعن أنس رضي الله عنه ، قال : « جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها (١٣) وقالوا : أين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . قال أحدهم : أما أنا فأصلي (١٤) الليل أبدا ، وقال الآخر : وأنا أصوم الدهر أبدا ، ولا أفطر ، وقال الآخر : وأنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبدا . فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه ، فقال : « أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إنى لأخشاكم لله (١٥) وأتقاكم له ، لكنى أصوم وأفطر »

(١٢) أي عندما انظر . (١٣) أي عدوها قليلة .

(١٤) أي أحبى الليل متهجدا .

(١٥) أي أخافه خوفا مقرونا بالشعور بعظمته سبحانه .

وأصلى وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني «
حديث صحيح •

وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
قال : « هلك المتنطعون » قالها ثلاثا • رواه مسلم •

و « المتنطعون » : أى المتعمقون المتشددون فى غير موضع
التشديد •

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال :
« ان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا
واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة » رواه البخارى •

فى هذا الحديث استعارة وتمثيل ، ومعناه : استعينوا على طاعة
الله عز وجل بالأعمال فى وقت نشاطكم وفراغ قلوبكم بحيث تستلذون
العبادة ولا تسأمون وتبلغون مقصودكم ، كما أن المسافر الحاذق يسير فى
هذه الأوقات ويستريح هو ودابته فى غيرها فيصل المقصود وبغير
تعب •

وعن أنس رضى الله عنه ، قال : دخل النبي صلى الله عليه وسلم
المسجد فإذا جبل ممدود بين الساريتين^(١٦) فقال : « ما هذا الجبل » ؟
قالوا : هذا جبل لزينب فإذا فترت^(١٧) تعلق به • فقال النبي
صلى الله عليه وسلم : « حلوه ، ليصل أحدكم نشاطه فإذا فتر
فليرقد » متفق عليه •

وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
قال : « اذا نعس أحدكم وهو يصلى فليرقد حتى يذهب عنه النوم
فانه اذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه »
متفق عليه •

وعن أبى عبد الله جابر بن سمرة رضى الله عنهما ، قال : « كنت
أصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الصلوات فكانت صلاته قصدا
وخطبته قصدا » رواه مسلم •

ومعنى « قصدا » : أى بين الطول والقصر •

أى أنه كان يأتى بمكملات الخطبة ومسئولاتها من غير طول
ولا قصر •

(١٦) أى بين عمودين من أعمدة المسجد •

(١٧) أى اذا كسلت عن القيام فى الصلاة •

وعن أبي جحيفة وهب بن عبد الله رضي الله عنه ، قال : آخى^(١٨) النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان - الفارسي - وأبي الدرداء - رضي الله عنهما - ، فزار سلمان أبا الدرداء ، فرأى أم الدرداء متبذلة^(١٩) فقال : ما شأنك ؟ قالت : أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا ، فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاما^(٢٠) فقال له : كل غاني صائم . قال : ما أنا بآكل حتى تأكل ، فأكل ، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم ، فقال له : نم ، غنام ، ثم ذهب يقوم ، فقال له : نم . فلما كان آخر الليل^(٢١) قال سلمان : قم الآن فصليا جميعا ، فقال له سلمان : ان لربك^(٢٢) عليك حقا ، وان لنفسك^(٢٣) عليك حقا ، ولأهلك عليك حقا ، فأعط كل ذي حق حقه ، غاثى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « صدق سلمان » رواه البخاري .

وعن أبي ربيع حنظلة بن الربيع الأسدي الكاتب أحد كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : لقيني أبو بكر رضي الله عنه ، فقال : كيف أنت يا حنظلة ؟ قلت : نافق^(٢٤) حنظلة ! قال : سبحان الله^(٢٥) ما تقول ؟ قلت : نكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرنا بالجنة والنار كأننا رأى عين فإذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عافسنا^(٢٦) الأزواج والأولاد والضيقات نسينا كثيرا . فقال أبو بكر رضي الله عنه : فوالله أنا لنلقى مثل هذا ، فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقلت : نافق حنظلة يا رسول الله ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وما ذاك » ؟ قلت : يا رسول الله ، نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة

(١٨) من المؤاخاة والمعاهدة على التناصر .

(١٩) أى لابسة ثوب المتهنة البذلة تاركة ثياب الزينة والجمال .

(٢٠) على وجه القرى وكرامة الضيف واعزازه .

(٢١) أى عند السحر . (٢٢) من العبادة .

(٢٣) من الطعام والراحة .

(٢٤) أى خاف على نفسه النفاق لما كان يحصل له من الخوف في

مجلس النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢٥) تنزيها لله وحده .

(٢٦) أى مارسنا ، وعالجنا ولاعبنا .

كأننا رأى العين فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات^(٢٧) نسينا كثيرا • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفسى بيده أن لو تدومون على ما تكونون عندي وفى الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفى طرقكم ، ولكن يا حنظلة ساعة^(٢٨) وساعة^(٢٩) » ثلاث مرات • رواه مسلم •

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : بينما النبى صلى الله عليه وسلم يخطب اذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا : أبو اسرائيل نذر أن يقوم فى الشمس ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم • فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « مروه فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه » رواه البخارى •



فمن كل هذه الأحاديث الصحيحة — أذا الاسلام — يتأكد لك أنه ليس من الاسلام أن تكلف نفسك فوق طاقتك •• كما يشير الى هذا قول الله تبارك وتعالى :

« لا يكلف الله نفسا الا وسعها ، لها ما كسبت^(٣٠) وعليها ما اكتسبت^(٣١) » ، ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطانا ، ربنا ولا تحمل علينا اصر^(٣٢)ا كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ، واعف عنا واغفر لنا وارحمنا ، أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين^(٣٣) •

فقد قال القرطبى حوالاً لتفسير هذه الآية الكريمة — التى أوتيتها النبى صلى الله عليه وسلم من كنز تحت العرش — ما خلاصته : التكليف هو الأمر بما يشق عليه • وتكلفت الأمر تجشمته ، حكاة الجوهري • والوسع : الطاقة والجدة^(٣٤) • وهذا خبر جزم • نص الله تعالى على أنه لا يكلف العباد من وقت نزول الآية عبادة من أعمال القلب أو الجوارح الا وهى فى وسع المكلف وفى مقتضى ادراكه وبنيته^(٣٥) ، وبهذا انكشفت

(٢٧) أى المعاش • (٢٨) أى زمنا لأداء العبادة •

(٢٩) ووقتا للقيام بما يحتاجه الانسان •

(٣٠) أى من خير • (٣١) أى من شر •

(٣٢) أى ثقلا • (٣٣) البقرة : ٢٨٦ •

(٣٤) أى الامكانيات المادية •

(٣٥) أى وفى استطاعته الجسدية •

الكربة عن المسلمين في تأويلهم أمر الخواطر . وفي معنى هذه الآية ما حكاه أبو هريرة رضي الله عنه قال : ما وددت أن أحدا ولدتنى أمه الا جعفر بن أبي طالب ، فاني تتبعته يوما وأنا جائع فلما بلغ منزله لم يجد فيه سوى نحى سمن قد بقى فيه أثارة فشقه بين أيدينا ، فجعلنا نلعق ما فيه من السمن والرب (٣٦) وهو يقول :

ما كلف الله نفسا فوق طاقتها

ولا تجود يد الا بما تجد

كما ذكر القرطبي قبل ذلك — في المسألة الأولى — أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن قال الله تعالى له : « لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » قال له جبريل عليه السلام عند ذلك : سل تعطه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا » يعنى ان جهلنا « أو اخطأنا » يعنى ان تعمدنا ، ويقال : ان عملنا بالنسيان والخطأ . فقال له جبريل : قد أعطيت ذلك قد رفع عن أمتك الخطأ والنسيان ، فسل شيئا آخر ، فقال : « ربنا ولا تحمل علينا اصرأ » يعنى ثقلا « كما حملته على الذين من قبلنا » وهو أنه حرم عليهم الطيبات بظلمهم ، وكانوا اذا أذنبوا بالليل وجدوا ذلك مكتوبا على بابهم ، وكانت الصلوات عليهم خمسين ، فخفف الله عن هذه الأمة وخط عنهم بعدما فرض خمسين صلاة — فصارت الصلاة خمسا في العدد وخمسين في الأجر — ثم قال : « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » يقول : لا تثقلنا من العمل ما لا نطيق فتعذبنا ، ويقال : ما تشق علينا ، لأنهم لو أمروا بخمسين صلاة لكانوا يطيقون ذلك ولكنه يشق عليهم ولا يطيقون الإدامة عليه « واعف عنا » من ذلك كله « واغفر لنا » وتجاوز عنا .

وقال : « واعف عنا » من المسخ « واغفر لنا » من الخسف . « وارحمنا » من القذف ، لأن الأمم الماضية بعضهم أصابهم المسخ وبعضهم أصابهم الخسف وبعضهم القذف ، ثم قال : « انت مولانا » يعنى ولينا وحافظنا « فانصرنا على القوم الكافرين » فاستجيب دعوته .

* * *

(٣٦) الرب بالضم : دبس الثمر اذا طبخ .

وكذلك ، قوله تعالى في سورة الأنعام : « وأوفوا الكيل والميزان بالقسط » (٣٧) : أى بالاعتدال فى الأخذ والعطاء عند البيع والشراء ، والقسط : العدل . « لا تكلف نفسا الا وسعها » (٣٧) : أى طاقتها فى ايفاء الكيل والوزن .

قال القرطبي : وهذا يقتضى أن هذه الأوامر إنما هى فيما يقع تحت قدرة البشر من التحفظ والتحرز . وما لا يمكن الاحتراز عنه من تفاوت ما بين الكيلين ، ولا يدخل تحت قدرة البشر فمغفوه عنه . وقيل : الكيل بمعنى المكيال . يقال : هذا كذا وكذا كيلا ، ولهذا عطف عليه بالميزان . وقال بعض العلماء : لما علم الله سبحانه من عباده أن كثيرا منهم تضيق نفسه عن أن تطيب للغير بما لا يجب عليها له : أمر المعطى بإيفاء رب الحق (٣٨) حقه الذى هو له ، ولم يكلفه الزيادة ، لما فى الزيادة عليه من ضيق نفسه بها . وأمر صاحب الحق بأخذ حقه ولم يكلفه الرضا بأقل منه ، لما فى النقصان من ضيق نفسه .

وكذلك قوله تعالى فى سورة الأعراف : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا تكلف نفسا الا وسعها أولئك أصحاب الجنة ، هم فيها خالدون » (٣٩) :

فهذا — كما يقول القرطبي — كلام معترض ، أى والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون . ومعنى : « لا تكلف نفسا الا وسعها » أى أنه لم يكلف أحدا من نفقات الزوجات الا ما وجد وتمكن منه ، دون ما لا تتأله يده ، ولم يرد اثبات الاستطاعة قبل الفعل ، قاله ابن الطيب . نظيره ، قول الله تعالى فى سورة الطلاق : « لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها » (٤٠) : أى : لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغنى .

فهذا كله ما أشرت لك قبل ذلك معناه أن الله سبحانه وتعالى لم يكلفنا نحن أمة محمد صلى الله عليه وسلم فوق طاقتنا وذلك حتى نشكر الله تعالى ونقول كما قال أحد الصالحين :

(٣٧) الأنعام : ١٥٢

(٣٨) أى اعطى صاحب الحق حقه .

(٤٠) الطلاق : ٧

(٣٩) الأعراف : ٤٢

ومما زادنى شرفا وتيها
وكدت ياخمي أطأ الثريا (٤١)
دخولي تحت قولك يا عيادي
وان صيرت احمد لي نيبا

* * *

واذا كنت أذكرك بهذا في أول كلامي حول حق الجسد .. فإن
السبب في هذا هو أن هذا الذي قدمت به يعتبر من أهم أساسيات
حق الجسد عليك .. لأنه لن يستريح الجسد راحه معنوية وراحة حسية
بعد ذلك الا اذا وقفت على تلك الأساسيات التي ان فهمتها ونفذتها كنت
معافى في بدنك وكنت في نفس الوقت قد فهمت الاسلام فهما صحيحا .

وحسبك أن تعلم كذلك أن الاسلام هو دين الوسطية والاعتدال ..
وأنه من الخير للإنسان اذا أراد أن يحيا حياة طيبة أن يكون معتدلا
وبعيدا عن الشطط .. فقد ورد في الأثر أن رجلا قال لابن عباس رضي
الله تعالى عنهما : ان العريب تقول : حب التناهي شطط ، خير الأمور
الوسط .. فهل هذا موجود في القرآن ؟ قال : نعم في أربعة مواضع :
في قوله تعالى في وصف بقرة موسى : « قالوا ادع لنا ربك يبين لنا
ما هي ، قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك » (٤٢) ،
أي وسط بين الكبر والصغر في السن .

وفي قوله تعالى : « ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها
كل البسط » (٤٣) ، أي فتوسط بين الأمرين في الانفاق .
وفي قوله تعالى : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين
ذلك سبيلا » (٤٤) ، وهذا السبيل هو الوسط في القراءة .

وفي قوله تعالى في مدح المعتدلين من كرماء المؤمنين : « والذين اذا
أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما » (٤٥) ، أي وسطا
في المعيشة .

* * *

(٤١) أي كدت أن أضع قدمي فوق النجوم .

(٤٢) البقرة : ٦٨

(٤٣) الاسراء : ٢٩

(٤٤) الاسراء : ١١٠

(٤٥) الفرقان : ٦٧

فليكن هذا هو مفهومك عن الاسلام حتى لا تكون متشددًا في غير
موضع التشديد ولا سيما بالنسبة لما يعود على نفسك وعلى جسدك
بالراحة المعنوية والحسية .

وحسبك — كذلك — اذا أردت أن تكون منظما في حياتك بالصورة
التي تحقق لك ولجسدك السلامة والعافية : أن تقتدى بالمثل الأعلى —
محمد — صلوات الله وسلامه عليه الذي أوصانا الله تعالى كمؤمنين
بأن نقتدى به فقال : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان
يرجوا الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » (٤٦) :

فقد كان الحبيب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه منظما في
جميع مراحل حياته الخاصة والعامة — أي أنه كان يعطي لكل حياته
حقها من الحقوق والاهتمامات .



من هديه صلى الله عليه وسلم في معاشرة أهله

جاء في « زاد المعاد » : أنه صح عنه من حديث أنس أنه قال :
« حبيب إلى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة » .
وكان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة ، وكان يقسم بينهن
في البيت والايواء والنفقة ، وأما المحبة فكان يقول : « اللهم هذا قسمي
فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك » ، وطلق وراجع وآلى أيلاء مؤقتة
بشهر ولم يظاهر أبدا .

وكان مع أزواجه حسن المعاشرة وحسن الخلق ، وكان يسرب إلى
عائشة بنات الأنصار يلعبن معها ، وإذا هويت شيئاً لا محذور فيه
تابعها عليه ، وإذا شربت من الأثناء أخذته فوضع فمه في موضع فمها
وشرب ، وكان يتكىء في حجرها ويقرأ القرآن ورأسه في حجرها وربما
كانت حائضاً ، وكان يأمرها وهي حائض فتتزر^(١) ثم يباشرها ، وكان
يقبلها وهو صائم ويربها الحبشة وهم يلعبون في مسجده وهي متكئة
على منكبيه تنتظر ، وسابقتها في السفر على الأقدام مرتين ، وتداخعا في
خروجهما من المنزل .

وكان إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه فأيتهم خرج سهمها خرج
بها معه ، وكان يقول : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي » .
وكان ربما مد يده إلى بعض نسائه في حضرة باقيهن . وكان إذا
صلى العصر دار على نسائه فدنا منهن واستقرأ أحوالهن فإذا جاء الليل
انقلب إلى بيت صاحبة النوبة فخصها بالليل ، قالت عائشة : كان
إلا يفضل بعضنا على بعض في مكثه عندهن في القسم ، وكان يقسم
لثمان منهن دون التاسعة وهي « سودة » لما كبرت وهبت نوبتها لعائشة ،
وكان صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومها ويوم سودة .
وكان يأتي أهله آخر الليل وأوله وإذا جامع أول الليل فربما
اغتسل ونام ، وربما توضأ ونام ، وكان يطوف على نسائه بغسل واحد
وربما اغتسل عند كل واحدة .

وكان إذا سافر وقدم لم يطرق أهله ليلاً وينهى عن ذلك .

* * *

(١) أي تلبس ازاراً . . ثم يعانقها .

ومن هديه صلى الله عليه وسلم في نومه وانتباهه !

أنه كان ينام على الفراش تارة ، وعلى الحصير تارة ، وعلى السرير تارة ، وعلى الأرض تارة^(٢) وكان فراشه حشوه ليف .
وكان اذا آوى الى فراشه للنوم قال : « باسمك اللهم أحيا وأموت » . وينام على شقه الأيمن ويضع يده اليمنى تحت خده الأيمن ، ثم يقول : « اللهم قنى عذابك يوم تبعث عبادك » . واذا انتبه من نومه قال : « الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه المنشور » .
ثم يتسوك ، وكان ينام أول الليل ويقوم آخره ، وربما سهر أول الليل في مصالح المسلمين ، وكانت تنام عيناه ولا ينام قلبه ، واذا نام لم يوقظوه حتى يكون هو الذي يستيقظ .



ومن هديه صلى الله عليه وسلم في الركوب :

أنه ركب الخيل والابل والبغال والحمير وركب الفرس مسرجة تارة وعريا أخرى ، وكان يجربها في بعض الأحيان وكان يركب وحده وهو الأكثر وربما أردف خلفه وأركب أمامه وكانوا ثلاثة على بعير ، وأردف الرجال ، وأردف بعض نسائه ، وكان أكثر مراكبه الخيل والابل . . ولم تكن البغال مشهورة بأرض العرب . . بل لما أهديت له البغلة قيل : ألا ترى الخيل على الحمر ، فقال : انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون^(٣) .



ومن هديه صلى الله عليه وسلم في معاملته وأخلاقه :

أنه باع واشترى وأجر واستأجر ، ويحفظ عنه أنه أجر نفسه قبل النبوة في رعاية الغنم ، وأجر نفسه من خديجة في سفره بمالهما الى الشام .

(٢) كذلك كان يجلس على الأرض تارة وعلى الحصير تارة ، والحكمة في هذا الجمع بين التخشن والتمتع بنعمة الله هي انه يريد الا يتعود شيئا مخصوصا من هذا كما كان يحذر ان يتعود طعاما او شرابا مخصوصا بحيث تصبح نفسه مكيفة به اسيرة له مترفة بالنعمة فلا يستطيع ان يقاوم طوارئ الزمان وهذا اعتدال في الحياة واقتصاد في التربية .
(٣) لان الذين لا يعلمون لا يحافظون على الخيل ونسلها من جنسها .

وشارك ، ولما قدم عليه شريكه قال : أما تعرفنى ؟ قال : أما كنت شريكى فنعم الشريك كنت لا تدارى ولا تمارى^(٤) ، ووكل وتوكل وأهدى وقبل الهدية وأتاب عليها ووهب واتهب ، فقال لسلمه بن الأكوع وقد وقع فى سهمه جاريه : هبها لى فوهبها له ، ففادى بها من أهل محه أسارى من المسلمين ، واستدان برهن وبغير برهن واستعار واشترى بالثمن الحال والمؤجل ، وضمن ضمانا خاصا على ربه على أعمال من عملها كان مضمونا له بالجنة ، وضمانا عاما لديون من توفى من المسلمين ولم يدع وفاء . . . وقد قيل ان هذا الحكم عام للأئمة بعد ، فالسلطان ضامن لديون المسلمين — اذا لم يخلفوا وفاء — يوفىها من بيت المال ، وقالوا : كما يرث من مات ولم يدع وارثا ، فكذاك يقضى عنه دينه اذا مات ولم يدع وفاء وكذلك ينفق عليه فى حياته اذا لم يكن له من ينفق عليه .

ووقف أرضا كانت له جعلها صدقة فى سبيل الله ، وتشفع وشفع اليه وردت بريرة شفاعته فى مراجعتها مغنثا فلم يغضب عليها ولا عتب ، وحلف وكان يستثنى فى يمينه تارة ويكفرها تارة^(٥) .

وكان يمازح ويقول فى مزاحه الحق ويورى ولا يقول فى توريته الا الحق مثل أن يريد جهة يقصدها فيسأل عن غيرها كيف طريقها وكيف مياهها وكيف مسلكها ويشير ويستشير ويعود المريض ويشهد الجنائزة ويجيب الدعوة ويمشى مع الأرملة والمسكين والضعيف فى حوائجهم ، وسمع الشعر وأثاب عليه ، وأثاب على الحق ، وسابق بنفسه على الأقدام ، وصارع ، وخصف نعله بيده ، ورقع ثوبه ودلوه ، وحلب شاته ، وغلى ثوبه ، وخدم أهله ونفسه وحمل معهم اللبن^(٦) فى بناء المسجد وأضاف وأضيف وحمى المريض مما يؤذيه .

وكان أحسن الناس معاملة اذا استلف سلفا قضى خيرا منه ، واذا استلف من رجل سلفا قضاه . اياه ودعا له فقال : بارك الله فى أهلك ومالك انما جزاء السلف الحمد والإداء .

(٤) وتدارىء بالهمز من الإدارة وهى بدانة الحق فان ترك همزها صارت من الإدارة بالتى هى أحسن .

(٥) أى يمضى فى اليمين اذا كان المضاء فيها خيرا ، ويرجع عن اليمين ويكفرها اذا رأى فى الرجوع خيرا .

(٦) أى الطوب اللبن .

واستلف من رجل أربعين صاعا فاحتاج الأنصاري فأتاه ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ما جاءنا من شيء بعد » فقال الرجل وأراد أن يتكلم فقال رسول الله : « لا تقل الا خيرا فانا خير من تسلف » فأعطاه أربعين فضلا وأربعين سلفة فأعطاه ثمانين • ذكره البزار •

واقترض بعيرا فجاء صاحبه يتقاضاه فأغلظ للنبي صلى الله عليه وسلم فهم به أصحابه ، فقال : دعوه فان لصاحب الحق مقالا •

واشترى مرة شيئا وليس عنده ثمنه فأربح فيه فباعه وتصدق بالربح على بنى عبد المطلب وقال : لا أشتري بعد ذلك شيئا الا وعندي ثمنه • ذكره أبو داود •



ومن هديه صلى الله عليه وسلم في مشيه وجلوسه واتكائه :

قال أبو هريرة : ما رأيت أحدا أسرع في مشيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الأرض تطوى له وأنا لنجهد أنفسنا وأنه لغير مكترث • وقال علي : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مشى تكفأ تكفيا كأنما ينحط من صبيب ، وأما مشيه مع أصحابه فكانوا يمشون بين يديه وهو خلفهم ويقول : « دعوا ظهري للملائكة » • ولهذا في الحديث : وكان يسوق أصحابه وكان يمشي حافيا ومنتعلا ، وكان يماشي أصحابه فرادى وجماعة ، ومشى في بعض غزواته فانقطعت أصبعه وسال منها الدم ، فقال : هل أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت •

وكان في السفر ساقا أصحابه يزجي الضعيف ويردغه ويدعو لهم ، وكان يجلس على الأرض وعلى الحصير وعلى البساط ، ولما قدم عليه عدى بن حاتم دعاه الى منزله فألقت اليه الجارية وسادة يجلس عليها فجعلها بينه وبين عدى وجلس على الأرض ، قال عدى : فعرفت أنه ليس بملك •

وكان يستلقى أحيانا وربما وضع إحدى رجليه على الأخرى وكان يتكىء على الوسادة وربما اتكأ على يساره وربما اتكأ على يمينه ، وكان إذا احتاج في خروجه توكأ على بعض أصحابه من الضعفاء •



ومن هديه صلى الله عليه وسلم في قضاء الحاجة :

أنه كان اذا دخل الخلاء قال : « اللهم انى أعوذ بك من الخبث والخبائث » واذا خرج يقول : « غفرانك » ، وكان يستنجى بالماء نارة ويستجمر بالأحجار نارة ويجمع بينهما نارة •
وكان اذا ذهب في سفره للحاجة انطلق حتى يتوارى عن أصحابه ، وكان يستتر للحاجة بالهدف نارة وبحائش النخل نارة وبشجر الوادى نارة ••



ومن هديه صلى الله عليه وسلم في الفطرة والنظافة :

أنه كان يعجبه التيمن في تتعله وترجله وطهوره وأخذه وعطائه ، وكانت يمينه لعلامه وشرابه وطهوره ، ويساره لخلائه ونحوه من ازالة الأذى •

وكان هديه في حلق الرأس تركه كله أو أخذه كله ، وكان يقص شاربه ، روى الترمذى : « من لم يأخذ من شاربه فليس منا » وقال : حديث صحيح •

وفي صحيح مسلم : « قصوا الشوارب وأرخوا اللحى خالفوا المجوس » •

وفي الصحيحين : « خالفوا المشركين ووفروا اللحى وأحفوا الشوارب » •

وكان يحب الطيب ويكثر التطيب ، وقالت طائفة : كان صلى الله عليه وسلم مما يكثر التطيب قد احمر شعره فكان يظن مخضوبا ولم يخضب •

قيل لجابر بن سمره : أكان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم شيب ؟ فقال : لم يكن الا شعرات في مفرق رأسه اذا ادهن واراهن الدهن •

وفي البخارى : أنه كان لا يرد الطيب •

وفي مسلم : « من عرض عليه ريحان فلا يردنه فانه طيب الريح خفيف الحمل » •

وفي سنن أبى داود والنسائى : « من عرض عليه ريح فلا يردنه فانه خفيف الحمل طيب الرائحة » •

وفي مسند البزار : « ان الله طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكرم ، جواد يحب الجواد ، فنظفوا أفنيتكم ونسأحتكم ولا تشبهوا باليهود يجمعون الأكب - الزبالة - في دورهم » •
وصح عنه : « ان الله حقا على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام وان كان له طيب أن يمس منه » ، وكان يحب السواك ، ويستاك مفطرا وصائما وعند الانتباه من النوم وعند الصلاة وعند دخول المنزل ، وكان يستاك بعود الأراك ••



ومن أجمل ما قرأت في هذا - في كتاب خلق المسلم لفضيلة الشيخ
محمد الغزالي ، أكرمه الله ، تحت عنوان :

النظافة والتجمل والصحة

ما جاء في مضمونه : على المسلم في كل ساعة من عمره أن يسعى
نحو الكمال ، وأن يحث المسير الى الارتقاء المادي والنفسي ، فان
مستقبله عند الله مرتبط بالمرحلة التي يبلغها في تقدمه ، ان أدركه الموت
وهو في القمة كان من أصحاب الفردوس الأعلى ، وان أدركه وهو مقتصد
ينقل خطاه في السفوح القريبة كان بحسبه أن ينجو . وان أدركه وقد
رجع القهقري وضل الغاية تخطفته زبانية العذاب الأليم ، ومن كان
في هذه أعمى حشر يوم العرض أعمى ، ومن كان قذرا بعث كذلك .

وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الرجل الحريص على
نقاوة بدنه ووضاءة وجهه ونظافة أعضائه يبعث على حاله تلك ، وضىء
الوجه ، أغر الجبين ، نقى البدن والأعضاء . . .

عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم زار المقابر ، فقال :
« السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وانا ان شاء الله بكم عن قريب
لاحقون . » وددت أنا قد رأينا اخواننا » . قالوا : أو لسنا اخوانك
يا رسول الله ؟ قال : « أنتم أصحابي ، واخواننا الذين لم يأتوا بعد » ،
قالوا : كيف تعرف من لم يأت بعد من أمتك يا رسول الله ؟ قال :
« أرايت لو أن رجلا له خيل غر محجلة بين ظهري خيل دهم بهم ،
ألا يعرف خيله » ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « فانهم يأتون غرا
محجلين من الوضوء » (١) .

ان صحة الأجسام وجمالها ونضرتها من الأمور التي وجه الاسلام
اليها عناية فائقة ، واعتبرها من صميم رسالته ، ولن يكون الشخص
راجحا في ميزان الاسلام ، محترم الجانب الا اذا تعهد جسمه بالتنظيف
والتهذيب ، وكان في مطعمه ومشربه وهيئته الخاصة ، بعيدا عن الأدب
المكدر والأحوال المنفرة ، وليست صحة الجسد وظهارته صلاحا ماديا

(١) رواه مسلم .

فقط ، بل ان أثرها عميق في تركية النفس ، وتمكين الانسان من النهوض بأعباء الحياة ، وما أحوج أعباء الحياة الى الجسم الجلد والبدن القوى الصبور .

كرم الاسلام البدن ، فجعل طهارته التامة أساسا لا بد منه لكل صلاة ، وجعل الصلاة واجبة خمس مرات في اليوم ، وكلف المسلم أن يغسل جسمه كله غسلا جيدا في أحيان كثيرة تلبسه غالبا ، وتلك هي الطهارة الكاملة ، وفي الأحوال المعتادة اكتفى بغسل الأعضاء والأطراف التي تتعرض لغبار الجو ، ومعالجة شتى الأشغال ، أو التي يكثر الجوهرات منها ، قال تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين ، وإن كنتم جنبا فاطهروا » (٢) .

والطريقة التي شرعها الاسلام لابقاء الجسم نظيفا في كل وقت تقوم على ربط الغسل الواجب بأحوال الطبيعة المادية في الانسان ، فلو كان الانسان روحا فقط ما احتاج الى متابعة الغسل والتقية والتطهير . أما وهو مستقر في هذا الغلاف المادي المتكون من تربة الأرض ، تلك الأرض التي يحيا فوقها ويتغذى من نباتها وحيوانها ، ويترك فضلات معدته فيها ، ويثوى آخر الأمر في ثراها — أما وهو كذلك ، فقد ناط الاسلام الوضوء المفروض بأعراض هذه الطبيعة المادية ، وبكل ما ينشأ عن دورة الطعام في الجسم من نفايات وغازات . ولن يتخذ الالتزام بالتطهر طريقة ألصق وأقوم من هذه التي شرع الاسلام ، لأنها تجعل المرء يعاود الغسل والوضوء ولو كان نظيفا ، وهي من قبل تنفي عن الأمة الاسلامية أي أثر من آثار القذارة والاتساخ .

على أن الاسلام لم يدع أمر الغسل الكامل للظروف التي تفرضه فرضا ، فقد يتكاسل بعض الناس عن الاغتسال ما دامت دواعي فرضه لم تقم ، لذلك وقت للغسل يوما في كل أسبوع .
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ، وسواك ويمس من الطيب » (٣) .

وفي الحديث : « ان هذا يوم عيد جعله الله للمسلمين ، فمن جاء الجمعة فليغتسل » (٤) .

وقد أوجب الاسلام النظافة من الطعام ، فبعد أن ندب الى الوضوء له — ويكفى فيه غسل الأيدي — أمر بأن يتخلص الانسان من فضلاته وروائح وآثاره ، وهذا أنقى للمرء وأطيب .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده » (٥) .

وهذه النظافة المطلوبة يتفاوت الحث عليها باختلاف بقايا الطعام المتخلفة على البدن ، فإذا تسربت هذه البقايا في الأماكن المتوارية كان حقا على المسلم أن يتطهر منها .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تخللوا ، فإنه نظافة ، والنظافة تدعو الى الايمان ، والايمان مع صاحبه في الجنة » (٦) .
وقد اقترنت نظافة الوضوء ، ونظافة الطعام في هدى النبي صلى الله عليه وسلم :

فعن أبى أيوب قال : خرج علينا رسول الله ، فقال : « حبذا المتخللون من أمتي . قال : وما المتخللون يا رسول الله ؟ قال : المتخللون في الوضوء ، والمتخللون من الطعام ، أما تخليل الوضوء فالمضمضة والاستنشاق وبين الأصابع . وأما تخليل الأسنان فمن الطعام ، انه ليس شيء أشد على الملكين من أن يريسا بين أسنان صاحبهما طعاما وهو قائم يصلى » (٧) .

وعناية الدين بتطهير الفم ، وتجليه الأسنان ، وتنقية ما بينها لا نظير لها في وصايا الصحة القديمة ، والحديثة .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تسوكوا فان السواك مطهرة للفم مرضاة للرب ، ما جاءني جبريل الا أوصاني بالسواك ، حتى لقد خشيت أن يفرض على وعلى أمتي » رواه ابن ماجه .

وفي رواية : « لقد أمرت بالسواك حتى ظننت أنه ينزل على فيه قرآن أو وحي » .

والذى يلحظ أمراض الفم واللثة من اهمال تطهيرها يدرك سر

(٥) رواه أبو داود .

(٧) رواه أحمد .

(٤) رواه ابن ماجه .

(٦) رواه الطبراني .

مبالغة الاسلام في ذلك الأسنان بالمواد الحافظة لبرونقها وسلامتها ،
دلكا يزيل ما يعلوها وما يختفى حولها .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد أمرت بالسواك
حتى خشيت أن أدرد »^(٨) أى تسقط أسناني من شدة الدلك .
والأطعمة ذات الروائح النفذاة والآثار الغليظة كاللحم والسمك
وغيرها يجب أن يشتد حذر الانسان من اهمالها ، فان التنظيف منها
ضرورة لحفظ الصحة ، وضرورة لحفظ الكرامة الخاصة ، والآداب
العامّة :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من بات وفي يده ريح غمر
فأصابه شيء فلا يلومن الا نفسه »^(٩) ، والغمر زهومة اللحم .

وقد وردت آثار تفيد أن الجراثيم انما تجد مرتعا الخصب في
الأيدى والأفواه القذرة ، وأوصت بالتحرز من غوائلها .

ومن احترام الاسلام للفرد والمجتمع تحريمه على من أكل ثوما
أو بصلا أو فجلا أن يحضر المجتمعات ، ذاك أن نتن الأفواه من هذه
الأطعمة يؤذى المخاطبين وينفر من أكلها .

وقد أسقط الاسلام سنة الجماعة في المسجد عن تناول هذه
المواد ، كما أسقط سنة الجماعة عن الذين أصيبوا بعلك تجعل روائح
أفواههم أو أجسامهم كريهة ، وهذا الأدب الكريم صيانة محمودة للمرضى
والأصحاء .

ويوصى الاسلام بأن يكون المرء حسن المنظر كريم الهيئة ، وقد
ألحق هذا الخلق بأداب الصلاة :

قال تعالى : « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد »^(١٠) .
وكان رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يعلم المسلمين أن يعنوا
بهذه الأمور ، وأن يلتزموها في شئونهم الخاصة حتى يبدو المسلم في
سمته وملبسه وهيئته جميلا مقبولا :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان له شعر
فليكرمه »^(١١) .

وعن أبي قتادة قلت : يا رسول الله .. ان لى جمة أفأرجلها ؟

(٨) رواه البزار .

(٨) رواه البزار .

(١١) رواه أبو داود .

(١٠) الأعراف : ٣١ .

قال : « نعم وأكرمها » . فكان أبو قتادة ربما دهنها في اليوم مرتين ، من أجل قول رسول الله ، فتسريح الرأس سنة حسنة وتعطيره كذلك . وعن عطاء بن يسار ، قال : أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم ثائر الرأس واللحية ، فأشار إليه الرسول ، كأنه يأمره باصلاح شعره ، ففعل ثم رجع ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أليس هذا خيراً من أن يأتي أحدكم ثائر الرأس كأنه شيطان » (١٢) . وعن جابر بن عبد الله : رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً رأسه شعث ، فقال : « أما وجد هذا ما يسكن به شعره » ؟ (١٣) . ورأى آخر عليه ثياب وسخة فقال : « أما يجد هذا ما يغسل به ثوبه » ؟ .

ان الأناقة في غير سرف ، والتجمل في غير صناعة وتزويق ، واحسان الشكل بعد احسان الموضوع من تعاليم الاسلام ، الذي يثبت لبنييه علو المنزلة وجمال الهيئة .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » ، فقال رجل : ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة ، فقال : « ان الله تعالى جميل يحب الجمال » (١٤) .

وفي رواية أن رجلاً جميلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : انى أحب الجمال ، وقد أعطيت منه ما ترى ، حتى ما أحب أن يفوقنى أحد بشراك نعل ! أفمن الكبر ذلك يا رسول الله ؟ قال : « لا . . ولكن الكبر بطر الحق وغمض الناس » .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم دقيق الملاحظة في هذه الناحية ، فإذا رأى مسلماً يهمل تجميل نفسه وتنسيق هيئته نهاه عن الاسترسال في هذا التبذل ، وأمره أن يرتدى البسة أفضل .

عن جابر بن عبد الله : « نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صاحب لنا يرعى ظهراً لنا ، وعليه بردان قد أخلقا » (١٥) . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما له غير هذين ؟ فقلت : بلى ، له ثوبان في العيبة كسوته اياهما ، فقال : ادعه فليلبسهما ، فلما ولى قال رسول الله

(١٣) رواه ابو داود .

(١٥) اي بلبسهما .

(١٢) رواه مالك .

(١٤) رواه مسلم .

— صلى الله عليه وسلم — ماله ؟ .. ضرب الله عنقه ! أليس هذا خيرا ؟
فسمعه الرجل ، فقال : في سبيل الله يا رسول الله ! فقال : في سبيل
الله ! .. فقتل الرجل في سبيل الله » (١٦) .

ان هذا الرجل أدرك حقيقة الداعية الناصحة التي ساقها النبي
صلى الله عليه وسلم اليه ، فاستفاد منها ، ويبدو أنه كان ممن تذهلهم
المعاش عن العناية بشئونهم الخاصة ، ولكن مهما تكاثرت الأشغال
والمتاب على الانسان ، فلا ينبغي أن ينسى واجب الالتفات الى زيه
ونظافته واكتماله .

وبعض محترفي الدين يحسبون فوزى الملبس واتساخه ضربا من
العبادة . وربما تعمدوا ارتداء المرقعات والترى بالثياب المهمة ليظهروا
زهدهم في الدنيا وحبهم للأخرى ، وهذا من الجهل الفاضح بالدين ،
والافتراء على تعاليمه .

حدثنا ابن عباس قال : لما خرجت الحرورية أتيت عليا رضي الله
عنه فقال : ائت هؤلاء القوم ، فلبست أحسن ما يكون من حلل اليمن ،
فلقيتهم فقالوا : مرحبا بك يا ابن عباس ، ما هذه الحلة ؟ قلت :
ما تعيرون على ! لقد رأيت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن
ما يكون من الحلل » (١٧) .

وعن البراء : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مربوعا ، وقد
رأيت في حلة حمراء ما رأيت شيئا أحسن منه قط » (١٨) .

وقد امتد هذا التطهير والتجميل من أشخاص المسلمين الى
بيوتهم وطرقهم ، فان الاسلام نبه الى تخليصة البيوت من الفضلات
والقممات ، حتى لا تكون مباءة للحشرات ، ومصدرا للعلل ، وكان
اليهود يفرطون في هذا الواجب فحذر المسلمون من التشبه بهم .

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان الله تعالى
طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكرم ، جواد
يحب الجود ، فأنظفوا أنفسيتكم ولا تشبهوا باليهود » (١٩) .

وأما الأذى عن الطريق شعبة من شعب الإيمان ، وقد اعتبر هذا
العمل الخفيف الجليل صلاة مرة ، وصدقة مرة أخرى .

(١٧) رواه أبو داود .

(١٩) رواه الترمذ .

(١٦) رواه مالك .

(١٨) رواه مسلم .

ففى الحديث : « حملك عن الضعيف صلاة ، وانحأوك الأذى عن الطريق صلاة » (٢٠) .

وفى حديث آخر : « .. بكل خطوة يمشيها الى الصلاة صدقة ، ويميط الأذى عن الطريق صدقة » (٢١) .

أى إزالة الأذى من حجر أو شوك أو نجاسة أو ما شابه ذلك .
ان عناية الاسلام بالنظافة والصحة جزء من عنايته بقوة المسلمين المادية والأدبية . فهو يتطلب أجساما تجرى فى عروقها دماء العافية ، ويمتلئ أصحابها قوة ونشاطا ، فان الأجسام المهزولة لا تطيق عبثا ، والأيدى المرتعشة لا تقدم خيرا .

والجسم الصحيح أثر ، لا فى سلامة التفكير فحسب ، بل فى تفاؤل الانسان مع الحياة والناس .. ورسالة الاسلام أوسع فى أهدافها وأصلب فى كيانها من أن تحيا فى أمة مرهقة ، موبوءة عاجزة .
ومن أجل ذلك حارب الاسلام المرض ، ووضع العوائق أمام جراثيمه حتى لا تنتشر ، فينتشر معها الضعف والتراخي والتشاؤم ، وتستنزف فيها قوى البلاد والشعوب .

وقد وفر الاسلام أسباب الوقاية بما شرع من قواعد النظافة الدائمة - على ما رأيت - ثم بما رسم من حياة رتيبة يلتزم المسلم السير عليها ، فهو يستيقظ مع الفجر ، ويبتعد عن السهر ، ويتحاشى مزالق الشهوة ، ويقتصد فى أطعمته ، ويستعف فى معيشته وسيرته ، ويجدد نشاطه بالصلوات فى اليوم ، والميام فى كل عام .

ولا تنس أن البعد عن المعاصى حصانة كبرى من الأمراض الخبيثة ، وإذا وقع امرؤ فى براثن المرض وجب عليه أن يعالجه حتى ينجو منه .
والاسلام يرشد الناس الى التماس الأدوية الناجعة لما يحق بهم من آلام :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أنزل الله من داء الا أنزل له دواء » (٢٢) .

وقال : « ان الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء ، فتداووا ، ولا تداووا بحرام » (٢٣) .

(٢١) رواه البخارى .

(٢٢) رواه ابو داود .

(٢٠) رواه ابن خزيمة .

(٢٢) رواه البخارى .

وقال : « إن لكل داء دواء ، فإذا أصيب (٢٤) دواء السداء برأ بإذن الله » (٢٥) .

وحريم الاسلام الالتجاء الى الخرافات في طلب الشفاء ، فان لكل علم أهلا يحسنونه ، ويجب الاستماع اليهم . أما الدجالون انذين يقحمون أنفسهم فيما لا ينبغي لهم فلا يسوغ لمسلم أن يقصدهم او يصدق مزاعمهم .

عن عتبة بن عامر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من علق تميمه فلا آتم الله له ، ومن علق ودعه فلا أودع الله له » (٢٦) . ومع ذلك فان طلب التمام والودع ، والحجب المكتوبة ، والتعاويذ المسحورة تلقى بين العامة رواجاً ! وقد عدها الاسلام ضرباً من الشرك بالله ، لأنها بقية من الجاهلية التي كانت تنسب الى الأوهام ما لا يعقل . روى عقبه أيضاً : أن ركبا من عشرة وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم يبأيعه ، فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة وأمسك عن رجل منهم ! فقالوا : ما شأنه ؟ فقال : ان في عضده تميمه ، فقطع الرجل التميمية ، فبايعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « من علق فقد أشرك » (٢٧) .

ومن وسائل الوقاية المحكمة التي شرعها الاسلام : ايجابه قضاء الحاجة في أماكن معزولة حتى تذهب الفضلات الحيوانية في مستقر سحيق . فلا يتلوث بها ماء ، ولا يتجسس طريق ولا مجلس . . . ولو أن المسلمين أخذوا أنفسهم بهذا الأدب الجليل لنجوا من غوائل الأدواء التي هدت قواهم ، وأنهكت قراهم ، وجشمتهم العنت الكبير .

فعن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه « نهى أن يبال في المساء الراكد » (٢٨) .

وعنه أيضاً : « نهى أن يبال في المساء الجاري » (٢٩) .

وعن معاذ : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الملاعن الثلاث : البراز في الموارد ، وقارعة الطريق ، والظل » (٣٠) .

(٢٤) أي وجد ، واستعمله المريض .

(٢٦) رواه الحاكم .

(٢٥) رواه مسلم .

(٢٨) رواه مسلم .

(٢٧) رواه أحمد .

(٣٠) رواه أبو داود .

(٢٩) رواه الطبراني .

أى أن هذه الأمور تجلب على فاعلها اللعنة ، والشخص الذى
يتخلى فى الطريق العامة ساقط المروءة ، فهو يأتى فعلا يثير الاشمئزاز ،
ويستوجب السخط .

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من آذى المسلمين
فى طرقهم وجبت عليه لعنتهم » (٣١) .

وفى رواية : « من غسل سخيمة على طريق من طرق المسلمين
فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » (٣٢) .

وهذه المنهيات كلها أساس انتشار الأمراض المتوطنة لدينا نحن
المسلمين ، إذ أن العوام استهانوا بها فجرت عليهم الوبال .

وقد وضع الاسلام قواعد الحجر الصحى ، فاذا ظهر مرض معد
فى بلد ما ، ضرب حوله حصارا شديدا ، فمنع الدخول فيه والخروج
منه ، وذلك حتى تنكمش رقعة الداء فى أضيق نطاق .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا سمعتم بالطاعون
بأرض فلا تدخلوها ، واذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها » (٣٣) .

وقد وصى الاسلام سكان البلد الموبوء ، وحبيب اليهم المكث فيه
لأن الرغبة فى النجاة تزين للكثير أن يفر منه خلسة ، وتلك الرغبة فى
احراز السلامة الشخصية تعرض البلاد جملة لخطر جارف .

ولهذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من عبد يكون
فى بلد فيه الطاعون ، فيمكث فيه لا يخرج — صابرا محتسبا — يعلم أنه
لا يصيبه الا ما كتب الله له ، الا كان له مثل أجر شهيد » (٣٤) .

وربما حاول بعض المغامرين أن يسافر الى البلد الموبوء ، وقد
يحتج بأن الخوف من العدوى ضعف فى اليقين ، أو هروب من القضاء
المحتوم ، وهذا خطأ ، فان عمر بن الخطاب رفض السفر الى الشام
لما ظهر فيها من الطاعون ، فقيل له : تفر من قدر الله ؟ قال : نفر من
قدر الله الى قدر الله .

ان الأخذ بالأسباب حق ، وهو من القدر كما يقول عمر ، وقد
شرع الاسلام التحرز من العدوى .

(٣٢) رواه البيهقى .

(٣٤) رواه البخارى .

(٣١) رواه الطبرانى .

(٣٣) رواه البخارى .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يوردن ممرض على مصح » (٣٥) .

وقال : « فر من المجذوم فرارك من الأسد » (٣٦) .
وانه وان كانت العدوى حقا ، الا أننا يجب أن نعرف أنه ليست كل عدوى تصيب ، فقد يحمل الشخص جرثومة المرض ولا يصاب به ، لأن فيه مناعة خاصة ، بل قد ينجو منه وينقله الى غيره ! ..

ولو أن كل عدوى تصيب لهلك أهل الأرض في يوم واحد ، فهناك — كما يقول الأطباء — ظروف معقدة للاصابة عن طريق العدوى ، وهذا معنى الحديث : « لا عدوى .. » وليس النفي منصبا على انكار حقيقة العدوى ، لأن آخر الحديث يمنع ذلك ، وهو قول الرسول صلى الله عليه وسلم بعد ذلك مباشرة : « .. وفز من المجذوم فرارك من الأسد » .



وهكذا أذا الاسلام ترى أن رسول الاسلام صلوات الله وسلامه عليه كان — ولا يزال — مثلا أعلى لكل فرد من أفراد أمتة الى أن يرث الله الأرض ومن عليها : في المحافظة على نعمة محنته ، وكمال مظهره ومخبره .

وذلك حتى يعلم الجميع أن الاسلام مظهر ومخير .. وأنه ليس من الورع أن يكون المسلم رث الهيئة ..
والى هذا المعنى الكبير يشير الامام مالك رضى الله عنه في قوله :
حسن ثيابك ما استطعت فانه

زين الرجال به تعز وتكريم
ودع التخشن في الثياب تواضعا
فالله يعلم ما تسكن وتكتم
فرثيث ثوبك لا يزيذك رفعة
عند الاله وأنت عبد مجبر
وجديد ثوبك لا يضرك بعد أن
تخشى الاله وتتقنى ما يحرم

(٣٦) رواه البخارى .

(٣٥) رواه البخارى .

ولهذا فقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم — كما عرفت قبل ذلك — : « ان الله جميل يحب الجمال » •

وقد ورد في الحديث : « ان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » •

والله تعالى يتوج كل هذا ويؤكد به بقوله : « وأما بنعمة ربك فحدث » (٣٧) •

هذا بالإضافة الى أن نبي الاسلام صلوات الله وسلامه عليه كان حريصا كل الحرص على معالجة نفسه ومعالجة أصحابه بوحى من الله تعالى ••

* * *

ولقد أعجبني ما كتبه الإمام محمود خطاب السبكي رحمه الله تعالى في كتابه « الدين الخالص - ج ٧ » تحت عنوان :

التداوى

حيث يقول - ما خلاصته (١) - :

كان من هدى النبي صلى الله عليه وسلم التداوى في نفسه والأمر به لمن أصابه مرض من أهله وأصحابه :

روى أبو الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله عز وجل » أخرجه مسلم .

ثم يقول بعد ذكر هذا الحديث :

وفي الحديث إشارة الى استحباب التداوى وهو مذهب الجمهور وفيه رد على من أنكر ذلك من غلاة الصوفية وقال : كل شيء بقضاء وقدرة فلا حاجة للتداوى .

ورد : بأنه أيضا من قدر الله ، وهذا كالأمر بالدعاء وكالأمر بقتال الكفار وبالتحصن ومجانبة الالتقاء باليد الى التهلكة مع أن الأجل لا يتغير والمقادير لا تتأخر ولا تتقدم عن أوقاتها .

وقال أسامة بن شريك : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأن على رؤوسهم الطير فسلمت ثم قعدت فجاء الأعرابي من ههنا وههنا فقالوا : يا رسول الله .. أنتدأوى ؟ فقال : « تداووا فإن الله تعالى لم يضع داء الا وضع له دواء غير داء واحد .. الهرم » أخرجه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه . وقال الترمذي : حسن صحيح .

ومن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « ان الله لم ينزل داء الا أنزل له شفاء فتداووا » أخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصحاحه .

ثم يقول بعد ذلك في الدين الخالص :

والظاهر : أن الأمر في الحديثين للإباحة لأن السؤال إنما هو عنها ، ولذا قالت المالكية : التداوى وتركه سواء .

(١) بتصرف موضوعي .

وقال بعض الشافعية : الأمر للندب ، ولذا قالوا : التداوى أفضل من الترك .

ورد بأنه قد وزد في مدح من ترك الدواء والاسترقاء توكلًا على الله تعالى أحاديث ، ولذا قالت الحنبلية : ترك التداوى أفضل ، لحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب : هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتبون وعلى ربهم يتوكلون » أخرجه الشيخان .

وعن المغيرة بن شعبه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من اكتوى أو استرقى فقد برىء من التوكل » أخرجه أحمد والترمذي وصححه وابن ماجه والحاكم .

وقال الحنفيون : التداوى أكد للأمر به وقد تداوى النبي صلى الله عليه وسلم ، قالت عائشة : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت أسقامه فكان يقوم عليه أطباء العرب والعجم فيصفون له فنعالجه . أخرجه أحمد .

ثم يقول : والمعول عليه أن التداوى لا ينافي التوكل كما لا ينافيه دفع الجوع والعطش بالأكل والشرب وكذلك تجنب المهلكات والدعاء وطلب العافية ودفع المضار وغير ذلك .

وأجابوا عن حديثي ابن عباس والمغيرة بأن أهل الجاهلية كانوا يسترقون بالكلمات الخبيثة ويكتوون زاعمين أن الرقية والكي يمنعان من المرض أبدا ، فلذا منع منه صلى الله عليه وسلم وأخبر أن من فعله فقد برىء من التوكل . أما من تداوى أو استرقى أو اكتوى معتقدا أنها أسباب تنفع باذن الله تعالى وأنها لا تنجم بذاتها بل بما قدر الله فهذا مطلوب لا ينافي التوكل .

قال ابن القيم : لا يتم حقيقة التوحيد الا بمباشرة الأسباب التي نصبها الله مقتضيات مسبباتها قدرا وشرعا وتعطيها يقدر في نفس التوكل الذي حقيقته اعتماد القلب على الله تعالى في حصول ما ينفع العبد في دينه ودنياه ودفع ما يضره فيهما . ولا بد مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب والا كان معطلا للحكمة والشرع . وقد روى أن سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام ، قال : يا رب ممن الداء ؟ قال : منى . قال : فممن الدواء ؟ قال : منى . قال : فما بال الطبيب ؟ قال : رجل أرسل الدواء على يديه .

وفى قوله صلى الله عليه وسلم : لكل داء دواء : تقوية لنفس المريض والطبيب وحث على طلب الدواء ، فان المريض اذا استشعر أن لدائه دواء تعلق قلبه بالرجاء وترك اليأس • ومتى قويت نفسه تغلبت على المرض ودفعته • وكذلك الطبيب اذا علم أن لهذا الداء دواء يحث عنه • وأمراض الأبدان كأمراض القلوب وما جعل الله للقلب مرضا الا يجعل له شفاء بضده فان علمه صاحب الداء واستعمله وصادف داء قلبه أبراه باذن الله تعالى (٢) •

وقد جاء كذلك فى هامش الدين الخالص ما نصه : وقد تضمنت أحاديث الباب اثبات الأسباب والمسببات والرد على من أنكرها ، وقوله : « لكل داء دواء » يحتمل العموم فيتناول الأدوية القاتلة والتي لا يمكن طبيا أن يبرئها ويكون الله تعالى قد جعل لها أدوية تبرئها ولكن طوى علمها عن البشر ، ولذا علق النبی صلى الله عليه وسلم الشفاء على مصادفة الدواء للداء •

ويحتمل أن يكون من العام المراد به الخاص ويكون المراد أن الله تعالى لم يضع داء يقبل الدواء الا وضع له دواء فلا يدخل فى هذا الأدوية التي لا تقبل الدواء • ومن تأمل خلق الأضداد فى هذا العالم وتسليط بعضها على بعض تبين له كمال قدرة الله تعالى وحكمته واتقان صنعته وتفرد بالوحدانية والقهر وأنه الغنى بذاته وكل ما سواه محتاج اليه (٣) •

ثم بعد ذلك ينتقل — صاحب الدين الخالص — الى تفصيل كل هذا ، فيقول :

ثم الكلام هنا ينحصر فى ستة فصول :

(١) الطبيب : هو فى الأصل الحاذق فى كل شىء وخصه العرف بمن يعالج المرضى وينبغى أن يكون مسلما ثقة • ويكره لغير ضرورة طلب التداوى من ذمى لعدم الثقة بهم ، أما اذا دعت الضرورة لذلك فلا كراهة اذا كان خبيرا ثقة عند المريض وقد روى أن النبی صلى الله عليه وسلم أمر أن يستطب (٤) الحارث بن كلدة وكان كافرا • وكذلك لا يجوز للمرأة الأجنبية معالجة الرجل الا لضرورة وعليه يحمل حديث الربيع

(٢) انظر زاد المعاد ج ٣ ص ٦٧ ، ٦٨

(٣) انظر زاد المعاد ج ٣ ص ٦٧ (٤) يستطب : أى يجعل طبيا •

بثت معوذ • قالت : كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم فنسقى
القوم ونخدمهم ونرد القتلى والجرحى الى المدينة • أخرجه البخارى •
وفي رواية : كنا نسقى ونداوى الجرحى ونرد القتلى •

ففيه جواز معالجة المرأة الأجنبية الرجل الأجنبية للضرورة ولكن
تكون بلا مباشرة ولا مس اذا أمكن والا فالضرورة تبيح المحظورة ،
وتعالج المرأة المرأة ان تيسر والا داواها الرجل بعد ستر جسدها
الا موضع المرض ويغض بصره ما استطاع الا عن موضع الجرح ،
ومما تقدم يعلم : جواز عرض المريض على الطبيب •

ويؤيده حديث زيد بن أسلم أن رجلا أصابه جرح فاحتقن الدم
فدعا النبي صلى الله عليه وسلم برجلين من بنى أنمار فقال : « أيكما
أطيب » ؟ فقال : أو في الطب خير يا رسول الله ؟ فقال : « الذي أنزل الداء
أنزل الدواء » أخرجه مالك في الموطأ •

وفي قوله : « أيكما أطب » ؟ دليل على أنه ينبغي اختيار الحاذق
في الطب •

(ب) ما يجوز التداوى به وما لا يجوز : يجوز التداوى بالطاهر
الحلال ، ولا يجوز بالنجس والحرام ، لحديث مجاهد عن أبي هريرة
قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدواء الخبيث » أخرجه
أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذى وزاد : يعنى السم •
والدواء الخبيث قد يكون خبثه لنجاسته وحرمته كالخمر والبول
والعذرة ولحم غير المسأكل ، وعن أبي الدرداء أن النبي صلى الله
عليه وسلم ، قال : « أن الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء
فتداؤوا ولا تتداؤوا بحرام » أخرجه أحمد وأبو داود وفي مسنده
اسماعيل بن عياش وفيه مقال •

وهذان الحديثان محمولان على النهى عن التداوى بالمسكر من غير
ضرورة للجمع بينهما وبين حديث العرنينين^(٥) ، ولا فرق في المحرم بين
كونه مأكولا أو غيره كلبن الأتان^(٦) والخمر والسم والتميمة وهى خرزة
أو خيط ونحوه يعلقها المريض •

والصحيح من مذهب الشافعى جواز التداوى بالنجس سوى

(٥) كما سترى بعد ذلك في نص الحديث الشريف •

(٦) أى الحمارة •

المسكر ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر العرنيين بالشرب من
الابل للتداوى ، ورد بأنها طاهرة عند مالك ، وعلى أنها نجسة فانما
النبي صلى الله عليه وسلم العرنيين بالتداوى بها لأنه علم أن شفاءهم
فيها فهو خاص بهم ، أو يقال يحرم التداوى بكل حرام إلا أبوال ابل
لاذن النبي صلى الله عليه وسلم بالتداوى بها .

ويدل على حرمة التداوى بالنجس مطلقا : « حديث عبد الرحمن
ابن عثمان أن طبيبا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ضفدع يجعلها في
دواء فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها » أخرجه أبو داود
والنسائي .

دل على أن الضفدع يحرم أكله فيحرم التداوى به لأنه نجس .
وعن علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه : « أن طارق بن سويد سأل
النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه ثم سألها فنهاه فقال له :
يا نبي الله .. انها دواء . فقال النبي : لا .. ولكنها داء » أخرجه مسلم
وأبو داود والترمذي وقال : حسن صحيح .

ففيه التصريح بأن الخمر ليست بدواء بل داء فيحرم التداوى بها
عند أكثر الفقهاء كما يحرم شربها . وأباح بعضهم التداوى بها عند
الضرورة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أباح للعرنيين التداوى بأبوال
الابل وهي محرمة ، ورد بأن النبي صلى الله عليه وسلم منع التداوى
بالخمر وذكر أنها داء ، وأباح التداوى ببول الابل فلا يصح قياس
أحدهما على الآخر بعد أن فرق بينهما النبي صلى الله عليه وسلم .
أما إذا غص انسان بلقمة ، ولم يجد ما يسيغها إلا الخمر فيلزمه
الاساغة بها لأن حصولها حينئذ مقطوع به بخلاف التداوى .

هذا .. وقد نص الامام أحمد رحمه الله على كراهة التداوى
بما يصنعه أهل الذمة لأنه لا يؤمن أن يخط به شيء محرم .
(ج) الطب النبوي : أنجع دواء وأنفعه ما بينه من لا ينطق عن
الهووى صلى الله عليه وسلم . وكان علاجه صلى الله عليه وسلم للمرضى
نوعان : علاج بالأدوية الطبيعية ، وعلاج بالأدوية الالهية .



ثم بعد ذلك يقول في الدين الخالص — مبينا هذا وموضحه —
تحت عنوان :

العلاج بالأدوية الطبيعية

قد ورد عنه — صلى الله عليه وسلم — في ذلك الكثير. وهاك
خمسة وعشرين دواء :

١ — **العسل** : المراد به العسل النحل وله منافع كثيرة : يجلو
الأوساخ التي في العروق والأمعاء ، ويدفع الفضلات ، ويغسل المعدة ،
ويسخنها تسخيناً معتدلاً ، ويفتح أفواه العروق ويشد المعدة والكبد
والكلى والمثانة والمنافذ ، ويحلل الرطوبات أكلاً وطلاءً ويحفظ المعجونات ،
وينقى الكبد والصدر ويدبر البول والحيض وينفع للسعال البلغمي
وأصحاب البلغم والأمزجة الباردة ، وإذا أضيف إليه الخل نفع
أصحاب الصفراء ، وهو غذاء من الأغذية ودواء وحلوى وطلاء .
وإذا شرب وحده بماء نفع من غصة الكلب الكلب^(١) وإذا وضع
فيه اللحم الطري حفظ طراوته ثلاثة أشهر وكذا الخيار ، والقرع ،
والباذنجان ، والليمون ونحوها . وإذا لطح به البدن قتل القمل والصئبان
وطول الشعر وحسنه ، وإن اكتحل به جلا ظلمة البصر ، وإن استن
به^(٢) صقل الأسنان وحفظ صحتها ، ولم يكن يعول قدماء الأطباء في
الأدوية المركبة إلا عليه وهو شفاء بنص الكتاب والسنة :

قال تعالى في سورة النحل : « وأوحى ربك إلى النحل ٠٠ » :
أي ألهما « أن اتخذي من الجبال بيوتا » : أي مساكن
توافقها في كوى الجبال « ومن الشجر » : أي وفي تجويف الشجر
« ومما يعرشون » : أي وفي العروش التي يبنها الناس .

ومن كمال قدرته تعالى أن ألهم النحل اتخاذ بيوت على شكل
مسدس ذي أضلاع متساوية وليس فيه خلل ولا فرج ، وألهما أن
تجعل عليهما أميراً نافذا حكمه ، وألهما أن تجعل في كل باب خلية
بواباً لا يمكن غير أهلها من دخولها ، وألهما الخروج من بيوتها فترعى

(١) أي المسعور .

(٢) أي استاك به مع استعمال السواك .

ثم ترجع اليها ولا تفل عنها ، « ثم كل من كل الثمرات » :
أى حلوها ومرها طيبها ورديتها « فاسلكى سبل ربك » : أى طريقه
فى طلب المرعى « ذللا » : جمع ذلول حال من السبل أى مسخرة لك
غير متوعدة لا تضل عن العود منها الى مسكنك • « يخرج من بطونها
شراب » : والمراد بالشراب أى العسل « مختلف ألوانه » : أى بعضه
أبيض وبعضه أحمر وبعضه أزرق وبعضه أصفر باختلاف مأكولها وهو
يخرج من أفواهها عند الجمهور « فيه شفاء للناس » (٣) : من معظم
الأمراض • وقيل شفاء لجميعها • ففى الباردة يستعمل خالصا ، وفى
الحارة يستعمل مشوبا بغيره •

روى عن ابن عمر أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئا الا جعل عليها
عسلا حتى الدم ، وكان بعضهم يكتحل به ويستنشق • وبالجمله فهو
من أعظم الأغذية وأنفع الأدوية •

وعن أبى سعيد الخدرى أن رجلا أتى النبى صلى الله عليه وسلم ،
فقال : ان أخى استطلق بطنه فقال : اسقه عسلا ، فسقاه ، ثم جاءه فقال :
ابنى سقيته فلم يزد الا استطلاقا — ثلاث مرات — ، فقال النبى
صلى الله عليه وسلم : صدق الله وكذب بطن أخيك • • اسقه عسلا ،
فسقاه فبرأ » أخرجه أحمد والشيخان والترمذى وقال : حسن صحيح •
فى قول النبى صلى الله عليه وسلم : « وكذب بطن أخيك » إشارة
أن هذا الدواء نافع وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء فى نفسه ولكن
لكثرة المادة الفاسدة ، فمن ثم أمره بمعاودة شرب العسل لاستفراغها
فكان كذلك وبرأ باذن الله •

٢ — الحبة السوداء : هى دواء عام النفع عظيم الفائدة • وهى
مذهبة النفخ نافعة من حمى الربيع والبلغم مفتحة للسدود والرياح
مجففة لبلة المعدة واذا دقت وعجت بالعسل وشربت بالماء الحار
أذابت الحصى وأدرت البول والحيض •

قال خالد بن سعد : خرجنا ومعنا غالب بن أبجر فمرض فى الطريق
فقدمنا المدينة وهو مريض فعاده ابن أبى عتيق فقال لنا : عليكم بهذه
الحبيبة السويداء فخذوا منها خمسا أو سبعا فاسحقوها ثم اقطروها
فى أنفه بقطرات زيت فى هذا الجانب فان عائشة رضى الله عنها حدثتني

(٣) النحل : ٦٨ ، ٦٩

أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ان هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء الا من السام » قلت : وما السام ؟ قال : « الموت » أخرجه أحمد والبخاري وابن ماجه .

وهذا الذي أشار اليه ابن أبي عتيق ذكره الأطباء في علاج الزكام العارض من عطاس كثير . قالوا : تغلى الحبة السوداء ثم تدق ناعما ثم تنقع في زيت ثم يقطر منه في الأنف ثلاث قطرات . فلعن غالب بن أبجر كان مزكوما فلذلك وصف له ابن أبي عتيق الصفة المذكورة . وقد رويت من طريق حسام بن مصك عن عبيد الله بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « ان هذه الحبة السوداء فيها شفاء » . الحديث وفيه قال : كيف أصنع بها ؟ قال : « تأخذ احدي وعشرين حبة فتصرها في خرقة ثم تضعها في ماء ليلة فاذا أصبحت قطرت في المنخر الأيمن واحدة وفي الأيسر اثنتين فاذا كان من الغد قطرت في المنخر الأيمن اثنتين وفي الأيسر واحدة فاذا كان في اليوم الثالث قطرت في الأيمن واحدة وفي الأيسر اثنتين » أخرجه المستغفرى في كتاب الطب .

ويؤخذ من هذا أن معنى كون الحبة السوداء شفاء من كل داء أنها لا تستعمل في كل داء صرفا بل ربما استعملت مفردة ومركبة ومسحوقة وغير مسحوقة وأكلا وشربا وسعوطا وضامادا وغير ذلك . وقيل : المراد أنها شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة .

٣ - العجوة : هي نوع من التمر الجيد ونخلها يسمى لينة ، قال تعالى : « ما قطعتم من لينة » (٤) .

وتخصيص المدينة اما لما فيها من البركة التي حصلت بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، أو لأن تمرها أوفق لمزاج المريض (٥) لتعوده تناوله ، والعجوة تنفع لمرض القلب .

روى مجاهد عن سعد بن أبي وقاص قال : مرضت مرضا أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني فوضع يده بين يدي حتى وجدت بردها في فؤادي فقال : « انك رجل مفئود » (٦) أيت الحارث

(٤) الحشر : ٥٠

(٥) مزاج البدن بكثرة اليم ما ركب من الطبائع .

(٦) اسم مفعول من الفؤاد وهو الذي أصابه داء في فؤاده أي قلبه .

ابن كلدة أخا ثقيف فانه رجل يتطبب^(٧) فليأخذ سبع تمرات من عجوة المدينة فليجأهن^(٨) ثم ليلدك^(٩) بهن « أخرجه أبو داود وهو منقطع فان مجاهدا لم يدرك سعدا انما يروى عن مصعب بن سعد عن سعد . وعن سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من تصبح^(١٠) سبع تمرات عجوة لم يضره سم ولا سحر ذلك اليوم » أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي .

وخصوص السبع لعله لسر فيها والا فيستحب أن يكون ذلك ونرا ، وثيل انه أمر تعبدى . وهذا في عجوة المدينة وهى من أجود تمر الحجاز وهو صنف كريم مقو للجسم ومن ألين التمر وأطيبه وألذه .
٤ - الحناء : هى نافعة للقروح والصداع ، فعن سلمى أم رافع مولاة النبي صلى الله عليه وسلم قالت : كان لا يصيب النبي صلى الله عليه وسلم قرحة ولا شوكة الا وضع عليها الحناء « أخرجه ابن ماجه والترمذى وهو حديث حسن .

وقال ابن القيم : روى ابن ماجه فى سنته حديثا فى صحته نظره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صدع غلف رأسه بالحناء ويقول انه نافع باذن الله من الصداع . والصداع ألم فى الرأس بعضا أو كلا . وعلاجه مختلف . فمنه ما علاجه بالاستقراغ . ومنه ما علاجه بتناول الغذاء . ومنه ما علاجه بالسكون والدعة . ومنه ما علاجه بالضمادات . ومنه ما علاجه بالتبريد . ومنه ما علاجه بالتسخين . ومنه ما علاجه باجتتاب سماع الأصوات والحركات .

اذا عرف هذا فعلاج الصداع بالحناء علاج نوع من أنواعه ، فانه اذا كان من حرارة ملهبة ولم يكن من مادة يجب استقراغها نفع فيه الحناء نفعا ظاهرا . واذا دق وضمدت به الجبهة مع الخل سكن الصداع . وفيه قوة موافقة للعصب اذا ضمد به سكن وجعه بالرأس أو غيرها . وفيه قبض تشد به الأعضاء واذا ضمد به موضع الورم الحار والالتهب سكنه . وقد روى فائد عن مولاة عبيد الله بن على ابن أبى رافع عن جدته سلمى خادمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

(٧) أى يعرف الطب . (٨) أى فليكسرن .

(٩) أى ليسقيك .

(١٠) أى اكلها فى الصباح قبل ان يطعم شيئا .

قالت : ما كان أحد يشتكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعا في رأسه الا قال : احتجم ، ولا وجعا في رجله الا قال : اخضبها بالحناء . أخرجه البخارى في تاريخه وأبو داود . وعبيد الله بن على ، قال ابن معين : لا بأس به . وقال أبو يحيى الرازى : لا يحتج بحديثه . والحجامة تكون دواء لوجع الرأس ان كان ناشئا من كثرة الدم . والحناء تكون دواء لوجع الرجل الناشئ من الحرارة . والحديث باطلاقة يشمل الرجال والنساء لكن الرجل يكتفى بخضب كفوف الرجل ويجتنب صبغ الأظفار احترازا من التشبه بالنساء ما أمكن . وليس في الحديث دليل على جواز خضاب الرجل يده ورجله لغير ضرورة .

٥ - السننا : هو بالقصر والمد : نبت حجازى يتداوى به . وأفضله المكى . وهو دواء مأمون الغائلة حار يابس معتدل يسهل الصفراء والسوداء ويقوى القلب وينفع من الشقاق العارض في البدن ويفتح العضل وينشر الشعر وينفع من القمل والصداع العتيق والجرب والبثور والحكة والصرع . وشرب مائه مطبوخا أصلح من شربه مدقوقا ، ومقدار الشربة منه الى ثلاثة دراهم ، ومن مائه الى خمسة ، وان طبخ معه شيء من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع العجم^(١١) كان أصلح وهو دواء مسهل .

قالت أسماء بنت عميس : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بم تستمشين » ؟ قالت : بالشبرم . قال : « حار جار » . قالت : ثم استمشيت بالسننا ، فقال لى النبى صلى الله عليه وسلم : « لو أن شيئا كان فيه شفاء من الموت لكان فى السننا » أخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم والترمذى وقال : حديث غريب .

٦ - القسط : بضم فسكون ، نوع من البخور وهو نوعان : هندي أسود ، وبحرى أبيض . والهندي أشدهما حرارة . ومن منافعه أنه يدر الحيض والبول ويقتل ديدان الأمعاء ويدفع السم ويسخن المعدة ويحرك شهوة الجماع ويذهب الكلف^(١٢) طلاء وينفع لذات الجنب^(١٣)

(١١) العجم بفتحيتين : النوى من التمر والعنب وغيرها ، الواحدة عجمة بفتحات .

(١٢) اذا تغيرت بشرته بلون علاه .

(١٣) وهو انواع منها : اته ورم حار يعرض فى الغشاء المستبطن للأضلاع ، وما يحدث فى نواحى الجنب من رياح غليظة ، ووجع الخاصرة .

والعذرة^(١٤) ، قال زيد بن أرقم : « أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نتداوى من ذات الجنب بالقسط البحري والزيت » . أخرجه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، وأخرجه أحمد والحاكم بلفظ : « تداووا من ذات الجنب بالقسط البحري والزيت المسخن » .

وعن أم قيس بنت محسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عليكم بهذا العود الهندي فإن فيه سبعة أشقية يسعط^(١٥) به من العذرة ويلد به^(١٦) من ذات الجنب » أخرجه البخاري .

وكيفية التداوى به أن يدق العود ناعما ويدخل في الأنف وقيل بيل ويقطر فيه .

٧ - الاثمد : هو بكسر فسكون ، حجر معروف أسود يضرب الى الحمرة يوجد في بلاد الحجاز يكتحل به وهو دواء نافع للرمد^(١٧) ويستحب الاكتحال به ، لحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان خير ما تداويتم به اللدود والسعوط والحجامة والمشى^(١٨) وخير ما اكتحلتم به الاثمد فإنه يجلو البصر وينبت الشعر » ، قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم له مكحلة يكتحل بها عند النوم ثلاثا في كل عين . أخرجه الترمذي وقال : حديث حسن .

وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عليكم بالاثمد فإنه من خير أكلالكم يجلو البصر وينبت الشعر » وكان صلى الله عليه وسلم « اذا اكتحل يكتحل في اليمنى ثلاثا يبتدىء بها ويختم بها وفي اليسرى اثنتين » أخرجه أبو الحسن رزين بن معاوية .

وحاصل ما ورد في كيفية الاكتحال أنه يكون ثلاثا في كل عين أو اثنتين في كل عين وواحدة بينهما أو في اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنتين وأرجحهما الأول ، هذا ويعالج الرمد بالسكون وترك الحركة . والحمية مما يهيج الرمد وقد حمى النبي صلى الله عليه وسلم صهيبا من التمر وأنكر عليه أكله وهو أرمد ، وحمى عليا من الرطب لما أصابه

(١٤) وجع في الحلق يعثرى الصبيان غالبا .

(١٥) مأخوذ من السعوط وهو ما يصب في الأنفة .

(١٦) لد الرجل اذا صب الدواء في أحد شقي النعم .

(١٧) الرمد بفتح الحاء : ورم حار يعرض في بياض العين .

(١٨) بفتح فكسر فشد : فعيل من المشى وهو ما يؤكل أو يشرب

لاطلاق البطن .

الرمد • وكان صلى الله عليه وسلم إذا رمدت عين امرأة من نسائه لم يأتها حتى تبرأ عينها •

٨ - السعوط : هو بفتح وخم ، ما يتداوى به في الأنف ويكون بالقسط •

وكيفية استعماله أن يستلقي المريض على ظهره ويجعل بين كتفيه ما يرفعهما لينحدر رأسه ويقطر في أنفه ماء أو دهن فيه دواء منفرد أو مركب ليتسنى وصوله إلى دماغه لاستخراج ما فيه من الداء بالعطاس وهو من خير الأدوية • روى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير ما تداويتم به السعوط والحجامة واللدود والمشى » أخرجه الحاكم وقال : صحيح الإسناد والترمذي وقال : حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عباد بن منصور •

٩ - دواء الحمى : الحمى حرارة غريبة تثبت في القلب وتنتشر منه في العروق إلى جميع البدن وهي قسمان :

(أ) عرضية وهي الحادثة عن ورم أو حركة أو إصابة حرارة الشمس أو الحر الشديد ونحو ذلك •

(ب) مرضية وهي ثلاثة أنواع منها ما يسخن جميع البدن ، فان كان مبدأ تعلقها بالروح فهي حمى يوم لأنها تزول غالباً في يوم ونهايتها إلى ثلاثة ، وان كان مبدأ تعلقها بالأعضاء الأصلية فهي حمى دق وهي أخطرهما وان كان مبدأ تعلقها بالأخلاط سميت عفنية وهي بعدد الأخلاط الأربعة •

هذا ودواء النوع الأول يكون بالانغماس في الماء البارد وشرب الماء المبرد بالثلج وغيره ، وعليه يحمل حديث نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحمى من فيح^(١٩) جهنم فأطفئوها بالماء » •

قال نافع : « وكان عبد الله يقول : اكشف عنا الرجز » أخرجه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه •

وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحمى كير من كير جهنم فنحوها عنكم بالماء البارد » أخرجه ابن ماجه بسند صحيح رجاله ثقات •

(١٩) المراد شدة حرها ولهيبها •

وهو يشمل كل ماء ، وقيل : المراد به ماء زمزم لما روى همام عن أبي جمرة الضبعي قال : « كنت أجالس ابن عباس بمكة فاخذتني الحمى فقال : أبردها عنك بماء زمزم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هي الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء — أو قال بماء زمزم • شك همام » أخرجه البخاري •

قال ابن القيم : ولو جزم به لكان أمرا لأهل مكة بماء زمزم اذ هو متيسر عندهم ، ولغيرهم بما عندهم من الماء ، والأمر باطفاء الحمى بالماء البارد خاص ببعض الحميات دون بعض وبعض الأشخاص دون بعض وبأهل البلاد الحارة كأهل الحجاز اذ كان أكثر الحميات التي تعرض لهم من العرضية الحادثة عن شدة الحرارة وهذه ينفعها البارد شربا واغتسالا •

وكيفية ذلك : ما في حديث هشام عن فاطمة بنت المنذر أن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها ، كانت اذا أتيت بالمرأة قد حمت تدعو لها ، أخذت الماء فصبته بينها وبين جبينها وقالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نبردها بالماء » أخرجه الشيخان وابن ماجه •

١٠ - التليينة : بفتح فسكون فكسر بهاء وبدونها ، وهي حساء رقيق يعمل من دقيق أو نخالة ويجعل فيه عسل أو لبن ، وقيل يؤخذ العجين غير خمير فيخرج ماؤه فيجعل حسوا لا يخالطه شيء ، وقيل هي ماء الشعير المطحون المغلى ، سميت تليينة لشبهها باللبن في الرقة والبياض ، وهو دواء نافع للمريض والمحزون ، روى عروة عن عائشة أنها كانت تأمر بالتليين للمريض والمحزون على الهالك وكانت تقول : انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ان التليينة تجم غؤاد المريض وتذهب ببعض الحزن » أخرجه أحمد والشيخان •

ومن شاء معرفة منافع التليينة فليعرف منافع ماء الشعير ولا سيما اذا كان نخالة فانه يجلو وينفذ بسرعة ويغذى غذاء لطيفا • فاذا شرب حارا كان أجلى وأقوى نفوذا وأنمى للحرارة الغريزية ولا شيء أنفع من الحساء لمن يغلب عليه في غذائه الشعير وأما من يغلب على غذائه الحنطة فأولى به في مرضه حساء الشعير • والتليينة أنفع من الحساء لأنها تطبخ مطحونة فتخرج خاصة الشعير بالطحن وهي أكثر تغذية وأقوى فعلا وأكثر جلاء • وانما اختار الأطباء النضيج لأنه أرق والطف فلا يثقل على طبيعة المريض • وينبغي أن يختلف الانتفاع بذلك بحسب

اختلاف العادة في البلاد ، ولعل اللاتق بالمريض ماء الشعير اذا طبخ صحيحا ، وبالحزين اذا طبخ مطحونا ، وهو نافع للسعال وخشونة الحلق ، صالح لقمع حدة الفضول مدر للبول ، جلاء لما في المعدة ، قاطع للعطش ، ملطف للحرارة ، وفيه قوة يجلو بها ويلطف ويحلل .
وصفته ان يؤخذ من الشعير الجيد المروض مقدار ومن الماء الصافي العذب خمسة أمثاله ويغلى في قدر نظيف بنار معتدلة الى ان يبقى خمسه ويصفى ويستعمل منه مقدار الحاجة محلى .

١١ - ابن الابل وبولها : هو دواء نافع للمعدة من داء الاستسقاء ، روى ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عليكم بأبوال الابل فانها نافعة للذرية »^(٢٠) بطونهم » أخرجه ابن المنذر .
وعن أنس : « ان ناسا من عرينه قدموا المدينة فاجتووها »^(٢١) فبعثهم النبي صلى الله عليه وسلم الى ابل الصدقة وقال : اشربوا من ألبانها وأبوالها . فشربوا من ألبانها وأبوالها حتى صلحت أبدانهم » الحديث أخرجه الشيخان والترمذي وقال : حسن صحيح .

١٢ - الحجامة والفصد : الحجامة : هي شريط الجلد ينحو موسى وجذب الدم بالمحجم ونحوه ، والفصد : قطع العرق لخراج الدم عند الداعية والآن فلا ينبغي اخراجه بل تركه أنفع فهو يقوى البدن لأنه من خالص الغذاء الذي هو قوام البدن .

والحجامة والفصد من خير الأدوية عند الداعية ، لحديث علي ابن أبي طالب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الدواء الحجامة والفصادة » أخرجه أبو نعيم في الطب ورمز السيوطي لضعفه .

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان أمثل ما تداويتم به الحجامة والقسط البحري » أخرجه البخاري والنسائي .
والخطاب لأهل الحجاز والبلاد الحارة لأن دمائم رقيقة تميل الى ظاهر البدن بجذب الحرارة لسطح الجلد . ومسام أبدانهم واسعة .
ففي الفصد لهم خطر فالحجامة أولى . والخطاب أيضا لغير الشيوخ لقلّة الحرارة في أبدانهم .

(٢٠) الذرية بفتح فكسر جمع ضرب وهو من فسدت معدته والذرب بفتحتين لساد المعدة .
(٢١) أي أمرضهم جوها .

قال ابن سيرين : « اذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجم »
أخرجه الطبري بسند صحيح وقال : وذلك أنه يصير حينئذ في انتقاص
وانحلال من قوى بدنه فلا ينبغي أن يزيده وهنا باخراج الدم • ومحلّه
حيث لم تتعين حاجته اليه ولم يعتده •

هذا • • والحجامة تنقى سطح البدن أكثر من الفصد • والفصد
ينقى البدن وهي للمصبيان وفي البلاد الحارة أولى من الفصد وآمن
غائلة وقد تغنى عن كثير من الأدوية ولهذا وردت الأحاديث بذكرها •
وقد ورد في فضل الحجامة أحاديث منها :

حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « نعم العبد الحجام يذهب بالدم ويخف الصلب ويجلو عن البصر » •
وقال : أن النبي صلى الله عليه وسلم حين عرج به ما مر على ملا
من الملائكة الا قالوا : عليك بالحجامة • الحديث أخرجه ابن ماجه
والحاكم وقال : صحيح الاسناد والترمذي وقال : حسن غريب لا نعرفه
الا من حديث عباد بن منصور •

وحديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان كان
في شيء مما تداويتم به خير فالحجامة » أخرجه أحمد والحاكم وأبو داود
وابن ماجه •

ثم يقول في الدين الخالص : وتكون الحجامة بالرأس وبين الكتفين
وفي الأذنين والكاهل وظهر القدم والفخذ وغيرها ، روى أبو كبشة
الأنماري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحتجم على هامته وبين
كتفيه ويقول : « من أهرق من هذه الدماء فلا يضره ألا يتداوى
بشيء لشيء » أخرجه أبو داود وابن ماجه • وفيه عبد الرحمن بن ثابت
ابن ثوبان أثنى عليه غير واحد وتكلم فيه غير واحد •

ثم يقول في الدين الخالص : قال الأطباء : الحجامة في وسط الرأس
نافعة جدا • وفصد الباسليق^(٢٢) ينفع حرارة الكبد والطحال والرئـة
ومن الشوصة^(٢٣) وذات الجنب وسائر الأمراض الدموية العارضة من
أسفل الركبة الى الورك ، وفصد الأكحل^(٢٤) ينفع الامتلاء العارض

(٢٢) الباسليق : عرق عند المرفق من ناحية الابط •

(٢٣) الشوصة بفتح فسكون : وجع في البطن •

(٢٤) الأكحل بفتح فسكون ففتح : عرق بالزند الاعلى من اليدين

وهو عرق الحياة •

في جميع البدن اذا كان دمويينا ولا سيما ان فسد • وفصد القيفال (٢٥)
 ينفع من غل الرأس والرقبة اذا كثر الدم أو فسد • وفصد الودجين
 ينفع لوجع الطحال والربو (٢٦) ووجع الجنين • والحجامة على الكاهل
 تنفع من وجع المنكب والحلق وتنوب عن فصد الباسليق • والحجامة
 على الأخدعين تنفع من أمراض الرأس والوجه والأذنين والعينين
 والأسنان والأنف والحلق وتنوب عن فصد القيفال • والحجامة تحت
 الذقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلق وتنوب عن فصد الرأس • والحجامة
 على ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن (٢٧) وتنفع من قروح الفخذين
 والساقين وانقطاع الحيض والحكة العارضة في الأنثيين • والحجامة
 على أسفل الصدر نافعة من دما ميل الفخذ وجربه وبثوره (٢٨) ومن
 النقرس (٢٩) والبواسير وداء الفيل وحكة الظهر • ومحل ذلك كله اذا
 كان عن دم هائج وصادف وقت الاحتياج اليه • والحجامة على المقعدة
 تنفع الأمعاء وفساد الحيض •

فائدة : قال ابن الجوزي في اللقط : اعلم أن أحوج الناس
 لفصد الشبان والكهول وأصحاب الأبدان الثقيلة • وينبغي أن يتوقاه
 الصبيان اذا لم يبلغوا أربع عشرة سنة ، والمشايخ وأصحاب الأمراض
 الباردة ما أمكن • وقد يحدث من اسرافه الاستسقاء والهزم وضعف
 القوة والرعشان والفالج والسكتة والربو وضعف المعدة والكبد وربما
 أعقب استفراغ الدم الكثير وكثيرا ما تنحل عنه القوة ولا يرجع حتى
 يموت صاحبه على طول الأيام وكثيرا ما يثقل البدن به •

فائدة أخرى : قال في تسهيل المنافع : ينبغي أن تكون الحجامة
 على الريق الا أن يكون الانسان ضعيفا فله أن يأكل قبل أن يحتجم
 وينبغي لمن احتجم أن يصبر عن الأكل ساعة •

(٢٥) القيفال بكسر فسكون معرب : عرق في اليد يمشى الى البدن من
 ناحية الكتف •

(٢٦) الربو بفتح فسكون : النفس العالي •

(٢٧) الصافن : عرق عند الكعب الأيسر •

(٢٨) البثور : جمع بثرة بفتح فسكون وهي خراج صغير •

(٢٩) والنقرس : بكسر فسكون فكسر : ورم ووجع في مفاصل الكعبين
 وأصابع الرجلين •

وقال الشافعي رضي الله عنه : عجبت لمن يدخل الحمام ثم لا يأكل كيف يعيش ؟ وعجبت لمن احتجم وأكل من ساعته كيف يعيش ؟ ومن افتصد أو احتجم وأكل لبنا أو حامضا يخشى عليه من البرص .
واعلم أن الأفضل في الحجامة أن تكون في الربع الثالث من الشهر ، لحديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من احتجم لسبع عشرة وتسع عشرة وأحدى وعشرين كان له شفاء من كل داء » أخرجه الحاكم وأبو داود وفيه سعيد بن عبد الرحمن وثقه الأكثر ولينه بعضهم من قبل حفظه .

١٣ - الكى : هو مس الجلد بحديدة محمأة ونحوها وهي المكواة وهو جائز للحاجة وتركه أولى إذا لم يتعين طريقا للدواء ، قال عاصم بن عمر بن قتادة : سمعت جابر بن عبد الله قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ان كان في شيء من أدويتكم خير ففى شرطة محجم أو شربة عسل أو لذعة بنار توافق الداء وما أحب أن أكتوى » أخرجه أحمد والشيخان والنسائي .
فنسبة الشفاء وقوله : « توافق الداء » يدل على الجواز وقوله : « وما أحب أن أكتوى » يدل على فضل تركه .

قال فى الدين الخالص : والكى ثلاثة أنواع :
(أ) كى الصحيح لئلا يعتل وهذا الذى قيل فيه : « لم يتوكل من اکتوى » لأنه يريد أن يدفع القدر والقدر لا يدافع .
(ب) كى الجرح اذا فسد والعضو اذا قطع وهذا الذى يشرع التداوى به .
(ج) الكى لاحتمال التداوى به وهو خلاف الأولى لما فيه من تعجيل التعذيب بالنار لأمر غير محقق .

١٤ - الحمية : بكسر فسكون ، وهى منع المريض من تناول ما لا يلائمه^(٣٠) وهى نوعان : حمية الصحيح بمنعه عما يجلب المرض .
وحمية المريض عما يزيد المرض . وبها تتمكن القوى من دفع المرض .
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بها وينهى عما يؤذى والأصل فيها قول الله تعالى : « وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من

(٣٠) يقال حمى المريض ما يضره أى منعه إياه .

الفائط (٣١) أو لامستم (٣٢) النساء فلم تجدوا ماء (٣٣) فتييموا صعيدا طيبا (٣٤) : فحمى المريض من استعمال الماء لأنه يضره .

وقالت أم المنذر سلمى بنت قيس : « دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ومعه على ناقه (٣٥) ولنا دوال (٣٦) معلقة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منها ، فقام على ليأكل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى : « مه مه انك ناقه » فجلس على والنبي صلى الله عليه وسلم يأكل قالت : فصنعت شعيرا وسلقا (٣٧) فجئت به فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا على ، أصب من هذا فهو أنفع لك » أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وقال : حسن غريب لا نعرفه الا من حديث فليح بن سليمان ورده المنذرى بأن فليح قد رواه .

فقد منع النبي صلى الله عليه وسلم عليا من الأكل من الدوالي لأنها فاكهة تغبر بالناقة من المرض لسرعة استحالتها وضعف الطبيعة عن دفعها لأنها مشغولة بدفع آثار العلة وازالتها من البدن ، وفي الرطب خاصة نوع ثقل على المعدة فتشتغل بمعالجته وإصلاحه عما هي بصدد من إزالة بقية المرض وآثاره ، فاما أن تقف تلك البقية واما أن تتزايد . فلما وضع بين يديه السلق والشعير أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يصيب منه فانه من أنفع الأغذية للناقة ، فان في ماء الشعير من التبريد والتغذية والتليين وتقوية الطبيعة ما هو أصلح للناقة ولا سيما اذا طبخ بأصول السلق فهذا من أوفق الغذاء لمن في معدته ضعف ولا يتولد عنه من الأخطا ما يخاف منه .

وبالجملة : فالحمية من أكبر الأدوية قبل الداء تمنع حصوله فاذا حصل تمنع تزايد وانتشاره .

(٣١) الفائط في الأصل المكان المنخفض والمراد به هنا قضاء الحاجة .

(٣٢) ولاستم : أى جامعتم .

(٣٣) فلم تجدوا ماء : أى تقدروا على استعماله لمرض خيف حصوله

أو زيادته أو بطء برئه أو لبرد أو لغير ذلك من اسباب التيم .

(٣٤) المائدة : ٦

(٣٥) الناقه بكسر القاف : قريب العهد من المرض .

(٣٦) الدوالي : جمع دالية وهى العنق من البسر يطلق فاذا أرطب

اكل . (٣٧) السلق بكسر فسكون : نبات معروف .

١٥ - الورس : هو بفتح فسكون ، نبت طيب الرائحة يزرع باليمن . وأجوده الأحمر اللين القليل النخالة ينفع من الكلف والحب والبثور في سطح البدن إذا طلى به وله قوة قابضة صابغة وإذا شرب نفع من الوضح^(٣٨) . ومقدار الشربة منه درهم . وهو في منافعه قريب من القسط البحري وإذا لطخ به على البهق^(٣٩) والحكة والبثور والسعفة^(٤٠) نفع منها ، وهو مع الزيت نافع من ذات الجنب .

روى قتادة عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن أرقم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينعت الزيت والورس من ذات الجنب . قال قتادة : ويلد من الجانب الذي يشتكيه ، أخرجه أحمد والترمذي وقال : حسن صحيح وكذا ابن ماجه بلفظ : نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذات الجنب ورسا وقسطا وزيتا يلد به^(٤١) .

وكيفية التداوى به - بما ذكر - : أن يدق القسط دقا ناعما ويخلط بالزيت المسخن ويدلك به مكان الألم والله الشافي .

١٦ - رماد الحصير : يداوى به الجرح بعد غسله ان لم يكن غائرا ، روى أبو حازم عن أبيه سهل بن سعد الساعدي قال : جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسرت رباطه^(٤٢) وهشمت البيضة^(٤٣) على رأسه فكانت فاطمة تغسل الدم عنه وعلى يسكب عليه الماء بالمجن . فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم الا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقتها حتى اذا صار رمادا ألزقته الجرح فاستمسك الدم ، أخرجه الشيخان وابن ماجه . وكذا الترمذي عن أبي حازم قال : سئل سهل بن سعد بأي شيء دووى جرح النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : كان على يأتى بالماء في ترسه وفاطمة تغسل عنه الدم

(٣٨) الوضح بفتححتين : البرص .

(٣٩) البهق بفتححتين : لون يعتري الجلد مخالف للونه وهو غير

البرص .

(٤٠) السعفة : سواد مشرب بحمرة .

(٤١) ويلد ، مبنى للمفعول : أى يلقى في الدم من اللدود بالضم .

وأما اللدود بالفتح فهو الدواء يصب في احد جانبي ثم المريخ .

(٤٢) الرباعية بوزن الثمانية : السن بين الثنية والنايب .

(٤٣) البيضة : الخوذة توضع على الرأس .

وأحرق له حصير فحشى به جرحه (٤٤) . قال الترمذى : حسن صحيح .
 ١٧ - الترياق : هو بتثليث التاء والمشهور الكبير : ما يستعمل لدفع السم من دواء معجون ويجوز التداوى به إذا لم يكن فيه محرم والا لا يجوز ، وعليه يحمل حديث عبد الرحمن بن رافع التنوخى . قال : سمعت عبد الله بن عمرو يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما أبالى ما أتيت ان أنا شربت ترياقا أو تعلقت تميمية أو قلت الشعر من قبل نفسى » (٤٥) أخرجه أبو داود وقال : هذا كان للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة . وقد رخص فيه قوم : يعنى الترياق .
 وعبد الرحمن بن رافع قال البخارى : فى بعض حديثه بعض المناكير .

ومعنى الحديث : أنى ان فعلت هذه الأشياء كنت ممن لا يبالى بما فعله من الأفعال مشروعة أو غيرها ولا ينزجر عما لايجوز فعله شرعا .

هذا . . والترياق إذا لم يكن فيه نجس فلا بأس بتناوله ، والتميمة : قيل انها خرزة كانوا يعلقونها يرون أنها تدفع عنهم الآفات ، واعتقاد هذا جهل وضلال إذ لا دافع غير الله تعالى . ولا يدخل فى هذا التعوذ بالقرآن والاستشفاء به لأنه كلام الله تعالى .

١٨ - دواء النساء : النساء كالعصا عرق يظهر فى الورك فيستبطن الفخذ . ويداوى بما فى حديث أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « شفاء عرق النساء ألية شاة أعرابية تذاب ثم تجزأ ثلاثة أجزاء ثم يشرب على الريق فى كل يوم جزء » أخرجه ابن ماجه والحاكم بسند صحيح . وهذه المعالجة تصلح للأعراب ومن يعرض لهم هذا المرض من بيس . وقد تنفع ما كان من مادة غليظة لزجة بالانضاج والاسهال فان الألية تنضج وتلين وتسهل . والمقصود بالشاة العربية ما قلت فضولها وشحومها . ورعيها يكون فى البر ترعى مثك القيصوم والشيح .

(٤٤) بل الرماد كله كذلك لأنه من شأنه القبض . ولذا ترجم الترمذى للحديث : (التداوى بالرماد) ورماد الحصير طيب الرائحة فالقبض يسد أفواه الجرح وطيب الرائحة يذهب برائحة الدم .

(٤٥) أى قصدته وتقولته فلا يقول الشعر قصدا لقوله تعالى : « وما علمناه الشعر وما ينبغي له » (يس : ٦٩) ، وإذا كان قد قال : « أنا النبى لا كذب . . أنا ابن عبد المطلب » فقد صدر منه لا عن قصد .

قال ابن القيم : عرق النسا وجع يبتدىء من مفصل الورك وينزل من خلف الى الفخذ وربما امتد على الكعب وكلما طالت مدته زاد نزوله ويهزل معه الرجل والفخذ . وهذا العلاج خاص بأهل الحجاز ومن جاورهم ولا سيما أعراب البوادي فان هذا المرض يحدث من ييس . وقد يحدث من مادة غليظة لزجة فعلاجها بالاسهال . والالية فيها الخاصيتان : الانضاج والتليين . وهذا المرض يحتاج علاجه الى هذين الأمرين .

١٩ — دواء العين : روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « العين حق » أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه .

أى الإصابة بها شيء ثابت متحقق .

وبظاهر الحديث أخذ الجمهور وأنكره طوائف المبتدعة بلا وجه لأن كل شيء ممكن في نفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة فهو من متجاوز العقول فاذا أخبر الشرع بوقوعه لم يكن لانكاره معنى ولا فرق بين انكارهم هذا وانكارهم ما يخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من أمور الآخرة (٤٦) .

هذا . . والعين نظر باستحسان مشوب بحسد من خبت الطبع يحصل للمنظور منه ضرر وقد خفى هذا على بعض الناس فقال : كيف تعمل العين من بعد حتى يحصل الضرر للمعيون ؟

والجواب : أن طبائع الناس تختلف فقد يكون ذلك من سم يصل من عين العائن بالهواء الى بدن المعيون . ويقرب من هذا أن الصحيح قد ينظر الى العين الرمداء فيرمده ، ويتشاءب شخص بحضرته فيئتأب هو ، ومذهب أهل السنة في هذا أن العين انما تضر عند نظر العائن بعادة أجراها الله تعالى أن يحدث الضرر عند مقابلة شخص لآخر ، وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أكثر من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس » قال الراوى يعنى بالعين . أخرجه أبو داود والطيالسى والبخارى في التاريخ والحكيم الترمذى والبزار بسند حسن ورجاله رجال الصحيح خلا طالب بن حبيب بن عمرو وهو ثقة . وعلاج العين : بما في حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه

(٤٦) انظر ص ١٥٨ ج ١٠ فتح البارى (العين حق) .

وسلم قال : « العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين وإذا استغسلتم فاغسلوا » أخرجه أحمد ومسلم والحكيم الترمذى وابن حبان .
معناه أن الأشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقع الا على حسب ما قدرها وسبق بها علمه ، فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر الا بقدر الله تعالى . وفي الحديث صحة أمر العين وأنها قوية الضرر .

« وإذا استغسلتم » بالبناء للمجهول أى اذا طلب منكم من نظرتهم اليه أن تغتسلوا له أطرافكم فأجيبوه ، وظاهر الأمر الوجوب فمن خشى الهلاك وكان اغتسال العائن مما جرت العادة بالشفاء به فإنه يتعين .

وكيفيته : أن يغسل العائن وجهه ويديه الى المرفقين وركبتيه وأطراف رجليه وما تحت أزاره في اناء ثم يصب ذلك الماء على رأس المعيون وظهره من خلفه ثم يكفأ الاناء وراءه على الأرض . . .
قال ابن القيم : هذه الكيفية لا ينتفع بها من أنكرها ولا من سخر منها ولا من شك فيها أو فعلها مجربا غير معتقد . وإذا كان في الطبيعة خواص لا يعرف الأطباء عللها فما الذى تنكره جهلتهم من الخواص الشرعية . هذا مع أن في المعالجة بالاغتسال مناسبة لا تأبأها العقول الصحيحة . فهذا ترياق سم الحية يؤخذ من لحمها ، وهذا علاج النفس الغضبية توضع اليد على بدن الغضبان فيسكن . فكان أثر تلك العين كشعلة نار وقعت على جسد ، ففي الاغتسال اطفاء لتلك الشعلة . ثم لما كانت هذه الكيفية الخبيثة تظهر في المواضع الرقيقة من الجسد لشدة النفوذ فيها ولا شيء أرق من المغايب — الأطراف — فكان في غسلها ابطال لعملها ، وفي الحديث ما يدل على وصول أثر الغسل الى القلب وهو من أرق المواضع وأسرعها نفاذا فتنطفىء تلك النار التى أثارتها العين بهذا الماء .

ثم يقول في الدين الخالص : « فائدتان » : الأولى : أن هذا الغسل إنما ينفع بعد استحكام النظرة ، وقبله تدفع بالدعاء بالبركة لما في الحديث الذى قال فيه صلوات الله وسلامه عليه : « إذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة . » الحديث أخرجه مالك وأحمد والنسائى وابن حبان وصححه وابن ماجه .

وعن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « من رأى شيئا

فأعجبه فقال : ما شاء الله لا قوة الا بالله لم تضربه العين » أخرجه البزار وابن السنن والبيهقي وفيه أبو بكر الهذلي ضعيف جدا .

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما أنعم الله تعالى على عبد نعمة في أهل أو مال أو ولد فأعجبه فقال : ما شاء الله لا قوة الا بالله فيرى فيه آفة دون الموت وقرأ : « ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله » (٤٧) أخرجه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه عبد الملك بن زرارة وهو ضعيف .

٢٠ - علاج الصرع : الصرع بفتحيتين : علة تمنع الأعضاء الرئيسية منعا غير تام وهو نوعان :

(أ) صرع من الأخلاط الرديئة : وهو علة تمنع الأعضاء النفسية عن الأعمال والحركة والانتصاب منعا غير تام . وسببه خلط غليظ لزج يسد منافذ بطون الدماغ سدا غير تام فيمنع نفوذ الحس والحركة فيه وفي الأعضاء نفوذا ما من غير انقطاع بالكلية . وقد يكون لأسباب أخرى كريح غليظة تتحبس في منافذ الدماغ ، أو بخار رديء يرتفع اليه من بعض الأعضاء وقد يتبعه تشنج في الأعضاء فلا يبقى الشخص معه منتصبا بل يسقط ويقذف بالزبد لغلظ الرطوبة . وهذه العلة من الأمراض الحادة المزمنة باعتبار طول مكثها وعسر برئها لا سيما ان جاوز في السن خمسا وعشرين سنة . وقد بين الأطباء سببها وعلاجها وقالوا : ان الصرع يبقى فيمن يصاب به حتى يموت (٤٨) .

(ب) صرع من الجن : ولا يقع الا من النفوس الخبيثة منهم ، اما لاستحسان بعض الصور الانسية واما لايقاع الأذية به . وقد أثبتته عقلاء الأطباء ولا يعرفون له علاجا الا بمقاومة الأرواح الخيرة العلوية ليندفع آثار الأرواح الشريرة السفلية وتبطل أفعالها (٤٩) . ويدل على ثبوته حديث عطاء بن أبي رباح قال : قال لي ابن عباس : « ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ قلت : بلى . قال : هذه المرأة السوداء أتت النبي صلى الله عليه وسلم قالت : اني أصرع واني أتكشف فادع الله لي . قال : ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت دعوت الله أن يعافيك . »

(٤٧) الكهف : ٣٩

(٤٨) انظر ص ٨٥ ج ٣ زاد المعاد (صرع الاخلاط) .

(٤٩) انظر ص ٩٠ ج ١٠ فتح الباري (فضل من يصبر من الريح) ٧ .

فقلت : أصبر وانى أتكشف فادع الله لى ألا أتكشف فعدا لها » أخرجه الشيخان .

كان صرعها من الجن لا من الأخلاط ، فقد روى ابن عباس فى نحو هذه القصة أنها قالت : « انى أخاف الخبيث أن يجردنى فعدا لها فكانت اذا خشيت أن يأتيتها تأتى أستار الكعبة فتتعلق بها » أخرجه البزار .

قال فى الدين الخالص : وفى هذه الأحاديث بيان فضل من يصرع ويصبر وأن الصبر على بلايا الدنيا يورث الجنة وأن الأخذ بالشدّة أفضل من الأخذ بالرخصة لمن علم من نفسه الطاقة ولم يضعف عن التزام الشدّة ، وفيها دليل على جواز ترك التداوى وأن علاج الأمراض بالدعاء والالتجاء الى الله تعالى أنجع وأنفع من العلاج بالعقاقير وأن تأثير ذلك وانفعال البدن عنه أعظم من تأثير الأدوية البدنية .

قال ابن القيم : وعلاج هذا النوع يكون بأمرين :

(أ) أمر من جهة المصروع يكون بقوة نفسه وصدق توجهه الى فاطر هذه الأرواح وبارئها والتعوذ الصحيح الذى تواطأ عليه القلب واللسان فإن هذا نوع محاربة والمحارب لا يتم له الانتصاف من عدوه بالسلاح الا بأمرين : أن يكون السلاح جيداً وأن يكون الساعد قوياً فمتى تخلف أحدهما لم يغن السلاح كثير طائل . فكيف اذا عدم الأمران بخراب القلب من التوحيد والتوكل والتقوى والتوجه ولا سلاح له .

(ب) من جهة المعالج : بأن يكون فيه هذان الأمران حتى أن من المعالجين من يكتفى بقوله : أخرج منه ، أو يقول : باسم الله . أو يقول : لا حول ولا قوة الا بالله : والنبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : أخرج عدو الله وأنا رسول الله . ثم يقول ابن القيم : وشاهدت شيخنا - شيخ الاسلام تقى الدين أحمد بن تيمية - يرسل الى المصروع من يخاطب الروح التى فيه ويقول : قال لك الشيخ أخرجى فإن هذا لا يحل لك فيفريق المصروع ، وربما خاطبها بنفسه ، وربما كانت الروح ماردة فيخرجها بالضرب فيفريق المصروع ولا يحس بالألم وكان كثيراً ما يقرأ فى أذن المصروع : « أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون » (٥٠) ، وكان يعالج بآية الكرسي ويأمر المصروع بكثرة

قراءتها ومن يعالجه وبقراءة المعوذتين • وبالجمله : فهذا نوع من الصرع وعلاجه لا ينكره الا قليل الحظ من العلم والعقل والمعرفة ، وأكثر تسلط الأرواح الخبيثة على أهله يكون لقله دينهم وخراب قلوبهم وألسنتهم من حقيقة الذكر والتعاويد والتحصينات النبوية والايمانية فتلقى الروح الخبيثة الرجل أعزل لا سلاح معه وربما كان عريانا فيؤثر فيه • هذا ولو كشف الغطاء لرأيت أكثر النفوس البشرية صرعى من هذه الأرواح الخبيثة وهى فى أسرها وقبضتها تسوقها حيث شاءت^(٥١) ولا عاصم للانسان من الشيطان الا ذكر الله تعالى فان العبد أحصن ما يكون من الشيطان اذا كان فى ذكر الله تعالى •

٢١ — دواء الجنون : قد ورد فى هذا معجزة عظيمة للنبي صلى عليه وسلم ، روى سليمان بن عمرو بن الأحوص عن أم جندب قالت : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى جمرة العقبة من بطن الوادى يوم النحر ثم انصرف وتبعته امرأة من خثعم ومعها صبي لها به بلاء لا يتكلم فقالت : يا رسول الله .. هذا ابنى وبقية أهلى^(٥٢) وان به بلاء لا يتكلم • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ايتونى بشيء من ماء فأتى بماء فغسل يديه ومضمض فاه ثم أعطاها فقال : اسقيه منه وصبى عليه منه واستشفى الله له • قالت : فلقيت المرأة فقلت : لو وهبت لى منه • فقالت : انما هو لهذا المبلى • قالت : فلقيت المرأة من الحول فسألتها عن الغلام ، فقالت : برىء وعقل عقلا ليس كعقول الناس » أخرجه ابن ماجه •

٢٢ — دواء الكلية : هى بضم فسكون • ولكل حيوان كليتان • وهما لحمتان منتبرتان حمراوان لازقتان بعظم الصلب عند الخاصرتين • واذا تحركت تداوى بالماء الحار والعسل ، روت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الخاصة عرق الكلية اذا تحركت آذت صاحبها فدواؤها بالماء المحرق والعسل » أخرجه الطبرانى فى الأوسط وفيه مسلم بن خالد الزنجى وهو ضعيف وقد وثقه جماعة^(٥٣) •

(٥١) انظر ص ٨٤ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم فى

علاج الصرع) •

(٥٢) بقية أهلى : أى انهم ماتوا ومابقى منهم الا هذا •

(٥٣) انظر ص ٨٧ ج ٥ مجمع الزوائد (عرق الكلية) •

٢٢ - التداوى بسمن البقر : قال زهير : حدثتني امرأة من أهلى عن مليكة بنت عمرو الزيدية من ولد زيد الله بن سعد قالت : « اشتكيت وجعا فى خلقى فأتيته فوضعت له سمن بقر قالت : ان رسول الله صلى عليه وسلم قال : ألبانها شفاء وسمنها دواء ولحمها داء • قلت قوله : فأتيته يعنى أن المرأة من أهله أنت مليكة » أخرجه الطبرانى • والمرأة لم تسم • وبقية رجاله ثقات (٥٤) •

٢٤ - الحقنة : هى بضم فسكون ، اىصال الدواء الى الجوف بالحقنة - بكسر فسكون - وهى مكروهة الا لحاجة على الصحيح • قال الخلال : كان أبو عبد الله - يعنى أحمد - كرهها فى أول أمره ثم أباحها على معنى العلاج واحتج القاضى للقول المرجوح يعنى كراهة الحقنة مطلقا بما روى وكيع أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن الحقنة • ورواه أبو بكر بن أبى شيبة عن على وسأل ابن عباس رضى الله عنهما رجل : أحتقن ؟ قال : لا تبد العورة ولا تستن بسنة المشركين • وروى الخلال عن عمر رضى الله عنه أنه رخص فى الحقنة ، وكرهها على ومجاهد والشعبى • والمعتمد كراهتها بلا حاجة ولها تباح (٥٥) •

٢٥ - الباسور : هو بالسين والصاد ، علة تحدث فى المقعدة وفى داخل الأنف وقطعه مباح • وقيل يكره ان لم يخف التلف والا حرم • والمنصوص : النهى عند الحنبلية ، ونص أحمد على الكراهة • هذا ويحل قطع عضو تمكن فيه الداء وخيف من بقائه السريان أو زيادة الألم • ويحل شق جرح ونحوه ان لم يخش منه ضرر •

* * *

ثم بعد ذلك ذكر فى الدين الخالص ج ٧ بعض الأدوية والأغذية الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والتى منها :

١ - الاذخر : بكسر فسكون فكسر ، ثبت بالحجاز طيب الرائحة • من منافعه أنه يفتح السدد وأفواه العروق ويدر البول والحيض ويفتت الحصى ويحلل الأورام الصلبة فى المعدة والكبد والكلبتين شربا وضمادا • وأصله يقوى عمود الأسنان والمعدة ويسكن الغثيان ويعقل البطن (٥٦) •

(٥٤) انظر ص ٩٠ ج ٥ مجمع الزوائد (التداوى بسمن البقر) •

(٥٥) انظر ص ١٩ ج ٢ غذاء الالباب •

(٥٦) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد •

٢ - والأرز : بفتح وسكون ، وهو الصنوبر وحبه حار رطب وفيه انضاج وتليين وتحليل وهو عسر الهضم ، وفيه تغذية كثيرة وهو جيد للسعال ولتنقية رطوبات الرئة ويولد مغصا وترياقه حب الرمان المز .

٣ - والأرز : بضم فسكون ، وهو أغذى الحبوب بعد الحنطة وأحمدها خلطا . ومن منفعه أنه يشد البطن شدا يسيرا ويقوى المعدة ويدبغها وله تأثير في خصب البدن وكثرة التغذية وتصفية اللون (٥٧) .

٤ - الباذنجان : وهو أبيض وأسود والصحيح أنه حار وهو مولد للسوداء والبواسير والسدد والسرطان والجذام ويفسد اللون ويسوده ويضر بنتن الفم . والأبيض منه المستطيل عار من ذلك (٥٨) .

٥ - البسر : بضم فسكون ، وهو من النخلة كالعنقود من العنب وهو حار يابس وييسه أكثر من حره يجفف الرطوبة ويدبغ المعدة ويحبس البطن وينفع اللثة والفم وأنفعه ما كان هشاً وحلوا وكثرة أكله وأكل البلح يحدث السدد في الأحشاء .

٦ - البصل : هو حار وفيه رطوبة فضلية ينفع من تغير المياه ويدفع ريح السموم ويفتق الشهوة ويقوى المعدة ويهيج الباه ويحسن اللون ويقطم البلغم ويجلو المعدة .
وأما ضرره : فإنه يورث الشقيقة ويصدع الرأس ويولد أرياحا ويظلم البصر وكثرة أكله تورث النسيان ويفسد العقل ويغير رائحة الفم والنكهة ويؤذى الجليس والملائكة ، وأمانته طبخا تذهب بهذه المضرات منه (٥٩) .

٧ - البطيخ : روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل البطيخ بالرطب فيقول : يكسر حر هذا يبرد هذا ويبرد هذا بحر هذا » أخرجه النسائي والترمذي مختصرا وقال : حسن غريب وأبو داود وهذا لفظه ، وأخرجه ابن ماجه مختصرا عن سهل بن سعد .

(٥٧) انظر ص ١٥٧ ج ٣ ، ص ١٥٩ ج ٣ من زاد المعاد .

(٥٨) المرجع نفسه .

(٥٩) انظر ص ١٥٨ ج ٣ زاد المعاد .

الباء في الحديث بمعنى « مع » أى كان يأكل أحدهما مع الآخر ويقول : « ان حر الرطب يكسر ببرد البطيخ » وقد بين أنس كيفية أكل النبي صلى الله عليه وسلم لهما قال : « كان يأخذ الرطب بيمينه والبطيخ بيساره فيأكل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفاكهة اليه » أخرجه أبو نعيم في الطب والطبرانى في الأوسط وفيه يوسف بن عطية الصفار وهو متروك^(٦٠) .

٨ - البلح : روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كلوا البلح بالتمر كلوا الخلق^(٦١) » بالجديد فان الشيطان يغضب ويقول بقى ابن آدم حتى أكل الخلق بالجديد » أخرجه ابن ماجه والبخاري وفيه أبو زكريا يحيى بن محمد ضعفه ابن معين وغيره . وقال النسائي حديث منكر .

والباء بمعنى « مع » أى كلوا هذا مع هذا . وانما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأكل البلح مع التمر ولم يأمر بأكل البسر مع التمر لأن البلح بارد يابس والتمر حار رطب ففى كل منهما اصلاح للآخر وليس كذلك البسر مع التمر فان كل واحد منهما حار وان كانت حرارة التمر أكثر ، ولا ينبغى من جهة الطب الجمع بين حارين أو باردين .

وفى البلح برودة ويبوسة وهو ينفع الفم واللثة والمعدة وردىء للصدر والرئة بالخشونة التى فيه ، بطىء فى المعدة ، يسير التغذية ، وهو للنخلة كالحصرم لشجرة العنب وهما يولدان رياحا ونفخا ولا سيما اذا شرب عليهما الماء . ويدفع ضررهما بالتمر أو بالعسل والزبد^(٦٢) .

٩ - البيض : بيض الدجاج أفضل من غيره . والحديث أفضل من العتيق وهو معتدل يميل الى البرودة قليلا . ومحله^(٦٣) حار رطب يولد دما صحيحا محمودا . ويغذى غذاء يسيرا وهو مسكن للألم مملس للحلق وقصبة الرئة نافع للحلق والسعال وحروق الرئة والكلى والمثانة مذهب للخشونة لا سيما اذا أخذ بدهن اللوز الحلو ، ومنضج لمسا فى الصدر ملين له مسهل لخشونة الحلق . وبياضه اذا قطر فى العين الوارمة ورما

(٦٠) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد وص ٤٥٥ ج ٩ فتح البارى .

(٦١) الخلق بفتح الحاء : القديم .

(٦٢) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد .

(٦٣) المح - بالضم - خالص كل شيء ، وصفرة البيض كالمح .

حارا برده وسكن الوجع واذا لطح به حرق النار لم يدعه ينتفط .
واذا لطح به الوجع منع الاحتراق العارض من الشمس ، وهو وان
لم يكن من الأدوية المطلقة فان له مدخلا في تقوية القلب جدا وهو أوفق
ما يتلافى به عادية الأمراض المحللة لجوهر الروح (٦٤) .

١٠ - التمر : ما جف من ثمر النخل . وهو فاكهة وغذاء ودواء
وحنوى . وهو من أهم أقوات العرب ، روى هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « بيت لا تمر فيه جياع
أهله » أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود وابن ماجه والترمذي وقال :
حسن غريب (٦٥) .

وثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل التمر بالزبد وأكله
بالخبز وأكله مفردا ، روى سليم بن عامر عن ابنى بسر السلميين قالا :
« دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمنا له زبدا وتمرا وكان
يحب الزبد والتمر » أخرجه أبو داود وابن ماجه (٦٦) .

والتمر : مقو للكبد ملين للطبع يزيد في الباه ولا سيما مع حب
الصنوبر ويبرئ من خشونة الحلق ومن لم يعتده كأهل البلاد الباردة
يورث لهم السدد ويؤذى الأسنان ويهيج الصداع ويدفع ضرره باللوز
والخشخاش (٦٧) وهو من أكثر الثمار تغذية للبدن وأكله على الريق يقتل
الدود فانه مع حرارته فيه قوة ترياقية فاذا أديم استعماله على الريق
خفف مادة الدود وأضعفه وقلله أو قتله (٦٨) .

١١ - التين : لم يكن التين بأرض الحجاز وقد أقسم الله به في
القرآن ، والصحيح أن المقسم به هو التين المعروف وهو حار رطب أو
يابس وأجوده الأبيض الناضج القشر يجلو رمل الكلى والمثانة وهو
أغذى من جميع الفواكه ، وينفع خشونة الحلق والصدر وقصبة الرئة
ويغسل الكبد والطحال وينقى الخلط البلغمى من المعدة ويغذى البدن
غذاء جيدا الا أنه يولد القمل اذا أكثر منه جدا ويابس منه ينفع العصب ،
وهو مع الجوز واللوز محمود . ومن منافعه أنه يسكن العطش الناشئ

(٦٤) انظر ص ١٥٨ ج ٣ زاد المعاد .

(٦٥) انظر ص ٢٣٠ نووى ج ١٣

(٦٦) انظر ص ٤٢٨ ج ٣ عون المعبود .

(٦٧) الخشخاش - بفتح فسكون : نبات معروف .

(٦٨) انظر ص ١٥٩ ج ٣ زاد المعاد .

عن ابلغم المسالحي وينفع السعال المزمن ويدبر البول ويفتح سدود الكبد والطحال ، وادخله عبي الرقيق ينفع مجارى الغذاء ، واكله مع الاغذية العليظة رديء جدا .

وانتوت الابيض قريب منه لكنه اقل تغذية وأخبر بالمعدة (٦٩) .

١٢ - الثريد : وهو مركب من خبز ولحم . فالخبز أفضل الأقوات واللحم سيد الادمى فاذا اجتمعا ففيهما الكفاية . واختلف أيهما أفضل . والصواب أن الحاجة الى الخبز أكثر واللحم أجل وأفضل ، وهو طعام أهل الجنة . قال الله تعالى لمن طلب البقل والقثاء والفوم والعدس والبصل : « أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير » (٧٠) . وكثير من السلف على أن الفوم الحنطة . وعليه فالآية نص على أن اللحم خير من الحنطة (٧١) .

١٣ - الثلج : روى أبو هريرة حديثا في دعاء الاستفتاح فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم اغسلنى بالثلج والماء والبرد » أخرجه السبعة (٧٢) إلا الترمذى .

دل الحديث على أن الداء يداوى بضده فان الخطايا من الحرارة والحريق ما يضاده الثلج والبرد والماء البارد ، ولا يقال ان الماء الحار أبلغ في ازالة الوسخ لأن في الماء البارد من تصلب الجسم وتقويته ما ليس في الحار . والخطايا توجب أثمين : التدنيس والارخاء فالمطلوب تداويها بما ينظف القلب ويصلبه . فذكر الماء البارد والثلج والبرد اشارة الى هذين الأمرين .

وبعد . . فالثلج بارد على الأصح فانه يتولد في الفواكه الباردة وفي الخل ، وأما تعطيشه فلهييج الحرارة لا لحرارته في نفسه . وهو يضر المعدة والعصب ، واذا كان وجع الأسنان من حرارة مفرطة سكنها (٧٣) .

(٦٩) انظر ص ١٥٩ ج ٣ زاد المعاد .

(٧٠) البقرة : ٦١

(٧١) انظر ص ٦٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٧٢) وهم البخارى ومسلم وابو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه

واحمد .

(٧٣) انظر ص ١٥٩ ، ١٦٠ ج ٣ زاد المعاد .

١٤. — الثوم : هو بضم فسكون ، قريب من البصل ، روى شريك ابن حنبل عن علي رضي الله عنه قال : « نهى^(٧٤) عن أكل الثوم إلا مضبوخا » أخرجه أبو داود والترمذي وقال : ليس اسناده بذاك القوى • فإن فيه أبا اسحاق السبيعي مدلس وقد اختلط أخيرا^(٧٥) •

والثوم حار يابس يسخن ويجفف تجفيفا بالغا وهو نافع للمبرودين ولن مزاجه بلغمي ولن أشرف على الوقوع في الفالج ، ومفتح للسدد ، ومحلل للرياح الغليظة ، هاضم للطعام ، قاطع للعطش ، مطلق للبلغم ، مدر للبول ، يقوم في لسع الهوام وجميع الأورام الباردة مقام الترياق ، وإذا دق وعمل منه ضماد على نهش الحيات أو لسع العقارب نفعا وجذب السموم منها ويسخن البدن ويزيد في حرارته ويقطع البلغم ويحلل النفخ ويصفى الحلق ويحفظ صحة أكثر الأبدان وينفع من تغير المياه والسعال المزمن ويؤكل نيئا ومضبوخا ومشويا وينفع من وجع الصدر من البرد ، ويخرج العلق من الحلق ، وإذا دق مع الخل والملح والعسل ثم وضع على الخرس المتاكل فنته وأسقطه ، وعلى الخرس الوجع سكن وجعه ، وإن دق منه مقدار درهمين وأخذ مع ماء العسل أخرج البلغم والدود ، وإذا طلى بالعسل نفع من البهق •

ومن مضاره : أنه يصدع ويضر الدماغ والعينين ويضعف البصر والباه ويهيج الصفراء ويجفف رائحة الفم • ويذهب رائحة الثوم أن يمضغ عليه ورق السذاب — بفتح السين : بقل معروف •

١٥. — الجبن : هو بضم فسكون وبضميتين : ما يتخذ من اللبن جامدا ، روى الشعبي عن ابن عمر قال : « أتى النبي صلى الله عليه وسلم بجبنة في تبوك فدعا بسكين فسمى وقطع » أخرجه أبو داود وفيه إبراهيم بن عيينة • قال أبو داود : صالح ، وقال أبو حاتم الرازي : تسيخ يأتي بالمناكير •

والرطب من الجبن غير المملوح جيد للمعدة هين السلوك في الأمعاء ويلين البطن تليينا معتدلا • والمملوح أقل غذاء من الرطب وهو رديء للمعدة مؤذ للأمعاء ، والعتيق يعقل البطن وكذا المشوى ، وينفع القروح ويمنع الاسهال ، وهو بارد رطب ، فإن استعمل مشويا كان أصح

(٧٤) بصيغة المجهول : أي نهى النبي صلى الله عليه وسلم •

(٧٥) انظر ص ٤٢٥ ج ٣ عون المعبود •

لزاجه فان النار تصلحه وتعده وتلطف جوهره وتطيب طعمه ورائحته ،
والعتيق المسالِح حار يابس والملح منه يهزل ويولد حصاة الكلى والمثانة
وهو رديء للمعدة^(٧٦) .

١٦ - الجمار : وهو بضم فسكون ، قلب النخلة وهو بارد يابس
ينفع من نفث الدم واستطلاق البطن وغلبة المرة الصفراء وثائرة ادم
ويغذو غذاء يسيرا وهو بطيء الهضم ، وشجرتة كلها منافع ولذا مثلها
النبي صلى الله عليه وسلم بالرجل المسلم لكثرة خيره ومنافعه^(٧٧) .

١٧ - الحرير : قال أنس رضى الله عنه : « رخص النبي صلى الله
عليه وسلم للزبير وعبد الرحمن بن عوف في لبس الحرير لحكمة بهما »
أخرجه أحمد والشيخان وكذا الترمذي بلفظ : ان عبد الرحمن بن عوف
والزبير بن العوام شكيا القمل الى النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة
لهما فرخص لهما في قمص الحرير ، وقال : حسن صحيح^(٧٨) .

فتد دل الحديث على أن الحرير ينفع للحكة والقمل والجرب ونحوها ،
وهو كثير المنافع يقوى القلب وينفع من كثير من أمراضه ، ومن غلبة
المرة السوداء والأدواء النائية عنها ، ويقوى البصر اذا اكتحل به
والخام منه حار يابس أو رطب أو معتدل فملبوسه معتدل الحرارة .

١٨ - الحلبة : قال ابن القيم : يذكر عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه عاد سعد بن أبي وقاص بمكة ، فقال : « ادعوا له طبييا » فدعى
الحارث بن كلدة فنظر اليه فقال : ليس عليه بأس فاتخذوا له فريقة
وهى الحلبة مع تمر عجوة يطبخان فيحساها ، ففعل ذلك فبرىء .

والحلبة حارة يابسة واذا طبخت بالماء لينت الحلق والصدر
والبطن وتسكن السعال والخشونة والربو وعسر النفس ، وتزيد في الباه ،
وهى جيدة للريح والبلغم والبواسير ، وتنفع من أمراض الرئسة ،
وتستعمل لهذه الأدوية مع السمن والفانيذ^(٧٩) .

ودقيقها اذا خلط بالنظرون والخل وضمد به حلل ورم الطحال ،
وقد تجلس المرأة في المساء الذي طبخت فيه الحلبة فتتنفع به من وجع

(٧٦) انظر ص ١٦٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٧٧) انظر ص ١٦٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٧٨) انظر ص ٥٢ ج ١٤ نووى مسلم .

(٧٩) الفانيذ نوع من الحلوى يعمل من النشا والسكر .

الرحم العارض من ورم فيه ، وإذا شرب ماؤها نفع من المغص العارض من الرياح ، وإذا أكلت مطبوخة بالتمر أو العسل أو التين على البريق حلت ابتلع اللزج العارض في الصدر والمعدة ونفعت من السعال المتطاول منه . وهي نافعة من الحضر مطلقة للبطن ، ومنافعها كثيرة ، قال بعض الأطباء : لو علم الناس منافعها لأشتروها بوزنها ذهباً^(٨٠) .

١٩ - الخبز : روى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وددت لو أن عندنا خبزة بيضاء من برة سمراء^(٨١) ملبقة بسمن^(٨٢) ولبن نأكلها » . فسمع بذلك رجل من الأنصار فجاء به إليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم : في أي شيء كان هذا السمن ؟ قال : في عكة ضب غابى أن يأكله . أخرجه ابن ماجه وأبو داود وقال : هذا حديث منكر . هذا . . وأحمد الخبز : أجوده اختمارا وعجنا وأجوده^(٨٣) ما اتخذ من الحنطة الحديثة وأكثر أنواعه تغذية خبز السميد^(٨٤) وهو أبطؤها هضما لقلة نخالته . وأحمد أوقات أكله آخر اليوم الذي خبز فيه . واللين منه أكثر تليينا وغذاء وترطيبا وأسرع انحدارا ، واليابس بخلافه . ٢٠ - الخل : روى جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم ، فقالوا : ما عندنا الا خل ، فجعل يأكل به ويقول : « نعم الأدم الخل نعم الأدم الخل » أخرجه مسلم وكذا ابن ماجه مختصرا .

دل الحديث على فضيلة الخل وأنه أدم فاضل جيد . قال محمد ابن زاذان : حدثتني أم سعد قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وأنا عندها فقال : « هل من غذاء ؟ قالت : عندنا خبز وتمر وخل . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : نعم الأدم الخل ، اللهم بارك في الخل فإنه أدام الأنبياء قبلي ولم يفتقر بيت فيه خل » أخرجه ابن ماجه^(٨٥) .

والغرض من الحديث بيان أن الخل صالح لأن يؤدم به . وهو أدام حسن . ولم يرد ترجيحه على غيره من اللبن واللحم والعسل والمرق .

(٨٠) انظر ص ١٦٢ ج ٣ زاد المعاد .

(٨١) أي حنطة فيها سواد خفى ، وقيل السوداء بيان لبرة .

(٨٢) أي مخلوطة خلطا شديدا بسمن ولبن .

(٨٣) أي افضله .

(٨٤) السميد على وزن فعيل : لباب الدقيق .

(٨٥) انظر ص ١٦٣ ج ٢ ابن ماجه .

هذا ، والخل يابس تغلب عليه البرودة وهو قوى مجفف يمنع من انصباب المواد ويلطف الطبيعة . وخل الخمر ينفع المعدة الملتهبة ويقمع الصفراء ويدفع ضرر الأدوية القتالة ويحلل اللبن والدم اذا جمدا في الجوف ، وينفع الطحال ويدبغ المعدة ويعقل البطن ويقطع العطش ويمنع الورم أن يحدث ويعين على الهضم ويضاد البلغم ويلطف الأغذية الغليظة ويرق الدم ، واذا شرب بالملح نفع من أكل الفطر القتال^(٨٦) . واذا احتسى قطع العلق المتعلق بأصل الحنك ، واذا تمضمض به مسخنا نفع من وجع الأسنان وقوى اللثة ، وهو مشه للأكل مطيب للمعدة صالح للشباب وفي الصيف لسكان البلاد الحارة^(٨٧) .

٢١ - الخلال : ككتاب ، العود يخلل به الأسنان . وهو نافع اللثة والأسنان حافظ لصحتها نافع من تغيير النكهة . وأجوده ما اتخذ من عيدان الأخلية وخشب الزيتون ، والتخلل بالقصب والآس والريحان مضر^(٨٨) .

٢٢ - الدهن : هو بضم فسكون ، ما يدهن به من زيت ونحوه ، قال أنس : كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته ويكثر القناع كأن ثوبه ثوب زيات ، أخرجه الترمذي في الشمائل^(٨٩) .

وعن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلوا الزيت وادهنوا به فإنه شجرة مباركة » أخرجه ابن ماجه والترمذي وقال : حديث لا نعرفه الا من حديث عبد الرزاق عن معمر^(٩٠) .

هذا ، والدهن يسدد مسام البدن ويمنع ما يتحلل منه واذا استعمل بعد الاغتسال بالماء الحار حسن البدن ويرطبه ، وان دهن به الشعر

(٨٦) الفطر - بضم فسكون أو بضمين : نوع من الكفاة قتال .

(٨٧) انظر ص ١٦٣ ج ٣ زاد المعاد .

(٨٨) انظر ص ١٦٤ ج ٣ زاد المعاد .

(٨٩) انظر ص ٤٤ الشمائل . والدهن بالفتح استعمال الدهن بالضم . والقناع ككتاب : خرقة توضع على الرأس حين استعمال الدهن لتقى العمامة منه .

(٩٠) المراد : اى اجعلوا الزيت اداما للخبز فلا يرد ان الزيت مائع لا يؤكل .

حسنه وطوله ونفع من الحصية ودفع أكثر الآفات عنه • وهو في البلاد الحارة من أكّد أسباب حفظ الصحة وإصلاح البدن وهو كالضروري لأهلها • وانفع الأدهان البسيطة الزيت ثم السمن ثم الشيرج • وأما المركبة فمنها بارد رطب كدهن البنفسج ينفع من الصداع الحار وينوم أصحاب السهر ويرطب الدماغ وينفع من الشقاق^(٩١) وغلبة اليبس والجفاف ويطلب به الجرب والحكة اليابسة فينفعها ويسهل حركة المفاصل ويصلح لأصحاب الأمزجة الحارة في زمن الصيف •

ودهن البان^(٩٢) حار رطب ومن منافعه أنه يجلو الأسنان ويكسبها بهجة وينقيها من الصدى ومن مسح به وجهه لم يصبه حمى وإذا دهن به حقوه ومذاكيره وما والاها نفع من برد الكليتين وتقطير البول •

٢٣ - الذباب : روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فإن في إحدى جناحيه داء وفي الأخرى شفاء » أخرجه البخاري وأبو داود وزاد بسند حسن : وأنه يتقى بجناحه الذي فيه الداء فليغمسه كله^(٩٣) •

وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « في أحد جناحي الذباب سم وفي الآخر شفاء فإذا وقع في الطعام فامقلوه^(٩٤) فيه فإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء » أخرجه ابن ماجه • قال في الدين الخالص : في الحديث أمران : فقهي : وهو أن ميتة ما لا دم له سائل كالذباب طاهرة ، وطبي : وهو أن غمس الذباب في الماء والطعام شفاء لما أنزله من الداء •

وفي الحديث طلب غمس الذباب كله في الماء والطعام ليقابل المادة السمية المادة النافعة فيزول ضررها • وهذا أمر لا يهتدى إليه كبار الأطباء وأئمتهم بل هو خارج من مشكاة النبوة • ومع هذا فالطبيب العالم الموفق يخضع لهذا العلاج ويقر أن جاء به بأنه أكمل الخلق على الإطلاق وأنه مؤيد بوحي الهى خارج عن قوى البشرية • وقد ذكر كثير

(٩١) الشقاق - بالضم : تشقق يصيب راس الدابة •

(٩٢) البان شجر لحب ثمره دهن طيب بين منافعه في القاموس •

(٩٣) انظر ص ١١٥ ج ١٠ فتح الباري ، ص ٤٣٠ ج ٣ عون المعبود •

(٩٤) وامقلوه : أى اغمسوه ليخرج الشفاء منه كما خرج الداء •

من الأطباء أنه إذا دلك بالذباب الورم الذي يخرج في شعر العين بعد قطع رؤوس الذباب أبراه^(٩٥) .

٢٤ - الذهب : روى عبد الرحمن بن طرفة عن عرفة بن أسعد قال : « أصيب أنفى يوم الكلاب في الجاهلية فاتخذت أنفا من ورق^(٩٦) فأتنت على فأمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتخذ أنفا من ذهب » أخرجه الثلاثة^(٩٧) بسند جيد وحسنه الترمذى^(٩٨) .

هذا ، والذهب زينة الدنيا ومفرح النفوس وسر الله في أرضه وفيه حرارة لطيفة تدخل في سائر المعجونات اللطيفة وهو أعدل المعادن وأشرفها . وبرادته إذا خلطت بالأدوية نفعت من ضعف القلب والرجفان العارض من السوداء وينفع من حديث النفس والحزن والغم والفرع والعشق ويسمن البدن ويقويه ويحسن اللون وينفع من الجذام وجميع الأمراض السوداء ويدخل في أدوية داء الثعلب وداء الحية شربا وطلاء ويجلو العين ويقويها وينفع من كثير من أمراضها ويقوى جميع الأعضاء وامساكه في الفم يزيل البخار ومن كان به مرض يحتاج الى الكى وكوى به لم ينتفط موضعه ويبرأ سريعا . وله خاصية في تقوية النفوس لذا أبيح في الحرب والسلاح منه ما أبيح^(٩٩) .

٢٥ - الرطب : بضم ففتح ، هو ما أنضج من ثمر النخل ، قال عبد الله بن جعفر : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء » أخرجه السبعة^(١٠٠) إلا النسائى .

الباء بمعنى « مع » : أى يأكل القثاء مع الرطب .

وكيفيته : ما في حديث عبد الله بن جعفر قال : « رأيت في يمين النبى صلى الله عليه وسلم قثاء وفي شماله رطباً وهو يأكل من ذا مرة ومن ذا مرة » أخرجه الطبرانى في الأوسط وفي مسنده ضعف .

(٩٥) انظر ص ١٠٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٩٦) الورق - بكسر الراء : أى الفضة .

(٩٧) الثلاثة هم : أبو داود والترمذى والنسائى .

(٩٨) انظر ص ١٢٨ ج ٣ عون المعبود ، وص ٦٥ ج ٣ تحفة الأحوذى .

(٩٩) انظر ص ١٦٤ ، ١٦٥ ج ٣ زاد المعاد .

(١٠٠) وهم البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه

وأحمد .

وفي بعض الروايات زيادة : قال : يكسر حر هذا ببرد هذا ، وفيه جواز أكلها معا والتوسع في الأطعمة .

وقال أنس : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر على رطباً قبل أن يصلى فإن لم تكن فعلى تمرات فإن لم تكن حسا حسوات من ماء » أخرجه أبو داود وابن ماجه والحاكم والدارقطني وقال : اسناده صحيح والترمذي وقال : حسن غريب .

والرطب حار رطب يقوى المعدة الباردة ويزيد في الباه ويخصب البدن ويغذو غذاء كثيراً وهو من أعظم الفاكهة موافقة لأهل البلاد الحارة وأنفعها للبدن ومن لم يعتده يسرع التعفن في جسده ويتولد عنده دم ليس بمحمود ويحدث في اكثاره صداع وسوداء ويؤذى أسنانه وفي فطر النبي صلى الله عليه وسلم من الصوم عليه أو على التمر أو الماء تدبير لطيف جداً فإن الصوم يخلى المعدة من الغذاء فلا تجد الكبد فيها ما تجذبه وترسله الى القوى والأعضاء والحلو أسرع شئ وصولاً الى الكبد وأحبه اليها ولا سيما ان كان رطباً فيشتد قبولها له فتنفع به هي والقوى فإن لم يكن فالتمر بحلاوته وتغذيته فإن لم يكن فحسوات الماء تطفىء لهيب المعدة وحرارة الصوم فتننبه بعده للطعام وتأخذه بشهوة (١٠١) .

٢٦ - الرمان : قال على رضى الله عنه : كلوا الرمان بشحمه فإنه دباغ المعدة . ذكره حرب وغيره (١٠٢) .

وحلو الرمان حار رطب جيد للمعدة مقولها بما فيه من قبض لطيف نافع للحلق والصدر والرئة جيد للسعال . وماؤه ملين للبطن يغذو البدن غذاء فاضلاً يسيراً سريع التحلل لرقته ولطافته ويولد حرارة يسيرة في المعدة وريحاً . ولذا يعين على الباه ولا يصلح للمحمومين وله خاصية عجيبة اذا أكل بالخبز يمنع من الفساد في المعدة .

وحامضه بارد يابس قابض لطيف ينفع المعدة الملتهبة ويدبر البول أكثر من غيره من الرمان ويسكن الصفراء ويقطع الاسهال ويمنع القيء ويلطف الفضول ويطفىء حرارة الكبد ويقوى الأعضاء ، نافع من الخفقان الصفراوى والآلام العارضة للقلب وغم المعدة ويقويها ويدفع الفضول

(١٠١) انظر ص ١٦٥ ج ٣ زاد المعاد .

(١٠٢) انظر ص ١٦٦ ج ٣ زاد المعاد .

عنها ويطفىء المرة الصفراء وإذا استخرج ماؤه بشحمه وطبخ ببسير من
العسل حتى يصير كالمرهم واكتحل به قطع الصفرة من العين ونقاها من
الرطوبات الغليظة وإذا لطخ على اللثة نفع من الأكلة العارضة لها وإن
استخرج ماؤها بشحمهما أطلق البطن وأحدر الرطوبات العفنة المرية
ونفع من حميات الغب^(١٠٣) المتطاولة ، وأما الرمان المزقمتوسط طبعا
وفعلا بعد النوعين وهو أميل الى لطافة الحامض قليلا .

وحب الرمان مع العسل طلاء للداخس والحروق الخبيثة وأقماعه
للجراحات^(١٠٤) .

٢٧ - الزبد : هو بضم هسكون ، ما يستخرج بالمخض من لبن
البقر والغنم وهو حار رطب فيه منافع كثيرة . منها الانضاج والتحليل
وابراء الأورام تكون الى جانب الأذنين والحالبين وأورام الفم وسائر
الأورام التي تعرض في أبدان النساء والصبيان . وإذا لعق منه نفع
من نفث الدم الذي يكون من الرئة وأنضج الأورام العارضة فيها وهو
ملين للطبيعة والعصب والأورام الصلبة العارضة من المرة السوداء
والبلغم . وإذا طلى على منابت أسنان الطفل كان معينا على طلوعها
وهو نافع من السعال الناشئ من البرد واليبس ويذهب القوبى
والخشونة التي في البدن ويلين الطبيعة ولكنه يسقط شهوة الطعام ويذهب
بوخامة الحلو كالعسل والتمر^(١٠٥) .

٢٨ - الزبيب : هو ما جف من العنب وهو حار رطب وحبه بارد
يابس . الحلو منه حار والحامض قابض بارد والأبيض أشد قبضا من
غيره وله قوة منضجة هاضمة قابضة محلبة باعتدال وهو يقوى المعدة
ويلين البطن وهو أكثر غذاء من العنب وأقل غذاء من الثين اليابس
ويقوى الكبد والطحال وينفع من وجع الحلق والصدر والرئة والكلية
والثانة وأعدله أن يؤكل بغير حبه وهو يغذى غذاء صالحا ولا يسدد
كما يفعل الثمر وفيه نفع للحفظ .

قال الزهرى : من أحب أن يحفظ الحديث فليأكل الزبيب^(١٠٦) .

(١٠٣) الغب - بكسر الغين وشد الباء : من الحمى ما تأخذ يوما وتدع
يوما .

(١٠٤) انظر ص ١٦٦ ج ٣ زاد المعاد .

(١٠٥) انظر ص ١٦٦ ج ٣ زاد المعاد .

(١٠٦) انظر ص ١٦٧ ج ٣ زاد المعاد .

٢٩ - الزنجبيل : هو خار رطب فسخن مغين على هضم الطعام ملين للبطن تليينا معتدلا ، نافع من ظلمة البصر الناشئة عن الرطوبة أكلا واكتحالا معين على الجماع محلل للرياح الغليظة الحادثة في الأمعاء والمعدة ، وعلى الجملة فهو صالح للكبد والمعدة الباردتي المزاج وإذا أخذ منه مع السكر وزن درهمين بالماء الحار أسهل فضولا لزجة لعابية ويقع في المعجونات التي تحلل البلغم .

والمزى منه حار يابس يسخن المعدة والكبد وينشف البلغم الغالب على البدن ويزيد في الحفظ ويوافق برد الكبد والمعدة ويزيل بلتها الحادثة عن أكل الفاكهة مطيب للنكهة دافع ضرر الأطعمة الغليظة الباردة (١٠٧) ، وإن خلط برطوبة كبد المعز وجفف وسحق واكتحل به أزال الغشاوة وظلمة البصر .

٣٠ - الزيت : هو خار رطب وهو بحسب زيتونه ، فالمعتصر من النضيج أعدله وأجوده ، ومن الفج (١٠٨) فيه برودة ويؤسة . . . ومن الزيتون الأحمر متوسط بين الزيتين ومن الأسود يسخن ويرطب باعتدال وينفع من السموم ويطلق البطن ويخرج الدود . والعتيق منه أشد تسخيناً وتحليلاً وما استخرج منه بالماء أقل حرارة والطف وأبلغ في النفع . وكل أصنافه ملينة للبشرة مبطئة للشيب ، وماء الزيتون المسالح يمنع من تنفط حرق النار ويشد اللثة وورقه ينفع من الحمرة والنملة والقروح الوسخة ومنافعه كثيرة (١٠٩) .

٣١ - السفرجل : هو ثمر معروف ، روى عبد الملك الزبيرى عن طلحة قال : « دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم وبيده سفرجلة فقال : دونكها يا طلحة فانها تجم (١١٠) الفؤاد » أخرجه ابن ماجه . وعبد الملك مجهول وأخرجه النسائى من طريق آخر عن أبى ذر قال : « أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى جماعة من أصحابه وبيده سفرجلة يقلبها فلما جلست اليه دحا بها (١١١) الى ثم قال : دونكها أبا ذر

(١٠٧) انظر ص ١٦٨ ج ٣ زاد المعاد .

(١٠٨) الفج بكسر الفاء : غير النضيج .

(١٠٩) انظر ص ١٦٧ ج ٣ زاد المعاد .

(١١٠) تجم - بضم فكسر : أى تريح الفؤاد .

(١١١) أى رفعها الى .

فإنها تشد القلب وتطيب النفس وتذهب بطلخاء (١١٢) الصدر « (١١٣) .
 والسفرجل بارد يابس قابض جيد للمعدة ، والحلو منه أقل بردا
 وييسا وأميل الى الاعتدال . والحامض أشد قبضا وييسا وبردا . وكله
 يسكن العطش والقيء ويدبر البول ويعقل الطبع وينفع من قرحة الأمعاء
 ونفث الدم والهيضة (١١٤) وينفع من الغثيان ويمنع من تصاعد الأبخرة
 إذا استعمل بعد الطعام . وهو قبل الطعام يقبض وبعده يلين الطبع .
 والاكثر منه مضر بالعصب مولد للقولنج (١١٥) ويطفئ المرة الصفراء
 المتولدة في المعدة وإن شوى كان أقل لخشونته وأخف وإذا قور وسطه
 ونزع حبه وجعل فيه العسل وطين جرمه بالعجين وأودع الرماد الحار
 نفع نفعا حسنا . وأجوده ما أكل مشويا أو مطبوخا بالعسل .

وحبه ينفع من خشونة الحلق وقسبة الرئة وكثير من الأمراض .
 ودهنه يمنع العرق ويقوى المعدة والمربى منه تقوى المعدة والكبد
 وتشد القلب وتطيب النفس (١١٦) .

٣٢ — السلق : هو بكسر هـ سكون ، نبات معروف . وهو حار يابس
 أو رطب وفيه برودة مطلقة . وتحليل وتفتيح وينفع من داء الثعلب
 والكف والتآليل إذا طلى بمائه ويقتل القمل ويفتح سدد الكبد والطحال
 ويعقل البطن والاكثر منه يولد القبض والنفخ (١١٧) .

٣٣ — السمك : قال جابر بن عبد الله : « بعثنا رسول الله صلى
 عليه وسلم ثلثمائة راكب أميرنا أبو عبيدة بن الجراح نرصد غير قريش
 فأقمنا بالساحل نصف شهر فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط (١١٨) ،
 فألقى لنا البحر حوتا ميتا لم نر مثله يقال له العنبر (١١٩) فأكلنا منه

(١١٢) أي ما يغشاه كالغيم للسماء .

(١١٣) انظر ص ١٧٠ ج ٢ ابن ماجه .

(١١٤) الهيضة : أي القيء .

(١١٥) القولنج — بضم القاف وقد تفتح وفتح اللام وقد تكسر وسكون

النون : مرض معوي مؤلم يعسر معه خروج الريح .

(١١٦) انظر ص ١٦٨ ج ٣ زاد المعاد .

(١١٧) انظر ص ١٧٠ ج ٣ زاد المعاد .

(١١٨) الخبط — بفتح الحاء : ورق الشجر .

(١١٩) والعنبر : سمكة كبيرة طولها خمسون ذراعا .

نصف شهر. وادهنا من وودكه (١٢٠) حتى ثابت (١٢١) الينا أجسامنا ، فأخذ أبو عبيدة ضلعا من أضلاعه فنصبه وأخذ رجلا وبعيرا ومرا تحته . . الحديث ، أخرجه البخارى . وفى رواية : فمر الركب تحته ، فأخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابرا يقول : قال أبو عبيدة : كلوا ، فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « كلوا رزقا أخرجه الله . أطعمونا ان كان معكم ، فآتاه (١٢٢) بعضهم فأكله (١٢٣) .

والسمك أصناف ، وأجوده ما لذ طبعه وطاب ريحه وتوسط مقداره وكان رقيق القشر ولم يكن صلب اللحم ولا يابس ويتغذى بالنبات لا الأقذار وأصلح أماكنه نهر جيد الماء . والسمك البحرى فاضل محمود لطيف ، والطرى منه بارد رطب عسر الهضم يولد بلغما كثيرا ، والمالح أجوده ما كان قريب العهد بالتملح وهو حار يابس ، وإذا أكل طريا لين البطن ، وإذا ملح وأكل صفى قصبة الرئة وجود الصوت . وماء المالح إذا جلس فيه من كانت به قرحة الأمعاء فى ابتداء العلة وافقه بجذبه المواد الى ظاهر البدن . وإذا احتقن به أبرأ من عرق النسا . وأجود السمك ما قرب من مؤخره ، والطرى السمين منه يخصب البدن لحمه وودكه (١٢٤) .

٣٤ — السمن : تقدم حديث : « ألبان البقر شفاء وسمنها دواء ولحمها داء » .

وقال على رضى الله عنه : لم يستشف الناس بشئ أفضل من السمن ، أخرجه ابن السنى (١٢٥) .

والسمن حار رطب فيه جلاء يسير ولطافة وتفتشية للأورام الحادثة من الأبدان الناعمة وهو أقوى من الزبد فى الانضاج والتلين ويبرىء الأورام الحادثة فى الأذن والأرنبية وإذا دلك به موضع الأسنان نبتت سريعا وإذا خلط مع عسل ولوز من جلا ما فى الصدر والرئة . وسمن

(١٢٠) الودك — بفتحيتين : الشحم .

(١٢١) ثابت : أى رجعت أجسامنا الى ما كانت عليه من القوة والسمن :

(١٢٢) فآتاه — بالمد : أى أعطاه .

(١٢٣) انظر ص ٥٨ ج ٨ فتح البارى (غزوة سيف البحر) .

(١٢٤) انظر ص ١٧٠ ج ٣ زاد المعاد .

(١٢٥) انظر ص ١٧٠ ج ٣ زاد المعاد .

البقر والمعز اذا شرب مع العسل نفع من شرب السم القاتل ومن لدغ
نحيات والعقارب .

٣٥ - السواك : عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم ،
قال : « السواك مطهرة للفم مرضاة للرب » أخرجه أحمد والنسائي
والدارمي والحاكم وصححه النووي وذكره البخاري معلقا (١٢٦) .

ومسح أن النبي صلى الله عليه وسلم استاك عند موته . والأفضل
كون الاستيائك بالأراك والزيتون ، وينبغي القصد فيه فان بالغ فيه
غربما أذهب طلاوة الأسنان وصقلتها وهياها لقبول الأبخرة المتصاعدة
من المعدة والأوساخ ومتى استعمل باعتدال جلا الأسنان وأطلق اللسان
ومنع الحفر وطيب النكهة ونقى الدماغ وشهى الطعام ، وأجوده
ما استعمل مبلولا بماء الورد .

وفي السواك منافع أخرى : يشد اللثة ويقطع البلغم ويجلو البصر
ويصحح المعدة ويصفى الصوت ويعين على هضم الطعام وينشط للقراءة
والذكر والصلاة ويطرد النوم ويكثر الحسنات ويستحب كل وقت ويتأكد
في مواضع أخرى - تقدمت - وهى : عند الوضوء وعند الصلاة ، وعند
قراءة القرآن ، وعند الاستيقاظ من النوم ، وعند تغير الفم (١٢٧) .

٣٦ - الشحم : قال عبد الله بن مغفل : « دلى جراب من شحم
فأثيته فالتزمته ثم قلت : لا أعطى من هذا أحدا اليوم شيئا فالتفت فاذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسّم الى » أخرجه أبو داود
والطيالسي وزاد : هولاك .

وأجود الشحم شحم حيوان سمين . وهو حار رطب أقل رطوبة من
السمن ولذا لو أذيب الشحم والسمن كان الشحم أسرع جمودا . وهو
ينفع من خشونة الحلق ويرخى ويعفن ويدفع ضرره بالليمون المملوح
والزنجبيل . وشحم المعز أقبح الشحوم وينفع من قروح الأمعاء
ويحتقن به للسحج والزحير (١٢٨) .

(١٢٦) انظر ص ٢٩٠ ج ١ فتح الباري ، ص ٥ ج ١ نسائي ، ص ١٧٤
ج ١ دارمي ، ص ١١٣ ج ٤ فتح الباري .

(١٢٧) انظر ج ١ من الدين الخالص ص ١٧١ طبعة ثانية .

(١٢٨) السحج كالتنع : تسريح لين على قروة الراس ، والزحير :
استطلاق البطن بشدة . انظر ص ١٧١ ج ٣ زاد المعاد .

٣٧ - الصبر : هو بفتح فكسر (١٢٩) ، دواء مر ، قالت أم سلمة : « دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي أبو سلمة وقد جعلت على صبرا فقال : ما هذا يا أم سلمة ؟ فقلت : إنما هو صبر ، يا رسول الله ليس فيه طيب . قال : أنه يشب الوجه فلا تجعليه إلا بالليل وتتزعيه بالنهار » أخرجه أبو داود (١٣٠) .

والصبر الهندي ينقى الفضول الصفراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر وإذا طلى على الجبهة والصدغ بدهن الورد نفع من الصداع وينفع من قروح الأنف والفم ويسهك السوداء .

والصبر الفارسي يذكي العقل ويمد الفؤاد وينقى الفضول الصفراوية والبلغمية من المعدة إذا شرب منه ملعقتان بماء . ويرد الشهوة الباطلة وإذا شرب في البرد خيف أن يسهك دما (١٣١) .

٣٨ - الضفدع : بكسر فسكون فكسر ، روى عبد الرحمن ابن عثمان أن طبيبا ذكر ضفدعا في دواء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهي عن قتله وقال : « خبيثة من الخبائث » أخرجه أحمد والنسائي وصححه الحاكم (١٣٢) .

قال ابن القيم : من أكل من دم الضفدع أو جرمه ورم بدنه وقذفت المنى حتى يموت ، ولذا ترك الأطباء استعماله خوفا من ضرره (١٣٣) . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التداوى به .

٣٩ - الطلح : قال تعالى : « وطلع منضود » (١٣٤) : الطلح شجر ذو شوك نضد مكان كل شوكه ثمرة . فثمره قد نضد بعضه الى بعض فهو مثل الموز ، وهو حار رطب أجوده النضيج الحلو ينفع من خشونة الصدر والرئة والسعال وقروح الكليتين والمثانة ويدير البول ويحرك الشهوة للجماع ويلين البطن ويؤكل قبل الطعام ويضرب المعدة ويزيد في الصفراء والبلغم ودفع ضرره بالسكر أو العسل (١٣٥) .

(١٢٩) وتسكن الباء للتخفيف مع فتح الصاد وكسر ها .

(١٣٠) انظر ص ٢٦١ ج ٢ عون المعبود .

(١٣١) انظر ص ١٧٢ ج ٣ زاد المعاد .

(١٣٢) انظر ص ٢٠٢ ج ٢ سنن النسائي (الضفادع) .

(١٣٣) انظر ص ١٧٣ ج ٣ زاد المعاد .

(١٣٤) الواقعة : ٢٩

(١٣٥) انظر ص ١٧٤ ج ٣ زاد المعاد .

٤٠ - الطلح : قال تعالى : « والنخل باسقات لها طلع نضيد » (١٣٦) : طلع النخل ما يبدو من ثمرته في أول ظهوره . والنضيد الذى قد نضد بعضه على بعض ما دام في قشره فاذا انفتح فليس بنضيد ، وطلع النخل ينفع من الباء ودقيقه اذا تحملت به المرأة قبل الجماع أعان على الحمل اعانة بالغة وهو متوسط في البرودة واليبوسة يقوى المعدة ويحفظها ويسكن ثائرة الدم ولا يحتمله الا أصحاب الأمزجة الحارة وهو يعقل البطن ويقوى الأحشاء والاكثر منه يضر بالمعدة والصدر وربما أورث الفولنج واملاحه بالسمن أو السكر أو العسل (١٣٧) .

٤١ - الطيب : روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « حبيب الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة » أخرجه النسائي والبيهقي والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم (١٣٨) .
الطيب غذاء الروح به تزيد القوى كما تزيد بالغذاء والشراب .
والمقصود أن الطيب كان من أحب الأشياء للنبي صلى الله عليه وسلم وله تأثير في حفظ الصحة ودفع كثير من الآلام وأسبابها بسبب قوة الطبيعة به (١٣٩) .

٤٢ - العدس : بارد يابس فيه قوتان متضادتان يعقل الطبيعة ويطلقها . وقشره حار يابس حريف مطلق البطن وترياقه في قشره ولذا كان صحاحه أنفع من مطحونه وأخف على المعدة وأقل ضررا فان لبه بطيء الهضم - لبرودته ويؤسسه - مولى للسوداء مضر بالأعصاب والبصر . وينبغي أن يتجنبه أصحاب السوداء . واكثرهم منه يولد لهم أدواء رديئة كالوسواس والجذام والحمى ويقل ضرره السلق واكثر الدهن ولا يجتنب خلط الحلاوة به فانه يورث سددا كبدية وادمانه يظلم البصر لشدة تجفيفه ويعسر البول ويوجب الأورام الباردة والرياح الغليظة وأجوده الأبيض السمين السريع النضاج (١٤٠) .

٤٣ - العنب : هو من أفضل الفواكه وأكثرها نفعا . يؤكل رطبا ويابساً وهو فاكهة وقوت وأدم وشراب ودواء وطبعه حار رطب . وجيده

(١٣٦) سورة ق : ١٠ ، والباسقات : أى الطوائف .

(١٣٧) انظر ص ١٧٤ ج ٣ زاد المعاد .

(١٣٨) انظر ص ٣٧٠ ج ٣ مناوى الجامع الصغير .

(١٣٩) انظر ص ١٧٣ ج ٣ زاد المعاد .

(١٤٠) انظر ص ١٧٦ ج ٣ زاد المعاد .

الكبار المسائي ، والأبيض أحمد من الأسود إذا تساويا في الحلاوة ،
والمتروك بعد قطفه يومين أو ثلاثة أحمد من المقطوف في يومه فإنه منفخ
مطلق للبطن . والمعلق حتى يضم قشره جيد للغذاء مقو للبدن وغذاؤه
كغذاء التين والزبيب ، وإذا ألقى عجمه كان أكثر تلييناً للطبيعة ،
والاكثار منه مصدع للرأس ودفع مضرته بالرمان المز . والعنب يسهل
الطبع ويسمن ، وجيده يغذو غذاء حسناً (١٤١) .

٤٤ - العنبر : هو من أغزر الطيب بعد المسك ، وقد اختلف في
عنصره فقليل هو نبات ينبت في قعر البحر فيبتلع بعض دوابه فإذا ثملت
منه قذفته رجيعاً فيقذفه البحر إلى ساحله ، وقيل طل ينزل من السماء
في جزائر البحر فتلقيه الأمواج إلى الساحل . ومزاجه حار يابس مقو
للقلب والدماغ والحواس وأعضاء البدن ، نافع من الفالج والأمراض
البلغمية وأوجاع المعدة الباردة والرياح الغليظة ومن السدد إذا شرب
أو حلى به وإذا تبخر به نفع من الزكام والصداع والشقيقة الباردة ،
وهو ألوان ، فمنه الأبيض والأشهب والأحمر والأصفر والآخر
والأسود ، وأجوده الأشهب ثم الأزرق ثم الأصفر ، وأردؤه الأسود (١٤٢) .

٤٥ - الفضة : هي من الأدوية المفرحة النافعة من الهم والغم
والحزن وضعف القلب وخفقانه وتدخل في المعاجين وتجذب بخاصيتها
ما يتولد في القلب من الأخلاط الفاسدة خصوصاً إذا أضيفت إلى العسل
المصفى والزعفران ومزاجها يميل إلى اليبوسة والبرودة ويتولد عنها من
الحرارة والرطوبة ما يتولد (١٤٣) .

٤٦ - القثاء : بكسر القاف وتضم ، وهو بارد رطب مطفىء
لحرارة المعدة الملتبهة بطيء الفساد فيها نافع من وجع المثانة وبذره
يدر البول ، وورقه إذا اتخذ ضماداً نفع من غصة الكلب ، وهو بطيء
الانحدار عن المعدة برده مضر ببعضها ينبغي أن يستعمل معه ما يصلحه
ويكسر برودته ورطوبته كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم إذ أكله
بالرطب ، فإذا أكل بتمر أو زبيب أو عسل عدله (١٤٤) .

(١٤١) انظر ص ١٧٤ ج ٣ زاد المعاد .

(١٤٢) انظر ص ١٧٥ ج ٣ زاد المعاد .

(١٤٣) انظر ص ١٧٨ ج ٣ زاد المعاد .

(١٤٤) انظر ص ١٧٩ ج ٣ زاد المعاد .

٤٧ - قصب السكر : هو حار رطب ينفع من السعال ويجلو الرطوبة والمثانة وقصبة الرئة وهو أشد تليينا من السكر ويعين على القيء ويدر البول ويزيد في الباه وينفع من خشونة الصدر والحلق اذا شوى ويولد رياحا تدفع بقشره وغسله بماء حار ، وأجود السكر الأبيض الشفاف وعتيقه الطف من جديده واذا طبخ ونزعت رغوته سكن العطش والسعال ، وهو يضر المعدة التي تتولد فيها الصفراء لاستحالتها انيها ، ودفع ضرره بماء الليمون أو النارنج أو الرمان (١٤٥) .

٤٨ - الكراث : هو حار يابس مصدع ، واذا طبخ وأكل أو شرب ماؤه نفع من البواسير الباردة ، وان سحق بذره وعجن بقطران وبخرت به الاضراس التي فيها الدود نثرها وأخرجها ، ويسكن الوجع العارض فيها ، واذا بخرت المقعدة ببذره خفت البواسير ، وفيه مع ذلك فساد الأسنان واللثة ويصدع ويظلم البصر وينتن النكهة ، وفيه ادراج البول والحيض وتحريك الباه وهو بطيء الهضم (١٤٦) .

٤٩ - الكرم : بفتح فسكون ، شجرة العنب وهي باردة يابسة اذا دقت وضمد بها من الصداغ سكنته ومن الأورام الحارة والتهاب المعدة ، وعصارة قضبانها اذا شربت سكنت القيء وعقلت البطن وكذا اذا مضغت قلوبها الرطبة .

وعصارة ورقها تنفع من قروح الأمعاء ونفث الدم وقيئه ووجع المعدة .

وصمغه اذا شرب أخرج الحصى واذا لطخ به أبرأ القوبى والجرب . وينبغي غسل العضو قبل الاستعمال بالماء والنظرون . واذا تمسح به مع الزيت حلق الشعر .

ورماد قضبانها اذا تضمد به مع الخل ودهن الورد نفع من الورم العارض في الطحال (١٤٧) .

٥٠ - اللبان : قال على رضى الله عنه لرجل شكاه اليه النسيان : عليك باللبان فإنه يشجع القلب ويذهب بالنسيان (١٤٨) .

(١٤٥) انظر ص ١٧٩ ج ٣ زاد المعاد .

(١٤٦) انظر ص ١٨٥ ج ٣ زاد المعاد .

(١٤٧) انظر ص ١٨٤ ج ٣ زاد المعاد .

(١٤٨) انظر ص ١٩٠ ج ٣ زاد المعاد .

وعن ابن عباس أن شربه مع السكر على الريق جيد للبول والنسيان (١٤٩) .

وعن أنس أنه شكا إليه رجل النسيان فقال : عليك بالكندر (١٥٠) وانقعه من الليل فاذا أصبحت فخذ منه شربة على الريق فإنه جيد للنسيان ، ولهذا سبب ظاهر ، فإن النسيان إذا كان لسوء مزاج بارد رطب يغلب على الدماغ فلا يحفظ ما ينطبع فيه ، نفع منه اللبان . وأما إذا كان النسيان لغلبة شيء عارض أمكن زواله سريعا بالمرطبات .

هذا ، واللبان ينفع من قذف الدم ونزفه ووجع المعدة واستطلاق البطن ويهضم الطعام ويطرد الرياح ويجلو قروح العين ويقوى المعدة الضعيفة ويسخنها ويجفف البلغم ويقذف رطوبه الصدر ويجلو ظلمة البصر ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار وإذا مضغ وحده أو مع الصعتر الفارسي جلب البلغم ونفع من اعتقال اللسان ويزيد في الذهن ويذكى . وإذا بخر به ماء نفع من الوباء وطيب رائحة الهواء (١٥١) .

٥١ - ماء زمزم : هو سيد المياه وأشرفها وأجلها قدرا وأحبها إلى النفوس ، وفي حديث أبي ذر أنه أقام بين الكعبة وأستارها ثلاثين ما بين يوم وليلة ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : من كان يطعمك ؟ قلت : ما كان لى من طعام إلا ماء زمزم فسمنت حتى تكسرت عكن (١٥٢) بطنى وما أجد على كبدى سخفة جوع (١٥٣) . فقال : إنها مباركة وإنها طعام طعم (١٥٤) ، الحديث أخرجه مسلم وزاد غيره : وشفاء سقم (١٥٥) .

قال محمد بن حبيب الجارودى : حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ماء زمزم لما شرب له .. »

(١٤٩) المرجع السابق .

(١٥٠) نفس المرجع و (الكندر) - بضم فسكون فضم - :

نوع من اللبان نافع لقطع البلغم جيدا - قاموس .

(١٥١) انظر ص ١٩٠ ج ٣ زاد المعاد .

(١٥٢) عكن - بضم ففتح : جمع عكنة كغرفة وهى طيات البطن .

(١٥٣) سخفة الجوع - بفتح فسكون : رفته وهزاله .

(١٥٤) طعام طعم : أى مشبع .

(١٥٥) انظر ص ٨٨ ج ٣ تيسير الوصول .

تستشفى به شفاك الله . وان شربته مستعيذا أعاذك الله ، وان شربته
يقطع ظمأك قطعه » قال : وكان ابن عباس اذا شرب ماء زمزم قال :
اللهم اسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من كل داء . أخرجه الحاكم
وقال : حديث صحيح الاسناد ان سلم من الجارودي (١٥٦) .

وعن عبد الله بن المبارك انه لما حج أتى زمزم فقال : اللهم ان
ابن أبي الموالى حدثنا عن محمد بن المكندر عن جابر رضي الله عنه عن
نبيك صلى الله عليه وسلم انه قال : « ماء زمزم لما شرب له ، فاني
أشربه لظما يوم القيامة » وابن أبي الموالى ثقه فالحديث حسن (١٥٧) .
قال ابن القيم : وقد صححه بعضهم وجعله بعضهم موضوعا وكلا
القولين فيه مجازفة ، وقد جربت أنا وغيري من الاستشفاء بماء زمزم
أمورا عجيبة واستشفيت به من عدة أمراض فبرأت باذن الله ، وشاهدت
من يتغذى به الأيام قريبا من نصف شهر أو أكثر ولا يجد جوعا ويطوف
مرارا مع الناس كاحدهم ، وأخبرني انه ربما بقى عليه أربعين يوما
وله قوة يصوم ويطوف مرارا (١٥٨) .

٥٢ - المسك : هو أطيب أنواع الطيب وأشرفها وهو حار
يابس يسر النفس ويقوى الأعضاء الباطنة ثريا وشما ، والظاهرة اذا
وضع عليها نافع للشيوخ والبرودين لا سيما زمن الشتاء ، جيد للخفقان
والغشى وضعف القوة بانعاشه للحرارة الغريزية ويجلو بياض العين
وينشف رطوبتها ويبطل عمل السموم وينفع من نهش الأفاعى ومنافعه
كثيرة (١٥٩) .

٥٣ - الملح : روى أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : « سيد ادامكم الملح » أخرجه ابن ماجه وفيه عيسى
ابن أبي عيسى الحياطي (١٦٠) .

وسيد الشيء ما يصلحه وغالب الادام انما يصلح بالملح وهو يصلح
كل شيء يخالطه حتى الذهب والفضة ففيه قوة تزيد الذهب صفرة
والفضة بياضا ، وفيه جلاء وتحليل وازهاب للرطوبات الغليظة وتنشيف

-
- (١٥٦) انظر ص ٤٧٣ ج ١ مستدرك .
(١٥٧) انظر ص ١٩١ ج ٣ زاد المعاد .
(١٥٨) انظر ص ١٩٢ ج ٣ زاد المعاد .
(١٥٩) انظر ص ١٩٢ ج ٣ زاد المعاد .
(١٦٠) انظر ص ١٦٣ ج ٢ ابن ماجه (الملح) .

لها وتقوية للأبدان ومنع من عفونتها وفسادها ونفع من الجرب المتقرح . وإذا اكتحل به قلع اللحم الزائد من العين ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار ، وإذا دلك به بطون أصحاب الاستسقاء نفعتهم ، وينقى الأسنان ، ويدفع عنها العفونة ويشد اللثة ويقويها ومنافعه كثيرة (١٦١) .

٥٤ - النبق : بفتح فكبير ، واحده نبقة مثل كلم وكلمة وهو ثمر السدر . في حديث المعراج عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « .. ثم رفعت الى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل قلال هجر » أخرجه البخاري (١٦٢) .

والنبق رطبه رطب بارد ويابس يابس بارد وهو يعقل البطن وينفع من الاسهال ويدبغ المعدة ويسكن الصفراء ويغذو البدن ويشهي الطعام ويولد بلغما وهو بطيء الهضم وسويقه يقوى الحشا ويصلح الأمزجة الصفراوية وتدفع مضرته بالشهد (١٦٣) .

٥٥ - الهندبا : هي بكسر الهاء وفتح الدال وقد تكسر مقصورة وتمد ، بقلة معروفة معتدلة نافعة للمعدة والكبد والطحال أكلا وللسعة المعقرب ضمادا بأصولها ، وهي قابضة مبردة جيدة للمعدة ، وإذا طبخت وأكلت بخل عقلت البطن وإذا ضمد بها سكنت الالتهاب العارض في المعدة ، وتنفع من النقرس ومن أورام العين الحارة وتقوى المعدة وتفتح السدد العارضة في الكبد وتنفع من أوجاعها حارها وباردها وتفتح سدد الطحال والعروق والأحشاء وتنقى مجارى الكلى وأنفعها للكبد أمرها وماؤها المعتصر ينفع من اليرقان السددي . وإذا دق ورقها ووضع على الأورام الحارة بردها وحللها وجلا ما في المعدة وأطفأ حرارة الدم والصفراء وأصلح ما أكلت غير مغسولة ولا منقوضة لأنها متى غسلت أو نقضت فارقتها قوتها . وفيها مع ذلك قوة ترياقية تنفع من جميع السموم وإذا اكتحل بمائها نفع من العشا ، ويدخل ورقها في الترياق ، وإذا اعتصر ماؤها وصب عليه الزيت نفع من الأدوية القتالة كلها (١٦٤) .

(١٦١) انظر ص ١٩٣ ج ٣ زاد المعاد .

(١٦٢) انظر ص ١٤٩ ج ٧ فتح الباري .

(١٦٣) انظر ص ١٩٤ ج ٣ زاد المعاد .

(١٦٤) انظر ص ١٩٤ ج ٣ زاد المعاد .

٥٦ - اليقطين : هو في اللغة كل ما لا ساق له كالبطيخ والقشء

والخيار • والمراد به هنا الدباء والقرع •

روى أنس بن مالك أن خياطاً دعا النبي صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال أنس : فذهبت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك الطعام فقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم خبزاً من شعير ومرقا فيه دباء وقديد فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتتبع^(١٦٥) الدباء من حوالى الصفحة^(١٦٦) فلم أزل أحبب الدباء منذ يومئذ • أخرجه الشيخان^(١٦٧) • وقالت عائشة : قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « يا عائشة • • إذا طبختهم قدرا فأكثروا فيها من الدباء فانها تشد قلب الحزين » ذكره في الغيلانيات^(١٦٨) •

هذا ، واليقطين بارد رطب يغذو غذاء يسيرا وهو سريع الانحدار ان لم يفسد قبل الهضم تولد منه خلط محمود مجانس لما يصحبه فان اكل بالخردل تولد منه خلط حريف وبالمالح خلط مالح ومع القابض قابض وان طبخ بالسفرجل غذا البدن غذاء جيدا وهو ينفع المحرورين لا المبرودين ومن الغالب عليهم البلغم وماؤه يقطع العطش ويذهب الصداع الحار اذا شرب أو غسل به الرأس وهو ملين للبطن ، واذا لطخ بعجين وشوى في الفرن واستخرج ماؤه وشرب ببعض الأشربة اللطيفة سكن حرارة الحمى الملتبهة وقطع العطش وغذا غذاء حسنا ، واذا طبخ وشرب ماؤه بشيء من عسل ونظرون أحدر بلغما ومرة معا ، واذا دق وصنع منه ضماد على اليافوخ نفع من الأورام الحارة في الدماغ ، واذا عصرت قشرفته وخلط ماؤها بدهن الورد وقطر منها في الأذن نفعت من الأورام الحارة • وهى نافعة من أورام العين الحارة ومن النقرس الحار • والقرع متى صادف في المعدة خلطا رديئا استحال الى طبيعته وفسد وولد في البدن خلطا رديئا ودفع مضرته بالخل • وعلى الجملة فهو من ألطف الأغذية وأسرعها انفعالا^(١٦٩) •

(١٦٥) يحتمل انه من حوالى ناحيته منها أو من جميع جوانبها •

(١٦٦) الصفحة - بفتح فسكون - : القصعة •

(١٦٧) انظر ص ٤٢١ ج ٩ فتح البارى ، ص ٢٢٢ ج ٣ نووى •

(١٦٨) انظر ص ١٩٥ ج ٣ زاد المعاد •

(١٦٩) انظر ص ١٩٥ ج ٣ زاد المعاد •

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام واعمل على تنفيذه حتى تنتفع به كما انتفع به أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم الفضلاء ومن جاء بعدهم من السلف الصالح .. وحتى تكون بسبب ذلك ان شاء الله تعالى سليم الجسد .. بل وسليم العقل .. لأن العقل السليم في الجسم السليم .

واعلم أن بناء الأجساد كبناء كل مسكن على وجه الأرض : لا بد وأن يكون مكونا من مواد ولبنات تكون منه هذا الشكل العمراني المتين الذي لن يكون متماسكا الا اذا أحسن تأسيسه على أساس سليم ، وعلى أساس من الدراسات العلمية المتفق على سلامتها وافادتها .

وهكذا الجسد لا بد — لكي يكون قويا وسليما — أن يكون غذاؤه من العناصر الآتية^(١) — التي وقفت على تفصيلها في الأنواع الماضية والتي وردت في السنة النبوية التي كلها خير وبركة :

- ١ — الماء : وهو أهم العناصر الغذائية ، ويحتوى جسم الانسان على ٧٥ ٪ من وزنه ماء .
- ٢ — المواد النشوية : مثل الخبز والبطاطس والسكر والقلقاس .
- ٣ — المواد الدهنية : مثل الزبدة ، والسمن ، والزيت ، ودهن اللحم .
- ٤ — المواد الزلالية : مثل اللحم ، والبيض .
- ٥ — الأملاح : ثم أملاح الصودا ، والكالسيوم .. الخ .
- ٦ — الفيتامينات : وهي موجودة في الأغذية بكميات غير محسوسة ، ولكن وجودها ضرورى ، وأى نقص فيها يؤدي الى أعراض مرضية شديدة .

وتنقسم الفيتامينات الى أقسام عدة ، أهمها ما يأتى :

- ١ — فيتامين (أ) : ويوجد في زيت السمك ، وصفار البيض ، والجزر ، والفواكه .

ونقصه يؤدي الى :

- (أ) مرض العمى الليلي أى عدم الرؤية في الظلام .

(١) كما جاء في كتاب « علم وظائف الاعضاء » للدكتور عادى الأزهرى مطبعة الحلبي .

(ب) التهاب في الأغشية المخاطية في الجسم خصوصا القرنية
في العين •

٢ - فيتامين (ب) مركب : وهو يحتوى على عدة أنواع أهمها
نوعان :

(أ) فيتامين (ب أ) : ويوجد في خميرة البيرة ، وقشور الأرز ،
والخضروات •

ونقصه يؤدي الى مرض البرى برى ، ويتميز هذا المرض بهبوط
القلب ، والتهاب الأعصاب المتطرفة •

(ب) حامض نيكوتونيك : ويوجد في اللحم ، والبيض ، والبلح •

ونقصه يؤدي الى مرض البلاجرا ، وهذا المرض كثير الانتشار
في القطر المصرى بين الطبقات الفقيرة ، وأعراضه ظهور قشور على
اليدين والقدمين والرقبة وحرقان باللسان وعبر هضم واسهال ، وأحيانا
يؤدي الى أعراض عصبية شديدة ربما تؤدي الى الجنون •

٣ - فيتامين (ج) : ويوجد في الموالح ، مثل البرتقال واليوسفى
والليمون والطماطم •

ونقصه يؤدي الى مرض الأسقربوط •

وأعراضه : نزيف من الأنف واللثة وتحت الجلد ، وفقر دم شديد
ربما يؤدي الى الوفاة •

٤ - فيتامين (د) : ويوجد في زيت السمك ، والبيض ، واللبن •
ونقصه يؤدي الى الكساح في الأطفال ، ولين العظام في الحوامل •
ويعالج هذا النقص : بأخذ الفيتامين ، أو تعريض الجسم لأشعة
الشمس أو الأشعة فوق البنفسجية •

٥ - فيتامين (ك) : ويوجد في البرسيم ، والسبانخ ، والجزر ،
وهو لازم لتجلط الدم في حالات النزيف خصوصا في مرض الميرقان •
فلتذكر كل هذا أخا الاسلام حتى لا تتعرض لتلك الأعراض التى لن
تكون - كما عرفت - الا بنقص الفيتامينات التى وقفت عليها • • وحصن
جسدك ضد تلك الأعراض بتغذية جسمك بتلك الفيتامينات •

* * *

وإذا كانت :

الوقاية خير من العلاج

فاننى أحذرك كذلك من القاء نفسك فى التهلكة .. كما يشير الى هذا قول الله تعالى فى قرآنه : « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة » (٢) . وذلك بتعاطى المسكرات والمخدرات والمفترات التى لا يخفى عليك — كعاقل — أثرها وخطرها على الصحة وعلى الأسرة والمجتمع بأكمله .. وحسبك تحذيرا لك قول الله تبارك وتعالى :

« يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون . انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ، فهل أنتم منتهون » (٣) .

ففى هاتين الآيتين (٤) أكد الله تحريم الخمر والميسر — القمار — تأكيدا بليغا ، اذ قرنهما بالأنصاب والأزلام ، وجعلهما رجسا .. وجعلهما — كذلك — من عمل الشيطان ، وطلب اجتنابهما ، وجعل هذا الاجتناب سبيلا الى الفلاح . وذكر من أضرارهما الاجتماعية ، تقطيع الصلات وإيقاع العداوة والبغضاء ، ومن أضرارهما الروحية الصد عن الواجبات الدينية من ذكر الله والصلاة . ثم طلب الانتهاء عنهما بأبلغ عبارة ، وهى : « فهل أنتم منتهون » ؟ .. فكان جواب المؤمنين على هذا البيان الحاسم : قد انتهينا يا رب ، قد انتهينا يا رب .

فكن أنت كذلك — كمؤمن — من المنتهين عن هذا الرجس أو هذا الشر ..

وإذا كان النبى صلى الله عليه وسلم قد قال عندما سئل عن أشربة تصنع من العسل أو من الذرة والشعير تنبذ حتى تشتد : « كل مسكر خمر ، وكل خمر حرام » (٥) .

وإذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد أعلن من فوق منبر الرسول صلى الله عليه وسلم على الناس بيانه الذى يقول فيه : « الخمر ما خامر العقل » (٦) :

(٣) المسائدة : ٩٠ ، ٩١

(٢) البقرة : ١٩٥

(٤) كما يقول الدكتور يوسف القرضاوى اكرمه الله فى كتابه « الحلال

(٥) رواه مسلم .

والحرام فى الاسلام » .

(٦) متفق عليه .

فان البيرة وما شابهها حرام : لأنها مسكرة كالخمر .
مع ملاحظة قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « ما أسكر كثيره
فقليله حرام » (٧) .

ومرة أخرى أقول : إذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد
قال : « الخمر ما خامر العقل » :

فكل ما لا بس العقل وأخرجه عن طبيعته الميزة المدركة الحاكمة
فهو خمر حرام حرمة الله ورسوله الى يوم القيامة .

ومن ذلك تلك المواد التي تعرف باسم « المخدرات » مثل الحشيش
والكوكايين والأفيون ونحوها - كهذا البرشام الذي انتشر للأسف
انشديد في هذه الأيام بين كثير من الخاسرين الذين يحسبون أنهم
يحسنون صنعا - : لأن كل هذا يضر بالجسد ويتسبب في فتوره ..
كما يتسبب في خدر الأعصاب ، وهبوط الصحة ، وخور النفس ، وتميع
الخلق ، وتحلك الإرادة ، وضعف الشعور بالواجب ، مما يجعل هؤلاء
المدمنين لتلك السموم أعضاء غير صالحة في جسم المجتمع .
فلا تكن أخا الاسلام من هؤلاء الخاسرين .

وإذا كان قد ثبت كذلك على جميع المستويات العلمية والصحية أن
شرب الدخان مضر بالصحة .. وأنه يتسبب في أخطر الأمراض وهي
السرطان - والعياذ بالله - : فانه يحرم عليك كذلك شرب الدخان .

لأن هناك قاعدة عامة مقررة في شريعة الاسلام ، وهي أنه لا يحل
للمسلم أن يتناول من الأطعمة أو الأشربة شيئاً يقتله بسرعة أو ببطء -
كالسم بأنواعه - أو يضره أو يؤذيه ، ولا أن يكثر من طعام أو شراب
يمرض الاكثار منه ، فان المسلم ليس ملك نفسه ، وانما هو ملك دينه
وأمتة ، وحياته وصحته وماله ، ونعم الله كلها عليه وديعة عنده ، ولا يحل
له التفريط فيها . قال تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم ، ان الله كان بكم
رحيماً » (٨) .

وقال : « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة » (٩) .

وقال الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « لا ضرر ولا ضرار » .

(٧) رواه أحمد وأبو داود والترمذي .

(٩) البقرة : ١٩٥

(٨) النساء : ٢٩

فلا تشرب الدخان — أذا الاسلام — حتى لا تضر نفسك وتضر أهلك
بإضاعة هذا المال الذي هم أولى به .. اذا ما أنفقتة في مصالحهم
وبناء أجسادهم .

وقد ثبت في حديث صحيح رواه البخارى أن النبي صلى الله عليه
وسلم : « نهى عن إضاعة المال » .
وحتى لا أطيل عليك في هذا التحذير الذى أرجو أن تكون قد
اتفقت معى على أهميته .. أعود بك مرة أخرى الى موضوعنا الذى
توقفنا عنده ، وهو (١٠) :

العلاج بالأدوية الروحية الالهية

قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم التداوى بالعبادة والاستشفاء
بالقرآن والأدعية ، وهاك بعض ما ورد في ذلك ، وهو عشرة فصول :
١ - الصلاة : فقد ثبت أنها تبرىء من ألم الفؤاد والمعدة والأمعاء
والآلام ، روى مجاهد عن أبى هريرة قال : هجر (١١) النبي صلى الله
عليه وسلم فهجرت ففصليت ثم جلست فالتفت الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال : « أشكمت درد (١٢) ؟ قلت : نعم يا رسول الله . قال :
قم فصل فان في الصلاة شفاء » أخرجه ابن ماجه وفيه ليث بن أبى سليم
ضعفه الجمهور .

قال في الدين الخالص : ومثل الصلاة في ذلك الذكر والدعاء .
قال عبد الله بن جعفر : كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا حزبه أمر
قال : « لا اله الا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب العرش العظيم ،
الحمد لله رب العالمين » أخرجه أحمد بسند حسن .

ثم يقول : وعلى الجملة فللصلاة تأثير عجيب في دفع شرور الدنيا
وجلب خير الدنيا والآخرة لا سيما اذا أعطيت حقها من التكميل ظاهرا
وباطنا . وفقنا الله تعالى للمحافظة عليها وتأديتها على الوجه الأكمل
مع تمام الخشوع وكامل الاخلاص .

٢ - الصوم : وهو جنة — أى وقاية — من أدواء الزوح والقلب

(١٠) كما جاء في الدين الخالص ج ٧ باختصار وتصرف .

(١١) من التهجير وهو التبكير .

(١٢) واشكمت درد : كلمة فارسية معناها : اتشتكى بطنك ؟ أو : أيلك

وجع البطن ؟

والبدن .. ومنافعه كثيرة ، وله تأثير عجيب في حفظ الصحة واذابة الفضلات وحبس النفس عن تناول مؤذياتها لا سيما اذا كان باعتدال وقصد .

وفيه من اراحة القوى والأعضاء ما يحفظ عليها قواها وهو أنفع دواء لأصحاب الأمزجة الباردة والرطبة ، وله تأثير عظيم في حفظ صحتهم . واذا راعى الصائم فيه ما ينبغى مراعاته طبعا وشرعا عظم انتفاع قلبه وبدنه به وحبس عنه المواد الغريبة الفاسدة وأزال المواد الرديئة الحاصلة بحسب كماله ونقصانه ويحفظ الصائم مما ينبغى أن يتحفظ منه .

ولما كان وقاية وجنة بين العبد وبين ما يؤذى قلبه وبدنه عاجلا وآجلا ، قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (١٣) ، فقد دلت هذه الآية على أن أحد مقصودى الصيام الجنة والوقاية وهى حمية عظيمة النفع . والمقصود الآخر اجتماع القلب والهمم على الله تعالى وتوغير قوى النفس على محبته وطاعته (١٤) .

٣ - القرآن : قال الله تعالى : « وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين » (١٥) ، فالمعنى : وننزل من القرآن ما كله شفاء . فهو كما يشفى من أمراض الجسد يشفى من الضلالة والجهالة والشبه ويهتدى به من الحيرة . روى الحارث الأعور عن على رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « خير الدواء القرآن » أخرجه ابن ماجه والترمذى .

وقال الذهبى فى الطب النبوى : يقال ان رجلا شكا وجع عينه الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال له : « انظر فى المصحف » . فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأمراض القلبية والبدنية وأدواء الدنيا والآخرة .. فما من مرض من أمراض القلوب والأبدان الا وفى القرآن سبيل الدلالة على روائه وسببه والحمية منه لمن رزقه الله فهما فى كتابه . قال الله تعالى : « أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى

(١٣) البقرة : ١٨٣

(١٤) انظر ص ١٧٠ ج ٣ زاد المعاد .

(١٥) الاسراء : ٨٢

عليهم ، ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون » (١٦) . فمن لم يشفه
المقرآن هلا شفاه الله ومن لم يكهه هلا كفاه الله (١٧) .

٤ - الفاتحة : وهي الشفاء التام والدواء النافع والرقية
الناجعة ومفتاح الغنى والفلاح وحافظة القوة ودافعة الهم والغم والخوف
والحزن لمن عرف مقدراتها وأعطاها حقها وأحسن تنزيلها على دأئه
وعرف وجه الاستشفاء والتداوى بها والسر الذي لأجله كانت كذلك
روى عبد الملك بن عمير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فاتحة
الكتاب شفاء من كل داء » أخرجه الدارمي والبيهقي في الشعب مرسلاً
بسند رجاله ثقات .

وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : انطلق نفر من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها حتى نزلوا على حي من
أحياء العرب فاستضافوهم فأبوا أن يضيفوهم فلدغ سيد ذلك الحي
فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء . فقال بعضهم : لو أتيتهم هؤلاء الرهط
الذين نزلوا لعله أن يكون عند بعضهم شيء ، فأتوهم فقالوا : يا أيها
الرهط ان سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء لا ينفعه . فهلك عند أحد منكم
من شيء ؟ فقال بعضهم (١٨) : نعم والله اني لأرقى ولكن والله لقد
استصفناكم فلم تضيفونا فما أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلاً (١٩) .
فصالحوهم على قطيع من الغنم (٢٠) . فانطلق يتفك عليه (٢١) ويقرأ :
الحمد لله رب العالمين ، فكأنما نشط من عقال فانطلق يمشي وما به قلبية
فأوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه . فقال بعضهم : اقسموا ،
فقال الذي رقى : لا تفعلوا حتى تأتي النبي صلى الله عليه وسلم
فنذكر له الذي كان فننظر ما يأمرنا . فقدموا على النبي صلى الله عليه
وسلم فذكروا له فقال : وما يدريك أنها رقية ؟ ثم قال : قد أصبتم .

(١٦) العنكبوت : ٥١

(١٧) انظر ص ١٧٨ ج ٣ زاد المعاد .

(١٨) وهو أبو سعيد الخدري رضي الله عنه .

(١٩) الجعل - بضم فسكون : ما يعطى على العمل .

(٢٠) القطيع : الطائفة من النعم .

(٢١) التفك : هو نفخ معه قليل بزاقه ومحلة بعد القراءة لتحصل

بركتها في الجوارح .

اقسموا واضربوا الى معكم سهما « أخرجه الستة (٢٢) وهذا لفظ البخاري وقال الترمذي : حديث حسن صحيح •

قال ابن القيم : ولقد مر بي وقت بمكة سقمت فيه وفقدت الطبيب والدواء فكنت أتعالج بالفاتحة آخذ شربة من ماء زمزم وأقرأها عليها مرارا ثم أشربه فوجدت بذلك البرء التام ثم صرت أعتمد ذلك عند كثير من الأوجاع فأنتفع بها غاية الانتفاع •

٥ - البقرة : فقد ورد الترغيب في التحصن بسورة البقرة وبآيات منها • روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سورة البقرة فيها آية سيدة أي القرآن لا تقرأ في بيت وفيه شيطان الا خرج منه : آية الكرسي » أخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد وفيه حكيم بن جبير قال في التشيع (٢٣) •

وعن ابن الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال : « ان لكل شيء سناما وسنام القرآن سورة البقرة وان الشيطان اذا سمع سورة البقرة تقرأ خرج من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة » أخرجه الحاكم وقال : صحيح الاسناد وقد روى مرفوعا •

وعن الشعبي عن ابن مسعود قال : « من قرأ أربع آيات من أول سورة البقرة وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاثا من آخر سورة البقرة لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه ولا يقرأ على مجنون الا أفاق » أخرجه الدارمي •

وعن أبي سنان عن المغيرة بن سبيع قال : « من قرأ عشر آيات من البقرة عند منامه لم ينس القرآن : أربع آيات من أولها وآية الكرسي وآيتان بعدها وثلاث من آخرها » أخرجه الدارمي •

٦ - المعوذات : فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحصن عند نومه بقراءة الاخلاص والمعوذتين • وروى معمر عن الزهري وعن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات فلما ثقل كنت أنفث عنه بهن وأمسح بيده نفسه لبركتها • فسألت الزهري كيف ينفث ؟ قال : كان ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه • أخرجه البخاري •

(٢٢) وهم : البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .

(٢٣) انظر ص ٥٦٠ ج ١ مستدرک .

وقالت عائشة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله أحد وبالمعوذتين جميعاً ثم مسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده . الحديث أخرجه البخارى .
وعن أبى سعيد الخدرى قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الجان وعين الانسان حتى نزلت المعوذتان فلما نزلت أخذ بهما وترك ما سواهما » أخرجه النسائى وابن ماجه والترمذى وقال : حسن غريب .

قال فى الدين الخالص : وهذا لا يدل على المنع من التعوذ بغير هاتين السورتين بل يدل على الأولوية ولا سيما مع ثبوت التعوذ بغيرهما وانما اجتزأ بهما لما اشتملتا عليه من جوامع الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلاً (٢٤) .

٧ - علاج الضرى : روى ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « من اشتكى ضرسه فليضع اصبعه عليه وليقرأ : « وهو الذى أنشاكم من نفس واحدة » (٢٥) الآية .. أخرجه الدارقطنى .

٨ - علاج الجنون والصرع : قال أبى بن كعب : كنت عند النبى صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابى فقال : يا نبى الله .. ان لى أخا وبه وجع فقال : وما وجعه ؟ قال : به للمم (٢٦) . قال : فأتنى به .. فوضعه بين يديه فعوذه النبى صلى الله عليه وسلم بفاتحة الكتاب وأربع آيات من أول سورة البقرة (٢٧) ، وهاتين الآيتين : « والهمم اله واحد » (٢٨) . وآية الكرسي وثلاث آيات من آخر سورة البقرة (٢٩) . وآية من آل عمران : « شهد الله انه لا اله الا هو » (٣٠) ، وآية من

(٢٤) انظر ص ١٥٢ ج ١٠ فتح البارى .

(٢٥) تمام الآية : « فمستقر ومستودع ، قد فصلنا الآيات لقوم

يفقهون » (الأنعام : ٩٨) .

(٢٦) اللهم بفتحتين : نوع من الجنون .

(٢٧) من أول قوله تعالى : « ألم » الى قوله تعالى : « وأولئك هم

المفلحون » (البقرة : ١ - ٥) .

(٢٨) وهما الآيتان رقم ١٦٣ ، ١٦٤ من سورة البقرة .

(٢٩) أى من الآية ٢٨٤ الى الآية ٢٨٦ من سورة البقرة .

(٣٠) وهى الآية رقم ١٨ من سورة آل عمران .

الأعراف : « ان ربكم الله .. » (٣١) ، وآخر سورة المؤمنين :
« فتصالي الله الملك الحق » (٣٢) ، وآية من سورة الجن : « وأنه تعالى
جد ربنا .. » (٣٣) ، وعشر آيات من أول الصافات (٣٤) ، وثلاث آيات
من آخر الحشر (٣٥) ، وقل هو الله أحد والمعوذتين . فقام الرجل كأنه
لم يشتك قط . أخرجه ابن أحمد في زوائد المسند والبيهقي والحاكم
وفيه أبو جناب وهو ضعيف كثير التدليس وقد وثقه ابن حبان وبقيّة
رجال الصحيح (٣٦) .

٩ - الرقى : بضم الراء والقصر جمع رقية كمدية ، وهى ما يقرأ
من الدعاء لطلب الشفاء وهى جائزة بالقرآن والأسماء الالهية والأدعية
النبوية اتفاقاً بشروط ثلاثة :

- (أ) أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته .
- (ب) وبلسان عربى أو بما يعرف معناه من غيره .
- (ج) أن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بنفسها بل بفعل الله تعالى (٣٧) ،
ودليله قول عوف بن مالك : كنا نرقى فى الجاهلية فلما : يا رسول الله ..
كيف ترى فى ذلك ؟ فقال : « اعرضوا علىكم » لا بأس بالرقى
ما لم يكن فيه شرك » أخرجه مسلم وأبو داود .
- وحديث سهيل بن أبى صالح عن أبيه قال سمعت رجلاً من أسلم
قال : كنت جالساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من
أصحابه فقال : يا رسول الله .. لدغت الليلة لم أنم حتى أصبحت .
قال : ماذا ؟ قال : عقرب . قال : « أما انك لو قلت حين أمسيت :
أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق .. لم يضرك ان شاء الله »
أخرجه أبو داود والنسائي (٣٩) .

-
- (٣١) أى الآية ٥٤ كاملة . (٣٢) أى الآية ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ .
 - (٣٣) وهى رقم ٣ كاملة .
 - (٣٤) أى الى قوله تعالى : « .. فاتبعه شهاب ثاقب » .
 - (٣٥) أى من أول قوله تعالى : « لو انزلنا هذا القرآن على جبل .. »
الى آخر السورة .

- (٣٦) انظر ص ٢٧ ج ١ فتح القدير للشوكاني .
- (٣٧) انظر ص ١٥٢ ج ١٠ فتح البارى (الرقى بالقرآن) .
- (٣٨) انظر ص ١٨٧ ج ١٤ نووى (استحباب الرقية) .
- (٣٩) انظر ص ١٩ ج ٤ عون المعبود (كيف الرقى) .

وقول جابر : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقى ،
فجاء آل عمرو بن حزم فقالوا : يا رسول الله .. انه كانت عندنا رقية
ترقى بها من العقرب وانك قد نهيت عن الرقى فعرضوها عليه فقال :
« ما أرى بأسا .. من استطاع منكم ان ينفع أخاه فلينفعه » أخرجه
مسلم (٤٠) .

وقد تمسك قوم بهذا العموم فأجازوا كل رقية جربت منفعتها
ولو لم يعقل معناها ، ولكن دل حديث عوف بن مالك أن ما كان من الرقى
يؤدى الى الشرك يمنع . وما لا يعقل معناها لا يؤمن أن يؤدى الى
الشرك فيمتنع احتياطاً .

وقال بعضهم : لا تجوز الرقية الا من العين واللذغة ، لحديث
بريدة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا رقية الا من عين أو حمة »
أخرجه أحمد وابن ماجه وكذا الترمذى ، وأبو داود عن عمران بن حصين
مرفوعاً (٤١) .

وعن سهل بن حنيف أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا رقية
الا فى نفس أو حمة أو لدغة » أخرجه أبو داود .

والنفس العين ، والحمة بضم ففتح : السسم .
وعن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا رقية الا من
عين أو حمة أو دم لا يرقأ » أخرجه أبو داود والحاكم والطبرانى .
وأجاب الجمهور : أن تخصيص ما ذكر لا يمنع الرقية من غيره
من الأمراض ، فمعنى الحديث : لا رقية أولى وأنفع من رقية العين
وما معها . والا فقد ثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم رقى بعض
أصحابه من غير ما ذكر (٤٢) ..

وهاك بعض ما ورد من الرقية لأمرأى معينة (٤٣) :

(١) الرقية من العين : العين انسية وجنية :

قال أبو سعيد الخدرى : كان النبى صلى الله عليه وسلم يتعوذ
من عين الجان وعين الانس فلما نزل المعوذتان أخذهما وترك ما سوى
ذلك . أخرجه النسائى وابن ماجه .

(٤٠) انظر ص ١٥٢ ج ١٠ فتح البارى .

(٤١) انظر ص ١٨٦ ج ١٢ ابن ماجه .

(٤٢) ارجع الى الدين الخالص ج ٧ لكى تقرأ الموضوع بالتفصيل .

(٤٣) كما جاء فى الدين الخالص ج ٧ باختصار وتصرف .

ويدفع شبر العين أيضا بما في حديث أبي سعيد الخدري قال :
أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد .. اشتكيت ؟
قال : نعم . فقال جبريل عليه السلام : « باسم الله أريقك من كل داء
يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك باسم الله أريقك »
أخرجه مسلم وابن ماجه والترمذي .

وما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي صلى الله
عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين يقول : « أعيذكما بكلمات الله
التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة » ويقول : هكذا كان
ابراهيم يعوذ اسحاق واسماعيل « أخرجه ابن ماجه والترمذي وقال :
حسن صحيح .

قال ابن القيم : ومن الرقى التي تزد العين ما ذكر عن أبي عبد الله
التياحي أنه كان في سفر ومعه ناقة فارهة وكان في البرقة رجل عائن
قلما نظر الى شيء الا آتلفه . فقيل لأبي عبد الله : احفظ ناقتك من
العائن . فقال : ليس له الى ناقتي سبيل . فأخبر العائن بقوله فتحين
غيبه أبي عبد الله فجاء الى رحله فنظر الى الناقة فاضطربت وسقطت .
فجاء أبو عبد الله فأخبر أن العائن قد عانها وهي كما ترى . فقال :
دلوني عليه . فدل فوقف عليه وقال : باسم الله حبس حبس وحجبر
يابس وشهاب قابس رددت عين العائن عليه وعلى أحب الناس اليه :
« فارجع البصر هل ترى من فطور (٤٤) » ثم ارجع البصر كرتين ينقلب
اليك البصر خاسئا وهو حسير (٤٥) . فخرجت حدقتا العائن وقامت
الناقة لا بأس بها (٤٦) .

(٢) الرقية من لدغة العقرب : قال عبد الله بن مسعود : بينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي اذ سجد فلدغته عقربه في اصبعه
فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « لعن الله العقرب
ما تدع نبيا ولا غيره » ثم دعا باناء فيه ماء وملح فجعل يضع موضع
الدغة في الماء والملح ويقرأ : قل هو الله أحد والمعوذتين حتى سكنت
أخرجه ابن أبي شيبة (٤٧) .

(٤٤) الفطور : الصدوع والشقوق .

(٤٥) أي منقطع لا يرى خلا - والآية من سورة الملك : ٣ ، ٤ ، ٥ .

(٤٦) انظر ص ١٢٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٤٧) انظر ص ١٢٢ ج ٣ زاد المعاد (علاج لدغة العقرب) .

(٣) رقية النملة : النملة - بفتح فسكون - قروح تخرج في الجنبيين ترقى فتبرأ باذن الله . سميت بذلك لأن صاحبها يحس في مكانها كأن نملة تدب عليه وتعضه . وفي القاموس : والنملة ثقب في حافر الدابة وقروح في الجنبي كالنمل . وبثرة تخرج في الجسد بالتهاب واجترار ويرم مكانها يسيرا ويدب الى موضع آحر كالنملة ، وسببها صفراء حادة تخرج من أفواه العروق الدقاق ولا تحتبس داخل الجلد لشدة لطافتها وحدتها ، قالت الشفاء بنت عبد الله : دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا عند حفصة فقال لي : « ألا تعلمين هذه رقية النملة كما علمتها الكتابة » أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي في السنن الكبرى بسند رجاله رجال الصحيح الا ابراهيم بن مهدي المعصمي وهو ثقة ، وأخرجه الحاكم وصححه (٤٨) .

وروى الخلال أن الشفاء بنت عبد الله كانت ترقى في الجاهلية من النملة فلما هاجرت الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت : يا رسول الله .. انى كنت أرقى في الجاهلية من النملة وانى أريد أن أعرضها عليك فعرضتها فقالت : باسم الله صلت حتى يعود من أفواهاها ولا تضر أحدا . اللهم اكشف البأس رب الناس . قال : ترقى بها على عود سبع مرات وتقصد مكانا نظيفا وتدلكه على حجر بخل خمر حاذق وتطليه على النملة (٤٩) .

(٤) رقية الحية : قالت عائشة رضى الله عنها : « رخص النبي صلى الله عليه وسلم في الرقية من الحية والعقرب » أخرجه ابن ماجه (٥٠) .

والرقية منهما داخلية في الرقية من الحمى .

(٥) رقية الفزع والأرق : الأرض بفتححتين ، عدم النوم . قال بريدة : شكنا خالد بن الوليد الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله .. ما أنام الليل من الأرق ، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : « اذا أويت الى فراشك فقل : اللهم رب السموات السبع وما أظلت ، ورب الأرضين وما أقلت ، ورب الشياطين وما أضلت كن لى جارا من شبر خلقك كلهم جميعا أن يفرط على أحد منهم أو أن يبغي .

(٤٨) انظر ص ١٣ ج ٤ عون المعبود (الرقى) .

(٤٩) انظر ص ١٢٤ ج ٣ زاد المعاد .

(٥٠) انظر ص ١٨٦ ج ٢ ابن ماجه .

عز جارك وجل ثناؤك لا اله غيرك لا اله الا أنت » أخرجه الطبراني وابن أبي شيبة والترمذي وقال : حديث ليس اسناده بالقوى ، ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل من غير هذا الوجه (٥١) .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى : « واضمم اليك جناحك من الريح » (٥٢) ..

المعنى : اضمم يدك الى صدرك ليذهب عنك الخوف • قال مجاهد : كل من غزع فضم جناحيه اليه ذهب عنه الروع •

١٠ - التمايم : هى جمع تميمه وهى خريزات كانت العرب تعلقها على اولادها يتقون بها العين فى زعمهم فأبطلها الاسلام ، روى عقبه بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من علق تميمه فلا أتم الله له ، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له » أخرجه أحمد وأبو يعلى والطبراني والحاكم بسند رجاله ثقات (٥٣) .

قال فى الدين الخالص : والأفضل لمن كملت ثقته بالله تعالى وتسم نفويضه اليه ترك تعليق التمايم والتعاويد ، لحديث ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفا بغير حساب وهم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون » أخرجه البخارى •

ثم يقول فى الدين الخالص : فهؤلاء كمل تفويضهم الى الله تعالى فلم يتسببوا فى دفع ما أوقع بهم ولا شك فى فضيلة هذه الحالة ورجحان صاحبها • وأما تطيب النبي صلى الله عليه وسلم فليبان الجواز • ثم يقول : وهاك بعض ما ثبت فى كتابة تمايم لبعض الأمراض :

(١) تميمه الحمى : قال المروزى : بلغ أحمد أنى حممت فكتب لى من الحمى رقعة فيها : بسم الله الرحمن الرحيم ، باسم الله وبالله ومحمد رسول الله ، « يا نار كونى بردا وسلاما على إبراهيم » وأرادوا به كيذا فجعلناهم الأخسرين » (٥٤) • اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك اله الحق آمين (٥٥) •

(٥١) انظر ص ٢٦٦ ج ٤ تحفة الأحوذى •

(٥٢) القصص : ٣٢

(٥٣) انظر ص ١٠٣ ج ٥ مجمع الزوائد •

(٥٤) الانبياء : ٦٩

(٥٥) انظر ص ٥٧ الطب النبوى (الطب النبوى) •

(٢) تميمية عبر الولادة : قال عبد الله بن أحمد : رأيت أبي يكتب للمرأة إذا عسر عليها ولادتها في جام أبيض أو شيء نظيف يكتب حديث ابن عباس رضي الله عنهما : « لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين . » « كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار ، بلاغ » (٥٦) ، « كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها » (٥٧) .

وعن عكرمة أن ابن عباس قال : مر عيسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم على بقرة قد اعترض ولدها في بطنها فقالت : يا كلمة الله ادع الله لى أن يخلصنى مما أنا فيه ، فقال : يا خالق النفس من النفس ويا مخلص النفس من النفس ويا مخرج النفس من النفس خلصها . قال : فرمت بولدها فإذا هي قائمة تشمه . فإذا عسر على المرأة ولدها فاكتبه لها . ذكره الخلال . وكل ما تقدم من الرقى فإن كتابته نافعة (٥٨) .

(٣) تميمية الرعاف : كان ابن تميمية يكتب على جبهة الراعف : « وقيل يا أرض ابلعى ماءك ويا سماء أقلعى وغيض الماء وقضى الأمر » (٥٩) . ولا يجوز كتابتها بدم الراعف لأنه نجس (٦٠) .

(٤) تميمية الوحشة : روى أن امرأة شكت الى الامام أحمد أنها مستوحشة في بيت وحدها فكتب لها رقعة يخطه : « بسم الله وفاتحة الكتاب والمعوذتين وآية الكرسي » (٦١) .

(٥) تميمية عرق النساء : يكتب : بسم الله الرحمن الرحيم ، اللهم رب كل شيء ومليك كل شيء ، وخالق كل شيء : أنت خلقتى وأنت خلقت النساء فلا تسلطه على بأذى ولا تسلطنى عليه بقطع . واشفنى شفاء لا يغادر سقما لا شافى الا أنت (٦٢) .

(٦) تميمية وجع الخرس : يكتب على الخد الذى يلي الوجع : بسم الله الرحمن الرحيم ، « قل هو الذى أنشاكم وجعل لكم السمع

(٥٧) النازعات : ٤٦

(٥٦) الاحقاف : ٣٥

(٥٨) انظر ص ١٨٠ ج ٣ زاد المعاد (كتاب لعبر الولادة) .

(٥٩) هود : ٤٤

(٦٠) انظر ص ١٨٠ ج ٣ زاد المعاد (كتاب للرعاف) .

(٦١) انظر ص ٢٥ ج ٢ غذاء الالباب .

(٦٢) انظر ص ١٨١ ج ٣ زاد المعاد .

والأبصار والأفئدة ، قليلا ما تشكرون » (٦٣) وان شاء كتب :
 « وله ما سكن في الليل والنهار ، وهو السميع العليم » (٦٤) .
 (٧) تميمه للخراج : يكتب عليه : « ويسألونك عن الجبال
 فقل ينسفها ربي نسفا . فيذرهما قاعا صفصفا . لا ترى فيها عوجا
 ولا أمتا » (٦٥) .

* * *

هذا واذا كنت أخا الاسلام مع كل هذا قد أصبت مرض لم
 تستطع محاصرته بتلك الأسباب التي وقفت عليها لحكمة يعلمها الله
 تعالى ، ولشيئة شاء الله تنفيذها . . فأننى أحب أن أبشرك بقول الرسول
 صلى الله عليه وسلم :
 فمن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من مصيبة
 تصيب المسلم الا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها » أخرجه
 البخارى .

وعن أبى سعيد وأبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى
 ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياها » أخرجه أحمد
 والشيخان .

ففى هذين الحديثين بشارة عظيمة للمؤمن لأنه لا ينفك غالبا عن
 ألم من مرض أو نحوه وفيها أن الأمراض والآلام بدنية أو قلبية
 تكفر ذنوب من يصاب بها . وظاهر تعميم جميع الذنوب لكن خصه
 الجمهور بالصغائر ، لحديث أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال : « الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان
 كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر » أخرجه أحمد ومسلم والترمذى .
 فقد حملوا المطلقات الواردة فى التكفير على هذا المقيد ، ويحتمل
 أن يكون معنى المطلق أن البلياء والأمراض ونحوها صالحة لتكفير
 الذنوب فيكفر الله بها ما شاء من الذنوب . والمراد بتكفير الذنوب ستره
 أو محو أثره المترتب عليه من استحقاق العقوبة ، وقد استدل بإطلاق
 الأحاديث على أن السيئات تكفر بمجرد حصول المرض أو غيره وان

لم يكن منعها صبر ، وقال القرطبي وغيره : محله اذا صبر المصاب واحتسب ، لحديث صهيب بن سنان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عجباً لأمر المؤمن أن أمره كله خير وليس ذلك لأحد إلا المؤمن أن أصابته سراء شكر فكان خيراً له • وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له » أخرجه مسلم •

* * *

فلاحظ كل هذا أخا الاسلام وكن من الصابرين حتى تكون من المبشرين في قوله تعالى : « وبشر الصابرين » (٦٦) •
وخذ مع ذلك بالأسباب معتمداً على مالك الأسباب سبحانه وتعالى • • كهذا المؤمن الذي يقول :
ذهبت أنادي طبيب الوري

وروحى تناجى طبيب السماء
طبيبين ذاك ليعطى الدواء
وذاك ليجعل فيه الشفاء
والله أسأل أن يوفقنى وإياك لأن نؤدى للجسد حقه كما أوصانا
النبي صلى الله عليه وسلم •
وأن يعافينى وإياك فى الدنيا والآخرة •
آمين • • آمين • • آمين •
وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم • •

* * *

الجزء العاشر

حَقُّ الرَّاعِي وَالرَّعِيَّةِ

● مسئولية الحاكم عن رعيته — الكفاءة والأمانة —
الشورى — المسئولية — الولايات — الأموال — ظلم الولاة
والرعية — التعريف بحدود الله — عقوبة المحاربين — قتال
المحاربين — حد السرقة — حد الزانى — حد الشرب — حد
القذف — التعزير — وجوب طاعة الرسول فى حياته — وجوب
طاعته بعد وفاته — دعائم الحكم الإسلامى — الكرامة
الإنسانية للمواطنين — من مواقف أبى بكر الصديق رضى الله
عنه — من مواقف عمر بن الخطاب رضى الله عنه — عثمان
ابن عفان رضى الله عنه — على بن أبى طالب كرم الله وجهه —
عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه — حق الأمير على الرعية —
النهى عن سب الأمراء — الحقوق : لزين العابدين رضى الله
عنه ..

* * *

تمهيد

والآن أخا الاسلام ، وأنت أيتها الأخت المسلمة .. وبعد أن وقفتما على الحقوق التسعة التي أرجو أن تكون حجة لكما لا عليكم .. أريد أن أدور معكما حول حق من أهم الحقوق الإسلامية ، وهو الحق العاشر الذي يدور حول :

حق الراعي والرعية

وذلك من خلال شرح لحديث شريف متفق عليه ، ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته : الامام راع ومسئول عن رعيته ، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها ، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته : فكلكم^(١) راع ومسئول عن رعيته » .

نفى هذا الحديث الشريف الصحيح المتفق عليه ، يشير النبي صلى الله عليه وسلم الى المسؤولية المشتركة بين الراعي ورعيته ، والزوج وزوجته ، والخادم وسيده .. الى أن يرث الله الأرض ومن عليها . وإذا كان لنا أن ندور حول هذه المسؤولية المشتركة التي لا بد وأن نكون جميعا أهلا لتحمل جميع تبعاتها على أساس من الفكر الاسلامي السليم :

فاننى أحب أولا أن نقف على المعنى المراد من كلمة « راعى »^(٢) ، وهو أن الراعى هو الحافظ المؤتمن على ما يليه ، وكل شخص راع ومسئول :

فالحاكم راع على محكوميه ، والرجل راع على أهل بيته ، والمرأة راعية على بيت زوجها وأولاده وماله ، وولد الرجل راع على مال أبيه ، والخادم راع على مال سيده .. والكل مسئولون أن قصرُوا ، ومثابون أن أخلصوا في أعمالهم .

(١) قوله : « كلكم » الفاء واقعة في جواب شرط محذوفة تقديره إذا كان الأمر كذلك فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته .
(٢) كما يقول شارح « التاج الجامع للاصول » في احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ج ٣ ص ٤٨ ، أكرمه الله تعالى .

أما الرجلُ أو الشخصُ الفرد الذي لا زوج ولا ولد ولا خادم له :
فهو راع على جوارحه بحفظها من الحرام وقيامها بالواجب عليها شكراً
لله تعالى ، فصدقت الكلية : كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته •

وإذا كان لنا الآن وبعد هذا التقديم أن نقف — وبصفة خاصة —
على مسؤولية الحاكم عن رعيته ••

فاننى أحب أن أوضح — كذلك — أن الحاكم المسئول أمام الله
والناس هو الذى يختاره الشعب بمحض إرادته : على أساس من
الكفاءة والأمانة ••

مسئولية الحاكم عن رعيته

يشير الى هذا قول الله تبارك وتعالى : « وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا ، قالوا انى يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال ، قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم ، والله يؤتى ملكه من يشاء ، والله واسع عليم » (١) .

يقول القرطبي حول قوله تعالى : « انى يكون له الملك علينا » :
اى كيف يملكنا ونحن احق بالملك منه ؟ جروا على سنتهم في تعيينهم الانبياء وحيدهم عن امر الله تعالى فقالوا : « انى » اى من اى جهة ، فـ « انى » فى موضع نصب على الظرف ، ونحن من سبط الملوك وهو ليس كذلك وهو فقير ، فتركوا السبب الأقوى وهو قدر الله تعالى وقضاؤه السابق حتى احتج عليهم نبيهم بقوله : « ان الله اصطفاه » اى اختاره وهو النجاة القاطعة ، وبين لهم مع ذلك تعليل اصطفاء طالوت ، وهو بسطته فى العلم الذى هو ملاك الانسان ، والجسم الذى هو معينه فى الحرب وعدته عند اللقاء ، فتضمنت بيان صفة الامام وأحوال الامامة ، وأنها مستحقة بالعلم والدين والقوة لا بالنسب ، فلا حظ للنسب فيها مع العلم وفضائل النفس وأنها متقدمة عليه ، لأن الله تعالى أخبر أنه اختاره عليهم لعلمه وقوته ، وان كانوا أشرف منتسبا . ثم يشير بعد ذلك من خلال تفسيره لقوله تعالى : « انى جاعل فى الأرض خليفة » (٢) : الى شرائط الامام ، فيقول :

« وهى أحد عشر :

الأول : أن يكون من صميم قريش لقوله صلى الله عليه وسلم :
« الأئمة من قريش » وقد اختلف فى هذا .

الثانى : أن يكون ممن يصلح أن يكون قاضيا من قضاة المسلمين مجتهدا لا يحتاج الى غيره فى الاستفتاء فى الحوادث ، وهذا متفق عليه .
الثالث : أن يكون ذا خبرة ورأى حصيف بأمر الحرب وتدبير

(١) البقرة : ٢٤٧ .

(٢) البقرة : ٣٠ .

الجيوش وسد الثغور وحماية البيضة^(٢) وردع الأمة والانتقام من الظالم والأخذ للمظلوم .

الرابع : أن يكون ممن لا تلحقه رقة في اقامة الحدود ولا فزع من ضرب الرقاب ولا قطع الأبخار^(٣) ، والدليل على هذا كله اجماع الصحابة رضی الله عنهم لأنه لا خلاف بينهم أنه لابد أن يكون ذلك كله مجتمعا فيه ، ولأنه هو الذي يولى القضاة والحكام ، وله أن يباشر الفصل والحكم ، ويتفحص أمور خلفائه وقضاته ، ولن يصلح لذلك كله الا من كان عالما بذلك كله فيما به . والله أعلم .

الخامس : أن يكون حرا ، ولا خفاء باشتراط حرية الامام واسلامه وهو « السادس » .

السابع : أن يكون ذكرا ، سليم الأعضاء وهو « الثامن » .
وأجمعوا على أن المرأة لا يجوز أن تكون اماما وان اختلفوا في جواز كونها قاضية فيما يجوز شهادتها فيه .

التاسع والعاشر : أن يكون بالغا عاقلا ، ولا خلاف في ذلك .

الحادي عشر : أن يكون عدلا لأنه لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الامامة لفاسق ، ويجب أن يكون من أفضلهم في العلم ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « أئمتكم شفعاؤكم فانظروا بمن تستشفعون » . وفي التنزيل في وصف طالوت : « ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم » فبدأ بالعلم ثم ذكر ما يدل على القوة وسلامة الأعضاء ، وقوله : « اصطفاه » معناه اختياره وهذا يدل على شرط النسب ، وليس من شرطه أن يكون معصوما من الزلل والخطأ ، ولا عالما بالغيب ، ولا أفرس الأمة ولا أشجعهم ، ولا أن يكون من بنى هاشم فقط دون غيرهم من قريش ، فان الاجماع قد انعقد على امامة أبي بكر وعمر وعثمان وليسوا من بنى هاشم .

ثم يشير القرطبي بعد ذلك في المسألة الثانية عشرة والثالثة عشرة والرابعة عشرة الى ملاحظات هامة تتعلق بالامام المختار ، فيقول :
الثانية عشرة : يجوز نصب المفضل مع وجود الفاضل خوف الفتنة

(٤) كناية عن الاستئصال . .

(٣) أي حماية قومه . .

والأ يستقيم أمر الأمة . وذلك أن الامام انما نصب لدفع العدو وحماية البيضة وسد الخلل واستخراج الحقوق واقامة الحدود وجباية الأموال لبیت المال وقسمتها على أهلها : فاذا خيف باقامة الأفضل الهرج والفساد وتعطيل الأمور التي لأجلها ينصب الامام كان ذلك عذرا طاهرا في العدول عن الفاضل الى المفضول ، ويدل ذلك أيضا علم عمر وسائر الأمة وقت الشورى بأن الستة فيهم فاضل ومفضول وقد أجاز العقد نكل واحد منهم اذا أدى المصلحة الى ذلك واجتمعت كلمتهم عليه من غير انكار أحد عليهم ، والله أعلم .

الثالثة عشرة : الامام اذا نصب ثم فسق بعد فبرام العقد فقال الجمهور : انه تنفسخ امامته ويخلع بالفسق انظاهر المعلوم لأنه قد ثبت أن الامام انما يقام لاقامة الحدود واستيفاء الحقوق وحفظ أموال الأيتام والمجانين والنظر في أمورهم الى غير ذلك مما تقدم ذكره . وما فيه من لفسق يقعه عن القيام بهذه الأمور والنهوض فيها . شو جوزن أن يكون فاسقا أدى الى ابطال ما أقيم لأجله . الا ترى في الابتداء انما لم يجز أن يعقد للفاسق لأجل أنه يؤدي الى ابطال ما أقيم له وكذلك هذا مثله . وقال آخرون : لا ينخلع الا بالكفر أو بترك اقامة الصلاة أو انترك الى دعائها أو شيء من الشريعة . لقوله عليه الصلاة والسلام في حديث عبادة : « وألا ننزع الأمر أهله . الا أن تروا كفرا بواحا سدخم بن ثعلبة برهن » .

وفي حديث عوف بن مالك : « لا . ما أقاموا فيكم الصلاة . »
... الحديث . أخرجهما مسلم .

وعن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « انه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون فمن كره فقد برىء ومن أنكر فقد سلم ولكن من رضى وتابع » قالوا : يا رسول الله . . الا نقاتلهم ؟ قال : « لا . ما سلوا » . أى من كرهه بقتله وأندر بقتله . أخرجه أيضا مسلم .

الرابعة عشرة : ويجب عليه أن يخضع نفسه اذا وجد في نفسه نقصا يؤثر في الامامة ، فأما اذا لم يجد نقصا فهل له أن يعزل نفسه ويعقد لغيره ؟ اختلف الناس فيه ، فمنهم من قال : ليس له أن يفعل ذلك وان فعل لم تنخلع امامته ، ومنهم من قال : له أن يفعل ذلك ، والدليل على أن الامام اذا عزل نفسه انعزل : قول أبى بكر الصديق

رضى الله عنه : أقبلوني أقبلوني • وقول الصحابة : لا نقيك ولا نستقيك :
قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا فمن ذا يؤخرك !
رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا أفلا نرضاك ! فلو لم
يكن له أن يفعل ذلك لأنكرت الصحابة ذلك عليه ولقالت له : ليس لك
أن تقول هذا . وليس لك أن تفعله . فلما أقرته الصحابة على ذلك
عم أن للامام أن يفعل ذلك ولأن الامام ناظر للغيب^(٥) فيجب أن يكون
حكمه حكم الحاكم . والوكيل اذا عزل نفسه فان الامام هو وكيل الأمة
ونائب عنها ولما اتفق على أن الوكيل والحاكم وجميع من ناب عن
غيره في شيء له أن يعزل نفسه ، كذلك الامام يجب أن يكون مثله ،
والله أعلم •



(٥) في بعض الأصول (للغير) :

الشورى

ويجب كذلك أن يكون اختيار هذا الحاكم « الكفاء » على أساس من الشورى ..

كما يشير الى هذا قول الله تعالى : « وأمرهم شورى بينهم » (١) :
أى يتشاورون فى الأمور التى من أهمها اختيار الحاكم الذى سيتولى أمورهم وسيسير على سلامتهم وتدير شؤونهم التى سيستل عنها أمام الله تعالى وأمامهم .. قال القرطبي : فكانت الأنصار قبل قدوم النبى صلى الله عليه وسلم اذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه ، فمدحهم الله تعالى به ، قاله النقاش . وقال الحسن :
أى انهم لانقيادهم الى رأى فى أمورهم متفقون لا يختلفون ، فمدحوا باتفاق كلمتهم . وقال الحسن : ما تشاور قوم قط الا هدوا لأرشد أمورهم . وقال الضحاك : هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وورد النقباء اليهم حتى اجتمع رأيهم فى دار أبى أيوب على الايمان به والنصرة له . وقيل : تشاورهم فيما يعرض لهم ، فلا يستأثر بعضهم بخبر دون بعض . وقال ابن العربى : الشورى ألفة للجماعة ومسبار للعقول وسبب الى الصواب ، وما تشاور قوم قط الا هدوا .. ثم يقول القرطبي : وقد كان النبى صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه فى الآراء المتعلقة بمصالح الحروب ، وذلك فى الآراء كثير . ولم يكن يشاورهم فى الأحكام ، لأنها منزلة من عند الله على جميع الأقسام من الفرض والندب والمكروه والمباح والحرام . فأما الصحابة بعد استئثار الله تعالى به علينا فكانوا يتشاورون فى الأحكام ويستتبطونها من الكتاب والسنة . ثم يقول القرطبي بعد ذلك : وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة ، فان النبى صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبى بكر والأنصار ما سبق بيانه (٢) .. وقال عمر رضى الله

(١) الشورى : ٣٨

(٢) فقد اجمعت الصحابة على تقديم الصديق بعد اختلاف وقع بين المهاجرين والأنصار فى سقيفة بنى ساعدة فى التعيين حتى قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، فدفعهم أبو بكر وعمر والمهاجرون عن ذلك ، وقالوا لهم : ان العرب لا تدين الا لهذا الحى من قريش .. فرجعوا واطاعوا لقريش . انظر تفسير الآية ٣٠ سورة البقرة . قرطبي .

عنه : نرضى لدنيانا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا .
وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأى أبى بكر على القتال . وتشاوروا
في الجد وميراثه . وفي حد الخمر وعدده . وتشاوروا بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الحروب ، حتى شاور عمر الهرمزان حين وفد
عليه مسلما في المغازي ، فقال له الهرمزان : مثل ومثل ومن فيها من
الناس من عدو المسلمين مثل طائر له ريش وله جناحان ورجلان فان
كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان والرأس وان كسر الجناح
الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شُدخ الرأس ذهب الرجلان
والجناحان . والرأس كسرى والجناح الواحد قيصر والآخر فارس ،
فمر المسلمين فلينفروا الى كسرى . وذكر الحديث . وقال بعض
العقلاء : ما أخطأت قط ! اذا حزبتى أمر شاورت قومي ففعلت الذى
يرون . فان أصبت فهم المصيبون . وان أخطأت فهم المخطئون .

ثم ذكر بعد ذلك حديثا رواه الترمذى عن أبى هريرة يقول فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا كان أمراؤكم خياركم وأغنياؤكم
سمحاءكم وأمركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها ،
واذا كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم وأموركم الى نسائكم
فبطن الأرض خير لكم من ظهرها » . قال : حديث غريب .

وفي سورة آل عمران يقول الله تبارك وتعالى لنبيه المصطفى صلوات
الله وسلامه عليه : « فبما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا غليظ
القلب لانفضوا من حولك ، فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر ،
فاذا عزمتم فتوكل على الله ، ان الله يحب المتوكلين » (٣) :

يقول القرطبي : قوله تعالى : « فاعف عنهم واستغفر لهم
وشاورهم في الأمر » : فيه ثمان مسائل :

الأولى : قال العلماء : أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بهذه
الأوامر التى هى بتدريج بليغ ، وذلك أنه أمرهم بأن يعفو عنهم ما له
في خاصته عليهم من تبعة ، فلما صاروا في هذه الدرجة أمره أن يستغفر
فيما لله عليهم من تبعة أيضا ، فاذا صاروا في هذه الدرجة صاروا أهلا
للاستشارة في الأمور . . .

الثانية : قال ابن عطية : والشورى من قواعد الشريعة وعزائم

(٣) آل عمران : ١٥٩

الأحكام : من لا يستشير أهل العلم والدين فعزله واجب . هذا ما لا خلاف فيه . وقد مدح الله المؤمنين بقوله : « وأمرهم شورى بينهم » . وقال أعرابي : ما غبنت قط حتى يغبن قومي . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لا أفعل شيئاً حتى أشاورهم . وقال ابن خويزمنداد : واجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعلمون ، وما أشكل عليهم من أمور الدين ، ووجوه الجيش فيما يتعلق بالحرب ، ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح ، ووجوه الكتائب والوزراء والعمال فيما يتعلق بمصالح البلاد وعمارتها . وكان يقال : ما ندم من استشار . وكان يقال : من أعجب برأيه ضل .

الثالثة : قوله تعالى : « وشاورهم في الأمر » يدل على جواز الاجتهاد في الأمور والأخذ بالظنون مع إمكان الوحي ، فإن الله أذن لرسوله صلى الله عليه وسلم في ذلك . واختلف أهل التأويل في المعنى الذي أمر الله نبيه عليه السلام أن يشاور فيه أصحابه ، فقالت طائفة : ذلك في مكائد الحروب ، وعند لقاء العدو ، وتطبيبا لنفوسهم ، ورفعاً لأقذارهم ، وتألفاً على دينهم ، وإن كان الله تعالى قد أغناه عن رأيهم بوحيه . روى هذا عن قتادة والربيع وابن اسحاق والشافعي . قال الشافعي : هو كقوله : « والبكر تستأمر » تطيباً لقلوبها ، لا أنه واجب . وقال قتادة ومقاتل والربيع : كانت سادة العرب إذا لم يشاوروا في الأمر شق عليهم ، فأمر الله تعالى نبيه عليه السلام أن يشاورهم في الأمر ، فإن ذلك أعطف لهم وأذهب لأضغانهم ، وأطيب لنفوسهم . فإذا شاورهم عرفوا إكرامه لهم .

وقال آخرون : ذلك فيما لم يأت فيه وحى . وروى ذلك عن الحسن البصري والضحاك قالا : ما أمر الله تعالى نبيه بالمشاورة لحاجة منه إلى رأيهم وإنما أراد أن يعلمهم ما في المشاورة من الفضائل ، ولتقتدى به أئمة من بعده . وفي قراءة ابن عباس : « وشاورهم في بعض الأمر » ولقد أحسن القائل :

شاور صديقك في الخفي المشكل
واقبل نصيحة ناصح متفضل
فإن الله قد أوصى بذاك نبيه
في قوله شاورهم وتوكل

الرابعة : جاء في مصنف أبي داوود عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المستشار مؤتمن » • قال العلماء : وصفة المستشار ان كان في الأحكام أن يكون عالماً ديناً • وقل ما يكون ذلك الا في عاقل • قال الحسن : ما كمل دين امرء ما لم يكمل عقله • فإذا استشير من هذه صفته واجتهد في الصلاح وبذل جهده فوَقَّعت الاشارة خطأ فلا غرامة عليه • قاله الخطابي وغيره •

الخامسة : وصفة المستشار في أمور الدنيا أن يكون عاقلاً مجرباً وإذا في المستشار • قال :

✽ شار صديقك في الخفى المشكل ✽

وقد تقدم • وقال آخر :

وان باب أمر عليك التوى

فشاور لييباً ولا تعصه

في أبيات (٤) • والشورى بركة •

وقال عليه الصلاة والسلام : « ما ندم من استشار ولا خاب من استخار » • وروى سهل بن سعد الساعدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما شقى قط عبد بمشورة وما سعد باستغناء رأى » • وقال بعضهم : شاور من جرب الأمور ، فإنه يعطيك من رأيه ما وقع عليه غالباً وأنت تأخذه مجاناً • وقد جعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخلافة - وهى أعظم النوازل - شورى •

قال البخارى : وكانت الأئمة بعد النبى صلى الله عليه وسلم يستشيرون الأمراء من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها • قال سفيان الثورى : ليكن أهل مشورتك أهل التقوى والأمانة ، ومن يخشى الله تعالى •

وقال الحسن : والله ما تشاور قوم بينهم الا هدام لأفضل ما يحضر بهم • وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : قال

(٤) وقبل هذا البيت :

إذا كنت في حاجة مرسلًا

فأرسل حكيمًا ولا توصه

وبعد :

ونص الحديث الى اهله فان الوثيقة في نصه
إذا المرء أضمر خوف الله به تبين ذلك في شخصه

رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من قوم كانت لهم مشورة فحضر معهم من اسمه أحمد أو محمد فأدخلوه في مشورتهم الا خير لهم » .

السادسة : والشورى مبنية على اختلاف الآراء ، والمستشير ينظر في ذلك الخلاف ، وينظر أقربها قولاً الى الكتاب والسنة ان أمكنه ، فاذا أرشده الله تعالى الى ما شاء منه عزم عليه وأنفذه متوكلاً عليه ، اذ هذه غاية الاجتهاد المطلوب ، وبهذا أمر الله تعالى نبيه في هذه الآية .

السابعة : قوله تعالى : « فاذا عزمتم فتوكل على الله » . قال قتادة : أمر الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام اذا عزم على أمر أن يمضى ويتوكل على الله ، لا على مشاورتهم . والعزم هو الأمر المروى المنقح . وليس ركوب الرأي دون روية عزمًا . . قال المهلب : وامثل هذا النبي صلى الله عليه وسلم من أمر ربه فقال : « لا ينبغي لنبي يلبس لأمته^(٥) أن يضعها حتى يحكم الله » أى ليس ينبغي له اذا عزم أن ينصرف ، لأنه نقص للتوكل الذى شرطه الله عز وجل مع العزيمة . فلبسه لأمته صلى الله عليه وسلم حين أشار عليه بالخروج يوم أحد من أكرمه الله بالشهادة فيه ، وهم صلحاء المؤمنين ممن كان فائتته بدر : يا رسول الله . . اخرج بنا الى عدونا ، دال على العزيمة . وكان صلى الله عليه وسلم أشار بالقيود ، وكذلك عبد الله بن أبى أشار بذلك وقال : أقم يا رسول الله ولا تخرج اليهم بالناس ، فان هم أقاموا أقاموا بشر مجلس ، وان جاءونا الى المدينة قاتلناهم فى الألفية وأفواه السكك ، ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من الآطام^(٦) ، فوالله ما خاربنا قط عدو فى هذه المدينة الا غلبناه ، ولا خرجنا منها الى عدو الا غلبناه . وأبى هذا الراى من ذكرنا وشجعوا الناس ودعوا الى الحرب ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ، ودخل اثر صلاته بيته ولبس سلاحه ، فندم أولئك القوم وقالوا : أكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما خرج عليهم فى سلاحه قالوا : يا رسول الله . . أقم ان شئت فانا لا نريد أن نكرهك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا ينبغي لنبي اذا لبس سلاحه أن يضعها حتى يقاتل » .

الثامنة : قوله تعالى : « فتوكل على الله ، ان الله يحب المتوكلين » :

(٥) اللأمة : أى الدرع . وقيل : السلاح .

(٦) الآطام (جمع اطم بضمين) : الابنية المرتفعة كالحصون .

التوكل الاعتماد على الله مع اظهار العجز . والاسم التكلان . يقال منه :
تكلت عليه في أمرى . . واختلف العلماء في التوكل ، فقالت طائفة من
المتصوفة : لا يستحقه الا من لم يخالط قلبه خوف غير الله من سبع
أو غيره . حتى يترك السعى في طلب الرزق لضمان الله تعالى . وقال
عامة الفقهاء^(٧) : ان التوكل على الله هو الثقة بالله والايمان بأن قضاءه
ماض . واتباع سنة نبيه صلى الله عليه وسلم في السعى فيما لا بد منه
من الأسباب من مطعم ومشرب وتحرير من عدو واعداد الأسلحة
واستعمال ما تقتضيه سنة الله تعالى المعتادة .

قال سهل : من قال التوكل يكون بترك السبب فقد طعن في سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن الله عز وجل يقول : « فكلوا مما غنمتم
حلالا طيبا . . »^(٨) فالغنيمة اكتساب .

وقال تعالى : « . . فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل
بنان »^(٩) فهذا عمل . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أن الله
يحب العبد المحترف » . وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفرضون على السرية^(١٠) . قال غيره : وهذا قول عامة الفقهاء .

ثم يقول القرطبي بعد ذلك : ثم المتوكلون على حالين :
الأول : حال المتمكن في التوكل فلا يلتفت الى شيء من تلك الأسباب
بقلبه . ولا يتعاطاه الا بحكم الأمر .

الثاني : حال غير المتمكن وهو الذي يقع اليه الالتفات الى تلك
الأسباب أحيانا غير أنه يدفعها عن نفسه بالطرق العلمية والبراهين
القطعية ، والأذواق الحالية ، فلا يزال كذلك الى أن يرقيه الله بجوده
الى مقام المتوكلين المتمكنين ، ويلحقه بدرجات العارفين .

فلنلاحظ جميعا كل هذا حتى نكون من أهل الشورى ولا سيما
عندما نريد اختيار مسئول عنا لكي يسوس أمورنا ويرعى مصالحنا . .
الذي لا بد كذلك وأن يكون على مستوى هذه المسئولية . .

* * *

(٧) كما ذكر القرطبي بالتفصيل حول تفسير الآية : « وعلى الله فليتوكل
المؤمنون » (آل عمران : ١٢٢) .

(٩) الأنفال : ١٢

(٨) الأنفال : ٦٩

(١٠) السرية : طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة .

المستوليسه

التي أشار الله سبحانه وتعالى اليها في قوله : « فلنسالن الذين أرسل اليهم ولنسالن المرسلين » (١) .

وقوله : « فوريك لنسالنهم أجمعين . عما كانوا يعملون » (٢) .

وقوله : « وأوفوا بالعهد ، ان العهد كان مستولا » (٣) .

فلا بد وأن يكون المختار للحكم من الذين يخشون السؤال أمام الله سبحانه وتعالى . ويعملون لهذا الموقف ألف حساب .

وحسبه أن يكون من المقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كثيرا ما كانت تفيض عيناه بالدموع خوفا من الله تبارك وتعالى . . . وعندما يجد أن لسانه وعمله لا يفيان بالتعبير عن شكر الله على ما أنعم به عليه . . . أو خوفا من هول المطلع وشدة الأمر . إذ يؤتى بالأنبياء شهداء على أممهم بالتصديق والتكذيب . . . فقد ذكر القرطبي . . . قال : حدثنا فضيل عن يونس عن محمد بن فضالة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم في بني ظفر (٤) فجلس على الصخرة التي في بني ظفر ومعه ابن مسعود ومعاذ وناس من أصحابه فأمر قارئا يقرأ حتى أتى على هذه الآية : « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » (٥) : بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اخضلت وجنتاه ، فقال : « يا رب هذا على من أنا بين ظهرائهم فكيف من لم أرهم » .

وروى البخاري عن عبد الله (٦) قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقرأ على » قلت : اقرأ وعليك أنزل ؟ قال : قال : « انى أحب أن أسمع من غيرى » ، فقرأت عليه سورة « النساء »

(٢) الحجر : ٩٢ ، ٩٣

(١) الأعراف : ٦

(٣) الاسراء : ٣٤

(٤) بنو ظفر — محرقة — : بطن في الانصار ، وبطن في بني سليم .

(٥) النساء : ٤١

(٦) يعنى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه .

حتى بلغت : « فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » • قال : « أمسك » فاذا عينه تذرغان • وأخرجه مسلم وقال بدل قوله : « أمسك » : فرغعت رأسي - أو غمزني رجل الى جنبي - فرغعت رأسي فرأيت دموعه تسيل •

وثبته بهذا أيضا ما ذكره القرطبي في مقدمة تفسيره لسورة هود عليه السلام . حيث يقول : روى الترمذي عن ابن عباس قال : قال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله قد ثبت ! قال : « شبيقتني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت » قال : هذا حديث حسن غريب . وقد روى شيء من هذا مرسلًا •

وأخرجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله في « نواذر الأصول » : حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا محمد بن بشر عن علي بن صالح عن أبي اسحاق عن أبي جحيفة قال : قالوا : يا رسول الله .. نراك قد ثبت ! قال : « شبيقتني هود وأخواتها » •

قال أبو عبد الله : فالفرع يورث الشيب وذلك أن الفرع يذهل النفس فينشف رطوبة الجسد . وتحت كل شعرة منبع ، ومنه يعرق . فاذا نشف الفرع رطوبته ييسر المنابع فييسر الشعر فابيض ، كما ترى الزرع الأخضر بسقائه . فاذا ذهب سقاؤه ييسر فابيض . وانما يبيض شعر الشيخ لذهاب رطوبته وييسر جلده . فالنفس تذهل بوعيد الله . وأهول ما جاء به الخبر عن الله ، فتذبل ، وينشف ماءها لذلك الوعيد وانحول الذي جاء به ، فمنه تشيب ..

وقال ابن عباس حول قول الله تبارك وتعالى لنبيه صلوات الله وسلامه عليه في سورة هود : « فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا ، انه بما تعملون بصير » (٧) : ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية هي أشد ولا أشق من هذه الآية عليه ، ولذلك قال لأصحابه حين قالوا له : لقد أسرع اليك الشيب ! « شبيقتني هود وأخواتها » •

* * *

ومن هذا يتبين لنا كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاف من الله تعالى ويعمل للوقوف أمامه في موقف المسألة ألف حساب ..

وذلك لأنه كان أعظم قدوة للرؤساء والمرعوسين الى أن يرث الله الأرض ومن عليها .. كما كان كذلك - بصفة خاصة - قدوة لخلفائه الراشدين من بعده في تحمل المسؤولية والخوف من الله تبارك وتعالى يوم يعرضون عليه لكي يسألهم عن رعاياهم : هل كانوا من المقسطين بينهم أم لا .. فهذا هو الخليفة الأول أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، يقول بعد البيعة ، بعد أن حمد الله وأثنى عليه بالذى هو أهله :

« أما بعد .. أيها الناس فاني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فان أحسنت فأعينوني ، وان أسأت فقوموني . الصدق أمانة والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندي حتى أرجع عليه حقه ان شاء الله ، والقوى فيكم ضيف عندي حتى آخذ الحق منه ان شاء الله . لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله الا خذلهم الله بالذل . ولا تشيع الفاحشة في قوم الا عمهم الله بالبلاء . أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فاذا عصيت الله ورسوله ، فلا طاعة لي عليكم . قوموا الى صلاتكم يرحمكم الله » . ذكره الحافظ ابن كثير في البداية بسند صحيح . وابن الأثير في الكامل . وكذا أبو بكر الباقلاني في اعجاز القرآن بلفظ :

قام خطيبا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

« أما بعد .. فاني وليت أمركم ولست بخيركم . ولكن نزل القرآن ورسن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعلمنا فعملنا . واعلموا أن آكيس الكيس التقى ، وأن أحقق الحق^(٨) الفجور ، وأن أقواكم عندي الضعيف حتى آخذ له بحقه ، وأن أضعفكم عندي القوى حتى آخذ منه الحق . أيها الناس .. انما أنا متبع ولست بمبتدع ، فان أحسنت فأعينوني ، وان زغت^(٩) فقوموني » .

وفي اليوم الذي توفي فيه الصديق رضى الله عنه وبعد أن دفن : جعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه المنبر وقال : « انما مثل العرب مثل جمل أنف^(١٠) اتبع قائده . فلينظر قائده حيث يقوده ، وأما أنا

(٨) الحق بضم فسكون وبضمتين : قلة العقل . والكيس بفتح فسكون ضد الحق .

(٩) زغت بكسر فسكون : اى ملت .

(١٠) الأنف : بفتح فسكون : الذلول . ويروى أنف بالد والصحيح

الاول .

فورب الكعبة لأحملنهم على الطريق » • ذكره ابن الأثير في الكامل وابن عبد ربه في العقد •

ثم لما ولي عمر الخلافة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :
« يا أيها الناس •• انى داع فأمنوا : » اللهم انى غليظ فلينى
لأهل طاعتك بموافقة الحق ابتغاء وجهك والدار الآخرة • وارزقنى
الغلبة والشدة على أعدائك ، وأهل الدعارة^(١١) والنفاق من غير ظلم
منى لهم ولا اعتداء عليهم •

اللهم انى شحيح فسخرنى فى نوائب المعروف قصدا من غير سرف
ولا تبذير ولا رياء ولا سمعة ، واجعلنى أبتغى بذلك وجهك والدار
الآخرة •

اللهم ارزقنى خفض الجناح ، ولين الجانب للمؤمنين •
اللهم انى كثير الغفلة والنسيان فألهمنى ذكرك على كل حال وذكر
الموت فى كل حين •

اللهم انى ضعيف عن العمل بطاعتك فارزقنى النشاط فيها • والقوة
عبيها بالنية الحسنة التى لا تكون الا بعزتك وتوفيقك • اللهم ثبتنى
باليقين والبر والتقوى ، وذكر المقام بين يديك والحياء منك ، وارزقنى
انخسوع فيما يرضيك عنى ، والمحاسبة لنفسى ، واصلاح الساعات ،
والحذر من الشبهات •

اللهم ارزقنى التفكير والتدبر بما يتلوه لسانى من كتابك والفهم له ،
والمعرفة بمعانيه • والنظر فى عجائبه ، والعمل بذلك ما بقيت ، انك على
كل شىء قدير •

اللهم لا تدعننى فى غمرة^(١٢) ، ولا تأخذنى على غرة ، ولا تجعلنى
من الغافلين » • ذكره فى العقد الفريد •

وروى أنه لما ولي عثمان بن عفان الخلافة خطب الناس فقال :
« الحمد لله •• أيها الناس •• اتقوا الله فان الدنيا كما أخبر الله
عنها لعب ولهو وزينة وتفاخر ، فخير العباد فيها من عصم واستعصم^(١٣)
بالله وبكتابه • وقد وكلت من أمركم بعظيم لا أرجو العون عليه الا من

(١١) الدعارة : اى الفجور •

(١٢) الغمرة كسجدة : الانهماك فى الباطل •

(١٣) استعصم : اى تحصن باتباع الدين ، وعصم نفسه : اى حصنها

من الائم •

الله ، ولا يوفق للخير الا هو ، وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب » .

هكذا ذكر بعضهم . وذكر ابن كثير في البداية عن الواقدي أن عثمان لما بويع خرج الى الناس فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أيها الناس .. أول كل مركب صعب . وأن بعد اليوم أياما ، وأن أعش تأتاكم الخطب على وجهها ان شاء الله وسيعلمنا الله » .

ولما بويع على بالخلافة يوم الجمعة لخمس بقين من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين فخطب الناس : حمد الله وأثنى عليه ثم قال : « ان الله أنزل كتابا هاديا بين فيه الخير والشر ، فخذوا بالخير ودعوا الشر .. الفرائض الفرائض .. أدوها الى الله تعالى يؤدكم الى الجنة . ان الله حرم حرمات غير مجهولة ، وفضل حرمة المسلم على الحرم كلها . وشد بالاخلاص والتوحيد حقوق المسلمين ، فالمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده الا بالحق . لا يحل دم امرئ مسلم الا بما يجب . بادروا أمر العامة وخاصة أحدكم الموت . فان الناس أمامكم . وانما خلفكم الساعة تحذوكم^(١٤) فخففوا تلحقوا فانما ينتظر بالناس أخراهم . اتقوا الله عباد الله في بلاده وعباده : انكم مسئولون حتى عن البقاع والبهائم . أطيعوا الله فلا تعصوه . واذا رأيتم الخير فخذوا به . واذا رأيتم الشر فدعوه . » واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض ..^(١٥) ذكره ابن الأثير في الكامل .

* * *

فعلى الأخ المسلم الذي يرى في نفسه الكفاءة ، والذي يرى في نفسه أنه سيستطيع أن يواجه أعباء هذه المسؤولية : أن يلاحظ كل هذا قبل أن يرشح نفسه لامامة المسلمين :

مع ملاحظة ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر رضي الله عنه عندما رأى منه حبا للامارة :

« يا أبا ذر ، انى أراك ضعيفا ، وانى أحب لك ما أحب لنفسي ، لا تأمرن على اثنين ، ولا تولين مال يتيم » رواه مسلم .

فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم أبا ذر عن الأمانة والولاية ، لأنه رآه ضعيفا — أى لا يستطيع تحمل أعباء هذه المسؤولية — مع أنه

(١٤) أى تتبعكم ، يقال حدا الليل النهار أى تبعه .

(١٥) الانفال : ٢٦

قد روى عنه صلوات الله وسلامه عليه أنه قال في شأن أبي ذر
رضي الله عنه : « ما أظلت الخضر » (١٦) ولا أقلت الغبراء (١٧) ، أصدق
لهجة من أبي ذر » (١٨) .

وذلك رهن الأمانة في حد ذاتها مسئولية كبيرة لها أهلها الذين ميزهم
الله بمواهبها . والذين أعدمهم الله سبحانه وتعالى من أجلها أعدادا
خاصا .

ولهذا . فإن العاقل لا يحرص على الأمانة . . وإنما يترك هذا
لاختيار الله تعالى له من غير مسألة منه : فقد روى مسلم عن عبد الرحمن
ابن سمرة رضي الله عنه أنه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم :
يا عبد الرحمن . لا تسأل الأمانة فانك إن أعطيتها عن مسألة وكلت
إيها . وإن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها » .

وروى مسلم كذلك عن أبي أمامة عن بريدة بن عبد الله عن أبي بردة
عن أبي موسى قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا ورجلان
من عمى فقال أحد الرجلين : يا رسول الله . . أمرنا على بعض ما ولاك
الله عز وجل . وقال الآخر مثل ذلك . فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « أنا والله لا نولى على هذا العمل أحدا سألناه ولا أحدا حرص
عليه » .



فإذا كنت أخا الإسلام من هذا اصنف العاقل الذي لا يسأل
الأمانة . . ثم حدث مع هذا العزوف عنها أن أختارك الله تعالى لهذا
العمل الجليل الذي من الممكن أن تكون بسببه من المقسطين : فنتلك
نعمة كبرى قد أنعم الله عليك وعلى الناس بها :

فغن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « ان المقسطين عند الله على منابر من نور :
الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا » رواه مسلم .

وفي حديث متفق عليه ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم
لا ظل الا ظله : امام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله تعالى ، ورجل قلبه

(١٦) أي السماء .

(١٧) أي الأرض . واقلت أي حملت .

(١٨) واللهجة أي اللسان .

معلق في المساجد ، ورجلان تحابا في الله ، اجتمعا عليه ، وتفرقا عليه ،
ورجل دعتة امرأة ذات منصب وجمال ، فقال : انى أخاف الله ، ورجل
تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر
الله خاليا ففاضت عيناه » .

واعلم أيها الامام — ان شاء الله — أنك عندما ستكون بهذا الوصف
ستكون قد أدبت لرعيتهك أهم حق يجب عليك أن تؤديه لهم كما أمر الله
تعالى وأمر زملاءك ولاية الأمور بقوله :

« ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها واذا حكمتم بين
الناس أن تحكموا بالعدل ، ان الله نعما يعظكم به ، ان الله كان سميعا
بصيرا . يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر
منكم ، فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا » (١٩) .

فقد قال العلماء (٢٠) : نزلت الآية الأولى في ولاية الأمور ، فعليهم
أن يؤدوا الأمانات الى أهلها ، واذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل
.. ونزلت الآية الثانية : في الرعية من الجيوش وغيرهم ، فعليهم أن
يطيعوا أولى الأمر الفاعلين لذلك . في قسمهم وحكمهم ومغازيهم وغير
ذلك . الا أن يأمرؤا بمعصية الله تعالى ، فاذا أمرؤا بمعصية الله فلا طاعة
لمخلوق في معصية الخالق : فان تنازعوا في شئ ردوه الى كتاب الله وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم . وان لم يفعل ولاية الأمر ذلك ، أطيعوا
فيما يأمرؤن به من طاعة الله ، لأن ذلك من طاعة الله ورسوله ، وأدبت
حقوقهم اليهم كما أمر الله ورسوله .. واذا كانت الآية قد أوجبت
أداء الأمانات الى أهلها ، والحكم بالعدل ، فهذان جماع السياسة العادلة ،
والولاية الصالحة .

وقد وضع ابن تيمية هذا في القسم الأول من كتابه « السياسة
الشرعية » (٢١) تحت عنوان « الولايات » فقال :

(١٩) النساء : ٥٨ . ٥٩

(٢٠) كما جاء في كتاب « السياسة الشرعية » . في اصلاح الراعى

والرعية « لابن تيمية .

(٢١) بتصرف واختصار .

الولايات

أما أداء الأمانات ففيه نوعان : أحدهما الولايات ، وهو سبب نزول هذه الآية : « أن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها .. » (١) : فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة وتسلم مفاتيح الكعبة من بنى ثيية (٢) ، طلبها منه العباس (٣) ليجمع له بين سقاية الحاج ، وسدانة البيت ، فأنزل الله هذه الآية ، فأعاد مفاتيح الكعبة إلى بنى ثيية ، فيجب على ولي الأمر أن يولى على كل عمل من أعمال المسلمين ، أصلح من يجده لذلك العمل ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من ولى من أمر المسلمين شيئا ، فولى رجلا وهو يجد من هو أصلح للمسلمين منه ، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين » رواه الحاكم في صحيحه .

وفي رواية : « من قلد رجلا عملا على عصابة (٤) ، وهو يجد في تلك العصابة من هو أرضى منه ، فقد خان الله وخان رسوله وخان المؤمنين » .

روى بعضهم أنه من قول عمر لابن عمر ، روى ذلك عنه ، قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « من ولى من أمر المسلمين شيئا ، فولى رجلا لمودة أو قرابة بينهما ، فقد خان الله ورسوله والمسلمين » . وهذا واجب عليه ، فيجب البحث عن المستحقين للولايات ، من نوابه على الأمصار ، من الأمراء الذين هم نواب ذى السلطان ، والقضاة ، ومن أمراء الأجناد ومقدمى العساكر الصغار والكبار ، وولاة الأموال من الوزراء والكتاب والشادين (٥) والسعاة على الخراج والصدقات ، وغير ذلك من الأموال التى للمسلمين . وعلى كل واحد من هؤلاء ، أن يستتيب

(١) النساء : ٥٨

(٢) وقد كان ثيية صحابيا ، وهو ثيية بن عثمان بن أبى طلحة .

(٣) فى سيرة ابن هشام أنه على بن أبى طالب .

(٤) العصابة : أى الجماعة .

(٥) الشادين : جمع شاد ، ووظيفته : استخلاص ما يتقرر فى الديوان

على من يعسر استخلاصه منه ، أشبه بعمل المحضر الآن .

ويستعمل أصلح من يجده : وينتهي ذلك الى أئمة الصلاة ، والمؤذنين ،
والمقرئين ، والمعلمين . وأمرأء الحاج ، والبرد^(٦) ، والعيون الذين هم
القتصاد . وخزان الأموال ، وحراس الحصون ، والحدادين الذين هم
البوابون على الحصون والمدائن ، ونقباء العساكر الكبار والصغار ،
وعرفاء القبائل والأسواق ورؤساء القرى الذين هم الدهاقين :

فيجب على كل من ولى شيئاً من أمر المسلمين ، من هؤلاء وغيرهم ،
أن يستعمل فيما تحت يده في كل موضع ، أصلح من يقدر عليه . ولا يقدم
الرجل لكونه طلب الولاية ، أو سبق في الطلب . بل يكون ذلك سبب
المنع . فان في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم : أن قوماً
دخلوا عليه فسألوه ولاية ، فقال : « انا لا نولى أمرنا هذا من طلبه » ،
وقال لعبد الرحمن بن سمرة : « يا عبد الرحمن .. لا تسأل الامارة ،
فانك ان أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها ، وان أعطيتها عن مسألة
وكلت اليها » أخرجاه في الصحيحين . وقال : « من طلب القضاء واستعان
عليه وكل اليه ، ومن لم يطلب القضاء ولم يستعن عليه أنزل الله اليه
ملكاً يسدده » رواه أصحاب السنن .

ثم يقول : فان عدل عن الأحق الأصلح الى غيره ، لأجل قرابة
بينهما . أو ولاء عتاقة أو صداقة ، أو موافقة في بلد ، أو مذهب أو
طريقة . أو جنس كالعربية والفارسية والتركية والرومية ، أو لرشوة
يأخذها منه من مال أو منفعة ، أو غير ذلك من الأسباب ، أو لبغض في
قلبه على الأحق ، أو عداوة بينهما ، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين
ودخل فيما نهى عنه في قوله تعالى :

**« يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم
وانتم تعلمون »** . ثم قال : **« واعلموا انما أموالكم وأولادكم فتنة
وان الله عنده أجر عظيم »** (٧) :

فان الرجل لحبه لولده ، أو لعتيقه ، قد يؤثره في بعض الولايات.
أو يعطيه ما لا يستحقه ، فيكون قد خان أمانته . كذلك قد يؤثر زيادة
ماله أو حفظه ، بأخذ ما لا يستحقه ، أو محابة من يداهنه في بعض
الولايات ، فيكون قد خان الله ورسوله وخان أمانته .

(٦) البرد : جمع بريد ، وهم حملة الرسائل .

(٧) الانفال : ٢٧ ، ٢٨

ثم ان مؤدى الأمانة مع مخالفة هواه ، يثبتته الله فيحفظه في أهله وماله بعده ، والمطيع لهواه يعاقبه الله بنقيض قصده فيذل أهله ، ويذهب ماله . وفي ذلك الحكاية المشهورة : أن بعض خلفاء بنى العباس ، سأل بعض العلماء أن يحدثه عما أدرك ، فقال : أدركت عمر بن عبد العزيز ، فقيل له : يا أمير المؤمنين . . أفقرت^(٨) أفواه بنيك من هذا المال ، وتركتمهم لفقراء لا شئ لهم ، وكان في مرض موته ، فقال : أدخلوهم على . فأدخلوهم ، وهم بضعة عشر ذكرا ، ليس فيهم بالغ ، فلما رآهم ذرفت عيناه ثم قال : « يا بني . . والله ما منعكم حقا هو لكم ، ولم أكن بالذى آخذ أموال الناس فأدفعها اليكم ، وانما أنتم أحد رجلين : إما صالح ، فالله يتولى الصالحين ، وإما غير صالح ، فلا أخلف له ما يستعين به على معصية الله ، قوموا عني » .

قال : فلقد رأيت بعض ولده ، حمل على مائة فرس في سبيل الله . يعنى أعطاهما لمن يغزو عليها .

ثم يقول في « السياسة الشرعية » بعد ذلك :

قلت : هذا وقد كان خليفة المسلمين ، من أقصى المشرق ببلاد الترك ، الى أقصى المغرب بالأندلس وغيرها ، ومن جزيرة قبرص وشغور الشام والعواصم ، كطرسوس^(٩) ونحوها ، الى أقصى اليمين . وانما أخذ كل واحد من أولاده ، من تركته شيئا يسيرا ، يقال : أقل من عشرين درهما ، قال : وحضرت بعض الخلفاء وقد اقتسم تركته بنوه ، فأخذ كل واحد منهم ستمائة ألف دينار ، ولقد رأيت بعضهم يتكفف الناس - أى يسألهم بكفه .

وفي هذا الباب من الحكايات والوقائع المشاهدة في الزمان والمسموعة عما قيله ، ما فيه عبر لكل ذي لب .

وقد دلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن الولاية أمانة يجب أدائها في مواضع مثل ما تقدم ، ومثل قوله لأبى ذر رضى الله عنه في الإمارة : « انها أمانة ، وانها يوم القيامة خزي وندامة ، الا من أخذها بحقها ، وأدى الذى عليه فيها » رواه مسلم .

وروى البخارى في صحيحه عن أبى هريرة ، أن النبى صلى الله

(٨) أى أفقرت .

(٩) بلد بالشام على البحر ، قرب لمرقب وعكة (مرصد الاطلاع) .

عنه وسلم قال : « اذا ضيبت الأمانة ، فانتظر الساعة » قيل : يا رسول الله . . وما اضاعتها ؟ قال : « اذا وسد الأمر الى غير أهله فانتظر الساعة » .

وقد أجمع المسلمون على معنى هذا . فان وصى اليتيم ، وناظر الوقف . ووكيل الرجل في ماله . عليه أن يتصرف له بالأصلح فالأصلح ، كما قال الله تعالى : « ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن » (١٠) . ولم يقل الا بالتي هي حسنة . وذلك لأن الوالى راع على الناس بمنزلة راعى الغنم ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ، فالامام الذى على الناس راع وهو مسئول عن رعيته . والمرأة راعية في بيت زوجها ، وهى مسئولة عن رعيته ، والولد راع في مال أبيه ، وهو مسئول عن رعيته ، والعبد راع في مال سيده ، وهو مسئول عن رعيته ، ألا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » أخرجاه في الصحيحين .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما من راع يسترعى الله رعية ، يموت — يوم يموت — وهو غاش لها ، الا حرم الله عليه رائحة الجنة » رواه مسلم .

ودخل أبو مسلم الخولانى ، على معاوية بن أبى سفيان ، فقال : السلام عليك أيها الأجير . فقالوا : قل السلام عليك أيها الأمير ! فقال : السلام عليك أيها الأجير . فقالوا : قل أيها الأمير ! فقال : السلام عليك أيها الأجير . فقالوا : قل أيها الأمير . فقال معاوية : دعوا أبا مسلم ، فانه أعلم بما يقول . فقال : انما أنت أجير ، استأجرك رب هذه الغنم لرعايتها ، فان أنت هنأت جرباها (١١) ، وداويت مرضاها ، وحبست أولاها على أخراها ، وفاك سيدها أجرك ، وان أنت لم تهنا جرباها ولم تداو مرضاها ، ولم تحبس أولاها على أخراها عاقبك سيدها .

وهذا ظاهر في الاعتبار ، فان المخلوق عباد الله ، والولاية نواب الله على عباده . وهم وكلاء العباد على نفوسهم ، بمنزلة أحد الشريكين مع الآخر ، ففيهم معنى الولاية والوكالة ، ثم الولي والوكيل متى استتاب

(١٠) الاسراء : ٣٤

(١١) هنأت جرباها : أى عالجت جربها بالقطران .

في أموره رجلا ، وترك من هو أصلح للتجارة أو العقار منه ، أو باع
السلعة بثمن ، وهو يجد من يشتريها بخير من ذلك الثمن ، فقد خان
صاحبه ، لا سيما ان كان بينه وبين من حابه مودة أو قرابة ، فان
صاحبه ييغضه ويذمه ، ويرى أنه قد خانته وداهن قريبه أو صديقه •

* * *

ثم يقول بعد ذلك في القسم الثاني^(١) من الأمانات . تحت عنوان :

الأموال

الثاني من الأمانات : الأموال . كما قال تعالى في الديون :
« فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليتق الله ربه »^(٢) .
ويدخل في هذا القسم : الأعيان ، والديون الخاصة والعامة ، مثل
رد الودائع ، ومال الشريك ، والموكل ، والمضارب ، ومال المولى واليتيم ،
وأهل الوقف ونحو ذلك . وكذلك وفاء الديون من أثمان المبيعات وبديل
القرض . وصدقات^(٣) النساء ، وأجور المنافع ونحو ذلك . وقد قال
الله تعالى :

« ان الانسان خلق هلوعا . اذا مسه الشر جزوعا . واذا مسه
الخير منوعا . الا المصلين . الذين هم على صلاتهم دائمون . والذين
في أموالهم حق معلوم . للسائل والمحروم » الى قوله : « والذين هم
لأماناتهم وعهدهم راعون »^(٤) .

وقال تعالى : « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس
بما أراك الله ، ولا تكن للخائنين خصيما »^(٥) .
أى : لا تخاصم عنهم .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أد الأمانة الى من ائتمنك .
ولا تخن من خانك » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « المؤمن من أمنه المسلمون على
دمائهم وأموالهم ، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر
من هجر ما نهى الله عنه ، والمجاهد من جاهد نفسه في ذات الله » وهو
حديث صحيح بعضه في الصحيحين ، وبعضه صحيحه الترمذى .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من أخذ أموال الناس يريد أداءها ،
أداها الله تعالى عنه ، ومن أخذها يريد اتلافها أتلفه الله » رواه البخارى .
واذا كان الله تعالى قد أوجب أداء الأمانات التي قبضت بحق ،

(١) من كتاب « السياسة الشرعية » باختصار وتصرف .

(٢) البقرة : ٢٨٣ (٣) صدقات النساء : أى مهورهن .

(٤) المعارج : ١٩ - ٣٢ (٥) النساء : ١٠٥

ففيه تنبيه على وجوب أداء الغصب والسرقة والخيانة ونحو ذلك من المظالم ، وكذلك أداء العارية^(٦) وقد خطب النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وقال في خطبته : « العارية مؤداة ، والمنحة مردودة^(٧) ، والدين مقضى ، والزعيم غارم^(٨) ، ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه ، ولا وصية لو ارث » .

وهذا القسم يتناول الولاية والرعية ، فعلى كل منهما : أن يؤدي الى آخر ما يجب أدائه اليه ، فعلى ذي السلطان ونوابه في العطاء ، أن يؤتوا كل ذي حق حقه ، وعلى جباة الأموال ، كأهل الديوان أن يؤدوا الى ذي السلطان ، ما يجب ايتاؤه اليه ، وكذلك على الرعية ، الذين يجب عليهم الحقوق ، وليس للرعية أن يطلبوا من ولاية الأموال ما لا يستحقونه ، فيكونون من جنس من قال الله تعالى فيه :

« ومنهم من يلمزك في الصدقات فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون . ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون . انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل ، فريضة من الله ، والله عليم حكيم »^(٩) .

ولا لهم أن يمنعوا السلطان ما يجب دفعه اليه من الحقوق ، وان كان ظالما ، كما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، لما ذكر جور الولاية ، فقال : « أدوا اليهم الذي لهم ، فان الله تعالى سائلهم عما استرعاهم » .

ففي الصحيحين : عن أبي هريرة رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء ، كلما هلك نبي خلفه نبي ، وانه لا نبي بعدى ، وسيكون خلفاء ويكثرون . قالوا : فما تأمرنا ؟ فقال : أوفوا بببيعة الأول فالأول ثم أعطوهم حقهم ، فان الله سائلهم عما استرعاهم » .

(٦) العارية : الشيء المستعار .

(٧) المقصود بالمنحة هنا : أن يمنح الرجل صاحبه شاة او ناقة ، ينتفع بلبنها ووبرها زمانا ثم يردها .

(٨) الزعيم : الكفيل ، وغارم : اى ضامن .

(٩) التوبة : ٥٨ - ٦٠ .

وفيها عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انكم سترون بعدى أثره ، وأمورا تنكرونها » . قالوا : فما تأمرنا يا رسول الله ؟ قال : « أدوا إليهم حقهم ، واسألوا الله حقكم » .

وليس لولاة الأموال أن يقسموها بحسب أهوائهم ، كما يقسم المالك ملكه ، فانما هم أمناء ونواب ووكلاء ، وليسوا ملاكا ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « انى والله لا أعطى أحدا ولا أمنع أحدا ، وانما أنا قاسم ، أضع حيث أمرت » رواه البخارى ، عن أبى هريرة رضى الله عنه — بنحوه .

فهذا رسول رب العالمين ، قد أخبر أنه ليس المنع والعطاء بإرادته واختياره . كما يفعل المالك الذى أبيع له التصرف فى ماله ، وكما يفعل الملوك الذين يعطون من أحبوا ، ويمنعون من أبغضوا ، وانما هو عبد الله يقسم المال بأمره ، فيضعه حيث أمره الله تعالى .

وهكذا قال رجل لعمر بن الخطاب رضى الله عنه : يا أمير المؤمنين . . لو وسعت على نفسك فى النفقة ، من مال الله تعالى ؟ فقال له عمر : أندري ما مثلى ومثل هؤلاء ؟ كمثل قوم كانوا فى سفر ، فجمعوا منهم مالا ، وسلموه الى واحد منهم ينفقه عليهم ، فهل يحل لذلك الرجل أن يستأثر عنهم من أموالهم ؟ .

وحمل مرة الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، مال عظيم من الخمس ، فقال : ان قوما أدوا الأمانة فى هذا لأمناء ، فقال له بعض الحاضرين : « انك أديت الأمانة الى الله تعالى ، فأدوا الأمانة ، ولو رتعت رتعوا » .

ويقول فى « السياسة الشرعية » : وينبغى أن يعرف أن الأمر كالسوق ، ما نفق^(١٠) فيه جلب اليه ، هكذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله . فان نفق فيه الصدق والبر والعدل والأمانة ، جلب اليه ذلك ، وان نفق فيه الكذب والفجور والجور والخيانة ، جلب اليه ذلك ، والذى على ولى الأمر أن يأخذ المال من حله ، ويضعه فى حقه ، ولا يمنعه من مستحقه . وكان على بن أبى طالب رضى الله عنه ، اذا بلغه أن بعض نوابه ظلم ، يقول : اللهم انى لم آمرهم أن يظلموا خلقك ، ولا يتركوا حقك .

* * *

(١٠) نفق من التفاق ، وهو ضد الكساد .

وفى كتاب « السياسة الشرعية » يشير كذلك الى موضوع خطير
فيقول تحت عنوان :

ظلم الولاة والرعية

وكثيرا ما يقع الظلم من الولاة والرعية ، هؤلاء يأخذون ما لا يحل ،
وهؤلاء يمنعون ما يجب ، كما قد يتظالم الجند والفلاحون ، وكما قد
يترك بعض الناس من الجهاد ما يجب ، ويكنز الولاة من مال الله ما لا يحل
كنزه ، وكذلك العقوبات على أداء الأموال ، فانه قد يترك منها ما يباح
أو يجب ، وقد يفعل ما لا يحل .

والأصل فى ذلك أن كل من عليه مال ، يجب أدائه ، كرجل عنده
وديعة ، أو مضاربة^(١) ، أو شركة ، أو مال لموكله ، أو مال يتيم ، أو مال
وقف ، أو مال لبيت المال ، أو عنده دين ، هو قادر على أدائه ، فانه
إذا امتنع من أداء الحق الواجب من عين أو دين ، وعرف أنه قادر على
أدائه ، فانه يستحق العقوبة ، حتى يظهر المال أو يدل على موضعه ،
فإذا عرف المال وصبر على الحبس ، فانه يستوفى الحق من المال ،
ولا حاجة الى ضربه . وإن امتنع من الدلالة على ماله ومن الايفاء ،
ضرب حتى يؤدي الحق أو يمكن من أدائه . وكذلك لو امتنع من أداء
النفقة الواجبة عليه مع القدرة عليها ، لما روى عمرو بن الشريد ،
عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « لى الواجد يحل
عرضه وعقوبته » ، رواه أهل السنن .

وقال صلى الله عليه وسلم : « مظل الغنى ظلم » أخرجاه فى
الصحيحين ، واللى هو المظل .

والظالم يستحق العقوبة والتعزير وهذا أصل متفق عليه : أن كل
من فعل محرما ، أو ترك واجبا ، استحق العقوبة ، فان لم تكن عقوبته
مقدرة بالشرع كان تعزيرا يجتهد فيه ولى الأمر ، فيعاقب الغنى الماثل
بالحبس ، فان أصر عوقب بالضرب ، حتى يؤدي الواجب ، وقد نص
على ذلك الفقهاء من أصحاب مالك والشافعى وأحمد وغيرهم ، ولا أعلم
فيه خلافا .

(١) المضاربة : أن تعطى مالا لغيرك يتجر فيه فيكون له سهم معلوم
من الربح .

وقد روى البخارى فى صحيحه عن ابن عمر رضى الله عنهما : أن النبى صلى الله عليه وسلم لما صالح أهل خير على الصفراء والبيضاء^(٢) والسلاح ، سأل بعض اليهود وهو « سعية » عم حى بن أخطب : عن كثر حى بن أخطب . فقال : أذهبتى النفقات والحروب . فقال : « العهد قريب ، والمال أكثر من ذلك » فدفع النبى صلى الله عليه وسلم « سعية » الى الزبير ، فمسه بعذاب ، فقال : قد رأيت حيا يطوف فى خربة ههنا . فذهبوا فطافوا ، فوجدوا المسك^(٣) فى الخربة . وهذا الرجل كان ذميا ، والذى لا تحل عقوبته الا بحق . وكذلك كل من كتم ما يجب اظهاره من دلالة واجبة ونحو ذلك ، يعاقب على ترك الواجب .

وما أخذ ولاية الأموال وغيرهم من مال المسلمين بغير حق : غلولى الأمر العادل استخراجه منهم ، كالهدايا التى يأخذونها بسبب العمل ، قال أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه : هدايا العمال غلول^(٤) . وروى ابراهيم الحربى فى كتاب الهدايا ، عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « هدايا الأمراء غلول » .

وفى الصحيحين عن أبى حميد رضى الله عنه ، قال : استعمل النبى صلى الله عليه وسلم رجلا من الأزد ، يقال له « ابن اللثبية » على الصدقة ، فلما قدم قال : هذا لكم وهذا أهدي الى . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « ما بال الرجل نستعمله على العمل مما ولانا الله ، فيقول هذا لكم ، وهذا أهدي الى ! .. فهلا جلس فى بيت أبيه ، أو بيت أمه ، فينظر أيهدى اليه أم لا ؟ .. والذى نفسى بيده لا يأخذ منه شيئا ، الا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتة ، ان كان بعيرا له رغاء ، أو بقرة لها خوار ، أو شاة تيعر^(٥) ، ثم رفع يديه حتى رأينا عفرتى^(٦) ابطينه ، اللهم هل بلغت ؟ ثلاثا » .

(٢) أى الذهب والفضة .

(٣) المسك — بفتح الميم : الجلد . وكان فيه مال حى .

(٤) أصل الغلول : الخيانة فى المغنم ، فشبهت بها هذه الهدايا .

(٥) الرغاء : صوت الابل ، والخوار : صوت البقر ، واليعار : صوت

الشاة .

(٦) العفرة : بياض ليس بالناصع ، ولكن كلون عفر الأرض ، وهو

وجهها .

وكذلك محاباة الولاة في المعاملة من المبايع والمؤاجرة والمضاربة ،
والمساقاة ، والمزارعة ، ونحو ذلك هو من نوع الهدية ولهذا شاطر عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه من عماله من كان له فضل ودين لا يتهم
بخيانة ، وانما شاطرهم لما كانوا خصوا به لأجل الولاية من محاباة
وغيرها ، وكان الأمر يقتضى ذلك ، لأنه كان أمام عدل يقسم بالسوية .
فلما تغير الامام والرعية ، كان من الواجب على كل انسان أن
يفعل من الواجب ما يقدر عليه ، ويترك ما يحرم عليه ، ولا يحرم
عليه ما أباح الله له .

وقد يبتلى الناس من الولاة بمن يمتنع من الهدايا ونحوها ، ليتمكن
بذلك من استيفاء المظالم منهم ، ويترك ما أوجبه الله تعالى من قضاء
حوائجهم ، فيكون من أخذ منهم عوضا ، على كف ظلم وقضاء حاجة
مباحة أحب اليهم من هذا ، فان الأول قد باع آخرته بدنيا غيره ،
وأخسر الناس صفقة من باع آخرته بدنيا غيره ، وانما الواجب كف
الظلم عنهم بحسب القدرة ، وقضاء حوائجهم التى لا تتم مصلحة الناس
الا بها ، من تبليغ ذى السلطان حاجاتهم ، وتعريفه بأمورهم ، ودلالته
على مصالحهم وصرفه عن مفاسدهم ، بأنواع الطرق اللطيفة وغير
اللطيفة ، كما يفعل ذوو الأغراض من الكتاب ونحوهم في أغراضهم ،
ففى حديث هند بن أبى هالة ، عن النبى صلى الله عليه وسلم ، أنه
كان يقول : « أبلغونى حاجة من لا يستطيع ابلاغها ، فانه من أبلغ
ذا سلطان حاجة من لا يستطيع ابلاغها ، ثبت الله قدميه على الصراط
يوم تزل الأقدام » .

وقد روى الامام أحمد وأبو داود فى سننه ، عن أبى أمامة
الباہلى رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من شفع لأخيه شفاعا ، فأهدى له عليها هدية فقبلها ، فقد أتى بابا
عظيما من أبواب الربا » .

وروى ابراهيم الجربى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، قال :
السحت أن تطلب الحاجة للرجل ، فتقضى له فيهدى اليه ، فيقبلها .
وروى أيضا عن مسروق أنه كلم ابن زياد فى مظلمة ، فردها ، فأهدى
له صاحبها وصيفا . فرده عليه ، وقال : سمعت ابن مسعود يقول :
من رد عن مسلم مظلمة ، فأهدى له عليها قليلا أو كثيرا ، فهو سحت (٧) .

(٧) سحت : بضم السين وسكون الحاء : أى حرام .

فقلت : يا أبا عبد الرحمن ، ما كنا نرى السحت الا الرشوة في الحكم .
قل : ذاك كفر .

فاما اذا كان ولي الأمر يستخرج من العمال ما يريد أن يختص به هو وذويه ، فلا ينبغي اعانة واحد منهما ، اذ كل منهما ظالم ، كلص سرق من لص . وكالطائفتين المقتلتين على عصبية ورياسة ، ولا يحل للرجل أن يكون عوناً على ظلم ، فان التعاون نوعان : تعاون على البر والتقوى ، من الجهاد واقامة الحدود ، واستيفاء الحقوق واعطاء المستحقين ، فهذا مما أمر الله به ورسوله ، ومن أمسك عنه خشية أن يكون من أعوان الظلمة ، فقد ترك فرضاً على الأعيان ، أو على الكفاية متوهماً أنه متورع ، وما أكثر ما يشتبه الجبن والبخل بالورع ، اذ كل منهما كف وامسك .

والثاني : تعاون على الاثم والعدوان ، كالاعانة على دم معصوم ، أو أخذ مال معصوم ، أو ضرب من لا يستحق الضرب ، ونحو ذلك ، فهذا الذي حرمه الله ورسوله . نعم اذا كانت الأموال قد أخذت بغير حق . وقد تعذر ردها الى أصحابها ، ككثير من الأموال السلطانية ، كالاعانة على صرف هذه الأموال في مصالح المسلمين ، كسداد الثغور ، ونفقة المقاتلة ونحو ذلك . من الاعانة على البر والتقوى ، اذ الواجب على السلطان في هذه الأموال ، اذا لم يمكن معرفة أصحابها وردها عليهم ولا على ورثتهم ، أن يصرفها مع التوبة ، ان كان هو الظالم ، الى مصالح المسلمين وان كان غيره قد أخذها فعليه هو أن يفعل بها كذلك . هذا هو قول جمهور العلماء ، كمالك وأبي حنيفة وأحمد وغيرهم ، وهو منقول عن غير واحد من الصحابة ، وعلى ذلك دلت الأدلة الشرعية ، كما هو مبسوط في موضع آخر .

وكذلك لو امتنع السلطان من ردها ، كانت الاعانة على انفاقها في مصالح أصحابها أولى من تركها بيد من يضيعها على أصحابها وعلى المسلمين . فان مدار الشريعة على قوله تعالى : « فاتقوا الله ما استطعتم » (٨) .

المفسر لقوله تعالى : « اتقوا الله حق تقاته » (٩) .
وعلى قوله صلى الله عليه وسلم : « اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » أخرجاه في الصحيحين .

(٩) آل عمران : ١٠٢

(٨) التغابن : ١٦

وعلى أن الواجب تحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها ، فإذا تعارضت كان تحصيل أعظم المصلحتين بتفويت أدناهما ، ودفع أعظم المفسدتين مع احتمال أدناهما ، هو المشروع .
 والمعين على الاثم والعدوان : من أعان الظالم على ظلمه . أما من أعان المظلوم على تخفيف الظلم عنه ، أو على أداء المظلمة ، فهو وكيل المظلوم لا وكيل الظالم ، بمنزلة الذي يقرضه ، أو الذي يتوكل في حمل المال له الى الظالم ، مثال ذلك ولى اليتيم والوقف اذا طلب ظالم منه مالا ، فاجتهد في دفع ذلك بمال أقل منه اليه ، أو الى غيره . بعد الاجتهاد التام في الدفع ، فهو محسن ، وما على المحسنين من سبيل .
 وكذلك وكيل المالك من الدالين والكتاب وغيرهم ، من الذي يتوكل لهم في العقد والقبض ودفع ما يطلب منهم ، لا يتوكل للظالمين في الأخذ .

وكذلك لو وضعت مظلمة على أهل قرية أو درب أو سوق أو مدينة ، فتوسط رجل محسن في الدفع عنهم بغاية الامكان وقسطها بينهم على قدر طاقتهم ، من غير محاباة لنفسه ولا لغيره ولا ارتشاء . بل وكل لهم في الدفع عنهم والاعطاء . كان محسنا .
 لكن الغالب أن من يدخل في ذلك يكون وكيل الظالمين محابيا . مرتشيا ، محضرا لمن يريد ، وآخذا ممن يريد . وهذا من أكبر الظلمة ، الذين يحشرون في توابيت من نار ، هم وأعوانهم وأشباههم ، ثم يقذفون في النار .



فليذكر الأخ الراعى — المؤمن — كل تلك الأساسيات التى كان لابد وأن يكون على علم بها حتى يكون من الرعاية المحمودين الموفقين ، وحتى يحسن اختيار نوابه والعاملين تحت رأسته . . . وذلك حتى يكون من الذين سيتمكنون بسبب هذا من تنفيذ : حدود الله :
 وحتى يتضح له هذا فاننى أرى أن يفهم المراد من قول الله تبارك وتعالى : « **وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل** » (١٠) . .
 فقد قال فى « السياسة الشرعية » شارحا المعنى من هذه الآية ، تحت عنوان :

التعريف بحدود الله

فان الحكم بين الناس يكون في الحدود والحقوق ، وهى قسمان :
فالقسم الأول : الحدود والحقوق التى ليست لقوم معينين ، بل
منفعتهم لطلق المسلمين أو نوع منهم ، وكلهم محتاج إليها ، وتسمى
حدود الله ، وحقوق الله ، مثل : حد قطاع الطريق والسراق والزناة
ونحوهم ، ومثل : الحكم فى الأموال السلطانية ، والوقوف ، والوصايا
التى ليست لمعين . فهذه من أهم أمور الولايات ، ولهذا قال على
ابن أبى طالب رضى الله عنه : « لا بد للناس من امارة ، برة كانت أو
فاجرة ، فقيل : يا أمير المؤمنين ، هذه البرة قد عرفناها ، فما بال
الفاجرة ؟ فقال : يقام بها الحدود ، وتأمين بها السبل ، ويجاهد بها
العدو ، ويقسم بها الفىء » (١) .

وهذا القسم يجب على الولاة البحث عنه ، واقامته من غير دعوى
أحد به ، وكذلك تقام الشهادة فيه ، من غير دعوى أحد به ، وان كان
الفقهاء قد اختلفوا فى قطع يد السارق : هل يفتقر الى مطالبة المسروق
بماله ؟ على قولين فى مذهب أحمد وغيره ، لكنهم متفقون على أنه لا يحتاج
الى مطالبة المسروق بالجد ، بل اشترط بعضهم المطالبة بالمال ، لئلا
يكون للسارق فيه شبهة .

وهذا القسم تجب اقامته على الشريف والوضيع والقوى والضعيف ،
ولا يحل تعطيله لا بشفاعة ولا بهدية ولا بغيرهما ، ولا تحل الشفاعة
فيه ، ومن عطله لذلك ، وهو قادر على اقامته ، فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين ، ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، وهو ممن اشترى
بآيات الله ثمنا قليلا ، روى أبو داود فى سننه ، عن عبد الله بن عمر ،
رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حالت
شفاعته دون حد من حدود الله ، فقد ضاد الله » (٢) فى أمره . ومن خاصم
فى باطل ، وهو يعلم ، لم يزل فى سخط الله حتى ينزع . ومن قال فى
مسلم ما ليس فيه ، حبس فى ردغة الخبال ، حتى يخرج مما قال .
قيل : يا رسول الله . . وما ردغة الخبال ؟ قال : عصارة أهل النار .

(١) الفىء : أى الغنائم .

(٢) ضاد الله : أى خالفه .

فذكر النبي صلى الله عليه وسلم الحكام والشهداء والخصماء ، وهؤلاء
أركان الحكم .

وفي الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها : « أن قريشاً أهمهم شأن
المخزومية^(٣) التى سرق ، فقالوا : من يكلم فيها رسول الله ؟ فقالوا :
ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد . قال^(٤) : يا أسامة .. أنتشفع
في حد من حدود الله ! إنما هلك بنو إسرائيل أنهم كانوا إذا سرق فيهم
الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، والذي
نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت ، لقطعت يدها » .
ففى هذه القصة عبرة ، فإن أشرف بيت كان فى قريش بطنان :
بذو مخزوم ، وبنو عبد مناف . فلما وجب على هذه القطع بسرقتها التى
هى جحد العارية ، على قول بعض العلماء ، أو سرقة أخرى غير هذه ،
على قول آخرين ، وكانت من أكبر القبائل ، وأشرف البيوت ، وشفع فيها
حب رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة ، غضب رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأنكر عليه دخوله فيما حرمه الله ، وهو الشفاعة فى الحدود
ثم ضرب المثل بسيدة نساء العالمين ، وقد برأ الله من ذلك ، فقال :
« لو أن فاطمة بنت محمد سرقت ، لقطعت يدها » .

وقد روى أن هذه المرأة التى قطعت يدها ثابت ، وكانت تدخل
بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، فيقضى حاجتها .
لمقد روى : « أن السارق إذا تاب سبقت يده إلى الجنة ، وإن
لم يتب سبقت يده إلى النار » .

وروى مالك فى الموطأ : أن جماعة أمسكوا لصاً ليرفعوه إلى عثمان
رضى الله عنه ، فتلقاهم الزبير وكلمهم فيه ، فقالوا : إذا رفع إلى
عثمان فاشفع فيه عنده . فقال : إذا بلغت الحدود السلطان فلن الله
الشافع والمشفع (يعنى الذى يقبل الشفاعة) . وكان صفوان بن أمية
مأموراً على رداء له فى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ، فجاء لص
فسرقه ، فأخذه فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره بقطع
يده . فقال : يا رسول الله .. أعلى ردائى تقطع يده ؟ أنا أهبه له .
فقال : فهلا قبل أن تأتينى به ! ثم قطع يده . رواه أهل السنن . يعنى
صلى الله عليه وسلم أنك لو عفوت عنه قبل أن تأتينى به لكان ، فأما بعد

(٣) وهى فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد المخزومية .

(٤) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسامة بن زيد .

أن رفع الى فلا يجوز تعطيل الحد . لا بعفو ولا بشفاعة ولا هبة ولا غير ذلك ، ولهذا اتفق العلماء — فيما أعلم — على أن قاطع الطريق واللص ونحوهما ، إذا رفعوا الى ولي الأمر تم تابوا بعد ذلك ، لم يسقط الحد عنهم . بل تجب اقامته وان تابوا .

فان كانوا صادقين في التوبة كان الحد كفارة لهم ، وكان تمكينهم من ذلك من تمام التوبة ، بمنزلة رد الحقوق الى أهلها . والتمكين من استيفاء القصاص ، في حقوق الآدميين وأصل هذا في قوله تعالى : « من يشفع شفاعا حسنة يكن له نصيب منها ، ومن يشفع شفاعا سيئة يكن له كفل منها ، وكان الله على كل شيء مقينا » (٥) . فان الشفاعة اعانة الطالب حتى يصير معه شفعا ، بعد أن كان وترا ، فان أعنته على بر وتقوى ، كانت شفاعا حسنة ، وان أعنته على اثم وعدوان ، كانت شفاعا سيئة . والبر ما أمرت به ، والاثم ما نهيت عنه . وان كانوا كاذبين فان الله لا يهدي كيد الخائنين .

وقد قال الله تعالى : « انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويستمعون في الأرض فسادا ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ، ذلك لهم خزي في الدنيا ، ولهم في الآخرة عذاب عظيم . الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم ، فاعلموا أن الله غفور رحيم » (٦) . فاستثنى التائبين قبل القدرة عليهم فقط ، فالتائب بعد القدرة عليه باق فيمن وجب عليه الحد ، للعموم والمفهوم والتعليل . هذا اذا كان قد ثبت بالبينة ، فأما اذا كان باقرار ، وجاء مقرا بالذنب تائبا ، فهذا فيه نزاع مذكور في غير هذا الموضع ، وظاهر مذهب أحمد أنه لا تجب اقامة الحد في مثل هذه الصورة ، بل ان طلب اقامة الحد عليه أقيم ، وان ذهب ، لم يقم عليه الحد . وعلى هذا حمل حديث ما عزم بن مالك ، لما قال : « فها لا تركتموه » ؟ !

وحديث الذي قال : « أصبت حدا فأقمه على » مع آثار آخر . وفي سنن أبي داود والنسائي ، عن عبد الله بن عمرو : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تعافوا » (٧) الحدود فيما بينكم ، فما بلغني من حد فقد وجب .

(٥) النساء : ٨٥ ، والكفل : النصيب ، ومقينا : أي شهيدا حفيظا .

(٦) المسائدة : ٣٣ ، ٣٤

(٧) أي تجاوزوا عنها ولا ترفعوها الى .

وفي سنن النسائي وابن ماجه . عن أبي هريرة رضى الله عنه .
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « حد يعمل به في الأرض خير لأهل
الأرض من أن يمطروا أربعين صباحا » . وهذا لأن المعاصي سبب لنقص
الرزق والخوف من العدو . كما يدل عليه الكتاب والسنة . فإذا أقيمت
الحدود ظهرت طاعة الله . ونقصت معصيته فحصل الرزق والنصر .
ولا يجوز أن يؤخذ من الزاني والسارق والشارب ، أو قاطع
الطريق ونحوهم مال ، تعطل به الحدود ، لا لبیت المال ولا لغيره ،
وهذا المال المأخوذ لتعطيل الحد سحت خبيث ، وإذا فعل ولي الأمر
ذلك ، فقد جمع فسادين عظيمين : أحدهما : تعطيل الحد ، والثاني :
أكل السحت . فترك الواجب وفعل المحرم . قال الله تعالى :
« لولا ينهاهم الريانيون والآخبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت ،
لبئس ما كانوا يصنعون » (٨) .

وقال تعالى عن اليهود : « سماعون للكذب أكالون للسحت » (٩) .
لأنهم كانوا يأكلون السحت من الرشوة التي تسمى البرطيل ، وتسمى
أحيانا الهدية وغيرها . ومتى أكل السحت ولي الأمر ، احتاج أن يسمع
الكذب من شهادة الزور وغيرها . وقد لعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم الراشي والمرتشى والرائش — وهو الواسطة الذي يمشى بينهما .
رواه أهل السنن .

الى أن يقول بعد ذلك — باختصار — : وهذا القسم الذي ذكرناه
من الحكم في حدود الله وحقوقه ، مقصوده الأكبر هو الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر ، فالأمر بالمعروف مثل الصلاة ، والزكاة والصيام ،
والحج ، والصدق والأمانة ، وبر الوالدين ، وصلة الأرحام ، وحسن
العشرة مع أهل والجيران ، ونحو ذلك . فالواجب على ولي الأمر أن
يأمر بالصلوات المكتوبات جميع من يقدر على أمره ، ويعاقب التارك
باجتماع المسلمين ، فإن كان التاركون طائفة ممتنعة قوتلوا على تركها
باجتماع المسلمين ، وكذلك يقاتلون على ترك الزكاة والصيام وغيرها ،
وعلى استحلال ما كان من المحرمات الظاهرة المجمع عليها ، ككنكاح
ذوات المحارم والفساد في الأرض ، ونحو ذلك ، فكل طائفة ممتنعة عن
التزام شريعة من شرائع الاسلام الظاهرة المتواترة يجب جهادها ،

حتى يكون الدين كله لله . باتفاق العلماء . وان كان التارك للصلاة واحدا فقد قيل انه يعاقب بالضرب والحبس حتى يصلى . وجمهور العلماء على أنه يجب قتله اذا امتنع من الصلاة بعد أن يستتاب . فان تاب وصلى ، والا قتل ، وهل يقتل كافرا أو مسلما فاسقا ؟ فيه قولان . وأكثر السلف على أنه يقتل كافرا وهذا كله مع الاقرار بوجوبها . أما اذا جحد وجوبها . فهو كافر باجماع المسلمين . وكذلك من جحد سائر الواجبات المذكورة ، والمحرمات التي يجب القتال عليها . فالحقوبة على ترك الواجبات ، وفعل المحرمات هو مقصود الجهاد في سبيل الله ، وهو واجب على الأمة باتفاق ، كما دل عليه الكتب والسنة . وهو من أفضل الأعمال . قال رجل : يا رسول الله .. دننى على عمل يعدل الجهاد في سبيل الله . قال : لا تستطيعه ، أو لا تطيقه ، قال : أخبرنى به ؟ قال : هل تستطيع اذا خرج المجاهد أن تصوم ولا تفطر . وتقوم ولا تنقتر ؟ قال : ومن يستطيع ذلك ؟ قال : فذلك الذى يعدل الجهاد في سبيل الله . وقال : « ان فى الجنة لمئة درجة . بين الدرجة الى الدرجة . كما بين السماء والأرض أعدها الله للمجاهدين فى سبيله » . كلاهما فى الصحيحين .

وقال النبى صلى الله عليه وسلم : « رأس الأمر الاسلام . وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد فى سبيل الله » .

وقد قال الله تعالى : « انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله ، أولئك هم الصادقون » (١٠) .

وقال تعالى : « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله ، لا يستون عند الله ، والله لا يهدى القوم الظالمين » الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله ، وأولئك هم الفائزون . يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم . خالدين فيها أبدا ، ان الله عنده أجر عظيم » (١١) .

* * *

ثم بعد ذلك يقول تحت عنوان :

عقوبة المحاربين

من ذلك عقوبة المحاربين قطاع الطريق الذين يعترضون الناس بالسلاح في الطرقات ونحوها ، لينصبوهم المال مجاهرة ، من الأعراب والتركمان والأكراد . والفلاحين وفسقة الجند أو مردة الحاضرة أو غيرهم . قال الله تعالى فيهم : « انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ، ذلك لهم خزي في الدنيا ، ولهم في الآخرة عذاب عظيم » (١) .

وقد روى الشافعي رحمه الله في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما . في قطاع الطريق : « اذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا ، و اذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا ، و اذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف ، و اذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الأرض » . وهذا قول كثير من أهل العلم كالشافعي وأحمد رضي الله عنهم ، وهو قريب من قول أبي حنيفة رحمه الله . ثم يقول :

والقتل المشروع هو ضرب الرقبة بالسيف ونحوه ، لأن ذلك أوحى (٢) أنواع القتل ، وكذلك شرع الله قتل ما يباح قتله من الآدميين والبهائم ، اذا قدر عليه على هذا الوجه ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ان الله كتب الاحسان على كل شيء ، فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة . و اذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة ، وليجد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته » رواه مسلم ، وقال : « ان أعف الناس قتلة أهل الايمان » . واما الصلب المذكور فهو رفعهم على مكان عال ليраهم الناس ويشتهر أمرهم . وهو بعد القتل عند جمهور العلماء . ومنهم من قال : بل يصلبون . ثم يقتلون وهم مصلبون .

وقد جوز بعض الفقهاء قتلهم بغير السيف ، حتى قال : يتركون

(١) المسألة : ٣٣

(٢) أوحى : أى اعجل .

على المكان العالى ، حتى يموتوا جثف أنوفهم بلا قتل ، فأما التمثيل فى القتل فلا يجوز الا على وجه القصاص ، وقد قال عمران بن حصين رضى الله عنه : ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الا أمرنا بالصدقة ونهانا عن المثلة ، حتى الكفار اذا قتلناهم ، فانا لا نمثل بهم بعد القتل ، ولا نجدع آذانهم وأنوفهم ولا نبقر بطونهم الا أن يكونوا فعلوا ذلك بنا ، فنفعل بهم مثل ما فعلوا . والترك أفضل كما قال الله تعالى : « **وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ، ولئن صبرتم لهو خير للصابرين** » (٢) . نزلت لما مثل المشركون بحمزة وغيره من شهداء أحد ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « لئن أظفرنى الله بهم لأمثلن بضعف ما مثلوا بنا » . فأنزل الله هذه الآية ، وإن كانت قد نزلت قبل ذلك بمكة ، مثل قوله : « **ويسألونك عن الروح ، قل الروح من أمر ربي** » (٤) .

وقوله : « **وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل** » (٥) . وغير ذلك من الآيات التى نزلت بمكة ، ثم جرى بالمدينة سبب يقتضى الخطاب ، فأنزلت مرة ثانية ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « **بل نصبر** » .

وفى صحيح مسلم ، عن بريدة بن الخصيب ، رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث أميرا على سرية أو جيش أو دساة فى خاصة نفسه بتقوى الله وبمن معه من المسلمين خيرا ، ثم يقول : اغزوا باسم الله ، وفى سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، لا تغلوا ولا تغدروا ، ولا تمثلوا (٦) ولا تقتلوا وليدا » (٧) .

ثم يقول : واختلف الفقهاء أيضا فيمن يقتل السلطان ، كقتلة عثمان وقائل على ، رضى الله عنهما : هل هم كالمحاربين فيقتلون حدا ، أو يكون أمرهم الى أولياء الدم ؟ على قولين فى مذهب أحمد وغيره ، لأن فى قتله فسادا عاما .

* * *

(٤) الاسراء : ٨٥

(٣) النحل : ١٢٦

(٥) هود : ١١٤

(٦) أى لا تشوهوا القتلى بقطع الأنوف والآذان .

(٧) الحديث رواه مسلم فى كتاب الجهاد .

ثم يقول تحت عنوان :

قتال المحاربين

وهذا كله اذا قدر عليه . فأما اذا طلبهم السلطان أو نوابه ،
لأقامة الحد بلا عدوان . فامتنعوا عليه ، فإنه يجب على المسلمين
قتالهم باتفاق العلماء حتى يقدر عليهم كلهم . ومتى لم ينقادوا الا بقتال
يفضى الى قتلهم كلهم قوتلوا ، وان أفضى الى ذلك . سواء أكانوا قد
قتلوا أو لم يقتلوا . ويقتلون فى القتال كيفما أمكن فى العنق وغير العنق .
ويقاتل من قاتل معهم ممن يحميهم ويعينهم . فهذا قتال ، وذاك اقامة
حد . وقتال هؤلاء أوكد من قتال الطوائف الممتنعة عن شرائع الاسلام .
فان هؤلاء قد تحزبوا لفساد النفوس والأموال ، وهلاك الحرث والنسل ،
ليس مقصودهم اقامة دين ولا ملك . وهؤلاء كالمحاربين الذين يأوون
الى حصن ، أو مغارة أو رأس جبل ، أو بطن واد ونحو ذلك ، يقطعون
الطريق على من مر بهم . واذا جاءهم جند ولى الأمر يطلبهم للدخول
فى جماعة المسلمين والطاعة لأقامة الحدود ، قاتلوهم ودفعوهم مثل
الأعراب الذين يقطعون طريق الحاج أو غيره من الطرق ، والجبلية
الذين يعتصمون برؤوس الجبال والمغارات ، لقطع الطريق . وكالأحلاف
الذين تحالفوا لقطع الطريق بين الشام والعراق ويسمون ذلك النهيضة ،
فانهم يقاتلون كما ذكرنا ، لكن قتالهم ليس بمنزلة قتال الكفار اذا لم
يكونوا كفارا ، ولا تؤخذ أموالهم ، الا أن يكونوا أخذوا أموال الناس
بغير حق ، فان عليهم ضمانها فيؤخذ منهم بقدر ما أخذوا ، وان لم يعلم
عين الآخذ . وكذلك لو علم عينه ، فان الردء والمباشر سواء كما قلناه ،
لكن اذا عرف عينه كان قرار الضمان عليه ، ويرد ما أخذ منهم على
أرباب الأموال ، فان تعذر الرد عليهم كان لمصالح المسلمين ، من رزق
الطائفة المقاتلة لهم ، وغير ذلك .

بل المقصود من قتالهم التمكن منهم لأقامة الحدود ، ومنعهم من
الفساد ، فاذا جرح الرجل منهم جرحا مثنخا لم يجهز عليه حتى يموت ،
الا أن يكون قد وجب عليه القتل ، واذا هرب وكفانا شره لم نتبعه ،
الا أن يكون عليه حد ، أو تخاف عاقبته ، ومن أسر منهم أقيم عليه
الحد الذى يقام على غيره . . الخ .

* * *

الى أن يقول تحت عنوان :

حد السرقة

وأما السارق فيجب قطع يده اليمنى بالكتاب والسنة والاجماع .
قال الله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا
نكالا من الله ، والله عزيز حكيم . فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن
الله يتوب عليه ، أن الله غفور رحيم » (١) .

ولا يجوز بعد ثبوت الحد عليه بالبينة أو بالاقرار تأخيرها لا بحبس .
ولا مال يفتدى به ولا غيره . بل تقطع يده في الأوقات المعظمة وغيرها :
فإن إقامة الحدود من العبادات : كالجهاد في سبيل الله . فينبغي أن يعرف
أن إقامة الحد رحمة من الله بعباده : فيكون الوالى شديداً في إقامة
الحد : لا تأخذه رأفة في دين الله فيعطله . ويكون قصده رحمة الخلق
بكف الناس عن المنكرات : لا شفاء غيظه : وإرادة العلو على الخلق
بمنزلة الوالد إذا أدب ولده : فإنه لو كف عن تأديب ولده : كما تشير
به الأم رقة ورأفة لفسد الولد : وإنما يؤدبه رحمة به وإصلاحاً لحاله :
مع أنه يؤدبه ويؤثر أن لا يحوجه الى تأديب : وبمنزلة الطبيب الذى
يسقى المريض الدواء الكريه : وبمنزلة قطع العضو المتآكل والحجم :
وقطع العروق بالفصاد : ونحو ذلك : بل بمنزلة شرب الانسان الدواء
الكريه : وما يدخله على نفسه من المشقة : لينال به الراحة .

فهكذا شرعت الحدود : وهكذا ينبغي أن تكون نية الوالى في
إقامتها : فإنه متى كان قصده صلاح الرعية والنهى عن المنكرات يجلب
المنفعة لهم . ودفع المضرة عنهم : ويبتغى بذلك وجه الله تعالى . وطاعة
أمره : لين الله له القلوب : وتيسرت له أسباب الخير وكفاه العقوبة
البشرية : وقد يرضى المحدود : إذا قام عليه الحد .

وأما إذا كان غرضه العلو عليهم . وإقامة رياسته : ليعظموه أو
لييذلوا له ما يريد من الأموال : انعكس عليه مقصوده : يروى أن عمر
ابن عبد العزيز : رحمه الله : قبل أن يلى الخلافة : كان نائباً للوليد
ابن عبد الملك : على مدينة النبى صلى الله عليه وسلم : وكان قد

(١) المسألة : ٣٨ ، ٣٩

ساسهم سياسة صالحة . فقدم الحجاج من العراق . وقد سامهم سوء
العذاب . فسأل أهل المدينة عن عمر : كيف هيئته فيكم ؟ قالوا :
هـ ، نستطيع أن ننظر إليه هيبة له . قال : كيف محبتكم له ؟ قالوا :
هو أحب إلينا من أهلنا . قال : فكيف أدبه فيكم ؟ قالوا : ما بين الثلاثة
الأسواط إلى العشرة . قال : هذه هيئته . وهذه محبته . وهذا أدبه ؟
هذا أمر من السماء .

وإذا قطعت يده حسمت . واستحب أن تعلق في عنقه ، فإن سرق
ثانيا قطعت رجله اليسرى . فإن سرق ثالثا ورابعا ففيه قولان للصحابه
ومن بعدهم من العلماء . أحدهما : تقطع أربعته في الثالثة والرابعة ،
وهو قول أبي بكر . وهو مذهب الشافعي وأحمد ، رضى الله عنهما في
أحدى الرويتين .

وانشأ : أنه يحبس وهو قول على رضى الله عنه . والكوفيين ،
وأحمد في روايته الأخرى . وإنما تقطع يده إذا سرق نصابا وهو ربع
دينار . أو ثلاثة دراهم . عند جمهور العلماء من أهل الحجاز وأهل
الحديث وغيرهم . كمالك والشافعي وأحمد . ومنهم من يقول : دينار
أو عشرة دراهم . فمن سرق ذلك قطع بالاتفاق . وفي الصحيحين عن
ابن عمر . رضى الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع
في مجن ثمنه ثلاثة دراهم . وفي لفظ لمسلم : قطع سارقا في مجن قيمته
ثلاثة دراهم . والمجن الترس .

وفي الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : قال النبي صلى
الله عليه وسلم : « تقطع اليد في ربع دينار فصاعدا » .

وفي رواية لمسلم : « لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعدا » .
وفي رواية البخاري ، قال : « اقطعوا في ربع دينار ، ولا تقطعوا
فيما هو أدنى من ذلك » . وكان ربع الدينار يومئذ ثلاثة دراهم ،
والدينار اثني عشر درهما .

ولا يكون السارق سارقا حتى يأخذ المال من حرز . فأما المال
الضائع من صاحبه ، والثمر الذي يكون في الشجر ، في الصحراء
بلا حافظ . والمناشية التي لا راعى عندها ونحو ذلك ، فلا قطع فيه
لكن يعذر 'لأخذ' . ويضاعف عليه الغرم ، كما جاء به الحديث .

وقد اختلف أهل العلم في التضعيف ، ومن قال به أحمد وغيره ،
قال رافع بن خديج ، رضى الله عنه ، سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم . يقول : « لا قطع في ثمر ولا كثر » والكثر : جمار النخل . ورواه أهل السنن . .

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . قال : يا رسول الله . . .
جئت أسألك عن الضالة من الأبل ، قال : « معها حذاؤها وسقاؤها^(٢) ،
تأكل الشجر ، وترد الماء ، فدعها حتى يأتيها باغيها . قال : فالضالة
من الغنم ؟ قال : « لك أو لأخيك أو للذئب ، تجمعها حتى يأتيها باغيها » .
قال : فالحريرة^(٣) التي تؤخذ من مراتعها ؟ قال : « فيها ثمنها مرتين
وضرب نكال . وما أخذ من عطنه^(٤) ففيه القطع ، إذا بلغ ما يؤخذ من ذلك
ثمن المجن » . قال : يا رسول الله . . . فالثمار وما أخذ منها من أكمامها ؟^(٥)
قال : « من أخذ منها بفمه ، ولم يتخذ خبنة^(٦) فليس عليه شيء ،
ومن احتمل فعليه ثمنه مرتين ، وضرب نكال . وما أخذ من أجرانه
ففيه القطع إذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن . وما لم يبلغ ثمن
المجن ، ففيه غرامة مثليه ، وجلدات نكال » رواه أهل السنن . لكن
هذا سياق النسائي .

ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس على المنتهب
ولا على المختلس ولا الخائن قطع » ، فالمنتهب : الذي ينهب الشيء ،
والناس ينظرون . والمختلس : الذي يجتذب الشيء ، فيعلم به قبل
أخذه ، وأما الطرار^(٧) ، وهو البطاط ، الذي يبط الجيوب والمناديل
والأكمام ونحوها ، فإنه يقطع على الصحيح .



(٢) الحذاء : النعل ، أراد أنها تقوى على المشي وقطع الأرض ،
وعلى قصد المياه وورودها ، ورعى الشجر . شبهها بمن كان معه حذاء
وسقاء في سفره .

(٣) الحريرة : يقال للشاة التي يدركها الليل قبل أن تصل إلى
مرامها : حريسة .

(٤) العطن : مبرك الأبل .

(٥) الأكمام : جمع كم ، بالكسر ، وهو غلاف الثمر .

(٦) الخبنة : معطف الأزار وطرف الثوب ، أي لا يأخذ منها في ثوبه .

(٧) الطر : الشق والقطع ، ربط الصرة : شقها .

ثم يقول . تحت عنوان :

حد الزانى

وأما الزانى . فان كان محصنا فانه يرمم بالحجارة حتى يموت ، كما رجم النبى صلى الله عليه وسلم ماعز بن مالك الأسلمى . ورمم الغامدية . ورمم اليهوديين . ورمم غير هؤلاء . ورمم المسلمون بعده . وقد اختلف العلماء : هل يجلد قبل الرجم مائة ؟ على قولين فى مذهب أحمد وغيره . وان كان غير محصن . فانه يجلد مائة جلدة بكتاب الله ، ويفرب عاما بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وان كان بعض العلماء لا يرى وجوب التغريب .

ولا يقام عليه الحد حتى يشهد عليه أربعة شهداء ، أو يشهد على نفسه أربع شهادات . عند كثير من العلماء أو أكثرهم ، ومنهم من بكتفى بشهادته على نفسه مرة واحدة . ولو أقر على نفسه ، ثم رجع . فمنهم من يقول : يسقط عنه الحد . ومنهم من يقول : لا يسقط .

والمحصن : من وطئ . وهو حر مكلف ، لمن تزوجها نكاحا صحيحا فى قبلها . ولو مرة واحدة ، وهل يشترط أن تكون الموطوءة مساوية للواطئ فى هذه الصفات ؟ على قولين للعلماء . وهل تحصن المراهقة للبالغ وبالعكس ؟ فيه نزاع .

فأما أهل الذمة فانهم محصنون أيضا عند أكثر العلماء ، كالشافعى وأحمد . لأن النبى صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين عند باب مسجده وذلك أول رجم كان فى الاسلام .

واختلفوا فى المرأة اذا وجدت حبلى ، ولم يكن لها زوج ولا سيد ، ولم تدع شبهة فى الحبل . ففيها قولان فى مذهب أحمد وغيره ، قيل : لا حد لها ، لأنه يجوز أن تكون حبل مكرهة ، أو بتحمل ، أو بوطء شبهة ، وقيل : بل تحد وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين وهو الأشبه بأصول الشريعة ، وهو مذهب أهل المدينة ، فان الاحتمالات النادرة لا يلتفت اليها . لاحتمال كذبها وكذب الشهود .

وأما التلوط ، فمن العلماء من يقول : حده حد الزنا ، وقيل : دون ذلك . والصحيح الذى اتفقت عليه الصحابة أنه يقتل الاثنان الأعلى

والأسفل^(١) . سواء أكانا محصنين . أو غير محصنين . فان أهل السنن
رووا عن ابن عباس . رضى الله عنهما . عن النبي صلى الله عليه وسلم .
قال : « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط ، فاقتلوا الفاعل والمفعول به » .
وروى أبو داود . عن ابن عباس رضى الله عنهما : « فى البكر^(٢)
يوجد على اللوطية . قال : يرجم » وروى عن على بن أبى طالب رضى الله
عنه نحو ذلك .

ولم تختلف الصحابة فى قتله . ولكن تنوعوا فيه : فروى عن
الصديق : رضى الله عنه : أنه أمر بتحيققه .
وعن غيره : قتله .

وعن بعضهم : أنه يلقي عليه جدار حتى يموت تحت الهدم .
وقيل : يحبس فى أنتن موضع حتى يموتا .

وعن بعضهم : أنه يرفع على أعلى جدار فى القرية فيرى منه ،
ويتبع بالحجارة ، كما فعل الله بقوم لوط . وهذه رواية عن ابن عباس .
والرواية الأخرى ، قال : يرجم . وعلى هذا أكثر السلف . قالوا : لأن
الله تعالى رجم قوم لوط ، فيرجم الاثنان ، سواء أكانا حريين أو مملوكين ،
أو كان أحدهما مملوكا والآخر حرا ، أو كان أحدهما مملوك الآخر .
فان كان أحدهما غير بالغ عوقب بما دون القتل ، ولا يرجم الا البالغ .

* * *

(١) أى الفاعل والمفعول به .

(٢) سنن أبى داود ، كتاب الحدود : الحديث رقم ٤٤٦٣

ثم يقول بعد ذلك تحت عنوان :

حد الشرب

وأما حد الشرب فإنه ثابت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 واجتماع المسلمين • فقد روى أهل السنن • عن النبي صلى الله عليه وسلم • من وجوه : أنه قال : « من شرب الخمر فاجلدوه • ثم ان شرب فاجلدوه • ثم ان شرب في الرابعة فاقتلوه » •
وتبت عنه أنه جلد الشارب غير مرة • هو وخلفاؤه والمسلمون بعده •
والقتل عند أكثر العلماء منسوخ • وقيل : هو محكم • وقد يقال :
هو تعزيز • يفعله الامام عند الحاجة •

وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه ضرب في الخمر بالجريد والنعال أربعين • وضرب أبو بكر رضي الله عنه أربعين • وضرب عمر - رضي الله عنه - في خلافته ثمانين • وكان على رضي الله عنه • يضرب مرة أربعين ومرة ثمانين • فمن العلماء من يقول : يجب ضرب الثمانين • ومنهم من يقول : الواجب أربعون • والزيادة يفعلها الامام عند الحاجة • إذا أدمن الناس الخمر • أو كان الشارب ممن لا يرتدع بدونها ، ونحو ذلك •

فأما مع قلة الشاربين وقرب أمر الشارب • فتكفي الأربعون • وهذا أوجه القولين • وهو قول الشافعي وأحمد في إحدى الروايتين • وقد كان عمر رضي الله عنه لما كثرت الشرب • زاد فيه النفي وحلق أنفاس مبالغة في الزجر عنه • فلو عزر الشارب مع الأربعين بقطع خبزه أو عزله عن ولايته • كان حسنا • فان عمر بن الخطاب رضي الله عنه بلغه عن بعض نوابه • أنه تمثل بأبيات في الخمر • فعزله •

والخمر التي حرمها الله تعالى ورسوله : وأمر النبي صلى الله عليه وسلم • بجلد شاربها : كل شراب مسكر من أصل كان • سواء أكان من الثمار : كالعنب • والرطب • والتين • أو الحبوب : كالحنطة • والشعير • أو الطلول : كالعسل • أو الحيوان : كلبن الخيل • بل لما أنزل الله سبحانه على النبي عليه الصلاة والسلام ، تحريم الخمر ، لم يكن عندهم بالمدينة من خمر العنب شيء ، لأنه لم يكن عندهم بالمدينة شجر العنب ، وإنما كانت تجلب من الشام ، وكان عامة شاربهم من

نبيذ التمر . وقد تواترت السنة : عن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه وأصحابه . رضى الله عنهم : أنه حرم كل مسكر وبين أنه خمر .

وكانوا يشربون النبيذ الحلو ، وهو أن ينبذ في الماء تمر أو زبيب : أى يطرح فيه ، والنبيذ الطرح ، ليحلو الماء ، لا سيما كثير من مياه الحجاز ، فإن فيه ملوحة ، فهذا النبيذ حلال بإجماع المسلمين ، لأنه لا يسكر . كما يحل شرب عصير العنب قبل أن يصير مسكرا . وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهاهم أن ينبذوا هذا النبيذ في أوعية الخشب ، أو الجر^(١) ، وهو ما يصنع من التراب ، أو القرع ، أو الظروف المزفتة ، وأمرهم أن ينبذوا في الظروف التى تربط أفواهها بالأوكية^(٢) ، لأن الشدة تدب في النبيذ ديبيا خفيا ، ولا يشعر الإنسان . فربما شرب الإنسان ما قد دبت فيه الشدة المطربة ، وهو لا يشعر ، فإذا كان في سقاء موكي انشق الظرف ، إذا علا فيه النبيذ ، فلا يقع الإنسان في محذور . وبك الأوعية لا تنشق .

وروى عنه أنه صلى الله عليه وسلم ، رخص بعد هذا في الانتباز في الأوعية وقال : « كنت نهيتكم عن الانتباز في الأوعية ، فانتبذوا ، ولا تشربوا مسكرا » فاختلف الصحابة ومن بعدهم من العلماء ، منهم من لم يبلغه النسخ أو لم يثبت ، فنهى عن الانتباز في الأوعية ، ومنهم من اعتقد ثبوته وأنه ناسخ ، فرخص في الانتباز في الأوعية ، فسمع طائفة من الفقهاء أن بعض الصحابة كانوا يشربون النبيذ ، فاعتقدوا أنه المسكر ، فترخصوا في شرب أنواع من الأشربة التى ليست من العنب والتمر ، وترخصوا في المطبوخ من نبيذ التمر والزبيب ، إذا لم يسكر الشارب .

والصواب ما عليه جماهير المسلمين ، أن كل مسكر خمر ، يجلد شاربهُ ولو شرب منه قطرة واحدة ، لتداو أو غير تداو ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الخمر : أيتداوى بها ؟ فقال : « إنها داء . ليست بدواء ، وإن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها » . والحد واجب إذا قامت البيئة ، أو اعترف الشارب ، فإن وجدت منه رائحة الخمر ، أو روى وهو يتقايؤها ونحو ذلك ، فقليل قليل :

(١) الجر : واحدة جرة ، وهى الاناء المعروف من الفخار .

(٢) الأوكية : جمع وكاء ، وهو الخيط الذى تشد به القربة .

لا يقام عليه الحد ، لاحتمال أنه شرب ما ليس بخمر . أو شربها جاهلا بها . أو مكرها ونحو ذلك . وقيل : بل يجلد اذا عرف أن ذلك من مسكر . وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين وغيرهم . من الصحابة كعثمان : وعلى . وابن مسعود رضى الله عنهم ، وعليه تدل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو الذى يصلح عليه الناس ، وهو مذهب مالك وأحمد فى غالبية نصوصه وغيرهما .

والحشيشة المصنوعة من ورق القنب حرام أيضا . وهى خمر يجلد صاحبها كما يجلد شارب الخمر . وهى أخبث من الخمر . من جهة أنها تفسد العقل والمزاج حتى يصير فى الرجل تخنث وديانة^(٣) وغير ذلك من الفساد . والخمر أخبث ، من جهة أنها تقضى الى المخاصمة والمقاتلة وكلاهما يصد عن ذكر الله عز وجل ، وعن الصلاة .

وقد توقف بعض الفقهاء المتأخرين فى حدها ، ورأى أن أكلها يعزر بما دون الحد ، حيث ظنها تغير العقل من غير طرب بمنزلة البنج^(٤) ، ولم نجد للعلماء المتقدمين فيها كلاما ، وليس كذلك ، بل أكلوها ينشون عنها ويشتهونها : كشراب الخمر وأكثر ، وتصدهم عن ذكر الله ، وعن الصلاة اذا أكثروا منها ، مع ما فيها من المفساد الآخر من الديانة والخنث : وفساد المزاج والعقل . وغير ذلك .

لكنها لما كانت جامدة مطعومة ليست شرابا ، تتنازع الفقهاء فى نجاستها : على ثلاثة أقوال فى مذهب أحمد وغيره ، فقيل : هى نجسة كالخمرة المشروبة . وهذا هو الاعتبار الصحيح ، وقيل لا ، لجمودها ، وقيل : يفرق بين جامدها ومائعها . وبكل حال فهى داخلية فيما حرمه الله ورسوله ، من الخمر والمسكر لفظا أو معنى . قال أبو موسى الأشعري رضى الله عنه : يا رسول الله .. أفتتنا فى شرابين كنا نصنعهما باليمن : البتع ، وهو من العسل ينبذ حتى يشتد . والمز ، وهو من الذرة والشعير ينبذ حتى يشتد . قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد أعطى جوامع الكلم بخواتيمه ، فقال : « كل مسكر حرام » . متفق عليه فى الصحيحين . وعن النعمان بن بشير رضى الله عنه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان من الحنطة خمرا ، ومن الشعير

(٣) الديانة : أى لا يفار الرجل على اهله .

(٤) البنج : نبت مخدر ، مخبط للعقل مجنن ، مسكن لأوجاع الأورام

والدثور .

خمرا . ومن الزبيب خمرا ، ومن التمر خمرا ، ومن العسل خمرا ،
وأنا أنهى عن كل مسكر » رواه أبو داود وغيره . ولكن هذا في الصحيحين
عن عمر موقوفا عليه . أنه خطب به على منبر النبي صلى الله عليه
وسلم . وقال : « الخمر ما خامر العقل » .

وعن ابن عمر رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم .
قال : « كل مسكر خمر . وكل مسكر حرام » . وفي رواية : « كل مسكر
خمر . وكل خمر حرام » رواهما مسلم في صحيحه .

وعن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « كل مسكر حرام . وما أسكر الفرق^(٥) منه فملاء الكف منه
حرام » . قال الترمذي : حديث حسن . وروى أهل السنن . عن النبي
صلى الله عليه وسلم . من وجوه : أنه قال : « ما أسكر كثيره : فقليله
حرام » . وصححه الحفاظ .

وعن جابر رضي الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه
وسلم . عن شراب يشربونه بأرضهم من الذرة . يقال له : المزر . فقال :
« أمسكر هو » ؟ قال : نعم . فقال : « كل مسكر حرام » . أن على الله
عهدا لمن يشرب المسكر . أن يسقيه من طينة الخبال » . قالوا :
يا رسول الله . . وما طينة الخبال ؟ قال : « عرق أهل النار » أو
: عصارة أهل النار » رواه مسلم في صحيحه .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما . عن النبي صلى الله عليه وسلم .
قال : « كل مخمر خمر : وكل مسكر حرام » . رواه أبو داود .
والأحاديث في هذا الباب كثيرة مستفيضة : جمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، بما أوتيته من جوامع الكلم : كل ما غطى العقل وأسكر ،
ولم يفرق بين نوع ولا نوع ، ولا تأثير بكونه مأكولا أو مشروبا ، على
أن الخمر قد يصطبغ بها^(٦) ، وهذه الحشيشة قد تداف^(٧) في المساء
وتشرب : فالخمر تشرب وتؤكل ، والحشيشة تؤكل وتشرب ، وكل ذلك
حرام . وإنما لم يتكلم المتقدمون في خصوصها : لأنه إنما حدث أكلها
من قريب . في أواخر المائة السادسة : أو قريبا من ذلك : كما أنه
قد حدثت أشربة مسكرة : بعد النبي صلى الله عليه وسلم : وكلها داخلة
في الكام الجوامع من الكتاب والسنة .

* * *

(٥) الفرق : مكيال يسع ستة عشر رطلا .

(٧) تداف : أي تبل وتخلط .

(٦) أي قد يؤتدم بها .

ثم يقول بعد ذلك تحت عنوان :

حد القذف

ومن الحدود التي جاء بها الكتاب والسنة ، وأجمع عليها المسلمون :
حد القذف . فإذا قذف الرجل محصنا بالزنا أو اللواط ، وجب عليه
الحـد . ثمانون جلدة . والمحصن هنا الحر العفيف ، وفي باب حد الزنا ،
هو الذي وطئ وطئاً كاملاً في نكاح تام .

* * *

ثم يقول تحت عنوان :

التعزير

وأما المعاصي التي ليس فيها حد مقدر ولا كفارة ، كالذى يقبل الصبى أو المرأة الأجنبية ، أو يقذف الناس بغير الزنا ، أو يسرق من غير حرز . أو شيئا يسيرا ، أو يخون أمانته ، كولاة أموال بيت المال أو الوقوف ، ومال اليتيم ونحو ذلك ، إذا خانوا فيها ، وكالوكلاء والشركاء ، إذا خانوا ، أو من يغش فى معاملته ، كالذين يغشون فى الأطعمة والثياب ونحو ذلك ، أو يطفف المكيال والميزان ، أو يشهد بالزور ، أو يلغن شهادة الزور ، أو يرتشى فى حكمه ، أو يحكم بغير ما أنزل الله ، أو يعتدى على رعيته ، أو يتعزى بعزاء الجاهلية ، أو يلبى داعى الجاهلية ، الى غير ذلك من أنواع المحرمات : فهؤلاء يعاقبون تعزيرا وتنكيلا وتأديبا ، بقدر ما يراه الوالى ، على حسب كثرة ذلك الذنب فى الناس وقلته . فاذا كان كثيرا زاد فى العقوبة ، بخلاف ما اذا كان قليلا . وعلى حسب حال المذنب ، فاذا كان من المدمنين على الفجور ، زيد فى عقوبته ، بخلاف المقل من ذلك ، وعلى حسب كبر الذنب وصغره فيعاقب من يتعرض لنساء الناس وأولادهم ، أكثر مما يعاقبه من لم يتعرض الا لمرأة واحدة ، أو صبى واحد .

وليس لأقل التعزير حد ، بل هو بكن ما فيه ايلام الانسان ، من قول وفعل ، وترك قول ، وترك فعل ، فقد يعزر الرجل بوعظه وتوبيخه والاغلاظ له ، وقد يعزر بهجره وترك السلام عليه حتى يتوب ، اذا كان ذلك هو المصلحة ، كما هجر النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، الثلاثة الذين خلفوا^(١) ، وقد يعزر بعزله عن ولايته ، كما كان النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعزرون بذلك ، وقد يعزر بترك استخدامه فى جند المسلمين ، كالجندى المقاتل اذا فر عن الزحف ، فان الفرار من الزحف من الكبائر ، وقطع خبزه نوع تعزير له ، وكذلك الأمير اذا فعل ما يستعظم ، فعزله من الامارة تعزير له .

(١) وهم : كعب بن مالك ، مرارة بن الربيع العمري ، هلال بن أمية الواقفى . اقرا الآية : ١١٨ من سورة التوبة .

وكذلك قد يعزر بالحبس ، وقد يعزر بالضرب ، وقد يعزر بتسويد وجهه ، واركابه على دابة مقلوبا ، كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، أنه أمر بذلك في شاهد الزور ، فان الكاذب أسود الوجه . فسود وجهه ، وقلب الحديث . فقلب ركوبه . وأما أعلاه فقد قيل : لا يزداد على عشرة أسواط ، وقال كثير من العلماء : لا يبلغ به الحد ، ثم هم على قولين : منهم من يقول : « لا يبلغ به أدنى الحدود » : لا يبلغ بالحر أدنى حدود الحر ، وهى الأربعون أو الثمانون ، ولا يبلغ بالعبد أدنى حدود العبد وهى العشرون أو الأربعون ، وقيل : بل لا يبلغ بكل منهما حد العبد . ومنهم من يقول : لا يبلغ بكل ذنب حد جنسه ، وان زاد على حد جنس آخر ، فلا يبلغ بالسارق من غير حرز قطع اليد ، وان ضرب أكثر من حد القاذف ، ولا يبلغ بمن فعل ما دون الزنا حد الزانى ، وان زاد على حد القاذف . كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « أن رجلا نقش على خاتمه ، وأخذ بذلك من بيت المال ، فأمر به فضرب مائة ضربة ، ثم ضربه فى اليوم الثانى مائة ضربة ، ثم ضربه فى اليوم الثالث مائة ضربة » .

وروى عن الخلفاء الراشدين ، فى رجل وامرأة وجدا فى لحاف : « يضربان مائة » . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى الذى يأتى جارية امرأته ، ان كانت أحلتها له : « جلد مائة » ، وان لم تكن أحلتها له : « رجم » . وهذه الأقوال فى مذهب أحمد وغيره ، والقولان الأولان فى مذهب الشافعى وغيره .

وأما مالك وغيره ، فحكى عنه : « أن من الجرائم ما يبلغ به القتل » . ووافقه بعض أصحاب أحمد ، فى مثل الجاسوس المسلم ، اذا تجسس للعدو على المسلمين ، فان أحمد توقف فى قتله ، وجوز مالك وبعض الحنبلية كابن عقيل قتله ، ومنعه أبو حنيفة . والشافعى وبعض الحنابلة ، كالقاضى أبى يعلى .

وجوز طائفة من أصحاب الشافعى وأحمد وغيرهما قتل الداعية الى البدع المخالفة للكتاب والسنة ، وكذلك كثير من أصحاب مالك ، قالوا : انما جوز مالك وغيره قتل القدرية لأجل الفساد فى الأرض ، لا لأجل الردة ، وكذلك قد قيل فى قتل الساحر ، فان أكثر العلماء على أنه يقتل ، وقد روى عن جندب رضى الله عنه موقوفا ومرفوعا : « أن حد الساحر ضربه بالسيف » رواه الترمذى . وعن عمر وعثمان وحفصة وعبد الله

ابن عمر . وغيرهم من الصحابة ، رضى الله عنهم ، قتله . فقال بعض الفقهاء : لأجل الكفر . وقال بعضهم : لأجل الفساد فى الأرض ، لكن جمهور هؤلاء يرون قتله حدا . وكذلك قال أبو حنيفة : يعزر بالقتل فيما تكرر من الجرائم . إذا كان جنسه يوجب القتل ، كما يقتل من تكرر منه التلوط . أو اغتيال النفوس لأخذ المال ونحو ذلك .

وقد يستدل على أن المفسد ، متى لم ينقطع شره الا بقتله ، فإنه يقتل . بما رواه مسلم فى صحيحه ، عن عرفة الأشجعي رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد ، يريد أن يشق عصاكم ، أو يفرق جماعتكم فاقتلوه » .

وفى رواية : « ستكون هنات وهنات^(٢) فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة ، وهى جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان » .

وكذلك قد يقال فى أمره ، يقتل شارب الخمر فى الرابعة ، بدليل ما رواه أحمد فى المسند ، عن ديلم الحميرى رضى الله عنه . قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : يا رسول الله . . انا بأرض نعالج بها عملا شديدا ، وانا نتخذ شرابا من القمح ، نتقوى به على أعمالنا ، وعلى برد بلادنا . قال : « وهل يسكر » ؟ قلت : نعم . قال : « فاجتنبوه » . قلت : ان الناس غير تاركيه . قال : « فان لم يتركوه فاقتلوه » .

وهذا لأن المفسد كالصائل^(٣) ، فان لم يندفع الصائل الا بالقتل ، قتل .

وجماع ذلك أن العقوبة نوعان :

أحدهما : على ذنب ماضى ، جزاء بما كسب نكالا من الله ، كجلد الشارب والقاذف ، وقطع المحارب والسارق ، والثانى : العقوبة لتأدية حق واجب ، وترك محرم فى المستقبل ، كما يستتاب المرتد حتى يسلم ، فان تاب : والا قتل . وكما يعاقب تارك الصلاة والزكاة وحقوق الأدميين حتى يؤدوها ، فالتعزير فى هذا الضرب أشد منه فى الضرب الأول .

(٢) يقال : شق العصا : أى فارق الجماعة ، والهنات : شرور وفساد .

(٣) الصائل : الذى يسطو ويستطيل على الناس .

ولهذا يجوز أن يضرب • هذا مرة بعد مرة حتى يؤدي الصلاة الواجبة أو يؤدي الواجب عليه •

والحديث الذي في الصحيحين ، عن النبي صلى الله عليه وسلم :
أنه قال : « لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله » قد
فسره طائفة من أهل العلم ، بأن المراد بحدود الله ما حرم لحق الله ،
فإن الحدود في لفظ الكتاب والسنة ، يراد بها الفصل بين الحلال والحرام ،
مثل آخر الحلال وأول الحرام ، فيقال في الأول : « تلك حدود الله
فلا تعتدوها » (٤) •

ويقال في الثاني : « تلك حدود الله فلا تقربوها » (٥) •
وأما تسمية العقوبة المقدرة حدا ، فهو عرف حادث ، ومراد الحديث ،
أن من ضرب لحق نفسه ، كضرب الرجل امرأته في النشوز لا يزيد على
عشر جلدات •

والجلد الذي جاءت به الشريعة : هو الجلد المعتدل بالسوط الوسط ،
فإن خيار الأمور أوساطها • قال علي رضي الله عنه : « ضرب بين
ضربين ، وسوط بين سوطين » ولا يكون الجلد بالعصى إلا بالمقارع ،
ولا يكتفى فيه بالدرة (٦) ، بل الدرة تستعمل في التعزير •

أما الحدود فلا بد فيها من الجلد بالسوط ، كان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ، يؤدب بالدرة ، فإذا جاءت الحدود دعا بالسوط ، ولا تجرد
ثيابه كلها ، بل ينزع عنه ما يدفع ألم الضرب ، من الحشايا والفراء
ونحو ذلك • ولا يربط إذا لم يحتج إلى ذلك ، ولا يضرب وجهه ،
فإن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا قاتل أحدكم فليتنق
الوجه » ولا تضرب مقاتله ، فإن المقصود تأديبه لا قتله ، ويعطى كل
عضو حظه من الضرب ، كالظهر والأكتاف ، والفخذين ونحو ذلك • الخ •
تلك الأحكام المتعلقة بحدود الله ، التي أرجو أن يكون الأخ الراعي
على علم بها حتى يكون منفذا لها وغير معطل لها • والا كان — والعياذ
بالله — من الذين أشار إليهم رب العزة في قوله : « ومن لم يحكم
بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون » (٧) •

(٥) البقرة : ١٨٧

(٤) البقرة : ٢٢٩

(٦) الدرة — بكسر الدال وفتح الراء مع تشديد هاء — : السوط يضرب

به ، ومنه درة عمر ، والجمع : درر •

(٧) المائدة : ٤٤

وقوله : « .. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » (٨) .
 وقوله : « .. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الفاسقون » (٩) .

فقد ذكر القرطبي : أنها نزلت كلها في الكفار . كما ثبت ذلك في صحيح مسلم عن البراء بن عازب قال : مر على النبي صلى الله عليه وسلم بيهودي محمداً (١٠) مجلوداً . فدعاهم فقال : « هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم » ؟ قالوا : نعم . فدعا رجلاً من علمائهم فقال : « أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى .. أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم » ؟ قال : لا .. ولولا أنك نشدتني بهذا لم أخبرك .. نجده الرجم . ولكنه كثر في أشرافنا فكننا إذا أخذنا الشريف تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد ، قلنا : تعالوا فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع ، فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم اني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه » فأمر به فرجم ، فأنزل الله تعالى : « يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر » إلى قوله : « ان أوتيتهم هذا فخذوه » (١١) .

يقول : ائتوا محمداً ، فإن أمركم بالتحميم والجلد فخذوه ، وإن أغتاكم بالرجم فاحذروا . فأنزل الله عز وجل : « .. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » ، « .. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » ، « .. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » : في الكفار كلها . وعلى هذا المعظم . فأما المسلم فلا يكفر وإن ارتكب كبيرة . وقيل : فيه اضممار ، أي : ومن لم يحكم بما أنزل الله رداً للقرآن ، وجحداً لقول الرسول صلى الله عليه وسلم فهو كافر ، قاله ابن عباس ومجاهد ، فالآية عامة على هذا . قال ابن مسعود والحسن : هي عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين واليهود والكفار أي معتقداً ذلك ومستحلاً له ، فأما من فعل ذلك وهو معتقد أنه راكم محرم فهو من فساق المسلمين ، وأمره إلى الله تعالى أن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له .

(٩) المسألة : ٧

(٨) المسألة : ٥

(١٠) حمه : أي طلى وجهه بالفحم .

(١١) المسألة : ١

وقال ابن عباس في رواية : ومن لم يحكم بما أنزل الله فقد فعل فعلا يضاهي أفعال الكفار .. الى آخر الأقوال التي أصحها الأول . وهذا ما أردت أن أوقف الأخ الراعي عليه حتى يكون على علم به ، وحتى لا يكون من الكافرين الظالمين الفاسقين . أو على الأقل : حتى لا يكون عمله مضاهيا لأعمالهم .. وهذا هو الخسران المبين .

وحسبه أن يعلم أنه لا أمن ولا أمان — له ولغيره — الا بتنفيذ شرع الله الذي خلق الانسان وشرع له ما ينفعه في حياته الأولى والآخرة .. الى أن يرث الله الأرض ومن عليها .. وذلك حتى تعمّر الأرض وتستمر مسيرة الحياة حسب مشيئة الله الذي يقول : « الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » (١٢) .

ومن أجمل ما قرأت في هذا — حول تفسير تلك الآيات — « في ظلال القرآن » (١٣) :

« ان شريعة الله تمثل منهجا شاملا متكاملا للحياة البشرية ، يتناوب بالتنظيم والتوجيه والتطوير كل جوانب الحياة الانسانية ، في جميع حالاتها ، وفي كل صورها وأشكالها ..

وهو منهج قائم على العلم المطلق بحقيقة الكائن الانساني ، والحاجات الانسانية ، وبحقيقة الكون الذي يعيش فيه الانسان ، وبطبيعة النواميس التي تحكمه وتحكم الكينونة الانسانية .. ومن ثم لا يفرط في شيء من أمور هذه الحياة ، ولا يقع فيه ولا ينشأ عنه أي تصادم مدمر بين أنواع النشاط الانساني ، ولا أي تصادم مدمر بين هذا النشاط والנוاميس الكونية ، انما يقع التوازن والاعتدال والتوافق والتناسق .. الأمر الذي لا يتوافر أبدا لمنهج من صنع الانسان الذي لا يعلم الا ظاهرا من الأمر ، والا الجانب المكشوف في فترة زمنية معينة ، ولا يسلم منهج يبتدعه من آثار الجهل الانساني ، ولا يخلو من التصادم المدمر بين بعض ألوان النشاط وبعض .. والهزات العنيفة الناشئة عن هذا التصادم . وهو منهج قائم على العدل المطلق ..

(١٢) الملك : ١٤

(١٣) للشهيد الأستاذ سيد قطب ، حول تفسير الآيات {٤ : ٥٥} ، ٧٧

من سورة المسائدة .

أولا : لأن الله يعلم حق العلم بم يتحقق العدل المطلق وكيف
ينحقق •

وثانيا : لأنه — سبحانه — رب الجميع ، فهو الذى يملك أن يعدل
بين الجميع • وأن يجيء منهجه وشرعه مبرأ من الهوى والميل والضعف —
كما أنه مبرأ من الجهل والقصور والغلو والتفريط — الأمر الذى لا يمكن
أن يتوافر فى أى منهج أو فى أى شرع من صنع الإنسان ، ذى الشهوات
والميول • والضعف والهوى — فوق ما به من الجهل والقصور — سواء
أكان المشرع فردا ، أو طبقة ، أو أمة ، أو جيلا من أجيال البشر • •
فلاكل حالة من هذه الحالات أهواؤها وشهواتها وميولها ورغباتها ، فوق
أن لها جهلها وقصورها وعجزها عن الرؤية الكاملة لجوانب الأمر كله
حتى فى الحالة الواحدة فى الجيل الواحد •

وهو منهج متناسق مع ناموس الكون كله • • لأن صاحبه هو صاحب
هذا الكون كله • • صانع الكون وصانع الإنسان • • فاذا شرع للإنسان
شرع له كعنصر كونى ، له سيطرة على عناصر كونية مسخرة له بأمر
خالقه ، بشرط السير على هداه ، وبشرط معرفة هذه العناصر والقوانين
التي تحكمها • • ومن هنا يقع التناسق بين حركة الإنسان وحركة الكون
الذى يعيش فيه ، وتأخذ الشريعة التي تنظم حياته طابعا كونيا ،
ويتعامل بها لا مع نفسه فحسب ، ولا مع بنى جنسه فحسب ! ولكن
كذلك مع الأحياء والأشياء فى هذا الكون العريض ، الذى يعيش فيه ،
ولا يملك أن ينفذ منه ، ولا بد له من التعامل معه وفق منهاج سليم
قويم •

ثم أنه المنهج الوحيد الذى يتحرر فيه الإنسان من العبودية
للإنسان • • ففى كل منهج — غير المنهج الإسلامى — يتعبد الناس
الناس • ويعبد الناس الناس • وفى المنهج الإسلامى — وحده — يخرج
الناس من عبادة العباد الى عبادة الله وحده بلا شريك •
ان أخص خصائص الألوهية — كما أسلفنا — هى الحاكمية • •
والذى يشرع لمجموعة من الناس يأخذ فيهم مكان الألوهية ويستخدم
خصائصها • فهم عبيده لا عبيد الله ، وهم فى دينه لا فى دين الله •
والإسلام حين يجعل الشريعة لله وحده ، يخرج الناس من عبادة
العباد الى عبادة الله وحده ، ويعلن تحرير الإنسان • بل يعلن « ميلاد
الإنسان » • • فالإنسان لا يولد ، ولا يوجد ، الا حيث تتحرز رقبتة

من حكم انسان مثله ، والا حين يتساوى في هذا الشأن مع الناس جميعا
أمام رب الناس .

ان هذه القضية التى تعالجها نصوص هذا الدرس هى أخطر وأكبر
قضايا العقيدة .. انها قضية الألوهية والعبودية . قضية العدل
والصلاح . قضية الحرية والمساواة . قضية تحرر الانسان - بل
ميلاد الانسان - وهى من أجل هذا كله كانت قضية الكفر أو الايمان ،
وقضية الجاهلية أو الاسلام .

والجاهلية ليست فترة تاريخية ، انما هى حالة توجد كلما وجدت
مقوماتها فى وضع أو نظام .. وهى فى صميمها الرجوع بالحكم والتشريع
الى أهواء البشر ، لا الى منهج الله وشريعته للحياة ، ويستوى أن تكون
هذه الأهواء أهواء فرد ، أو أهواء طبقة ، أو أهواء أمة ، أو أهواء
جيل كامل من الناس .. فكلها .. ما دامت لا ترجع الى شريعة الله ..
أهواء ..

يشعر فرد لجماعة فاذا هى جاهلية . لأن هواء هو القانون .. أو
رأيه هو القانون .. لا فرق الا فى العبارات !

وتشرع طبقة لسائر الطبقات فاذا هى جاهلية . لأن مصالح تلك
الطبقة هى القانون - أو رأى الأغلبية البرلمانية هو القانون - فلا فرق
الا فى العبارات !

ويشرع ممثلو جميع الطبقات وجميع القطاعات فى الأمة لأنفسهم
فاذا هى جاهلية .. لأن أهواء الناس الذين لا يتجردون أبدا من الأهواء ،
ولأن جهل الناس الذين لا يتجردون أبدا من الجهل ، هو القانون -
أو لأن رأى الشعب هو القانون - فلا فرق الا فى العبارات !

وتشرع مجموعة من الأمم للبشرية فاذا هى جاهلية . لأن أهدافها
القومية هى القانون - أو رأى المجمع الدولية هو القانون - فلا فرق
الا فى العبارات !

ويشرع خالق الأفراد ، وخالق الجماعات ، وخالق الأمم والأجيال ،
للجميع ، فاذا هى شريعة الله التى لا محاباة فيها لأحد على حساب أحد .
لا لفرد ولا لجماعة ولا لدولة ، ولا لجيل من الأجيال . لأن الله رب
الجميع والكل لديه سواء . ولأن الله يعلم حقيقة الجميع ومصلحة الجميع ،
فلا يفوته - سبحانه - أن يرعى مصالحهم وحاجاتهم بدون تفريط
ولا إفراط .

ويشعر غير الله للناس .. فاذا هم عبيد من يشعر لهم . كائنا من كان . فردا او طبقة او أمة او مجموعة من الأمم ..

ويشعر الله للناس .. فاذا هم كلهم أحرار متساوون ، لا يحنون جباههم الا لله . ولا يعبدون الا الله .

ومن هنا خطورة هذه القضية في حياة بنى الانسان ، وفي نظام الكون كله : « ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن .. » (١٤) . فالحكم بغير ما أنزل الله معناه الشر والفساد والخروج في النهاية عن نطاق الايمان .. بنص القرآن ..

* * *

فعلى الأخ الراعى المؤمن أن يلاحظ كل هذا حتى لا ينفذ غير شرع الله تعالى . وشرع رسوله محمد صلوات الله وسلامه عليه الذى لا « .. ينطق عن الهوى . ان هو الا وحى يوحى . علمه شديد القوى » (١٥) : لأن كليهما مرتبط بالآخر .. ولأنه لا يفهم القرآن الا بفهم السنة وأسرارها .. ولهذا فقد قال الله تبارك وتعالى مشيرا الى هذا ومرغبا فيه : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا .. » (١٦) .

ويقول : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا » (١٧) .

ويقول : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » (١٨) .

ويقول : « انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا ، وأولئك هم المفلحون » (١٩) .

ويقول : « .. فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » (٢٠) .

(١٤) المؤمنون : ٧١

(١٥) النجم : ٣ - ٥ بلفظ : « وما .. » .

(١٧) النساء : ٥٩

(١٩) النور : ٥١

(١٦) الحشر : ٧

(١٨) النساء : ٦٥

(٢٠) النور : ٦٣

ويقول : « من يطع الرسول فقد أطاع الله ، ومن تولى
فما أرسلناك عليهم حفيظا » (٢١) .

وقد قرأت حول هذا في مقدمة لعلم الحديث كلاما عظيما كتبه
صاحب كتاب « منهاج الصالحين » قال فيه ، تحت عنوان : « وجوب
طاعة الرسول في حياته » ما يأتي :

وجوب طاعة الرسول في حياته

كان الصحابة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفيدون أحكام الشرع من القرآن الكريم الذي يتلقونه عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكثيرا ما كانت تنزل آيات القرآن مجملة غير مفصلة ، أو مطلقة غير مقيدة ، كالأمر بالصلاة ، جاء مجملا لم يبين في القرآن عدد ركعاتها. ولا هيئتها ولا أوقاتها ، وكالأمر بالزكاة ، جاء مطلقا لم يقيد بالحد الأدنى الذي تجب فيه الزكاة ، ولم تبين مقاديرها ولا شروطها ، وكذلك كثير من الأحكام التي لا يمكن تنفيذها دون اوقوف على شرح ما يتصل بها من شروط وأركان ومفصلات ، فكان لابد لهم من الرجوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعرفة الأحكام معرفة تفصيلية واضحة .

وكذلك كانت تقع لهم كثير من الحوادث التي لم ينص عليها في القرآن فلا بد من بيان حكمها عن طريقه عليه الصلاة والسلام ، وهو مبلغ عن ربه ، وأدرى الخلق بمقاصد شريعة الله وحدودها ونهجها ومراميها .

وقد أخبر الله في كتابه الكريم عن مهمة الرسول بالنسبة للقرآن أنه مبين له وموضح لراميه وآياته ، حيث يقول الله تعالى في كتابه : **« وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون »** (١) . كما بين أن مهمته ايضاح الحق حين يختلف فيه الناس : **« وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون »** (٢) .

وأوجب النزول على حكمه في كل خلاف : **« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما »** (٣) .

وأخبر أنه أوتي القرآن والحكمة ليعلم الناس أحكام دينهم فقال : **« لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم ينزلوا عليهم »**

(٢) النحل : ٦٤

(١) النحل : ٤٤

(٣) النساء : ٦٥

آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين» (١) .

وقد ذهب جمهور العلماء والمحققين الى ان الحكمة شئ آخر غير القرآن ، وهى ما اطلعه الله عليه من أسرار دينه وأحكام شريعته ، ويعبر العلماء عنها بالسنة ، قال الشافعى رحمه الله : « فذكر الله الكتاب والقرآن ، وذكر الحكمة فسمعت من أرمى من أهل العلم بالقرآن يقول : الحكمة سنة رسول الله ، وهذا يشبه ما قال والله أعلم ، لأن القرآن ذكر وأتبعته الحكمة ، وذكر الله منه على خلقه بتعليمهم الكتاب والحكمة فلم يجز - والله أعلم - أن يقال الحكمة هنا الا سنة رسول الله . وذلك أنها مقرونة مع الكتاب ، وأن الله افترض طاعة رسوله ، وحتم على الناس اتباع أمره ، فلا يجوز أن يقال لقول فرض الا لكتاب الله وسنة رسوله لما وصفناه من أن الله جعل الايمان برسوله مقرونا بالايمان به » (٥) .

وواضح مما ذكره الشافعى رحمه الله أنه يجزم بأن الحكمة هى السنة ، لأن الله عطفها على الكتاب ، وذلك يقتضى المغايرة ، ولا يصح أن تكون شيئاً غير السنة ، لأنها فى معرض المنة من الله علينا بتعليمنا إياها ، ولا يمتن الا بما هو حق وصواب ، فتكون الحكمة واجبة الاتباع كالقرآن ، ولم يوجب علينا الا اتباع القرآن والرسول ، فتعين أن تكون الحكمة هى ما صدر عن الرسول من أحكام وأقوال فى معرض التشريع . وإذا كان كذلك ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أوتى القرآن وشيئاً آخر معه يجب اتباعه فيه ، وقد جاء ذلك مصرحاً فى قوله تعالى فى وصف الرسول صلى الله عليه وسلم : « .. يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال التى كانت عليهم » (١) . وما دام اللفظ عاماً فهو شامل لما يحله ويحرمه مما مصدره القرآن ، أو مصدره وحى يوحىه الله اليه ، وقد روى أبو داود عن المقدام بن معد يكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : « ألا انى أوتيت الكتاب ومثله معه » .

* * *

(٥) الرسالة ص ٧٨ .

(٤) آل عمران : ١٦٤

(٦) الأعراف : ١٥٧

الى أن يقول تحت عنوان :

وجوب طاعته بعد وفاته

وكما وجب على الصحابة بأمر الله في القرآن اتباع الرسول وطاعته في حياته . وجب عليهم وعلى من بعدهم من المسلمين اتباع سنته بعد وفاته . لأن النصوص التي أوجبت طاعته عامة لم تقيد ذلك بزمن حياته ، ولا بصحابته دون غيرهم ، ولأن العلة أيضاً جامعة بين حياته ووفاته . اذ كان قوله وحكمه وفعله ناشئاً عن مشرع معصوم أمر الله بامتثال أمره . فلا يختلف الحال بين أن يكون حياً أو بعد وفاته ، وقد أرشد صلى الله عليه وسلم الى وجوب اتباع سنته حيث يغيب المسلم عنه حين بعث معاذاً بن جبل الى اليمن . فقال له : « كيف تنقضى اذا ما عرض لك قضاء ؟ »

قال : أقضى بكتاب الله .

قال : « فان لم يكن في كتاب الله ؟ »

قال : فبسنة رسول الله .

قال : « فان لم يكن في سنة رسول الله ؟ »

قال : أجتهد رأيي ولا آلو .

فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدره ، وقال : « الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضى رسول الله » ، أخرجه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والدارمي ، والبيهقي في المدخل ، وابن سعد في الطبقات ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » .

الى أن يقول بعد ذلك :

من أجل هذا عنى الصحابة رضوان الله عليهم بتبليغ السنة لأنها أمانة الرسل عندهم الى الأجيال المتلاحقة من بعدهم ، وقد رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تبليغ العلم عنه الى من بعده بقوله : « رحم الله امرءاً سمع مقالتي فادأها كما سمعها ، ورب مبلغ أوعى من سامع » (١) .

(١) جامع بيان العلم ج ١ ص ٣٩ وأخرجه ابن حبان في صحيحه وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه ، والبيهقي بتقديم وتأخير وزيادة عند بعضهم دون بعض .

فعلى الأخ الراعى أن يلاحظ هذا حتى يكون على صلة دائمة
بالكتاب والسنة فهما وتطبيقا حتى يكون من الموفقين فى رعايته لكن
أفراد رعيته الذين سيستل عنهم أمام الله تعالى : « .. حفظ
أم ضيع » ؟ :

* * *

مع ملاحظة كذلك أنه من أهم :

دعائم الحكم الاسلامي (١)

أن الدولة في الاسلام تقوم على :

١ - رئيس يختاره الشعب بمحض ارادته : « وأمرهم شورى بينهم » (٢) .

« من بايع أميرا عن غير مشورة المسلمين فلا بيعه له ولا الذي بايعه » (٣) .

٢ - جهاز حكومي ينتقى فيه الأكفاء ، من غير نظر الى اعتبار آخر : « من ولي من أمر المسلمين شيئا فأمر عليهم أحدا محاباة فعليه لعنة الله » (٤) ، « ومن استعمل رجلا من عصابة - جماعة - وفيهم من هو أرضى لله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين » (٥) .

٣ - قوانين مدنية وضع الاسلام قواعدهما ومبادئها العامة ، وترك للمشرعين الاجتهاد في تفاصيلها بما يحقق المصلحة العامة .

٤ - قضاء مستقل عن أية سلطة في الدولة ، يساوى بين رئيس الدولة وسائر أبناء الشعب : « كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين » (٦) .

وتاريخ القضاء في الاسلام ، من أروع ما سجل في استقلال القضاء ، ونفاذ سلطانه على الأمراء الأغنياء وعامة الشعب ، بلا تحيز ولا محاباة .

٥ - جيش قوى يرهب الأعداء ويصددهم عن العدوان : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » (٧) .

ويحرس الأمن ، ويصون السيادة ويحمي الحرية الفكرية والدينية في الداخل والخارج : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » (٨) ، ويحرر الضعفاء والمستعبدين من أسار الطغيان والظلم : « وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من

(١) كما يقول في كتاب « منهاج الصالحين » . .

(٢) الشورى : ٣٨ (٣) رواه الامام احمد .

(٤) رواه الحاكم . (٥) رواه الحاكم .

(٦) النساء : ١٣٥ (٧) الأنفال : ٦٠

(٨) الأنفال : ٣٩

الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية
الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا» (٩) .
٦ - جماعة من أبناء الشعب يسهرون على تطبيق القوانين وتحقيق
مصالح الشعب ، ودفع الأذى عنه أو أذى بعض أفرادهم على بعض :
« ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ،
وأولئك هم المفلحون » (١٠) .

* * *

واعلم كذلك أيها الأخ الراعى أنه من أهم حقوق المواطن عليك :
تأمين حرية تفكيره ، وعقيدته ، وقوله .
وخلاصة هذا كما جاء في كتاب « منهاج الصالحين » وعلى لسان
المرحوم الشهيد عبد القادر عودة في كتابه « التشريع الجنائي الاسلامى »
الجزء الأول . . أن :

١ - حرية التفكير : جاءت الشريعة الاسلامية معلنة حرية التفكير
محركة للعقل من الأوهام والخرافات والتقاليد والعادات ، داعية الى
نقد كل ما لا يقبله العقل . فهي تحث على التفكير فى كل شئ وعرضه
على العقل فان آمن به العقل كان محل ايمان ، وان كفر به كان محل
كفران . فلا تسمح الشريعة للانسان أن يؤمن بشئ الا بعد أن يفكر
فيه ويعقله ، ولا تبيح له أن يقول مقالا أو يفعل فعلا الا بعد أن يفكر
فيما يقول ويفعل ويعقله .

الى أن يقول : وللانسان أن يفكر فيما شاء كما يشاء وهو آمن من
التعرض للعقاب على هذا التفكير ولو فكر فى اتيان أعمال تحرمها
الشريعة ، والعلة فى ذلك أن الشريعة لا تعاقب الانسان على أحاديث
نفسه ولا تؤاخذة على ما يفكر فيه من قول أو فعل محرم وانما تؤاخذة
على ما أتاه من قول أو فعل محرم ، وذلك معنى قول الرسول صلى الله
عليه وسلم : « ان الله تجاوز لأمتى عما وسوست أو حدثت به
أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم » .

٢ - حرية الاعتقاد : والشريعة الاسلامية هى أول شريعة أباحت
حرية الاعتقاد وعملت على صيانة هذه الحرية وحمايتها الى آخر الحدود ،
فلكل انسان طبقا للشريعة الاسلامية أن يعتقد من العقائد ما شاء وليس

(١٠) آل عمران : ١٠٤

(٩) النساء : ٧٥

لأحد أن يحملة على ترك عقيدته أو اعتناق غيرها أو يمنعه من اظهار عقيدته •• الى أن يقول :

وقد بلغت الشريعة الاسلامية غاية السمو حينما قررت حرية العقيدة للناس عامة مسلمين وغير مسلمين • وحينما تكفلت بحماية هذه الحرية لغير المسلمين في بلاد الاسلام • ففى أى بلد اسلامى يستطيع غير المسلم أن يعلن عن دينه ومذهبه وعقيدته • وأن يياشر طقوسه الدينية • وأن يقيم المعابد والمدارس لاقامة دينه ودراسته دون حرج عليه • فاليهود في البلاد الاسلامية عقائدهم ومعابدهم وهم يتعبدون علنا وبطريقة رسمية • ولهم مدارسهم التى يعلمون فيها الدين الموسوى • ولهم أن يكتبوا ما يشاءون عن عقيدتهم وأن يقارنوا بينها وبين غيرها من العقائد ويفضلوها عليها في حدود النظام العام والآداب والأخلاق الفاضلة • وكذلك حال المسيحيين مع اختلاف مذاهبهم وتعدددها ، فكل أصحاب مذهب كنائسهم ومدارسهم • وهم يياشرون عباداتهم علنا • ويعلمون عقائدهم في مدارسهم ويكتبون عنها وينشرون ما يكتبون في البلاد الاسلامية •

٣ — حرية القول : أباحت الشريعة حرية القول وجعلتها حقا لكل انسان • بل جعلت القول واجبا على الانسان في كل ما يمس الأخلاق والمصالح العامة والنظام العام وفي كل ما تعتبره الشريعة منكرا ، وذلك قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » (١١) •

وقوله تعالى : « الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر » (١٢) •

وذلك قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان » •

وقوله : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » •

وقوله : « الدين النصيحة » ، قالوا : لمن يا رسول الله ؟ قال : « لله ورسوله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامتهم » •

(١٢) الحج : ٤١

(١١) آل عمران : ١٠٤

وقوله : « سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام الى امام جائر فأمره ونهاه فقتله » •

الى أن يقول : وحرية القول في الحدود التي وضعتها الشريعة تعود دون شك على الأفراد والأمم بالنفع والتقدم ، وتؤدي الى نمو الاخاء والحب والاحترام بين الأفراد والهيئات ، وتجمع كلمة أولى الأمر على الحق دون غيره ، وتجعلهم في حالة تعاون دائم ، وتقضى على النعرات الشخصية والطائفية ، وهذا كله ينقص العالم اليوم ، أو يبحث عنه العالم فلا يهتدى اليه ••

الى أن يقول : ويمكننا أن نقول : ان الشريعة الاسلامية تبيح لكل انسان أن يقول ما يشاء دون عدوان فلا يكون شتما ولا عيبا ولا قاذفا ولا كاذبا ، وأن يدعو الى رأيه بالحكمة والموعظة الحسنة ، وأن يجادل بالتي هي أحسن ، وأن لا يجهر بالسوء من القول ، ولا يبدأ به ، وأن يعرض عن الجاهلين • ولا جدال في أن من يفعل هذا يحمل الناس على أن يسمعوا قوله ويقدروا رأيه فضلا عن بقاء علاقاته بغيره سليمة ، ثم بقاء الجماعة يدا واحدة تعمل للمصلحة العامة •

* * *

ثم يقول بعد ذلك صاحب كتاب « منهاج الصالحين » تحت عنوان :

الكرامة الانسانية للمواطنين

النفس الانسانية لها حرمتها : فلا يعتدى عليها بأى نوع من العدوان فى حياتها ، أو مالها ، أو عرضها ، أو عقيدتها ، أو أمنها ، يستوى فى ذلك المقيمون فى الوطن الاسلامى والمطارئون عليه ، مسلمين وغير مسلمين ، ومن حق الجائع أن يطعم ، والعارى أن يكسى ، والشارد أن يؤوى ، والمريض أن يعالج ، وإن كان الجائع أو العارى أو الشريد أو المريض من قوم عدو للدولة . ولا يجوز أن يفرق فى ذلك بين الناس بسبب اختلاف الدين أو اللغة أو القوم أو الوطن أو اللون أو الحرفة . . . الا أن يحرم أحدهم نفسه من ذلك ويسقط حرمتها باتيان عمل حربى ضد الدولة أو ما شاكله من أعمال التجسس لأعدائها ، فيعاقب بقدر ما أتى حسب القانون ، وحتى فى هذه يجب التزام العدل الدقيق الذى لا يتأثر بفورة عاطفية أو نعة اقليمية أو قومية ، فالله تعالى يقول : « ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى » (١) .

ورعاية حرمة النفس الانسانية فى ذاتها ، هى مقتضى العدل الذى أمر به الله بين الناس جميعا ، وهى المفهوم الذى يمليه عموم مثل قول الله عز وجل : « ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق » (٢) .

ومثل قول نبيه صلى الله عليه وسلم : « المؤمن من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم » (٣) .

وحريات الرأى خطابة أو كتابة ، والعبادة ، والاجتماع ، واختيار المهنة ، والانتقال ، واجبة الحماية لكل المواطنين ، وذلك مقتضى مسئولية كل فرد عن نفسه مسئولية كاملة أمام الله : « كل نفس بما كسبت رهينة » (٤) . ولا يجوز أن يفرض عليه فى شىء من ذلك أى قيد

(١) المائدة : ٨

(٢) الانعام : ١٥١ ، الاسراء : ٣٣

(٤) المدثر : ٣٨

(٣) رواه ابن ماجه .

الا أن يتجاوز حقه الى الاعتداء على حق غيره أو انتهاك حرمة أو الاضرار بمصالح الأمة العامة بفعل يعاقب عليه القانون . وكل قيد يفرضه الحاكم على الناس ظلما في هذه الحريات : ينحرف بالحياة العامة عن روح الشريعة التي يقول منزلها سبحانه : « ولقد كرمنا بني آدم .. » (١٥) .

فعلى الأخ الراعى أن يلاحظ كل هذا حتى يكون على علم به وحتى يكون محافظا لتلك الحقوق الانسانية التي ان حوفظ عليها — تحت رعاية الراعى الصالح — كان هناك في كل ربوع الوطن ونجوعه الأمن والأمان بين المواطنين ؛ وكان هناك الاستقرار دون قلق أو مؤامرات . وحسبى بعد هذا العرض السريع الذى نقلته بأمانة الى الأخ الراعى من أمهات الكتب الاسلامية المعنية بهذا الموضوع الهام : أن أذكره ببعض المواقف الايجابية التي نقلها التاريخ الينا عن الخلفاء الراشدين ومن تخلق بأخلاقهم وسار على نهجهم من الولاة الصالحين — عليهم جميعا رضوان الله — حتى يكون مقتديا بهم ، ومتخلقا بأخلاقهم .. فيكون بهذا ان شاء الله تعالى من كبار الموفقين في أداء رسالته التي سيسئل عنها وعن كل متعلقاتها : « .. يوم ينظر المرء ما قدمت يداه .. » (١٦) . وحسبه اذا اراد أن يقف على خطورة هذه المسؤولية ويعمل لخطورتها ألف حساب : أن يقرأ — مثلا — قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « لو عثرت بغلة في العراق لسئلت عنها لأنى مسئول عن اصلاح الطريق » .



وحتى لا أطيل عليه ، فإليه موفف :

من مواقف أبى بكر الصديق رضى الله عنه

١ — يوم أن رأى بعض الأصحاب وعلى رأسهم عمر بن الخطاب أن بعث جيش أسامة بن زيد — الذى كان النبى صلى الله عليه وسلم قبل وفاته قد جعله قائدا له رغم صغر سنه — : فيه مخاطرة رهيبة فى الوقت الذى أصبحت المدينة نفسها عاصمة الاسلام مهددة — فيه — بغزو المرتدين . وأنه من الخير أن يقود الجيش قائد آخر له خبرته وأكبر منه سنا .. الخ .

ولم يكد عمر يعرض الرأى هذا — الذى قد يتفق مع المنطق السليم — حتى وثب أبو بكر من مكانه وأخذ بلحية عمر : وقال : « ويحك يا ابن الخطاب .. أيوليه رسول الله . وتأمرنى أن أعزله » ؟ !

كما قال كذلك موجهها كلامه الى الناس الذين كانوا يتابعون نتائج هذه المحاوراة : « أنفذوا بعث أسامة ، فوالله لو خطفتنى الذئاب لأنفذته كما أمر رسول الله ، وما كنت لأرد قضاءه » .

« ثم قام يتبعه عمر الى حيث كان الجيش معسكرا — على بعد ثلاثة أميال من المدينة^(١) — فدعاهم للتحرك على بركة الله وسار معهم مودعا ..

ومشى الخليفة على قدميه الى جوار أسامة الذى كان ممثليا ظهر فريسه .

واستحيا أسامة فهم بالنزول داعيا خليفة رسول الله الى الركوب . فثبته أبو بكر بيده فى مكانه وهو يقول : « والله لا نزلت ولا أركب .. وماذا على أن أغبر قدمى فى سبيل الله ساعة » ؟ !

٢ — وموقفه من المرتدين الذى صورہ ابن مسعود رضى الله عنه . أصدق تصوير فقال : « لقد قمنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما كدنا نهلك فيه ، لولا أن الله من علينا بأبى بكر » .. ١

فقد أخرج الخطيب فى رواية مالك عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : لما قبض النبى صلى الله عليه وسلم اشرأب النفاق بالمدينة ،

(١) وكان قد أرجىء زحفه بسبب وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم .

وارتد العرب وارتدت العجم وأبرقت وتواعدوا « نهاوند »^(٢) وقالوا :
 قد مات هذا الرجل الذى كانت العرب تنصر به • فجمع ابو بكر رضى الله
 عنه المهاجرين والأنصار وقال : ان هذه العرب قد منعوا شائهم وبعيرهم
 ورجعوا عن دينهم ، وان هذه العجم قد تواعدوا نهاوند ليجمعوا
 لقتالكم • وزعموا أن هذا الرجل الذى كنتم تنصرون به قد مات ،
 فأشيروا على فما أنا الا رجل منكم وانى أثقلكم حملا لهذه البلية •
 فأطرقوا طويلا • ثم تكلم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال : أرى —
 والله — يا خليفة رسول الله أن تقبل من العرب الصلاة وتدع لهم الزكاة ،
 فانهم حديث عهد بجاهلية لم يعدهم الاسلام ، فاما أن يردهم الله الى
 خير واما أن يعز الله الاسلام فتقوى على قتالهم ، فما لبقية المهاجرين
 والأنصار يدان للعرب والعجم قاطبة •

فالتفت الى عثمان رضى الله عنه فقال مثل ذلك ، وقال على رضى الله
 عنه مثل ذلك ، وتابعهم المهاجرون ، ثم التفت الى الأنصار فتابعوهم •
 فلما رأى ذلك صعد المنبر ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :
 أما بعد •• فان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم والحق قل شريد ،
 والاسلام غريب طريد ، قد رث^(٣) حبله ، وقل أهله ، فجمعهم الله بمحمد
 صلى الله عليه وسلم وجعلهم الأمة الباقية الوسطى ، والله لا أبرح
 أقوم بأمر الله وأجاهد فى سبيل الله حتى ينجز الله لنا ويفى لنا عهده ،
 فيقتل من قتل منا شهيدا فى الجنة ، ويبقى من بقى منا خليفة الله فى
 أرضه ووارث عبادته الحق ، فان الله تعالى قال : — وليس لقوله خلف — :
**« وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض
 كما استخلف الذين من قبلهم »**^(٤) •• والله لو منعونى عقالا مما كانوا
 يعطون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أقبل معهم الشجر والمدن
 والجن والانس لجاهدتهم عليه حتى تلحق روحى بالله ، ان الله لم يفرق
 بين الصلاة والزكاة ثم جمعهما ، فكبر عمر وقال : والله قد علمت ،
 والله حين عزم الله لأبى بكر على قتالهم أنه الحق • كذا فى كنز العمال
 (ج ٣ ص ١٤٢) •

وأخرج العدنى عن عمر رضى الله عنه قال : لما اجتمع رأى

(٢) مدينة عظيمة فى قبلة همدان • بينهما ثلاثة ايام •

(٤) النور : ٥٥

(٣) أى ضعف •

المهاجرين وأنا فيهم حين ارتدت العرب فقلنا : يا خليفة رسول الله . . .
ترك الناس يصلون ولا يؤدون الزكاة ، فانهم لو قد دخل الايمان في
قلوبهم لأقروا بها . فقال أبو بكر رضى الله عنه : والذي نفسى بيده
لأن أقع من السماء أحب الى من أن أترك شيئا قاتل عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ألا أقاتل عليه ، فقاتل العرب حتى رجعوا الى
الاسلام . فقال عمر : والذي نفسى بيده . . . لذلك اليوم خير من
آل عمر . كذا في الكنز (ج ٣ ص ١٤١) .

٣ - وأخرج البيهقي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن أبا بكر
الصديق - رضى الله عنه - قام يوم الجمعة فقال : اذا كان بالغداة
فاحضروا صدقات الابل تقسم ، ولا يدخل علينا أحد الا باذن . فقالت
امراة لزوجها : خذ هذا الخطام ، لعل الله يرزقنا جملا . فأتى الرجل
فوجد أبا بكر وعمر - رضى الله عنهما - قد دخلا الى الابل فدخل
معهما . فالتفت أبو بكر فقال : ما أدخلك علينا ؟ ثم أخذ منه الخطام
فضربه . فلما فرغ أبو بكر من قسم الابل دعا بالرجل فأعطاه الخطام ،
وقال : استقد . فقال له عمر : والله لا يستقيد ، لا تجعلها سنة .
قال أبو بكر : من لى من الله يوم القيامة ؟ فقال عمر : أرضه ، فأمر
أبو بكر غلامه أن يأتيه براحلة ورحلها وقطيفة^(٥) ، وخمسة دنائير
فأرضاه بها . كذا في كنز العمال (ج ٣ ص ١٢٧) .

٤ - وأخرج ابن أبي شيبة ، وهناد ، والبيهقي عن الضحاك قال :
رأى أبو بكر الصديق رضى الله عنه طيرا واقفا على شجرة فقال : طوبى
لك يا طير . . . والله لو ددت أنى كنت مثلك تقع على الشجر ، وتأكل من
الثمر ، ثم تطير وليس عليك حساب ولا عذاب . . . والله لو ددت أنى كنت
شجرة الى جانب الطريق مر على جمل فأخذنى ، فأدخلنى فاه ،
فألاكنى^(٦) ، ثم ازدردنى^(٧) ، ثم أخرجنى بعرا ، ولم أك بشرا . . .
وعند ابن فتحويه فى الرجل عن الضحاك بن مزاحم ، قال : قال أبو بكر
الصديق رضى الله عنه - ونظر الى عصفور : طوبى لك يا عصفور . . .
تأكل من الثمار ، وتطير فى الأشجار ، لا حساب عليك ولا عذاب .
والله لو ددت أنى كبش يسمنى أهلى ، فاذا كنت أعظم ما كنت وأسمنه
يذبحونى ، فيجعلون بعضى شواء ، وبعضى قديدا ، ثم أكلونى ، ثم

(٦) أى نمضغنى .

(٥) كساء له خيل .

(٧) أى يلغنى سريعا .

القونى عذرة فى الحش^(٨) ، وأنى لم أكن خلقت بشرا • وعند أحمد
فى الزهد عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال : وددت أنى شعرة
فى جنب عبد مؤمن ؟ • كذا فى منتخب الكنز (ج ٤ ص ٣٦١) •

* * *

(٨) يعنى الكنيف .

ومن مواقف عمر بن الخطاب رضى الله عنه

١ — قال أسلم : خرجت مع عمر رضى الله عنه الى السوق . فحقته امرأة شابة . فقالت : يا أمير المؤمنين .. هلك زوجى . وترك حبية صفارا . والله ما ينضجون كراعا . ولا لهم زرع ولا زرع . وخشيت عليهم الضيعة . وأنا ابنة خفاف بن ايماء الغفارى . وقد شهد أبى الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فوقف معها ولم يمش . وقال : مرحبا بنسب قريب . ثم انصرف الى بعير ظهير كان مربوطا فى لدار . فحمل عليه غرارتين مالأهما طعاما . وجعل بينهما نفقة وبيابا . ثم ناولها خطامه . وقال : اقتاديه فلن يفنى هذا حتى يأتىكم الله بحير . فقال الرجل : يا أمير المؤمنين .. أكثرت لها ! قال : ثكلتك أمك ! والله انى لأرى أباه وأخاه . وقد حاصرا حصنا زمانا فافتتحناه . ثم أصبحنا نستقى سهامها^(١) .

٢ — وقال أنس بن مالك رضى الله عنه : كنت عند عمر بن الخطاب وجاءته امرأة من الأنصار فقالت : اكسنى يا أمير المؤمنين . فقال : ما هذا أوان الكسوة . قالت : والله ما على ثوب يوارينى . فقام عمر فدخل خزائنه فأخرج درعا قد خيط أبيض . وجاءت فالتقاء اليها وقال : هذا البسى ، وانظري خلقك^(٢) فأرقعيه وخطيه والبسيه على برمتك وعملك فانه لا جديد لمن لا خلق له^(٣) .

٣ — وقال عاصم بن عبيد الله : قال^(٤) عمر بن الخطاب رضوان الله عليه تحت شجرة فى طريق مكة ، فلما اشتدت عليه الشمس أخذ نوبه فقام ، فناداه رجل غير بعيد منه : يا أمير المؤمنين .. هل لك فى رجل قد ربت — أى حبست — حاجته وطال انتظاره ؟ قال : من ربدها ؟ قال : أنت ، فجاراه القول حتى ضربه بالمخفقة — أى الدرة — قال : عجلت على قبل أن تتظرنى فان كنت مظلوما رددت الى حقى ، وان كنت ظالما رددتنى ! فأخذ عمر طرف ثوبه فأعطاه المخفقة وقال له :

(٢) أى ثوبك القديم .

(٤) قال : من القيلولة .

(١) الرباض النضرة .

(٣) ابن الجوزى .

اقتص ، قال : ما أنا بفاعل • فقال : والله لتفعلن كما يفعل المنصف من حقه • قال : فأنى أغفرها • فأقبل عمر على الرجل فقال : أنصف من نفسك أصلح من أن ينتصف منى وأنا كاره • ولو كنت في الأراك لسمعت حنين عمر — يعنى بكاءه (٥) •

٤ — وكان إذا جاءه وفد من الأقطار استخبرهم عن أحوال الناس ، فيقولون : أما البلد الفلاني فانهم يزهبون أمير المؤمنين ويخافون سطوته ، ويجذرون عقوبته ، وأما البلد الفلاني فانهم قد جمعوا من الأموال ما لا تحمله السفن • وهم موجهون بها اليك ، وأما البلد الفلاني فقد وجدنا بها عابدا في زاوية من زوايا المسجد ساجدا يقول في سجوده : اللهم اغفر لأمر المؤمنين عمر زلتسه ، وارفع درجته ، فيقول عمر : أما من خافنى فلو أريد بعمر خيرا لما أخيف منه • وأما الأموال فلبيت مال المسلمين ، ليس لعمر ولا لآل عمر فيها شيء • وأما الدعاء الذى سمعتم بظهر الغيب فذلك ما أرجوه (٦) •

٥ — وكان معيقيب على بيت مال عمر رضى الله عنه ، فكسح (٧) بيت المال يوما فوجد فيه درهما ، فدفعه الى ابن لعمر ، قال معيقيب : ثم انصرفت الى بيتى ، فاذا رسول عمر قد جاء يدعونى ، فجلت فاذا الدرهم فى يده ، فقال : ويحك يا معيقيب : أوجدت على فى نفسك سببا ؟ أو مالى ومالك ؟ فقلت : ما ذاك ؟ قال : أردت أن تخاصمنى أمة محمد صلى الله عليه وسلم فى هذا الدرهم يوم القيامة (٨) ؟ •

٦ — وكان عمر رضى الله عنه إذا نهى الناس عن شيء دخل على أهله — أو جمع أهله — فقال : انى قد نهيت الناس عن كذا وكذا ، وان الناس ينظرون اليكم كما ينظر الطير الى اللحم ، فان وقعتم وقعوا ، وان هبتم هابوا ، وانى والله لا أوتى برجل منكم وقع فيما نهيت الناس عنه الا أضعفت له العذاب لكانه منى ، فمن شاء منكم فليتقدم ، ومن شاء فليتأخر (٩) •

٧ — وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : اشتريت ابلا وارتبعتها الى الحمى ، فلما سمنت قدمت بها ، فدخل عمر السوق ،

(٦) الرياض النضرة .

(٨) مختصر منهاج القاصدين .

(٥) ابن الجوزى .

(٧) أى جرده وراجع ما فيه .

(٩) ابن سعد .

فرأى ابلا سمانا فقال : لمن هذه الابل ؟ فقيل : لعبد الله بن عمر ، فجعل يقول : يا عبد الله .. بخ بخ ! ابن أمير المؤمنين ! فجئته أسعى ، فقلت : مالك يا أمير المؤمنين ؟ قال : ما هذه الابل ؟ قلت : ابل أنضاء اشتريتها وبعثت بها الى الحمى أبتغى ما يبتغى المسلمون ، فقال : ارعوا ابل ابن أمير المؤمنين ! اسقوا ابل ابن أمير المؤمنين .. يا عبد الله ابن عمر ! أغد على رأس مالك ، واجعل باقيه في بيت مال المسلمين^(١٠) .

٨ — وذات يوم قدم بريد ملك الروم على عمر رضى الله عنه ، فاستقرضت امرأة عمر دينارا فاشتريت به عطرا وجعلته في قوارير ، وبعثت به مع البريد الى امرأة ملك الروم . فلما أتاها بالقوارير فرغتهن وملأتهن جواهر وقالت : اذهب به الى امرأة عمر . فلما عاد اليها فرغتهن على البساط ، فدخل عمر فقال : ما هذا ؟ فأخبرته ، فأخذ عمر الجواهر فباعه ودفع الى امرأته دينارا . وجعل ما بقى من ذلك في بيت مال المسلمين^(١١) .

٩ — وذات يوم عتب عمر رضى الله عنه على بعض عماله ، فكلمته امرأته فيه ، فقالت : يا أمير المؤمنين .. غيم وجدت عليه ؟ قال : يا عدوة الله ! وغيم أنت وهذا ؟ ..

١٠ — وقال ابن عمر رضى الله عنهما : أهدى أبو موسى الأشعري لامرأة عمر عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل طنفسة أراها تكون ذراعا وشبرا ، فدخل عليها عمر فراها . فقال : أنى لك هذه ؟ فقالت : أهداها لى أبو موسى الأشعري . فأخذها عمر فضرب بها رأسها حتى نقص — أى تحرك واضطرب — ، ثم قال : على بأبى موسى الأشعري وأتعبوه . فأتى به قد أتعب وهو يقول : لا تعجل على يا أمير المؤمنين . قال عمر : ما يحمك على أن تهدي لنسائي ؟ ثم أخذها فضرب بها فوق رأسه وقال : خذها فلا حاجة لنا فيها^(١٢) .

١١ — وجيء بمال الى عمر رضى الله عنه ، فبلغ ذلك ابنته حفصة أم المؤمنين^(١٣) ، فقالت : يا أمير المؤمنين .. حق أقاربك من هذا المال ، قد أوصى الله عز وجل اليك بالأقربين ! فقال : يا بنية ..

(١٠) الرياض النضرة .

(١٢) ابن سعد (الثالث) .

(١٣) أى زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حق أقربائى فى مالى ، وأما هذا ففىء المسلمين ، غششت أباك ، ونصحت
أقرباءك ، قومى • فقامت والله تجر ذيلها (١٤) •

١٢ — وكان يأتى الى المجزرة • • مجزرة الزبير بن العوام بالبقيع ،
ولم يكن بالمدينة مجزرة غيرها ومعه الدرة ، فكل من رآه يشترى لحما
يومين متتابعين يضربه بالدرة ويقول له : هلا طويت بطنك يومين لجارك
وابن عمك •

١٣ — وكان عمر رضى الله عنه اذا استعمل رجلا كتب عليه كتابا
وأشهد عليه رهطا من المهاجرين والأنصار ثم يقول له : انى لم أستعملك
على دماء المسلمين ، ولا على أعراضهم ، ولكن استعملتك لتقيم فيهم
الصلاة وتقسم بينهم ، وتحكم فيهم بالعدل ، ثم يشترط عليه أربعا :
ألا يركب برذونا — أى بغلا — ، ولا يلبس ثوبا رقيقا ، ولا يأكل
نقيبا ، ولا يغلق بابه دون حوائج الناس •

وكان اذا بعث عماله قال : انى لم أبعثكم جبابرة ، ولكن بعثتكم
أئمة ، فلا تضربوا المسلمين فتذلوهم ، ولا تحمدوهم فتفتنوهم ،
ولا تمنعوهم فتظلموهم ، وأدوا حق المسلمين •

وكان يقول : انى لا أخرج أن أستعمل الرجل وأنا أجد أقوى منه •
وأمر بكتابة عهد لرجل قد ولاه ، فبينما الكاتب يكتب ، جاء صبي
فجلس فى حجر عمر فحلفه • فقال الرجل : يا أمير المؤمنين • • لى عشرة
أولاد مثله ما دنا أحد منى • • قال عمر : فما ذنبى ان كان الله عز وجل
نزع الرحمة من قلبك وانما يرحم الله من عباده الرحماء ، ثم قال :
مزق الكتاب ، فانه من لم يرحم أولاده فكيف يرحم الرعية ؟ • •

* * *

وقد نظم عمر حكومته على النحو التالى :

كان يختار لكل اقليم واليا ، يسمى الأمير أو العامل ، كما كان
يعين لكل اقليم عاملا خاصا بالخراج ، أى يجمع الضرائب المقررة
والزكاة •

ومهمة الوالى امامة الناس فى الصلاة ، والفصل فى خصوماتهم
والاشراف على مرفق القضاء • وكان الوالى يعين مندوبيه لادارة أقسام
الولاية حسب رأيه هو ، لا يرجع فى ذلك الى المدينة •

وكان لعمر مفتش عام . يسافر الى الأمصار ، ويراجع أعمال الولاية . . وكان أظهر هؤلاء المفتشين محمد بن سلمة ، وهو رجل حازم خثق الأمانة . وكان في حياة رسول الله عليه الصلاة والسلام يتولى رياسته حرسه .

وقد علم أن عمرو بن العاص . كان يتاجر ليزداد دخله ، فمنعه من ذلك وقاسمه ما أفاءت عليه التجارة . وكذلك صنع مع أبي هريرة وكان واليا على البحرين .

وكان عمر لا يكتفى بمفتشيه الذين يحملون له أنباء الولاية في الأمصار . ولكن كان اذا ذهب الى الحج سأل أهل كل اقليم عن واليهم وعن عامل المال عندهم كيف سيرة كل منهم في الرعية . فاذا سمع ما لا يندمئن اليه بادر بالتحقيق ، فاذا صح لديه ما قيل له من الحجاج ، عزل وأوقع العقاب . لا يبالي من هو الوالى ، ولا مركزه .

وفي أحوال كثيرة كان عامل المال رقيقا على الوالى ، اذا جار أو عدل عن الطريق السوى ، أرسل للخليفة ، وكذلك كان يصنع الوالى مع عامل المال ، مما أحدث كثيرا من المنازعات كانت تقصر معها مدة الولاية .

وكان عمر يطوف في الأسواق ويقرأ القرآن ويقضى بين الناس حيث أدركه الخصوم .

وسأل رجل جارا لعمر : كيف بالدخول على أمير المؤمنين ؟ فقال : ليس عليه باب ولا حجاب ، يصلى الصلاة ثم يقعد فيكلمه من شاء .



وأما عن الخليفة الثالث :

عثمان بن عفان رضى الله عنه

فهو : ذو النورين ، الذى زوجه الرسول صلى الله عليه وسلم بابنته « رقية » ثم بعد أن ماتت زوجه الرسول صلى الله عليه وسلم بابنته الثانية « أم كلثوم » ثم بعد أن توفيت أراد النبى صلى الله عليه وسلم أن يواسيه فقال له : — يا عثمان — « لو أن لنا ثلاثة لزوجناك » .

ومن أهم ما يقال عنه بعد أن أصبح خليفة : أنه (١) كانت له يد رفيقة برعاياه ، وقلب ينبض حنانا عليهم . وعين لا تنام عن رعايتهم ، وإلى ذلك نفس مؤمنة مطمئنة راضية ، وجنان ثابت لا تستطيره النوائب ، يرى صاحبه الموت رأى العين ، فلا يزعجه ذلك عن تقواه ، ولا يشغله عن كتاب الله ، ولا يذهله عن النصيحة لعباد الله ، وشجاعة وسط أسياف الغدر ، وخناجر البغى ، فلا تكاد تصدق وأنت تنظر إلى « عثمان » أن للموت سلطانا على تلك الحياة ، ولا أن للفرع سبيلا إلى هذه السكينة والطمأنينة ، حتى إذا ما حان الحين ، ووقعت الواقعة ، وانفجرت المأساة ، تقطر دم « عثمان » الأزكى . فداء لوحدة المسلمين ، وحققنا لدماء المؤمنين ، وصعدت روحه إلى أعلى عليين ، شهيدة النيات الصالحات . الزاكيات ..

ويحكى الأستاذ خالد محمد خالد ، فى كتابه « خلفاء الرسول » صلى الله عليه وسلم ما حدث فى هذا اليوم الذى استشهد فيه الخليفة « عثمان » ، فيقول :

أصبح ذلك اليوم صائما .. فقد كان منذ أسلم يقضى أكثر أيامه فى صيام ، وكل لياليه فى قيام .. ودعا جميع الذين فى داره ، وأمامها ، ممن يحملون السلاح دفاعا عنه ، أن يلقوا سلاحهم ، ويتغادروا الدار مشكورين ، وفى رعاية الله ..

(١) كما يقول الأستاذ محمد عبد الرحمن الجدلى فى كتابه : « محاضرات اسلامية » .

لكنهم أبوا جميعا أن يتركوا مواقعهم حوله ومعه ، لا سيما الحسن ،
والحسين . وابن الزبير ، وابن عمر . . — عليهم جميعا رضوان الله .
بيد أن أمر الخليفة والحاحه ، ظلأ يهييان بكل حامل سلاح أن
يلقى سلاحه :

« ان أعظمكم عنى غناء ، رجل كف نفسه ، وسلاحه » ! . .

« أناشدكم الله ، ألا تهرقوا بسببى دما » ! . .

وتراعى الى سمعه هرج شديد خارج الدار . فقد أقبل من أهل
المدينة ناس كثيرون ، اشتبكوا مع المتمردين ، وراحوا يحاولون إبعادهم
عن دار الخليفة . . وأطل الخليفة على الجمع الحاشد من شرفة داره ،
ونادى المتمردين بكلمات أخيرة ، أراد أن يبرىء بها ذمته :

« أيها الناس . . لا تقتلونى ، فوالله ، لئن قتلتمونى ، لا تتحابون
بعدى أبدا . . ولا تصلون جميعا بعدى أبدا » ! . .

وعاد الى حجرته ، فصلى ركعتين . . ثم حمل مصحفه بيديه ،
وراح يقرأ ويقرأ . . متأنقا بين آياته المحكمات ، وروضاته اليانعات . .

الى أن يقول (٢) :

وجن جنون ذلك النفر من زعماء الفتنة ، وتراءى لهم مصيرهم
الأسود . فشدوا على الدار المجاورة شدة واحدة ، ومن فوق سورها
القريب قفزوا كالذئاب الجائعة المسعورة ، واقتحموا على الخليفة
خنوته ، وكان آنئذ قد بلغ فى تلاوته ، هذه الآية الكريمة :

« الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم
فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل » (٣) ! . .

لم يبال بهم ، ولعله لم يحس بتقحمهم ، فقد كانت غبطة روحه ،
وأنسه بآيات ربه ، وفرحته بمأدبة الجنة التى دعى اليها — فقد رأى
فى الأمسية السالفة وبعد أن صلى من الليل ما صلى . . وقرأ من القرآن
ما قرأ . . وألقى نفسه بين يدى ربه ضارعا مبتهلا ، وأوى الى فراشه
ونام . . رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول له : « أفطر عندنا
غدا يا عثمان » — : كان كل ذلك يحجب عنه أشباح الشياطين ! . .
واستمر فى قراءته . . بينما اندفع الجناة نحوه ليقتربوا جريمتهم

(٢) أى الأستاذ خالد محمد خالد أكرمه الله .

(٣) آل عمران : ١٧٣

البشعة الفكراء .. لم يقاوم ، ولم يتحرك من مجلسه ، ولم يتخل عن مصحفه ..

ولم يزد على أن قال حين أصابت إحدى ضرباتهم الأئمة كفه فأصابتها في صميمها : « والله إنها لأول يد خطت المفصل .. وكتبت آى القرآن » ..

وحين رأى دماءه تتفجر ، فتضمخ أوراق المصحف ، طواه حتى لا تطمس الدماء بعض آياته ، ثم ضمه وهو يسلم الروح الى صدره .
وحين تمدد جثمانه الطهور ساكنا سكوت الموت ، كان كتاب الله لصيقه .. وصديقه ! ..

ومن أولى بذلك منه ؟ ..

أليس هو الذى وحده ، وحفظه ، واقتداه ؟ .. !

وحسبه الآن أنه : « .. مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقا » (٤) .
فاللهم احشرنا معه فى مستقر رحمتك مع : « الذين أنعمت عليهم غير المفضوب عليهم ولا الضالين » (٥) آمين .

* * *

وأما عن الامام :

على بن ابي طالب كرم الله وجهه

فجسبى أن أذكرك أولا بهذا الوصف الدقيق والشامل الذى جاء فى نحه : أن ضرار بن ضمرة الكنانى دخل على معاوية بن أبى سفيان — بعد استشهاده على كرم الله وجهه — فقال له معاوية : صف لى عليا ، قال : أعفنى يا أمير المؤمنين • قال : لتصفه • قال : أما اذ لا بد من وصفه • فإنه كان والله بعيد المدى شديد القوى ، يقول فصلا ويحكم عدلا • يتفجر العلم من جوانبه • وتنطق الحكمة من نواحيه • يستوحش من الدنيا وزهرتها • ويأنس بالليل ووحشته • وكان غزير العبرة — الدمعة — طويل الفكرة • يقلب كفيه ويخاطب نفسه • يعجبه من اللباس ما قصر ومن الطعام ما خشن • وكان فينا كأحدنا ، يدنينا اذا أئيناه ، ويجيبنا اذا سألناه • ويلبينا اذا دعواناه • وينبئنا اذا استنبأناه ، ونحن والله مع تقريبه ايانا وقربه منا لا نكاد نكلمه لهيئته • ولا نبتدئه لعظمته • فان تبسم فعن مثل اللؤلؤ المنظوم • يعظم أهل الدين • ويحب المساكين • لا يطمع القوى فى باطله • ولا ييأس الضعيف من عدله • وأشهد لقد رأيت فى بعض مواقفه • وقد أرخى الليل سدوله • وغارت نجومه • قابضا على لحيته يتململ تملل السليم • ويبكى بكاء الحزين • ويقول : يا دنيا غرى غرى ألى تعرضت أم الى تشوقت ؟ ! هيهات • هيهات • • قد أبنتك ثلاثا لا رجعة فيها • فعمرك قصير • وخطرك كبير • وعيشك حقير • آه من قلة الزاد • وبعد السفر • ووحشة الطريق • فبكى معاوية وقال : رحم الله أبا الحسن • • فلقد كان كذلك • فكيف حزنك عليه يا ضرار ؟ فيقول : حزننى عليه كحزن من ذبح واحدا فى حجرها •

ومن أعظم مواقفه التى أرجو أن تنتفع بها أيها الأخ الراعى : ما حدث منه — بعد أن أصبح خليفة — : يوم أن ذهب اليه أخوه « عقيل » يستعطيه فوق عطائه • كما يحكى « عقيل » فيقول : جمعت صبيانى وجئت بهم عليا : فقال : ائتنى عشية لأدفع اليك شيئا • • فجئت يقودنى ولدى — وكان قد ضعف بصرى — فأمر

عنى أن يتنحى ابنى ، ثم قال : ألا فدونك ؟ ! فهويت على ما أمامى ،
وقد غلبنى الجشع أحسبها حرة ، فوقعت يدى على حديدة تلتهب
نارا . فلما قبضتها نبذتها ، وخرت كما يخور الثور تحت يدى جازره ،
فقال لى على : ثكلتك أمك .. أكل هذا من حديدة أوقدت لها نار الدنيا ،
فكيف بى وبك غدا ان سلطنا فى سلاسل لجهنم .. ثم تلا قوله
تبارك وتعالى : « اذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون • فى
الحميم ثم فى النار يسجرون » (١) .

ثم قال لى : ليس لك عندى فوق حقك الذى فرضه الله لك
الا ما ترى ، فانصرف الى أهلك .
ومن عظيم عدل الامام على : أنه وجد مع المال الذى جاء من
أصبهان رغيفا فقسمه سبعة أجزاء كما قسم المال وجعل على كل
جزء جزءا .

ومن وصاياہ لولائہ : « أنصفوا الناس من أنفسكم ، واصبروا
لحوادثهم ، فانهم خزان الرعية ، ولا تجسموا أحدا عن حاجته ،
ولا تحبسوه عن طلبته ، ولا تبيعن الناس فى الخراج كسوة ثتاء
ولا صيف ولا دابة يعتملون عليها ولا عبدا ، ولا تضربن أحدا سوطا
لکان درهم » .

وقد عمد الى القطائع التى وزعت قبله على المقربين والرؤساء
فانتزعها من القابضين عليها وردھا الى بيت مال المسلمين لتوزيعها
بين من يستحقونها على سنة المساواة ، وقال : « والله لو وجدته قد
تزوج به النساء ، وملك به الاماء لرددته .. فان فى العدل سعة ، ومن
ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق » .

وهو أول من ساوى بين الناس فى العطاء ، وكان يأخذ كأحدہم .
ومن حكمه الماثورة عنه : « من أمضى يومه فى غير حق قضاء ،
أو فرض أداه ، أو مجد بناء ، أو حمد حمله ، أو علم اقتبسه : فقد
عق يومه وظلم نفسه » .

* * *

(١) غافر : ٧١ ، ٧٢

وأخيرا اليك أيها الأخ الراعى بعض مواقف : معجزة الاسلام ..
خامس الخلفاء الراشدين :

عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه

الذى بدأ مهام خلافته — أول ما بدأ — باختيار عشرة من أئمة العلم والورع والفضل في المدينة ، فجعلهم مجلس شوراه .
وهؤلاء العشرة هم : « عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وأبو بكر ابن سلمة بن عبد الرحمن ، وعروة ، وأبو بكر بن خيثمة . والقاسم ابن محمد بن أبى بكر . وسليمان بن يسار ، وخارجة بن زيد بن ثابت ، والقاسم بن محمد بن حزم ، وسالم بن عبد الله ، وعبد الله بن عامر ابن ربيعة » .

وفي أول اجتماع له بهم قال لهم : « انى دعوتكم لأمر تؤجرون عليه . وتكونون فيه أعوانا لى على الحق ..
أناشدكم الله ان رأيتم عدوانا أو باطلا الا أبلغتمونى أمره ، وأرشدتمونى الى الحق » .

ولقد كان في استهلاله هذا^(١) بتقدير أهل الصلاح والتقوى والعلم .
انما يرفع للناس جميعا لواء الحياة الجديدة التى سيحيونها في أمارته ويملا أنفسهم بالسكينة والأمن ..

بعكس سلفه الأمير المخلوع — هشام بن اسماعيل — الذى كان يحيط نفسه بطائفة من القساة الغلاظ الفاسدين .. وكان لظلمه ولشراسته موضع النقمة والاستهجان .. بتلك الصورة التى حرمت الناس في أمارته من الاستقرار والأمان .

واذا كان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه قد فعل هذا .. فالسبب في هذا هو أنه كان من أهل هذا الفضل .. « إنما يعرف الفضل من الناس ذووه » :

وقف أبو النضر المدينى يخاطب علماء المدينة يوما ، فقال وهو يشير صوب عمر بن عبد العزيز : « والله انه أعلمكم » .

(١) كما يقول الأستاذ خالد محمد خالد : اكرمه الله ، في كتابه « خلفاء الرسول — صلى الله عليه وسلم » .

بن نعيم انجيل « مجاهد بن جبير » الذي عرض القرآن
على « ابن عباس » ثلاثين مرة .. والذي كان من الأئمة المعدودين . يقول
عنه أيوب : « أتينا عمر نعلمه . فما رجعنا حتى تعلمنا منه » .
وقال عنه الإمام « النيث » : « ما التمسنا علم شيء . الا وجدنا
عمر بن عبد العزيز أعلم الناس بأصله وفرعه . وما كان العلماء عنده
الا تلامذة » .

وصلى وراءه « أنس بن مالك » صاحب رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قال : « ما صليت وراء امام أثبته بصلاة رسول الله من
هذا الرجل » .

فمن كل هذا يتبين لك أنه كان على علم وتقوى .. وأنه لم يشغل
بالأمارة عن مواصلة التزود من العلم والفقه .. لأنه بدون هذا لن
ينون من أهل السداد والرشاد .

وحتى يتأكد لك هذا ، اليك ما حدث منه في اليوم التالي لتوليته
مهام الخلافة :

فقد أخذ طريقه الى السراشق الذي جرت العادة باقامته حيث يجرى
فيه أول لقاء بين الخليفة الجديد وصفوة قومه .

ولا يكاد يضع قدميه على الطريق ، حتى يرى موكبا ضخما من
الحياد المظهمة . تتوسطها فرس زينت كالعروس ، ليمتطي الخليفة ظهرها
الباذخ .. وفجأة تأخذ الرجفة ، ويسأل مستنكرا : ما هذه ؟ ..

فيجيبونه : هذه حياد لم تتركب قط ، تعد لموكب كل خليفة جديد .
فينادى عمر : يا مزاحم .. ضم هذه الى بيت المال ! ..
ويمضي على قدميه حتى يبلغ السراشق ، فاذا هو فتنه ، ولا كايوان
كسرى .. فتعاوده الرجفة ، ويسأل :

ما هذا ؟ .. فيجيبونه : انه السراشق الذي يعد لاستقبال الخليفة
الجديد .. فينادى : يا مزاحم .. ضم هذا الى بيت المال ! ..

ثم يدعو بحصير فيفرشه على الأرض ثم يجلس فوقه في غبطة
قديس ! .. ثم يجاء بالأردية المزركشة ، والطيلسانات الفاخرة ، فيسأل :
وما هذا ؟ .. فيقولون : انها ثياب الخلافة ، يتحلى بها كل خليفة
جديد . فينادى : يا مزاحم .. وهذه أيضا ضمها الى بيت المال ! ..
ثم تعرض عليه الجوارى ، ليختار منهن وصيفات قصره ..
وهنا ينهض فرعا . ويقبل عليهن واحدة واحدة :
من أنت ؟ .. ولن كنت ؟ .. وما بلدك ؟ ..

حتى اذا فرغ من سؤالهن جميعا . نادى : يا مزاحم تول امرهن جميعا . وأرجع كل واحدة منهن الى أرضها وذويها ! ..

وفي خطبة له يقول عليه رضوان الله معبرا عن حقيقة اتجاهاته ومقاصده . فيقول بعد أن حمد الله وأشنى عليه : « .. لقد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه من بعده سننا ، الأخذ بها اعتضام بكتاب الله ، وقوة لدين الله . ليس لأحد تبديلها ولا تغييرها ، ولا الركون لأمر خالفها ، من اهتدى بها ، فهو المهتدى ، ومن استنصر بها . فهو المنصور ، ومن تركها واتبع غير سبيل المؤمنين ولاه الله ما تولى ، وأصله جهنم وساءت مصيرا .

أيها الناس : انه ليس بعد نبيكم نبي ، وليس بعد الكتاب الذي أنزل عليه كتاب .

فما أحل الله على لسان نبيه ، فهو حلال الى يوم القيامة ، وما حرم الله على لسان نبيه ، فهو حرام الى يوم القيامة .
ألا وانى لست بقاضى ، انما أنا منفذ .
ولست بمبتدع ، انما أنا متبع .

ولست بخيركم ، انما أنا رجل منكم . غير أنى أثقلكم حملا ! ..
يقول الأستاذ خالد محمد خالد^(٢) بعد ذلك معلقا على هذه الخطبة الجامعة :

هكذا تتضح المسئولية في روعة غاية الوضوح .. فموضوعها ، هذا الدين الذى أتم الله به النعمة وارتضاه الناس ديننا . وحاملها ، ليس مشرعا ، بل ولا قاضيا .. انما هو منفذ لمشيئة هذا الدين ومبادئه .
وهذا الوضع لا يمنحه أى امتياز « لست بخيركم ، انما أنا رجل منكم » .

والفارق الوحيد بينه وبين أفراد أمته هو أنه « أثقلهم حملا » - وهو كما ترى ، محسوب عليه .. وليس محسوبا له ..

بل انه حين يدعو الناس الى العبادة ومكارم الأخلاق لا يقف منهم موقف المعلم ولا الواعظ .. بل تراه يتهم نفسه بالتقصير ويضرع البنا كي نصدقته .. هو الذى بلغ أرفع مستويات التقى والعظمة والهدى والكمال ! ..

(٢) فى كتابه « خلفاء الرسول صلى الله عليه وسلم » .

هاهو ذا يستقبل الناس خطيبا فيقول بكلمات يخنقها النحيب والبكاء : « وأيم الله .. انى لا أقول لكم هذه المقالة ، وما أعلم عند أحد منكم من الذنوب أكثر مما أعلمه عندى . فاستغفر الله وأتوب إليه » ! ..

ووضوح مسئوليته كأمين على دين الله ، هو نفس وضوحها كأمين على عباد الله .

تروى زوجته « فاطمة بنت عبد الملك » هذه الواقعة : « دخلت عليه يوما ، وهو جالس فى مصلاه ، واضعا خده على يده ، ودموعه تسيل .. فقلت له : ما بالك ، وفيم بكأوك ؟ .. فقال : ويحك يا فاطمة .. انى قد وليت من أمر هذه الأمة ما وليت ، ففكرت فى الفقير الجائع ، والمريض الضائع ، والعارى المجهود ، واليتيم المكسور ، والمظلوم المقهور ، والغريب ، والأسير ، والشيخ الكبير ، والأرملة الوحيدة ، وذى العيال الكثير والرزق القليل ، وأشباههم فى أقطار الأرض وأطراف البلاد ، فعلمت أن ربى سيسألنى عنهم يوم القيامة ، وأن خصمى دونهم يومئذ محمد صلى الله عليه وسلم ، فخشيت ألا تثبت لى حجة ، فلذلك أبكى » .

وتقول فاطمة زوجته : « لقد كان يذكر الله فى فراشه ، فينتفض انتفاضة العصفور من شدة الخوف ، حتى أقول : ليصبحن الناس ولا خليفة لهم » ! ..

ويقول « على بن زيد » : « كان يبدو وكأن النار لم تخلق الا له ! » ويقول « ميمون بن مهران » : « رأيته مرة يبكى ، فإذا هو يبكى دما » ! ..

وتقول - أيضا - فاطمة زوجته ، وقد سئلت عن عبادته : « والله ما كان بأكثر الناس صلاة ولا أكثرهم صياما ، ولكنى والله ، ما رأيت أحدا أخوف لله منه » ! ..

* * *

ومن أعظم ما ورد عنه ، أنه : كتب إليه واليه على خراسان يستأذنه فى أن يرخص له باستخدام بعض القوة والعنف مع أهلها ، قائلا فى رسالته للخليفة : « انهم لا يصلحهم الا السيف والسوط » . فكان رده التقى الحازم : « كذبت .. بل يصلحهم العدل والحق ، فابسط ذلك فيهم ، واعلم أن الله لا يصلح عمل المفسدين » .

وكان يقول معبرا عن هذا المنهج القويم الذى كان قدوة لولائه فيه : « والله لو لم ينهض الحق ويدحض الباطل الا بتقطيع أوصالى وأعضائى ، لأمضيت ذلك وأنا سعيد .. »

ووالله . لو لبثت فيكم خمسين عاما ، ما أقمت الا ما أريد من العدل .. »

ركب يوما فى احدى جولاته — التى كان يتنقل فيها متخفيا وممتكرا يسأل : ويفحص — مصطحبا معه موله « مزاحم » حيث خرجا الى مفارق طرق بعيدة تعبرها قوافل المسافرين .

وهناك راح وهو متنكر فى ثيابه يسأل الغادين منهم والرائحين . ومن بين هؤلاء رجل فى احدى القوافل ، اقترب منه « عمر » وسأله : كيف ترى الناس فى بلدك ؟ ..

فقال الرجل : ان شئت جمعت لك خبرى ، وان شئت بعضته تبعيضا ! ..

فابتسم الخليفة ، وقال : بل اجمعه — أى أجزه — ، قال الرجل : تركت البلاد ، الظالم بها مقهور ، والمظلوم منصور ، والغنى موفور ، والفقر مجبور ..

وسارع عمر بالانصراف بعيدا عن محدثه قبل أن تشى به انفعالاته ودموع الشكر التى راحت تنحدر من مآقيه .

وولى مسرعا . وقلبه الشكور ، ولسانه الذكور يضرعان الى الله بآيات الحمد والثناء ..

والتفت الى مزاحم وقال له : والله لأن تكون البلاد كلها على ما وصف هذا الرجل ، لأحب الى مما طلعت عليه الشمس ! ..

* * *

وأختم كلامى عنه رضى الله عنه بما ذكره أيضا الأستاذ خالد محمد خالد فى كتابه « خلفاء الرسول — صلى الله عليه وسلم » فى فصل « الرحيل » حيث يقول :

لقد عاش فترة خلافته — تسعة وعشرين شهرا .. وكأنها تسعة وعشرون قرنا ..

وفى كل دقيقة كانت روحه وأعصابه وعافيته تعطى جهد عام ! ..

ان التغيير الهائل الذى أراده للدولة وللأمة ، كان يتطلب لو سارت

ريحه رخاء . جيلا او جيلين . غابى الا اتمامه فى الايام الباقية له على
الأرض . وبين الناس .. وأى تغيير كان ؟ ..

انه تغيير لا يتطلب خليفة واحدا . بل عشرات من الخلفاء يحمل
كل منهم روح رسول ! ..

انه يريد أن ينقل الى دنيا الترف والفساد والردة . عصر الوحي
وانبوة .. ثم هو لا يرى أن ينقله الى نظام اندولة والمجتمع وحسب ..
بل والى أفئدة الناس . وضماثرهم . وسلوكهم ! ..

من هذه الصورة السريعة . نلمح الأعباء الخارقة المهلكة التى
حمتها روحه وجسده فى تفتان رهبانى . واستبسال عظيم .. ان بعضا
منها يكفى لتصديع الجبال .. فكيف بها مجتمعة ؟ .. ثم كيف بها اذا
احترقت طريقا الأرزاء ؟ ..

أجل .. غبينما الفدائى العظيم ماض فى طريقه . اذا به يفقد أحب
الناس اليه . وأحنائهم عليه . وأوغاهم له . وأبرهم به .. أخوه
سبل « وابنه » عبد الملك « ومولاه » مزحم » .

رحلوا عنه تباعا .. وتركوا مكانهم حونه شاغرا . الا من الذكرى
لبنى تشير الألم والشجن ! ..

انه لم يفقد فيهم — رضى الله عنهم أجمعين — الأخ . والابن
والرفيق .. بل فقد فيهم أعوانه على الحق . والنماذج الصحيحة
غضائل عصر الوحي الذى شغفه حبا واجالا .

ولقد راح يحس أن ذهابهم . ارهاص بقرب ذهابه . وأن رحيلهم
ايذن بقرب رحيله .. أفلا يهدأ اذن ويستريح ؟ ..
لا .. بل راح يضاعف الجهد . لينجز العمل قبل أن يرفع مراسيه
ويبحر ! ..

راح يتفوق على ما عهد البشر من طاقة ومقدرة . وقد تملكته الرغبة
فى استشهاد نبيل ! ..

ثم يعد يورقه ولا يعنيه . سوى أن يجىء حينه . ويده القوية
ممسكة براية الله عزيزة ظافرة . يقول لربه حين يلقاه : « رب .. هذه
رؤيتك لم أسلمها . ووديعتك لم أحنها » ..

وبينما هو فى عنائه . وعظمة جهاده وبلائه : كانت هناك مؤامرة
تحاك . وجريمة تدبر ..

غبينما مرت الشهور التسعة والعشرون على الجموع كأنها حلم

سعيد .. كانت كل دقيقة منها كابوسا خانقا مرهقا للأمرء والسادة ،
وذوى الامتيازات الظالمة التي داستها أقدام موكب الحق الذى قاده
أبو الشعب . وأمير المؤمنين ..

هنالك ائتمروا به .. وكما تحدث كتب التاريخ : دسوا له السم
فى الطعام ! ..

على أن قوة روحه لم تخذله أبدا .. فراح يسابق المنية فى انجازها ،
ويقول : « ان لله شرائع وسنننا ، ان أعش أعلمكموها وأحملكم عليها ..
وان أمت . فما أنا على صحبتكم بحريص » ! ..

أجل .. انه لا يربطه بالحياة الدنيا الا الرسالة التى حملها فى
عنقوان وتقى ، وأعطاهما حياته فى اخلاص وتبتل ..

لكن الآخرة سرعان ما ترسل ارهاصها وبشائرها فى صورة شوق
عارم يأخذ الى الله قلبه وروحه ..

لقد تأججت أشواقه الى الله .. وتركزت فى قرب هذا اللقاء
كل آمانياته وضراعاته ، وصار دعاؤه المفضل : « اللهم اقبضنى اليك
غير مضيع ولا مفرط » .

بل انه ليرسل فى طلب « عبد الله بن أبى زكريا » وكان شيخا عابدا
صالحا ، معروفا بأنه مستجاب الدعاء ..

وحين يأتية يسأله فى الخاح أن يدعو الله له كى يعجل بلاقائه ! ..
الى هذا المدى .. راحت أشواقه تدفع زورق حياته الى المرفأ
السعيد ..

وأمر أن تشتري له قطعة أرض بدير سمعان ، تكون لجسده مثوى
وقبرا .. واذا كان يأمر بشرائها ، قال له بعض أصفياه : « لو ذهبت
الى المدينة ، فان أدركك الموت بها دفنت مع رسول الله وصاحبيه .. »
فاذا هو ينتفض كالطلقة المقذوفة ، ويقول : « والله لأن يعذبني الله
بكل عذاب دون النار ، فانى لا صبر لى عليها ، لأحب الى من أن أرى
نفسى لهذا المقام أهلا » ! ..

واشتد به المرض ..

وتحولت الملايين من أبناء أمتة الى أطفال ، يوشك اليتيم أن يحقق
بهم حين يفقدون أباهم ..

الجياع الذين شبعوا ..

والعراة الذين اكتسوا ..

والخائفون الذين آمنوا ..
 والمستضعفون الذين سادوا ..
 واليتامى الذين وجدوا فيه أباهم ..
 والأيتامى اللاتى وجدن فيه عائلهن وأخاهن ..
 والضائعون الذين وجدوا فيه ملاذهم ..
 والتائهون الذين وجدوا فيه دليلهم ..
 كل هؤلاء ، وأولئك .. كل الناس فى شعبه وأمته سحقتهم أنباء
 مرضه الدايم ..
 بل وخارج أمته ، فى الدنيا التى حوله ، والتى كانت سيرته تفوح
 فيها كالعبير ، تولاها الجزع والذهول .
 حتى امبراطور الروم ، العدو اللدود لدولة العرب والاسلام ،
 يرسل كبير أساقفته ، وكان بالطب خبيراً ، ويرجوه أن يصنع المستحيل
 لانقاذ حياة الجار الطيب والخليفة العادل ، والقديس الجليل ..
 لكن القديس الجليل رفض كل علاج وكل طب وكل دواء وراح
 مع أشواقه ، ينتظر لحظة النداء ..
 هاهو ذا راقداً فى داره المتواضعة ، فوق حصيره المعهود ..
 ويدخل عليه ابن عمه « مسلمة بن عبد الملك » فيقول له :
 « يا أمير المؤمنين .. ألا توصى لأولادك ، فانهم كثيرون ، وقد أفقرتهم
 ولم تترك لهم شيئاً » ؟ ..
 ويجيبه عمر : « وهل أملك شيئاً أوصى لهم به ؟ أم تأمرنى أن
 أعطيهم من مال المسلمين ؟ والله لا أعطيهم حق أحد ..
 وهم بين حالين : إما أن يكونوا صالحين ، فإله يتولاهم ، وإما غير
 صالحين . فلا أدع لهم ما يستعينون به على معصية الله » ؟ ..
 وأمره أن يدعو أولاده ، فجاءوه مسرعين .. اثنى عشر ولداً وبنتاً ،
 شعثاً غبراً ، قد زابت جسومهم الشاحبة نضرة النعيم ..
 وجلسوا يحيطون به ، وراح يعانقهم بنظراته الحانية ، الآسية ..
 ويتحسس بيمينه ثيابهم البالية .. ويغالب دموعه ، فتغلبه ، فيوارى بها
 وراء كلماته التى يودع بها أبناءه وأحبائه : « يا بنى .. ان أباكم
 خير بين أمرين : أن تستغنوا ، ويدخل النار . أو تفتقروا ، ويدخل
 الجنة .. فاختر الجنة .. وآثر أن يترككم لله الذى نزل الكتاب ، وهو
 يتولى الصالحين » ..

ثم برق بصره والتمتع بحياء : وصوب حديقته تجاه الباب في اهتمام حفى : كأنما أبصر ضيوفا أعزاء ..

ثم ابتسم لأبنائه : ولأمهم العظيمة وزوجته الوفية : وأذن لهم بالانصراف ..

وبينما هم منصرفون عنه : كان يحرك كفيه ويشير بهما إشارة من يحيى ضيوفا قادمين ! ..

أجل : لقد كانت بعثة شرف من الملائكة المقربين : جاءت تصحب القديس الى حفل تتويجه المعد له هناك .. في جنات الخلد وفردوس الله ! ..

وسمعه الذين وقفوا خارج حجرتة يردد الآية الكريمة :
« تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا ،
والعاقبة للمتقين » (٢) ..

وفجأة مال رأسه الذى طالما أثقلته هموم أمته الى الوراء ..
مال ليستقر فوق وسادة حشوها ليف ! ..

وعاد المسافر الى وطنه .. وآب الى داره .. « مع الذين أنعم
الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك
رفيقا » (٤) ..

* * *

فاذكر أخى الراعى الصالح — ان شاء الله — كل تلك المواقف
الرجولية والبطولية التى كانت من جانب « الخلفاء الراشدين » الذين
أوصانا النبى صلى الله عليه وسلم بأن نتمسك بسنتهم مع سنته ،
فقال فى وصية له : « .. فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين ..
تمسكوا بها وعضوا عليها النواجذ .. » ..

واعلم أنك اذا اقتفيت آثارهم وسرت على هداهم لن تضل ولن
تزل .. وستكون موفقا فى جميع مراحل ولايتك لرعييتك الذين أرجو
كذلك أن تكون قدوة لهم فى جميع تصرفاتك العامة والخاصة حتى لا ترى
منهم اعوجاجا .. لأنه كما ورد فى الأثر : « لا يستقيم الظل والعود
أعوج » ..

كما ورد كذلك : « اثنان اذا صلحا صلحت الرعية واذا فسدا
فسدت الرعية : العلماء والأمراء » ..

(٤) النساء : ٦٩

(٣) القصص : ٨٣

وحسبى أن أذكرك - والشئ بالشئ يذكر - بهذا الخبر الذى جاء فى مضمونه : أن أحد أفراد الجيش الإسلامى بالقادسية ، مسكين فقير ، عثر على حق به جواهر غالية . فدفعه الى قائده ، فعجب من أمانته مع فقره وقال له : ما اسمك حتى أذكرك لعمر فيعطيك ويثنى عليك أمام الناس ؟ فغضب الجندى المؤمن الباسل ، وقال لقائده : لو أردت عمر ، ما رأيته أنت ولا عمر ، ولكنى أردت وجه ربى وربك ورب عمر . فدعا له بخير وأرسل الجواهر بحقها الى عمر ، فلما وقف على الخبر رحمه الله قال : أشكر الله أن جعل فى جيشى مثل هذا الأمين ، فقال له أحد الحاضرين : « عفت فعفوا ، ولو رتعت لرتعوا » .

* * *

وأنصحك كذلك بأن تقبل نصيحة الناصحين المخلصين . .
فقد ورد عن أبى رقية تميم بن أوس الدارى رضى الله تعالى عنه أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الدين النصيحة » .
قنا : لمن : قال : « لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم »
رواه مسلم .

قال الخطابى فى شرح هذا الحديث : النصيحة كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للمنصوح له . وقيل : النصيحة مأخوذة من نصح الرجل ثوبه اذا خاطله . فشبهوا فعل الناصح بما يتحراه من صلاح المنصوح نه بما يسد من خلل الثوب . وقيل : انها مأخوذة من نصحت العسل اذا صفيته من الشمع ، شبهوا تخليص القول من الغش بتخليص العسل من الخلط .

قال العلماء : أما النصيحة لله تعالى ، فمعناها ينصرف الى الايمان بالله ونفى الشريك عنه وترك الالحاد فى صفاته ووصفه بصفات الكمال والجلال كلها . وتنزيهه سبحانه وتعالى عن جميع أنواع النقائص والقيام بطاعته واجتناب معصيته والحب فيه والبغض فيه ومودة من أطاعه ، ومعاداة من عصاه : وجهاد من كفر به ، والاعتراف بنعمته وشكره عليها ، والاخلاص فى جميع الأمور والدعاء الى جميع الأوصاف المذكورة والحث عليها والتلطف بجميع الناس أو من أمكن منهم ، وحقيقة هذه الأوصاف راجعة الى العبد فى نصحه نفسه والله تعالى غنى عن نصح الناصح .
وأما النصيحة لكتاب الله تعالى ، فالإيمان بأنه كلام الله تعالى وتنزيله لا يشبهه شئ من كلام الناس ولا يقدر على مثله أحد من الخلق ثم

تعظيمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها وإقامة حروفه في التلاوة والذب عنه لتأويل المحرفين وتعرض الطاعنين ، والتصديق بما فيه ، والوقوف مع أحكامه وتفهم علومه وأمثاله والاعتبار بمواعظه والتفكر في عجائبه والعمل بمحكمه والتسليم لمتشابهه والبحث عن عمومته وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء إليه وإلى ما ذكرناه من نصيحته .

وأما النصيحة لرسوله صلى الله عليه وسلم فتصديقه على الرسالة والإيمان بجميع ما جاء به وطاعته في أمره ونهيه ونصرته حيا وميتا ، ومعاداة من عاداه ، وموالاته من وآله وأعظام حقه ، وتقديره ، وأحياء طريقته وسنته . وبث دعوته ونشر سنته ونفى التهم عنها ، ونشر علومها ، والفقه بها ، والدعاء لها ، والتلطف في تعلمها وتسليمها وأعظامها واجلالها والتأدب عند قراءتها والامساك عن الكلام فيها بغير علم ، واجلال أهلها لانتسابهم إليها ، والتخلق بأخلاقه والتأدب بأدابه ومحبة أهل بيته وأصحابه ومجانبة من ابتدع في سنته أو تعرض لأحد من أصحابه ونحو ذلك .

وأما النصيحة لأئمة المسلمين فمعاونتهم على الحق وطاعتهم فيه ، وأمرهم به ونهيهم وتذكيرهم برفق وإعلامهم بما غفلوا عنه ولم يبلغهم من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم ، وتأليف قلوب المسلمين لطاعتهم .

قال الخطابي : ومن النصيحة لهم الصلاة خلفهم ، والجهاد معهم ، وأداء الصدقات إليهم ، وترك الخروج بالسيف عليهم إذا ظهر منهم حيف أو سوء عشرة وألا يغروا بالثناء الكاذب عليهم وأن يدعى لهم بالصلاح ..

وحسبى أن أذكرك بتلك النصيحة التي جاء في نصها ، أنه :
تقابل « سفيان الثوري » مع « المنصور » في موسم الحج ، فقال له : ارفع الينا حاجتك ، فقال سفيان المؤمن : « اتق الله ، فقد ملأت الأرض ظلما وجورا » .

فخجل المنصور ، ولكنه احترم العلم ومضى يعيد السؤال :
يا سفيان .. ارفع الينا حاجتك ؟ فقال : ان ملككم هذا وصل اليكم بسيوف المهاجرين والأنصار ، وأبناءهم الآن يموتون جوعا ، فأتق الله وأوصلهم بحقوقهم ، فطأ رأسه ، ثم أعاد السؤال : ارفع الينا

حاجتك • فقال سفيان : ان عمر بن الخطاب حج ثم نبأ خادمه :
كم أنفقنا في حجنا ؟ فقال الخادم : بضعة عشر درهما ، فقال عمر :
يا الله • • لقد أجحفتنا بيت مال المسلمين ، وانى أرى أموالا تبعثر
ذات اليمين وذات الشمال •

ومع هذه الشدة من سفيان فقد كان المنصور يعلم حسن قصده
وبراءة ضميره ، فما صنع معه الا التقدير والاجلال •
فكن أيها الأخ الراعى هكذا مع ناصحيك حتى يكونوا معك لا عليك ،
وحتى تكون فى نظرهم صالحا لا طالعا •

وحتى تكون من الموفقين ان شاء الله ، اليك كذلك هذه الموعظة
والنصيحة التى أرسلها الحسن البصرى رضى الله عنه الى عمر
ابن عبد العزيز عليه رضوان الله ، والتى أرجو أن تنتفع بها ، وتنفذ
ما فيها ، وهى : « اعلم يا أمير المؤمنين أن الله جعل الامام العادل قوام
كل مائل ، وقصد كل جائر ، وصلاح كل فاسد ، وقوة كل ضعيف ،
ونصفه كل مظلوم ، ومفرع كل ملهوف ، والامام العادل يا أمير المؤمنين
كالراعى الشفيق على ابله ، الرفيق بها ، يرتاد لها أطيب المرعى ، ويذودها
عن مراتع الهلكة ، ويحميها من السباع ، ويحميها من أذى البرد والحر ،
والامام العادل يا أمير المؤمنين كالأب الحانى على ولده يسعى لهم
صغارا ، ويعلمهم كبارا ، يكتسب لهم فى حياته ، ويدخر لهم بعد مماته ،
والامام العادل يا أمير المؤمنين كالأم الشفيقة البرة الرفيقة بولدها ،
حملته كرها ووضعته كرها ، وربته طفلا تسهر بيسره وتسكن بسكونه ،
ترضعه تارة وتفظمه أخرى ، وتفرح بعافيته وتغتم بشكايته • والامام
العادل يا أمير المؤمنين كالقلب بين الجوارح تصلح بصلاحه ، وتفسد
بفساده • والامام العادل يا أمير المؤمنين هو القائم بين الله وبين عباده ،
يسمع كلام الله ويسمعهم ، وينظر الى الله ويرىهم ، وينقاد الى الله
ويقودهم ، فلا تكن يا أمير المؤمنين فيما ملكك الله كعبد أثمنه سيده
وانستحفظه ماله وعياله فبدد المال وشرد العيال ، فأفقر أهله وبدد
ماله ، واعلم يا أمير المؤمنين أن الله أنزل الحدود ليزجر بها عن الخبائث
والفواحش ، فكيف اذا أتاها من يليها ؟ وأن الله أنزل القصاص حياة
لعباده فكيف اذا قتلهم من يقتص لهم ؟ واذكر يا أمير المؤمنين الموت
وما بعده وقلة أشياعك عنده وأنصارك عليه ، فتزود له ولما بعده من
الفرع الأكبر ، واعلم يا أمير المؤمنين أن لك منزلا غير منزلك الذى أنت

فيه يطول فيه ثواؤك ، ويفارقك عنده ألباؤك ، يسلمونك فى قعره فرىء وحىءا ۞ فتروء له ما ىصحبك « ىوم ىفر المرء من أخيه ۞ وامه وابيه ۞ وصاحبته وبنیه » (٥) ۞ واذكر ىا أمىر المؤمنىن اذا بعثر ما فى القبور وحصل ما فى الصدور ۞ فالأسرار ظاهرة ، والكتاب لا ىغادر صغىرة ولا كبىرة الا أحصاها ، فالآن ىا أمىر المؤمنىن وأنت فى مهل قبل حلول الأجل وانقطاع الأمل ، لا تحكم ىا أمىر المؤمنىن فى عباد الله بحكم الجاهلىن ، ولا تسلك بهم سبىل الظالمىن ، ولا تسلط المستكبرىن على المستضعفىن ، فانهم لا ىرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة ، فتنوء بأوزارك وأوزار مع أوزارك ، وتحمل أثقالك وأثقالا مع أثقالك ، ولا ىغرنك الذىن ىتنعمون بما فىه بؤسك ، وىأكلون الطىبات فى دنىاهم باذهب طىباتك فى آخرتك ۞ لا تنتظر الى قدرتك الىوم ، ولكن انظر الى قدرتك غدا وأنت مأسور فى حبائل الموت ۞ وموقوف بىن ىدى الله فى مجمع من الملائكة والنبىىن والمرسلىن ، وقد عنفت الوجوه للهى القىوم ۞ انى ىا أمىر المؤمنىن وان لم أبلغ بعظتى ما بلغه أولوا النهى من قبلى فلم آلك شفقة ونصحا ، فأنزل كتابى الىك كمداوى حبىبه ىسقىه الأدوية الكرىهة لما ىرجو له فى ذلك من العافىة والصحة والسلام علىكم ورحمة الله ۞

ولهذا فاننى أنصح كذلك الاخوة الناصحىن بأن ىكون نصهم هكذا : « بالحكمة والموعظة الحسنة » ۞

مع ملاحظتهم كذلك بأنه (٦) :

لا ىنبغى للمرشد أن ىتھاون مع ذوى السلطان فىما ىخالف الدين وىضاد الحق ، موافقة لرأىهم ومتابعة لهواهم ، فربما زلت أقدام المتزلفىن فى ذلك رغبة أو رهبة فضلوا وأضلوا مع سوء العاقبة ، وقبح الأحداث ۞ وقد روى الحسن البصرى رحمه الله قال : قال رسول الله صلى الله علیه وسلم : « لا تزال هذه الأمة بخىر تحت ىد الله وفى كنفه ما لم ىمال قراؤها أمراءها ، ولم ىترك صلحاؤها فجارها ، ولم ىمار أخیارها أشرارها ، فاذا فعلوا ذلك رفع عنهم ىده ثم سلط علىهم

(٥) عبس : ٣٤ - ٣٦

(٦) كما ىقول فضیلة الشىخ على محفوظ رحمه الله فى كتابه « هداية

المرشدىن » ۞

جبايرتهم خساموهم سوء العذاب . وضربهم بالفقر والفاقة . وملا
قلوبهم رعبا . »

علم هذا علماء السلف وأردفوا العلم بالعمل ، فكان لهم مع الأمراء
وذوى السلطان مواقف مشرفة . خلدت لهم أحسن الذكرى وأجمل
الآثر . أعانهم على ذلك ما امتلأت به قلوبهم من الثقة بالله مع ما يعلمونه
من سلطان الدين على نفوس الأمراء وذوى السلطان .
ولله در القائل :

ان الأكابر يحكمون على الورى
وعلى الأكابر يحكم العلماء
فليذكر الناصح والمنصوح كل هذا حتى لا يكون هناك خبز من
النصيحة ما دامت خالصة لله ، وما دامت بالحكمة والأسلوب الحسن .
وحتى لا يكون هناك كذلك هروب من تقديمها لمستحقها فى الزمان
والمكان المناسب لها .

* * *

واعلم أيها الأخ الراعى — ان شاء الله — أنك عندما ستتولى
الامارة على هذا الأساس الذى وقفت عليه ، وعندما ستتقضى بالخلفاء
الراشدين — رضى الله عنهم أجمعين — الذين وقفت على بعض أخبارهم
وآثارهم ، وعندما ستقبل النصيحة كما قبلها الأمراء الصالحون من
السلف الصالح ومن سار على نهجهم :

فانك ستكون بهذا ان شاء الله تعالى أهلا لأن تطاع ، وأن تؤدى
لك جميع حقوقك من كل فرد صالح من أفراد رعيته الذين لن يخلوا
عليك بها ، والتي سيعتبرونها طاعة لله ورسوله .

ففى القرآن الكريم يقول تبارك وتعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول وأولى الأمر منكم ، فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله
والرسول » (٧) .

* * *

وقد قرأت في « كنز العمال » ، تحت عنوان :

حق الأمير على الرعية

مانصه :

أخرج هناد عن سلمة بن شهاب العبيدي قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أيتها الرعية .. ان لنا عليكم حقا .. النصيحة بالغيب ، والمعاونة على الخير ، وأنه ليس شيء أحب الى الله وأعم نفعا من حلم امام. ورفقه ، وليس شيء أبغض الى الله من جهل امام وحرقة^(١) . كذا في الكنز (ج ٣ ص ١٦٥) . وأخرجه الطبراني (ج ٥ ص ٣٢) عن سلمة بن كهيل بمعناه .

وأخرج هناد أيضا عن عبد الله بن عكيم قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أنه لا حلم أحب الى الله من حلم امام ورفقه ، ولا جهل أبغض الى الله من جهل امام وحرقة ، ومن يعمل بالعفو فيما يظهر به ثأتيه العاقبة ، ومن ينصف الناس من نفسه يعطي الظفر في أمره ، والذل في الطاعة أقرب الى البر من التعزز بالمعصية . كذا في الكنز (ج ٣ ص ١٦٥) .

* * *

(١) كناية عن شدة الغضب .

وتحت عنوان :

النهي عن سب الأمراء

أخرج ابن جرير عن أنس رضى الله عنه قال : نهانا كبراًؤنا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا تسبوا أمراءكم ، ولا تغشوهم ، ولا تعصوهم ، وانتقوا الله واصبروا فان الأمر قريب » كذا في الكنز (ج ٣ ص ١٦٨) •

وليعلم كل فرد من أفراد الرعية أن الايمان — الحق — يتطلب منهم أن يؤدوا جميع واجباتهم الدينية والوطنية بكل اتقان وإخلاص وعلى أساس من المودة والمحبة كما كان الحال في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين عليهم جميعاً رضوان الله •

فقد ورد أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه بعد أن أصبح خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم طلب من عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يجلس في مجلس القضاء حتى يفصل في قضايا المسلمين ويرد الحقوق إلى المظلومين •

وفعلاً جلس عمر بن الخطاب رضى الله عنه في مجلس القضاء لمدة عام كامل في انتظار الشاكي الذي يقول له : ان فلاناً ظلمنى ، أو ان فلاناً ضربنى • الخ • ولكن كل هذا لم يحدث • فذهب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى الخليفة الصديق عليه رضوان الله وطلب منه اعفاء من القضاء • فيتعجب الصديق ثم يسأله أمام جلسائه — حتى يعرفوا معه أسباب طلب هذا الاعفاء — أمن مشقة القضاء جئت تطلب الاعفاء يا عمر ؟ فيقول عمر : لا ، يا خليفة رسول الله • ولكن لا حاجة بى عند قوم مؤمنين • ثم يتحدث بعد ذلك عن صفات هؤلاء المؤمنين — كما عرفهم — فيقول : « عرف كل منهم ما له من حق فلم يطلب أكثر منه ، وما عليه من واجب فلم يقصر في أدائه ، أحب كل منهم لأخيه ما يحب لنفسه ، اذا غاب أحدهم تفقدوه ، واذا مرض عادوه ، واذا افتقر أعانوه ، واذا احتاج ساعدوه ، واذا أصيب واسوه ، دينهم

النصيحة ، وخلقهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .. ففيم يختصمون
يا خليفة رسول الله « ١٢ » ..

* * *

فليكن هذا هو خلق كل واحد منا حتى نكون من المؤمنين حقا ،
وحتى نكون بهذا كذلك من المواطنين الصالحين الذين يبنون ولا يهدمون ،
والذين يستحقون البقاء في هذه الحياة تحت راية العدل والرخاء ..
وعلى أساس من الالتزام بشريعة الله التي هي أساس الأمن والأمان
للمحاکمين والمحكومين الى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

* * *

هذا وقد رأيت في ختام هذا أن أذكر الحاكم والمحكوم ببعض
الإحاديث الشريفة المتعلقة بطاعة الأمير .. حتى يكونا على علم بها ،
ومن المنفذين لها :

فعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم :
قال : « على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره : الا أن يؤمر
بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » متفق عليه .

وعن أبي الوليد عبادة بن الصامت رضي الله عنه . قال : « بايعنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر
والمنشط والمكره ، وعلى أثرة علينا ، وعلى أن لا ننازع لأمر أهله
الا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله تعالى فيه برهان ، وعلى أن نقول
بالحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم » متفق عليه .

« المنشط والمكره » بفتح ميمهما : أى في السهل والصعب .

« والأثرة » : الاختصاص بالمشترك .

« بواحا » بفتح الباء الموحدة بعدها واو ثم ألف ثم حاء مهملة :
أى ظاهرا لا يحتمل تأويلا .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه : قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ،
ومن يطع الأمير فقد أطاعني ، ومن يعص الأمير فقد عصاني » متفق
عليه .

وعن أبي بكرة رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من أهان السلطان أهانه الله » رواه الترمذى ، وقال : حديث حسن •

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من كره من أميره شيئا فليصبر ، فإنه من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية » متفق عليه •

« من خرج من السلطان شبرا » أى : خرج من طاعته ولو قليلا فهو كناية عن القلة •

وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » رواه مسلم •

وفي رواية له : « ومن مات وهو مفارق للجماعة ، فإنه يموت ميتة جاهلية » :

« من خلع يدا من طاعة » أى : خرج عنها بالخروج على الإمام ، وعدم الانقياد له في غير معصية •

« ميتة جاهلية » بكسر الميم ، أى : مات على الضلالة ، كما يموت أهل الجاهلية فإنهم كانوا لا يدخلون تحت طاعة أمير ويرون ذلك عيبا •

وعن أبي هنيذة وائل بن حجر رضى الله عنه قال : سألت سلمة ابن يزيد الجعفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا نبي الله •• رأيت أن قامت علينا أمراء يسألونا حقهم ، ويمنعونا حقنا ، فما تأمرنا ؟ فأعرض عنه ، ثم سأله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اسمعوا وأطيعوا ، فإنما عليهم ما حملوا ، وعليكم ما حملتم » رواه مسلم •

وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها ستكون بعدى أثره ، وأمور تنكرونها » قالوا : يا رسول الله •• كيف تأمر من أدرك منا ذلك ؟ قال : « تؤدون الحق الذى عليكم ، وتسألون الله الذى لكم » متفق عليه •

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء ، كلما هلك نبي خلفه

نبي ، وأنه لا نبي بعدى ، وسيكون بعدى خلفاء فيكثرون » قالوا :
يا رسول الله .. فما تأمرنا ؟ قال : « أوفوا ببيعة الأول فالأول ، ثم
أعطوهم حقهم ، واسألوا الله الذى لكم ، فان الله سائلهم عما استرعاهم »
متفق عليه .

وفى حديث شريف رواه أبو داود ، يقول رسول الله صلوات الله
وسلامه عليه : « انه يكون بعدى أمراء يعملون بغير طاعة الله ، فمن
شركهم فى عملهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى وليست منه ، ومن
لم يشركهم فى عملهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه » .
وفى حديث أخرجه أحمد والحاكم ، يقول صلوات الله وسلامه
عليه : « لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق » .

وأختم هذه المجموعة من الأحاديث الشريفة — التى أرجو أن
يتذكرها دائما كل من الحاكم والمحكوم حتى يحرص كل منهما على أن
يؤدى للآخر حقه المشروع — بهذا الحديث الآخر الذى رواه أبو داود ،
والذى أرجو كذلك أن يجعله الأمير نصب عينيه حتى يحسن اختيار
معاونيه :

« اذا أراد الله بالأمير خيرا : جعل له وزير صدق ان نسى ذكره ،
وان ذكر أعانه . واذا أراد الله به غير ذلك : جعل له وزير سوء ان
نسى لم يذكره وان ذكر لم يعنه » .

* * *

هذا ، واذا كنت قد درت مع الاخوة الحكام والمحكومين حول أهم :
حقوق الراعى والرعية ، من خلال الحديث الشريف الذى يقول فيه
صلوات الله وسلامه عليه : « كلکم راع وكلکم مسئول عن رعيته .. » .
واذا كنت طوال شرحى قد ركزت على قول الرسول — الذى
يمينا — وهو : « الأمير راع ومسئول عن رعيته » :

فاننى أريد أن أشير كذلك — اجمالا — الى المعنى المراد من بقية
الحديث ، وهو : « .. والرجل راع فى أهله ومسئول عن رعيته ، والمرأة
راعية فى بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها ، والخادم راع فى مال سيده
ومسئول عن رعيته : فكلکم راع ومسئول عن رعيته » :

فقد قرأت حول شرح هذا الحديث الشريف - اجمالاً - في هامش الترغيب والترهيب الأقوال التالية :

قال العيني : « المعاني مختلفة : فرعاية الامام اقامة الحدود والأحكام فيهم على سنن الشرع • ورعاية أهله سياسته لأمرهم وتوفية حقهم في النفقة والكسوة والعشرة ، ورعاية المرأة حسن التدبير في بيت زوجها والنصح له ، والأمانة في ماله وفي نفسها ، ورعاية الخادم لسيدته حفظ ما في يده من ماله والقيام بما يستحق من خدمته •

والرجل الذي ليس بامام ولا له أهل ولا خادم : يراعى أصحابه وأصدقاءه بحسن المعاشرة على منهج الصواب » •

فالرعاية والمسئولية لازمة لكل أحد فان وفي ما عليه من الرعاية حصل له الحظ الأوفر بالخلاص من التبعات والظفر بالأجر ، والا طالبه كل أحد منهم بحقوقه في الآخرة ، وانما أعاد هذه الجملة تأكيداً لما ذكرنا أولاً من قوله : « فكلكم راع ومسئول عن رعيته » ••

ثم يقول في شرح الحديث - في هامش الترغيب والترهيب - : وهو حديث عظيم يوجب على كل من ولى أمراً من الأمور أن يحسن فيه وأن يعلم أنه مسئول عن كل ما يرتكبه من تهاون أو تفريط ، ولو أن المسلمين عملوا بهذا التوجيه النبوي الكريم فأحسن كل منهم الرعاية لما استرعاه الله ولم يحاول التنصل من التبعة والفرار من المسئولية لعادوا كما كان أسلافهم أمة عزيزة مرهوبة الجانب يحسب لها أعداؤها كن حساب ، ولكن توالكوا فأكلوا ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم •



فحتى لا نؤكل نحن كذلك كما أكلوا : أرجو أن نكون جميعاً - حكماً ومحكومين - أهلاً لتحمل هذه المسئولية ، أو تلك المسئوليات الجسام التي سنسئل عنها جميعاً : « يوم يقوم الناس لرب العالمين » (١) : فعن الحسن رضي الله عنه عن نبي الله صلى الله عليه وسلم ، قال :

(١) المطفئين : ٦

« أن الله سائل كل راع عما استرعاه (٢) حفظ أم ضيع (٣) حتى يسأل الرجل عن أهل بيته » رواه ابن حبان في صحيحه .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن الله سائل كل راع عما استرعاه حفظ أم ضيع » .

زاد في رواية : « حتى يسأل الرجل عن أهل بيته » رواه ابن حبان في صحيحه أيضا .

أسأل الله سبحانه وتعالى - وهو العلى القدير - أن يوفقنا جميعا لحفظ ما استرعانا إياه .. حتى نكون أهلا لرعايته سبحانه وتعالى لنا في دنيانا وأخرانا ..

انه تعالى نعم المولى ونعم النصير ، وبالإجابة جدير ..

* * *

(٢) يقال : استرعاه كذا ، أى طلب منه حفظه ورعايته .

(٣) يعنى : هل حفظه وقام عليه كما أمره الله أم ضيعه وأهمله .

وأخيرا :

أخي المسلم .. أختي المسلمة .. وبعد أن وقفنا على الحقوق المعنوية التي أسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعلها حجة لنا لا علينا :
أيضا نذكرك وفي ختامها هذه الحقوق التي قرأتها في كتاب « مكارم الأخلاق » للشيخ الجليل رضى الدين أبى نصر الحسن بن الفضل الطبرسى - من أعلام القرن السادس الهجرى - رحمه الله . والتي جاء في نصها تحت عنوان :

الحقوق لزين العابدين عليه رضوان الله

روى اسماعيل بن الفضل ، عن ثابت بن دينار الثمالى ، عن سيد العابدين على بن الحسين عليهما رضوان الله :

قال عليه رضوان الله تعالى :

حق الله الأكبر عليك : أن تعبدوه ولا تشرك به شيئا ، فإذا فعلت ذلك باخلاص جعل لك على نفسه أن يكفيك أمر الدنيا والآخرة .

وحق نفسك عليك : أن تستعملها بطاعة الله عز وجل .

وحق اللسان : إكرامه عن الخنا وتعويده الخير . وترك الفضول التي لا فائدة لها . وإبر بالإناس وحسن الخلق فيهم .

وحق السمع : تنزيهه عن سماع الغيبة وسماع ما لا يحل سماعه .

وحق البصر : أن تغضه عما لا يحل لك ، وتعتبر بالنظر به .

وحق يدك : أن لا تبسطها الى ما لا يحل لك .

وحق رجلك : أن لا تمشى بهما الى ما لا يحل لك ، فبهما تقف على الصراط فانظر أن لا تزل بك فتتردى في النار .

وحق بطنك : أن لا تجعله وعاء للحرام ولا تزيد على الشبع .

وحق فرجك : أن تحصنه عن الزنا وتحفظه من أن ينظر اليه .

وحق الصلاة : أن تعلم أنها مرقاة الى الله عز وجل ، وأنت فيها قائم بين يدي الله عز وجل ، فإذا علمت ذلك قمت مقام الذليل الحقير الراغب الراهب الراجي الخائف المسكين المستكين المتضرع المعظم لمن كان بين يديه بالسكون والوقار وتقبل عليها وتقيمها بحدودها وحقوقها .

وحق الحج : أن تعلم أنه فسادة الى ربك وفرار اليه من ذنوبك . وفيه قبول توبتك وقضاء الفرض الذي أوجبه الله عليك .

وحق الصوم : أن تعلم أنه حجاب ضربه الله عز وجل على لسانك وسمعك وبصرك وبطنك وفرجك ليسترك به من النار ، فإن تركت الصوم خرقت ستر الله عليك .

وحق الصدقة : أن تعلم أنها ذخرك عند ربك عز وجل ووديعتك التي لا تحتاج الى الاشهاد عليها ، وكنت بما تستوعه سرا أوثق منك بما تستوعه علانية ، وتعلم أنها تدفع البلاء والأسقام عنك في الدنيا وتدفع عنك النار في الآخرة .

وحق الهدى : أن تريد به الله عز وجل ، ولا تريد به خلقه ، ولا تريد به الا التعرض لوجه الله عز وجل ونجاة روحك يوم تلقاه .

وحق السلطان : أن تعلم أنك جعلت له فتنة وأنه مبتلي بك بما جعله الله عز وجل له عليك من السلطان . وأن عليك أن لا تتعرض بسخطه فتلقى بيدك الى التهلكة وتكون شريكا له فيما يأتي اليك من سوء .

وحق سائسك بالمعلم : التعظيم له ، والتوقير لمجلسه ، وحسن الاستماع اليه ، والاقبال عليه ، وأن لا ترفع صوتك عليه ولا تجيب أحدا يسأله عن شيء حتى يكون هو الذي يجيب ، ولا تحدث في مجلسه أحدا ، ولا تغتاب عنده أحدا ، وأن تدفع عنه إذا ذكر عندك بسوء ، وأن تستر عيوبه وتظهر مناقبه ، ولا تجالس له عدوا ، ولا تعادي له

وليس ، فاذا فعلت ذلك شهدت لك ملائكة الله بأنك قصدته وتعلمت علمه
لله جل اسمه لا للناس •

وأما حق سائسك بالملك : فإن تطيعه ورّ تعصيه إلا فيما يسخط
الله عز وجل فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق •

وأما حق رعيتك بالسلطان : فإن تعلم أنهم صاروا رعيتك
لضعفهم وقوتك فيجب أن تعدل فيهم وتكون لهم كالوالد الرحيم وتغفر
لهم جهلهم ولا تعاجلهم بالعقوبة وتشكر الله عز وجل على ما آتاك من
القوة عليهم •

وأما حق رعيتك بالعلم : فإن تعلم أن الله عز وجل إنما جعلك
قيما لهم فيما آتاك من العلم وفتح لك من خزائنه ، فإن أحسنت في
تعليم الناس ولم تخرق بهم ولم تتجبر عليهم زادك الله من فضله . وإن
أنت منعت الناس علمك أو خرقت بهم عند طلبهم العلم منك كان حقا
على الله عز وجل أن يسلبك العلم وبهائه ويسقط من القلوب محلك •

وأما حق الزوجة : فإن تعلم أن الله عز وجل جعلها لك سكنا
وأرضا فتعلم أن ذلك نعمة من الله عليك ، فتكرمها وترفق بها ، وإن كان
حكك عليها أوجب فإن لها عليك أن ترحمها لأنها أسيرك ، وتطعمها
وتسقيها وتكسوها وإذا جهلت عفوت عنها •

وأما حق مملوكك : فإن تعلم أنه خلق ربك وابن أبيك وأمك
ومن لحمك ودمك ، لم تملكه لأنك صنعته دون الله عز وجل ولا خلقت
شيئا من جوارحه ، ولا أخرجت له رزقا ، ولكن الله عز وجل كفاك ذلك
ثم ، خره لك واثمنك عليه واستودعك إياه ليحفظ لك ما تأتيه من خير
إليه ، فأحسن إليه كما أحسن الله إليك ، وإن كرهته استبدلته ، ولا تعذب
خلق الله عز وجل ولا حول ولا قوة إلا بالله •

وأما حق أمك : فإن تعلم أنها حملتك خيث لا يحتمل أحد أحدا
وأعطتك من ثمرة قلبها ما لا يعطى أحد أحدا ، ووقتك بجميع جوارحها
ولم تبال أن تجوع وتطعمك ، وتسقيك وتنتري وتكسوك ،

وتتضحى وتظلك ، وتهجر النوم لأجلك : ووقتك الحر والبرد لتكون لها
وانك لا تطيق شكرها الا بعون الله وتوفيقه .

واما حق أبيك : فان تعلم انه أصلك ، وأنه لولاه لم تكن ،
فمهما رأيت في نفسك ما يعجبك فاعلم ان أباك أصل النعمة عليك فيه
فاحمد الله واشكره على قدر ذلك ولا قوة الا بالله .

واما حق ولدك : فان تعلم انه منك ومضاف اليك في عاجل
الدنيا بخيره وشره ، وانك مسئول عما وليته به من حسن الأدب
والدلالة على ربه عز وجل . والمعونة له على طاعته فاعمل في أمره عمل
من يعلم انه مثاب على الاحسان اليه : معاقب على الاساءة اليه .

واما حق أخيك : فان تعلم انه يدك وعزك وقوتك فلا تتخذ سلاحا
على معصية الله ، ولا عدة للظلم بخلق الله ، ولا تدع نصرته على عدوه ،
والنصيحة له ، فان أطاع الله ، والا فليكن الله أكرم عليك منه ولا قوة
الا بالله .

واما حق مولاك المتعم عليك : فان تعلم انه أنفق عليك ماله ، وأخرجك
من ذل الرق ووحشته الى عز الحرية وأنسها ، فأطلقك من أسر الملكية
ولمك عنك قيد العبودية ، وأخرجك من السجن وملكك نفسك ولغوئك
لعبادة ربك ، وتعلم انه أولى الخلق بك في حياتك وموتك ، وأن نصرته
عليك واجبة بنفسك وما احتاج اليه منك ولا قوة الا بالله .

واما حق مولاك الذى أنعمت عليه : فان تعلم ان الله عز وجل
جعل عتقك له وسيلة اليه وحجابا لك من النار ، وأن ثوابك في العاجل
ميراثه اذا لم يكن له رحم مكافأة بما أنفقت من مالك ، وفي الآجل
الجنة .

واما حق ذى المروف عليك : فان تشكره وتذكر معروفه وتكسبه
المقالة الحسنة ، وتحلص له الدعاء فيما بينك وبين الله عز وجل ، فإذا
عملت ذلك كنت قد شكرته سرا وعلانية ، وان قدرت على مكافأته يوما
كافأته .

وأما حق المؤذن : فأن تعلم أنه مذكّر لك ربك عز وجل وداع لك الى حفظك ، وعونك على قضاء فرض الله عز وجل عليك فاشكره على ذلك شكرًا للمحسن اليك .

وأما حق امامك في الصلاة : فأن تعلم أنه يقلد السفارة فيما بينك وبين ربك عز وجل ، وتكلم عنك ولم تتكلم عنه ، ودعا لك ولم تدع له ، وكفاك هول المقام بين يدي الله عز وجل ، فان كان نقص كان به دونك ، وان كان تمام كنت شريكه ولم يكن له عليك فضل ، وحفظ نفسك بنفسه وصلاتك بصلاته فتشكر له على قدر ذلك .

وأما حق جليستك : فأن تلين له جانبك وتنصفه في مجاراة اللفظ ولا تقوم من مجلسك الا باذنه ومن يجلس اليك يجوز له القيام عنك بغير اذنك ، وتتسى زلاته وتحفظ خيراته ولا تسمعه الا خيرا .

وأما حق جارك : فحفظه غائبا واکرامه شاهدا ، ونصرته اذا كان مظلوما ولا تتبع له عورة ، فان علمت عليه سوءا سترته عليه ، وان علمت أنه يقبل نصيحتك نصحته فيما بينك وبينه ولا تسلمه عند شديدة ، وتقبل عثرته ، وتغفر ذنبه ، وتعاشره معاشرة كريمة ولا قوة الا بالله .

وأما حق الصاحب : فأن تصحبه بالفضل والانصاف وتكرمه كما يكرمك ، ولا تدعه يسبق الى مكرمة ، فان سبق كافأته ، وتوده كما يودك ، وترجره عما يهم به من معصية الله ، وكن عليه رحمة ولا تكن عليه عذابا ولا قوة الا بالله .

وأما حق الشريك : فأن غاب كفيته ، وان حضر رعيته ، ولا تحكم دون حكمه ، ولا تعمل برأيك دون مناظرتة ، وتحفظ عليه من ماله ، ولا تخونه فيما عز أو هان من أمره فان يد الله عز وجل مع الشريكين ما لم يتخاونا ولا قوة الا بالله .

وأما حق مالك : فأن لا تأخذه الا من حله ، ولا تنفقه الا في وجهه ولا تؤثر على نفسك من لا يحمذك ، فاعمل فيه بطاعة ربك ، ولا تبخل فيه فتهبوا بالحسرة والندامة مع التبعة ولا قوة الا بالله .

وأما حق غريمك الذي يطالبك : فان كنت موسرا أعطيته ، وان كنت معسرا أرضيته بحسن القول ، ورددته عن نفسك ردا لطيفا •

وحق الخليط : أن لا تغره ولا تغشه ولا تخدعه ، وتتقى الله تبارك وتعالى في أمره •

وحق الخصم المدعى عليك : فان كان ما يدعى عليك حقا كنت شاهده على نفسك • ولا تظلمه ، وأوفيته حقه ، وان كان ما يدعى عليك باطلا رفقت به ، ولا تأت في أمره غير الرفق ، ولا تسخط ربك في أمره ، ولا قوة الا بالله •

وحق خصمك الذي تدعى عليه : فان كنت محقا في دعواك أجملت معاملته • ولا تجحد حقه ، وان كنت مبطلا في دعواك اتقيت الله عز وجل وتبت اليه وتركت الدعوى •

وحق المستشير : ان علمت له رأيا حسنا أشرت عليه به ، وان لم تعلم أرشدته الى من يعلم •

وحق المشير عليك : أن لا تنتهمه فيما لا يوافقك من رأيه وان وافقك حمدت الله عز وجل •

وحق المستنصح : أن تؤدي اليه النصيحة ، وليكن مذهبك الرحمة والرفق به •

وحق الناصح : أن تلين له جناحك وتصفي اليه بسمعك فان أتى بالصواب حمدت الله عز وجل ، وان لم يوفق رحمته ولم تنتهمه وعلمت أنه أخطأ ولم تؤاخذه بذلك الا أن يكون مستحقا للتهمة فلا تعباً بشيء من أمره على حال ولا قوة الا بالله •

وحق الكبير : توقيره لشبيهه ، واجلاله لتقدمه الى الاسلام قبلك ، وترك مقابله عند الخصام ، ولا تسبقه الى طريق ولا تتقدمه ولا تستجعله ، وان جهل عليك احتملته وأكرمته لحق الاسلام وحرمة •

وحق الصغير : رحمته في تعليمه والعفو عنه ، والستر عليه ، والرفق به ، والمعونة له •

وحق السائل : اعطاؤه على قدر حاجته •

وحق المستول : أنه ان أعطى فاقبل منه الشكر والمعرفة بفضلته ، وان منع فاقبل عذره •

وحق من سرك بشيء لله تعالى : أن تحمد الله عز وجل أولاً ثم تشكره •

وحق من ساءك : أن تعفو عنه ، وان علمت أن العفو يضر انتصرت ، قال الله تبارك وتعالى : « **ولن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل** » (١) •

وحق أهل ملتك : اضمار السلامة لهم والرحمة بهم ، والرفق بمسيئتهم ، وتألفهم واستصلاحهم وشكر محسنهم وكف الأذى عنهم ، وأن تحب لهم ما تحب لنفسك ، وتكره لهم ما تكره لنفسك ، وأن يكون شيوخهم بمنزلة أبيك ، وشبانهم بمنزلة أخيك ، وعجائزهم بمنزلة أمك والصغار بمنزلة أولادك •

وحق أهل الذمة : أن تقبل منهم ما قبل الله عز وجل منهم ولا تظلمهم ما وفوا لله عز وجل بعده •

* * *

أسأل الله تعالى أن يوفقنا للوفاء بتلك الحقوق .. آمين •

* * *

أهم مصادر الحقوق الإسلامية العشرة

- ١ — القرآن الكريم •
- ٢ — الجامع لأحكام القرآن الكريم (للقرطبي) •
- ٣ — تفسير القرآن العظيم (للحافظ ابن كثير) •
- ٤ — تفسير (الجلالين) وحاشية الصاوي عليه •
- ٥ — في ظلال القرآن (للأستاذ الشهيد سيد قطب) •
- ٦ — الترغيب والترهيب (للحافظ المنذرى) •
- ٧ — رياض الصالحين (للإمام النووي) •
- ٨ — الدين الخالص (للإمام الشيخ محمود خطاب السبكي) •
- ٩ — فقه السنة (للشيخ السيد سابق) •
- ١٠ — الأذكار (للإمام النووي) •
- ١١ — أحياء علوم الدين (للإمام الغزالي) •
- ١٢ — حياة الصحابة (للشيخ محمد يوسف الكاندهلوى) •
- ١٣ — مكارم الأخلاق (للشيخ رضى الدين الطبرسى) •
- ١٤ — خلفاء الرسول (للأستاذ خالد محمد خالد) •
- ١٥ — السياسة الشرعية (لابن تيمية) •
- ١٦ — الحلال والحرام في الإسلام (للدكتور يوسف القرضاوى) •
- ١٧ — منهاج الصالحين (لعز الدين بليق) •
- ١٨ — الحجاب (لأبى الأعلى المودودى) •
- ١٩ — زاد المعاد فى هدى خير العباد (لابن القيم) •

محتويات الكتاب

الصفحة

الاهتمام	٣
مقدمة	٥

الجزء الاول : حق الله على العباد ..

وحق العباد على الله

(٩ - ١٠٢)

حق الله على العباد .. وحق العباد على الله ، من هو الله سبحانه وتعالى ، أسماء الله الحسنی وشرحها ، حق الله على عباده : الفقه في الدين وما يتعلق بذلك ، التعريف بالاسلام ، الايمان بالله ، الايمان بالكتب والملائكة والرسل واليوم الآخر والقدر كله ، معنى اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله ، معنى لا اله الا الله . الصلاة : لفظة وشرعا ، حكمة مشروعيتها وثمرة أدائها ، السنن المؤكدة وغير المؤكدة القبليّة منها والبعديّة بالنسبة لكل وقت من اوقات الصلاة الخمس ، الوتر ، الترغيب في قيام الليل وقيام رمضان وصلاة الضحى وصلاة الجماعة وصلاة الجمعة . الزكاة : ما ورد في شأنها من آيات قرآنية واحاديث نبوية ترغيبية وترهيبية . الحج والعمرة : حكم كل منهما وما ورد في شأنهما من آيات واحاديث . الصيام : الصيام المفروض ، والتطوع ، والمكروه ، والمحرم وما ورد في كل هذا من آيات واحاديث . عبادات اخرى

لا يكمل الاسلام الا بها : صدق الحديث ، اداء الأمانة ، بر الوالدين ، صلة الأرحام ، الوفاء بالعهود ، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، الجهاد للكفار والمنافقين ، الاحسان للجار ، الدعاء ، الذكر والقراءة ، حب الله وحب رسوله ، خشية الله والانابة اليه ، اخلاص الدين لله ، الصبر لحكم الله ، الشكر لنعم الله ، التوكل على الله ، السعى على الرزق .

الشرك بالله تعالى وانواعه : ما ورد في هذا الموضوع من آيات قرآنية واحاديث نبوية وايضاحات موضوعية وتحذيرية . اصول التوحيد وحقيقته : الواجب في حق الله تعالى ، المستحيل في حق الله تعالى ، الجائز في حق الله تعالى ، المتشابه في القرآن والسنة ومذهب السلف والخلف فيه ، فتوى امينية في صلب هذا الموضوع ، عقيدة اهل السنة ، احوال اهل السنة .

حق العباد على الله : المعنى المراد من كلمة « حق » ، تفسير آيات قرآنية من سورتي الاعراف والفرقان تدور حول الصفات العظيمة التي بها يستحق العباد رحمة الله وبعض الاحاديث الشريفة والصحيحة المتعلقة بهذا الموضوع والمرتبطة به ارتباطا وثيقا

٩

الجزء الثاني : حق الطريق في الاسلام

(١٠٣ - ١٩٦)

نص حديث : « حق الطريق . . » ، سؤال وجواب .

غرض البصر : تفسير آيتين من سورة النور تتغلغلان بغض البصر ، فريزة التبرج واظهار الزيتة ، فتنة اللسان ، فتنة الصوت ، فتنة الطيب ، فتنة العرى ، حكم الوجه ، الزواج واهميتها للشباب خاصة ، الصيام ودوره الوقائي في حماية

الشباب من الانفراط في الشهوات ، التأمل في ملكوت الله وضرورته في حياة المؤمنين والترغيب فيه ، العين واسرارها ، النظر الى من هو ادنى في الرزق واثره في حياة الكادحين ، النظر الى من هو اكثر في العلم وضرورته في تنافس الدارسين . **كف الاذى :** الحياء واهميته في تقويم الاخلاق والترغيب فيه تعاوننا على كف الاذى ، صورة من الامراض الاجتماعية التي اساسها الحرمان من الحياء ، ألعاب مباحة شرعا مثل مسابقة العدو والمصارعة والضرب بالسهم واللعب بالحرايب والعب الفروسية والصيد ، حكم لعب الميسر « القمار » ، التحذير من شرب الدخان والاشارة الى بعض اضراره الصحية والمالية ، منكرات الشوارع .

رد السلام : حكم رد السلام على ضوء ما جاء في كتاب الله وسنة رسوله صلوات الله وسلامه عليه ، احكام فقهية تتعلق بالسلام . **الامر بالمعروف والنهي عن المنكر :** حكم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الاسلام ، التعريف بهما كما جاء في التاج الجامع للاصول ، الصفات التي يجب ان يتصف بها من يتصدى للامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهي : العلم ، والعمل بما يقول ، والاخلاص ، والامانة ، والصبر ، والرفق واللين ، والتيسير والتشجيع بفتح باب الأمل للمقصرين ، والورع ، والترغيب في كل هذا من الكتاب والسنة ، التحذير من عدم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما هو ثابت في الكتاب والسنة .

الجزء الثالث : حق المسلم على المسلم

(١٩٧ - ٢٨٨)

نص الحديثين الشريفين موضوع الجزء . **رد السلام :** الآيات القرآنية والأحاديث النبوية المرغبة في انشاء السلام

والرد عليه ، الإشارة على أن السلام هو السبب في تثبيت المحبة بين المسلمين ، ذكر بعض الأحكام الهامة المتعلقة بالسلام والتي منها : صيغة السلام ، الإشارة بالسلام ، صيغ أخرى شائعة ، طريقة الرد ، حكم الرد على غير المسلمين ، مقدار رفع الصوت ، فضل السلام على أهل بيت الإنسان ، حكم السلام على الصبيان ، السلام في الأسواق ، السلام على الغائب ، حكم السلام ، الأحوال التي يكره السلام فيها ، آداب السلام ، حكم تقبيل الأيدي ، حكم قيام الرجل للرجل . **عيادة المريض :** حكم عيادة المريض ، آداب العيادة ، حكم عيادة المرأة ، عيادة الذمي ، شكاية المريض ، حكم التداوى ، التداوى بالعسل النحل ، كيفية صلاة المريض ، التداوى بالصوم ، التداوى بالقرآن ، التداوى بالفاتحة والبقرة والمعوذات ، علاج الجنون والصرع بآيات من القرآن . **اتباع الجنائز :** حكم تشييع الجنازة ، المشي امامها أو خلفها ، حكم اتباع النساء الجنائز ، مكروهات الجنازة ، الإشارة الى بعض البدع المتعلقة بتشيع الجنازة . **اجابة الدعوة :** حكم اجابة الدعوة ، آداب اجابة الدعوة الى الطعام ، آداب الحضور لمنزل الداعي والجلوس فيه . **تشميت العاطس :** ما يتعلق بهذا الحق من احكام فقهية على ضوء ما ورد فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . **النصح للمسلم :** حكمه في الاسلام مع ايضاح المعنى المراد منه ، الاستشارة والاستشارة ، معنى النصيحة ، حكم النصيحة ، معنى النصيحة لله ، معنى النصيحة لكتاب الله ، معنى النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، معنى النصيحة لأئمة المسلمين ، معنى النصيحة للعامة . **حقوق أخرى :** عون الضعيف وتوقير الكبير ورحمتها ، نصره المظلوم ، التسامح ، الاحسان

الى الجار وما ورد في كل هذا من آيات قرآنية واحاديث نبوية ،
توجيهات خاصة باختيار الصديق

الجزء الرابع : حق الزوج على زوجته .. وحق الزوجة على زوجها

(٢٨٩ - ٣٩٢)

نص الحديثين الشريفين موضوع الجزء . حالة المرأة
قبل الاسلام : المرأة عند الاغريق واليهود والهنود والرومان
والفرنسيين وفي بابل . المرأة في جاهلية العرب : الواد ، انكحة
الجاهلية التي من اهمها : نكاح الشغار ، نكاح المتعة ، نكاح
المقت ، نكاح البدل ، نكاح المخادنة ، نكاح الارث . صور من
امتهان المرأة في الجاهلية : حرمان المرأة من الميراث . اكل
مال اليتامى والجور عليهم ذكورا او انثا ، تعدد الزوجات
بلا حدود ، الطلاق بلا حدود ، الطلاق مع العضل ، الظهار ،
الايساء ، الحداد على الزوج ، كيف اعاد الاسلام الى المرأة
كرامتها وسيادتها ، الاسلام يجعل للزواج نظاما وقوانين كما يجعل
لتعدد الزوجات حدا وشروطا كما هو ثابت في الكتاب والسنة ،
الاسلام يجعل المرأة الصالحة خير متاع للرجل . وصف شر
النساء : دعاء عظيم لسيدنا داود عليه السلام ، وصية
الرسول صلى الله عليه وسلم بالنساء خيرا ، علاج نشوز
الزوجة ، علاج نشوز الزوج . حق الزوج على زوجته : معنى
« ان لا يوظئن فرشكم من تكرهون » ، التحذير من الخلوة
بالنساء بدون محرم ، معنى : « ولا ياذن في بيوتكم لمن تكرهون » .
آداب الاستئذان : حقوق اخرى للزوج على زوجته وما ورد في كل
هذا من ادلة نقلية ومقتلية واحكام مقهية . حق الزوجة

على زوجها : معنى الاحسان اليها في الكسوة والمطعم ، معنى
 قوامه الرجل على الزوجة ، المراد بحسن المعاشرة ، صور من
 سلوك الرسول صلى الله عليه وسلم مع امهات المؤمنين ،
 وصية اعرابية لابنتها في ليلة عرسها . **حقوق اخرى للزوجة**
على زوجها : ما يتعلق بحق الزوجة بالاستمتاع بزوجها . تحديد
 الزينة المقبولة شرعا ، ضرورة غيرة الزوج على زوجته ،
 ضرورة ان يكون قدوة لها في السلوك الحسن . ضرورة ان يامرها
 بالصلاة واداء جميع الفرائض والبعد عن المنهيات ، ضرورة
 ان ينفقها في دينها ، نهى الزوجين عن التحدث بأسرار الجماع ،
 نهى الزوج عن مجامعة الزوجة في دبرها ، نهيه عن مجامعتها
 وهي حائض ، حرمة مجامعة الزوجة في نهار رمضان ، حقوق
 الزوجة لزوجها وآراء الفقهاء في هذا ، تعدد الزوجات كرخصة
 لا يجوز ان يستعملها الزوج الا عند الضرورة القصوى واسبابه
 الشرعية ، سبب زواج الرسول صلى الله عليه وسلم بأكثر
 من أربعة ، لماذا لم يطلق ما زاد عن الأربعة بعد نزول آية
 التحديد ؟ ، موضوع زينب بنت جحش . **الطلاق :** اهم احكامه
 وانواعه ، اهم ما يتعلق بكل هذا من ادلة نقلية وعقلية
 وفقهية ، حكم طلاق الهازل والمكره والمجنون والسكران ، النهي
 عن ضرب الوجه والتقيح والهجر الا في البيت ، ضرورة مراعاة
 الزوج استعداد الزوجة نفسيا اذا اراد ان يجامعها ، نهى
 الزوجة عن الخروج الى الطريق العام بصورة سافرة ، نهى
 الزوجة عن الذهاب الى الكوافير واسباب هذا النهي من الناحية
 الدينية والأخلاقية ، ما ورد في كل هذا من ادلة نقلية وعقلية
 وفقهية واشعار واخبار موضوعية

الجزء الخامس : حق الآباء على الأبناء .. وحق الأبناء على الآباء

(٣٩٣ - ٤٨٦)

حق الآباء على الأبناء : معنى قوله تعالى : « وقضى .. »
وحول موضوع القضاء والقدر ، أمر الله سبحانه وتعالى عباده بعبادته وتوحيده وجعل البر بالوالدين مقترنا بذلك ،
التعرض لسبب الوالدين وعقوقهما من الكبائر بلا خلاف والتعريف
بالكبائر جملة ، الأحكام المتعلقة بطاعة الوالدين ووجوب هذا
إذا لم يكن في تنفيذ أمرها معصية للخالق سبحانه وتعالى ،
أمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
بطلاق زوجته تنفيذا لأمر والده ، حديث « من أحق الناس بحسن
صحابتي » ؟ والحكمة في أن الأم لها ثلاثة أرباع البر ، ضرورة البر
بالوالدين وإن كانا كافرين ، من الإحسان إلى الوالدين والبر بهما
إذا لم يتعين الجهاد إلا يجاهد إلا باذنهما ، الاختلاف في
الوالدين المشركين هل يخرج باذنهما إذا كان الجهاد من فروض
الكفاية وآراء العلماء في هذا ، تمام البر وهو صلة الرجل
أهل ود أبويه بعد موتهم وما يتعلق بهذا الموضوع من أحكام ،
معنى قوله تعالى : « أما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما »
واختصاص حالة الكبر بالبر ، معنى قوله تعالى : « فلا تقل
لهما أف .. » وما ورد في ذلك من أحاديث وأحكام ، معنى قوله
تعالى : « ولا تنهرهما .. » وما ورد في ذلك من أحاديث وآداب ،
معنى قوله تعالى : « واخفض لهما جناح الذل من الرحمة .. »
وما جاء في ذلك من تفسيرات ، الخطاب في الآية هل هو للنبي صلى
الله عليه وسلم أم لأمته ؟ ، معنى قوله تعالى : « كما ربياني
صغيرا .. » ، واختصاص التربية بالذكر ثم الآيات الثلاث التي

يوصى الله سبحانه وتعالى فيها الانسان بالاحسان الى والديه .
 حق الانساء على الآباء : ان يحسن اختيار الأم ، ان يتعوذ بالله
 من الشيطان قبل الجماع ، ان يؤذن في اذن الولد بعد الولادة ،
 ان يتخير له اسما حسنا ذكرا كان أم انثى ، ان ينصدق يوم أسبوعه
 بشاتين اذا كان ذكرا وبشاة اذا كان انثى ، ان يختنسه ذكرا كان
 أو انثى ، ان يختار له أو لها حاضنة مهذبة ، ان يعلمه القرآن ،
 ان يعلمه السباحة ، ان لا يرزقه الا طيبا ، ان يدرجه على الصلاة
 من سن السابعة ، ان يفرق بين الاولاد في المضاجع ، ان يؤدبه
 بالادب الاسلامي ، ان يعلمه آداب الاستئذان ، ان يعوله حتى
 يبلغ سن الرشد ويستطيع الكسب ، ان يعدل بين اولاده في
 العطاء والوصية وما يتعلق بكل هذه الحقوق من آثار
 اخبار واشعار

الجزء السادس : حق الجار

(٤٨٧ - ٥٧٤)

نص الحديث الشريف موضوع الجزء ، انواع الجيران في
 الكتاب والسنة ، التعريف بالجار ذى القربى والجار الجنب
 والصاحب بالجنب ، احكام تتعلق بأنواع الجيران ذكرها القرطبي
 في تفسيره ، ملاحظات هامة تتعلق بصدد الحديث موضوع الجزء ،
 التحذير من اذاء الجار ، الترغيب في اداء حقوق الجار التي امر
 النبي صلى الله عليه وسلم بأدائها في نص الحديث موضوع
 الجزء وهي : اذا استعانك اعنته ، واذا استقرضك اقرضته ،
 واذا افتقر عدت عليه ، واذا مرض عدته ، واذا اصابه خير
 هناته ، واذا اصابته مصيبة عزيته ، واذا مات اتبعت جنازته ،
 ولا تستطل عليه بالبنيان فتحجب عنه الريح الا باذنه ،

ولا تؤذ به بقتار قدرك الا ان تغرف له منها ، وان اشتريت فاكهة فاهد له فان لم تفعل فادخلها سرا ، التعريف بجيران الله وهم :
قراء القرآن ، وعمار المساجد ، الترغيب في قراءة القرآن وتعمير
المساجد ، الترغيب في المحافظة على صلاة الجماعة ، بعض
التوصيات والنصائح التي يجب على الجار ان يلاحظها وينفذها

٤٨٧

الجزء السابع : حق السائل والمحروم

(٥٧٥ - ٦٧٦)

مفسر آيات سورة الذاريات ، قصة اصحاب الجنة ،
تفسير آيات سورة المعارج ، الزكاة المفروضة ، شروط الزكاة ،
الاموال التي تجب فيها الزكاة ، زكاة الدين ، هل في حلى المرأة
زكاة ؟ ، زكاة اجرة الدور المؤجرة ، زكاة التجارة ، زكاة صدقات
المرأة ، زكاة الزروع والثمار ، زكاة الحيوان ، زكاة المعدن ،
زكاة الركاز ، زكاة الفطر ، حقوق اخرى ، صدقة التطوع ، قصة
شملة بن حاطب ، قصة ابو الدحداح . . .

٥٧٥

الجزء الثامن : حق الحياء

(٦٧٧ - ٧٩٤)

معنى الحياء ، استحياء ابنة شعيب ، حفظ الراس
وما وعى : بيان خجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها ،
التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
حفظ البصر : غض البصر ، منع ابداء الزينة وحدودها ، موقف
الشريعة من النظر ، فوائد غض البصر . حفظ الفؤاد : الغضب ،
الحقد والحسد ، الكبر والعجب ، الحرص والطمع . حفظ
اللسان : النهي عن الخوض في الباطل ، النهي عن المراء
والجدال ، النهي عن الخصومة ، النهي عن التعمق في الكلام ،

النهي عن الفحش والسب وبذاءة اللسان ، النهي عن اللعن ،
النهي عن المزاح ، النهي عن السخرية والاستهزاء ، النهي عن
افشاء السر ، النهي عن الوعد الكاذب ، النهي عن الكذب في
القول واليمين ، النهي عن الغيبة ، بيان ان الغيبة لا تقتصر على
اللسان ، بيان الاعذار المرخصة في الغيبة ، بيان كفارة الغيبة ،
النهي عن النميمة . **بيان حقيقة الذكر :** الذكر باللسان ، الذكر
بالقلب ، الذكر بالجوارح . **حفظ البطن . حفظ الفرج من الحرام .**

٦٧٧

ذكر الموت والبلى

الجزء التاسع : حق الجسد

(٧٩٥ — ٨٩٢)

الحث على الاعتدال في العبادات : ليس من الاسلام تكليف
النفس فوق طاقتها ، الحث على الاعتدال في المعاملات ، لم يكلف
الله نفسا الا وسعها ، الاسلام دين الوسطية والاعتدال . من
هديه صلى الله عليه وسلم : في معاشره اهله ، في نومه
وانتباهه ، في الركوب ، في معاملته واخلاقه ، في مشيه وجلوسه
واتكائه ، في قضاء الحاجة ، في الفطرة والنظافة . **النظافة**
والتجمل والصحة : الاسلام يوجه الى صحة الاجسام وجمالها
ونضرتها ، الطهارة التامة اساس لكل صلاة ، وجوب النظافة في
الطعام . **التداوى :** العلاج بالادوية الطبيعية ، الادوية والاغذية
الواردة عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، الوقاية خير من
العلاج ، العلاج بالادوية الروحية الالهية .

٧٩٥

الجزء العاشر : حق الراعى والرعية

(٨٩٣ — ١٠٠٤)

مسئولية الحاكم عن رعيته : الكفاءة والامانة ، الشورى ،
المسئولية . الولايات ، الاموال ، ظلم الولاة والرعية .
التعريف بحدود الله : عقوبة المحاربين ، قتال المحاربين ، حد
السرقه ، حد الزانى ، حد الشرب ، حد القذف ، التعزير ، وجوب
طاعة الرسول فى حياته ، وجوب طاعته بعد وفاته . دعائم
الحكم الاسلامى : الكرامة الانسانية للمواطنين ، من مواقف
ابى بكر الصديق ، من مواقف عمر بن الخطاب ، من مواقف عثمان
ابن عفان ، من مواقف على بن ابي طالب ، من مواقف عمر
ابن عبد العزيز . حق الامير على الرعية : النهى عن سب
الامراء ، الحقوق : لزين العابدين رضى الله عنه .

٨٩٣

١٠٠٥

١٠٠٧

اهم مصادر الحقوق الاسلامية العشرة .
محتويات الكتاب .

* * *

اقرا لهؤلاء

الأستاذ طه عبد الله العفيفي

من

فصايا الرسول ﷺ

المجلد الأول

المجلد الثاني

وقريبا ان شاء الله :

المجلد الثالث

* * *

الاستاذ : حسن ايوب

فقه العبادات - ويشتمل على :

الصلاة

الزكاة

الصوم

الحج

* * *

تبسيط العقائد الاسلامية

* * *

رحلة الخلود

* * *

السلوك الاجتماعي في الاسلام

* * *

رقم الايداع بدار الكتب : ١٦٩١ / ١٩٨٦
الترقيم الدولى : ٩ - ٠١٠ - ١٦٠ - ٩٧٧

مطابع
دار التراث العربى
٩٣٦١٤٥ ت



Bibliotheca Alexandrina



0581373